

﴿ فهرست الجزء الثاني من تفسير القرآن الجليل للإمام علي بن محمد الخازن ﴾

صحيحة

- ٢ (تفسير سورة الانعام)
- ٣٦ ذكر قصة مولد ابراهيم عليه الصلاة والسلام ودعائه قومه وما وقع بينه وبين
- ٤٣ فصل احتج العلماء بقوله تعالى فيهم اهداهم اقتده على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل من جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام
- ٥٢ فصل يتعلق بقوله تعالى لا تدركه الابصار
- ٦٤ فصل اختلف العلماء في ذبيحة المسلم اذ لم يذكر اسم الله عليها
- ٨٤ فصل في احتجاج القدرية والمعتزلة بقوله تعالى سيعول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا الخ
- ٩٦ (تفسير سورة الاعراف)
- ١٠٧ فصل في الاستدلال على صدور الذنب من الانبياء عليهم الصلاة والسلام والجواب عنه
- ١٣٩ ذكر قصة عاد على ما ذكره محمد بن اسحق وأصحاب السير والخبار
- ١٤٤ ذكر قصة ثمود على ما ذكره محمد بن اسحق الخ
- ١٥٨ فصل في بيان المعجزة وكونها دليلا على صدق الرسل
- ١٧١ فصل في احتجاج من نفي الرواية بظاهر قوله تعالى إن تراني والرد عليهم في ذلك
- ١٨٧ شرح غريب الفاظ الحديث في صفة النبي صلى الله عليه وسلم المذكورة في التوراة
- ٢٠٦ ذكر أسماء الله الحسنى
- ٢١٧ فصل في احتجاج الطاعنين في عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام والجواب عن ذلك
- ٢٢٢ (تفسير سورة الانفال)
- ٢٣٥ فصل في حكم الفراق عند الزحف
- ٢٦٧ فصل في استدلال من يقدح في عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام والرد عليهم في ذلك
- ٢٧٢ (تفسير سورة التوبة)
- ٢٧٢ فصل في بيان سبب ترك كتابة التسمية في أول هذه السورة
- ٢٧٥ فصل قديهم متوهم متوهم أن في بعث علي بن أبي طالب بقراءة أول براءة عزل أبي بكر عن الامارة وتفضيله على أبي بكر وذلك جهل الخ
- ٢٩٢ فصل في بيان أحكام قوله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الخ

٣٠٧ ذكر سياق حديث الهجرة

٣١١ فصل في الوجوه المستنبطة من قوله تعالى فانزل الله سكينته عليه الخ الدالة على

فضل سيدى ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه

٣١٤ فصل استدل بقوله تعالى عفا الله عنك الخ من يرى جواز صدور الذنوب من

الانبياء عليهم الصلاة والسلام والجواب عن ذلك

٣٢٠ فصل في بيان حكم قوله تعالى انما الصدقات للفقراء والمساكين الخ وفيه مسائل

٣٤٢ فصل قد وقع في هذه الاحاديث التي تتضمن قصة موت عبد الله بن ابي سلول

المنافق صورة اختلاف في الروايات الخ

٣٨٢ (تفسير سورة تونس عليه الصلاة والسلام)

٤٢٠ فصل في الكلام على هذا الحديث (أى قوله صلى الله عليه وسلم لما أغرق الله

فرعون قال آمنت الخ لانه في الظاهر مشكل)

٤٢١ فصل في وجه اشكال الحديث المذكور

٤٣٠ (تفسير سورة هود عليه الصلاة والسلام)

٤٤٣ فصل في الرد على من استدل بقوله تعالى ولا أقول انى ملك على تفضيل الملائكة

على الانبياء عليهم الصلاة والسلام

٤٥١ فصل في الرد على من لا يرى عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام مستدلا بقوله

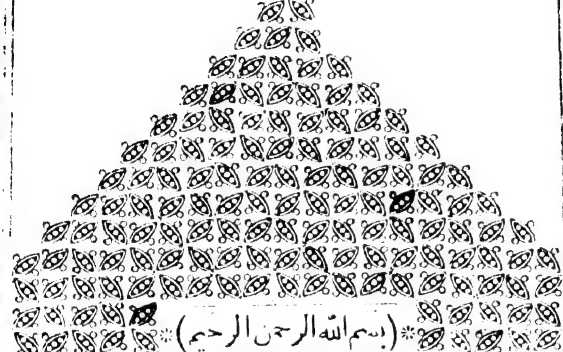
تعالى انه عمل غير صالح الخ

(عت)

الجزء الثاني من تفسير القرآن المجاميل المسمى لباب التأويل في معاني
التنزيل تأليف الشيخ الامام الحجة المقدم العلامة قدوة الامة
وعلم الامة ناصر الشريعة وعجي السنة علاء
الدين علي بن محمد بن ابراهيم البغدادي
الصوفي المعروف بالحنازن
تغمده الله برحمته
آمين

وقد حلّ هامش هذا الكتاب بالتفسير المسمى بدارك التنزيل ووجهات التأويل
تأليف الشيخ الامام المجاميل القدوة السيد العلامة أبي البركات عبد الله

ابن احمد بن محمود النسفي عليه سحاب الرحمة والرضوان



(بسم الله الرحمن الرحيم)

(تفسير سورة الانعام)

(فصل في ذكر نزولها) روى مجاهد عن ابن عباس ان سورة الانعام مما نزل بمكة
وهذا قول الحسن وقتادة وجابر بن زيد وروى يوسف بن مهران عن ابن عباس قال
نزلت سورة الانعام جملة للاثنتي عشرة وحدها سبعون ألف ملك وروى أبو صالح عن ابن
عباس قال هي مكية نزلت جملة واحدة نزلت لئلا يكتبوها من ليلتهم غير مست آيات
منها فأنهم مدنيات وهي قوله تعالى قل تعالوا آتوا ما نرى ربكم عليكم الى آخر الثلاث
آيات وقوله تعالى وما قدروا الله حق قدره الآية وقوله تعالى ومن أظلم ممن افترى
على الله كذبا وقال أوحى الى ولم يوح اليه شيء الى آخر الآيتين وذكرة ما نزل نحوه هذا
وزاد آيتين وهما قوله تعالى والذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كإيعقون أنما هم الآية
بالحق الآية وقوله تعالى الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كإيعقون أنما هم الآية
وروى عن ابن عباس أيضا وقتادة أنهم ما قالوا هي مكية الا آيتين نزلتا بالمدينة وقوله وما
قدروا الله حق قدره وهو الذي أنشأ جنات معروشات وغير معروشات
الآية ولما نزلت سورة الانعام ومعها سبعون ألف ملك قد سدوا ما بين الحافقين
لمن زجل بالتسبيح والتحميد فقال النبي صلى الله عليه وسلم سبحان ربي العظيم سبحان
ربي العظيم وتوسجدوا قال البغوي وروى عنه مرفوعا من قرأ سورة الانعام

(سورة الانعام مكية وهي مائة وخمس وستون آية كوفي أر بع وستون بصرى)

(بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله) تعليم اللفظ والمعنى مع تعريض الاستغناء اى الحمد له وان لم تحمده (الذى خلق السموات والارض) جـ ع السموات لانهما طابق بعضهما فوق بعض والارض ٣ وان كانت سبعة عند المجهور فليس

بعضها فوق بعض بل بعضها موال لبعض جعل يتعدى الى مفعول واحد اذا كان بمعنى أحدث وأنشأ كقوله (وجعل الظلمات والنور) والى مفعولين ان كان بمعنى صير كقوله وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا وفيه رد قول الثنوية بقديم النور والظلمة وأقرد النور لارادة الجنس ولان ظلمة كل شئ تختلف باختلاف ذلك الشئ نظيره ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة الموضع المظلم يخالف كل واحد منها صاحبه والنور ضرب واحد لا يختلف كما تختلف الظلمات وقديم الظلمات لتو له عليه السلام خلق الله خلقه فى ظلمة ثم رشح عليهم من نوره فمن أصابه ذلك النور اهتدى ومن أخطأ ضل (ثم الذين كفروا برهم يعدلون) يعنى والذين كفروا بعده هذا البيان برهم بشر كون وأصل العدل مساواة الشئ بالشئ والمعنى انهم يعدلون بالله غير الله ويجمعون له عدلا من خلقه فيعدلون بالحجارة مع اقرارهم بأن الله خلق السموات والارض وقال النضر بن شميل الباء فى قوله برهم بمعنى عن أى عن ربهم يعدلون ويخرفون من العدل عن الشئ وقيل دخول ثم فى قوله ثم الذين كفروا برهم يعدلون دليل على معنى لطيف وهو أنه تعالى دل به على انكاره على الكفار العدل به وعلى تحييد المآثر من ذلك ومثال ذلك أن تقول لرجل اكرمك واحسن اليك وأنت تشكرنى وتحمده احسانى اليك فتقول ذلك منكر اعليه ومتعجباً من فعله قوله تعالى (هو الذى خلقكم من طين) يعنى انه تعالى خلق آدم من طين وانما خاطب ذريته بذلك لانه أصلهم وهم من نسله وذلك ما أنكر المشركون البعث وقالوا من يحيى العظام وهى رميم أعلمهم بهذه الآية انه خلقهم من طين وهو التادر على اعاد خلقهم وبعثهم بعد الموت قال السدى لما أراد الله عز وجل

صلى عليه أولئك السبعون ألف ملك ليلة نهاره وذكره غير سند والله سبحانه وتعالى أعلم (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله عز وجل (الحمد لله الذى خلق السموات والارض) قال كعب الاحبار هذه الآية أول آية فى التوراة وآخر آية فى التوراة قوله تعالى وقل الحمد لله الذى لم يخذلنا ولدنا الآية وفى رواية عنه ان آخر آية فى التوراة آخر سورة هود قال ابن عباس افتتح الله الخلق بالحمد فقال الحمد لله الذى خلق السموات والارض وحمته بالحمد فقال تعالى وقضى بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين وفى قوله الحمد لله تعليم لعباده كيف يحمدونه أى قولوا الحمد لله وقال أهل المعانى لفظه خبر ومعناه الامر أى اجدوا الله وانما جاء على صيغة الخبر وفيه معنى الامر لانه أبلغ فى البيان من حيث انه جمع الامرين ولو قيل اجدوا الله لم يجمع الامرين فكان قوله الحمد لله أبلغ وقد تقدم معنى الحمد فى تفسير سورة قاتحة الكتاب بما فيه مقتنع الذى خلق السموات والارض أى اجدوا الله الذى خلق السموات والارض وانما خصهما بالذكر لانهم أعظم المخلوقات فمما يرى العباد لان السماء غير عمد ونها وفيها العبر والمنافع والارض مسكن الخلق وفيها أيتا العبر والمنافع (وجعل الظلمات والنور) الجعل هنا بمعنى الخلق أى وخلق الظلمات والنور قال السدى يريد بالظلمات ظلمات الليل وبالنور نورا النهار وقال الحسن يعنى بالظلمات الكفرة وبالنور الايمان وقيل يعنى بالظلمات الجمل وبالنور العلم وقيل الجنة والنار قال قتادة خلق الله السموات قبل الارض وخلق الظلمة قبل النور وخلق الجنة قبل النار روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله خلق خلقه فى ظلمة ثم ألقى عليهم من نوره فمن أصابه ذلك النور اهتدى ومن أخطأ ضل ذكره البغوى غير سند (ثم الذين كفروا برهم يعدلون) يعنى والذين كفروا بعده هذا البيان برهم بشر كون وأصل العدل مساواة الشئ بالشئ والمعنى انهم يعدلون بالله غير الله ويجمعون له عدلا من خلقه فيعدلون بالحجارة مع اقرارهم بأن الله خلق السموات والارض وقال النضر بن شميل الباء فى قوله برهم بمعنى عن أى عن ربهم يعدلون ويخرفون من العدل عن الشئ وقيل دخول ثم فى قوله ثم الذين كفروا برهم يعدلون دليل على معنى لطيف وهو أنه تعالى دل به على انكاره على الكفار العدل به وعلى تحييد المآثر من ذلك ومثال ذلك أن تقول لرجل اكرمك واحسن اليك وأنت تشكرنى وتحمده احسانى اليك فتقول ذلك منكر اعليه ومتعجباً من فعله قوله تعالى (هو الذى خلقكم من طين) يعنى انه تعالى خلق آدم من طين وانما خاطب ذريته بذلك لانه أصلهم وهم من نسله وذلك ما أنكر المشركون البعث وقالوا من يحيى العظام وهى رميم أعلمهم بهذه الآية انه خلقهم من طين وهو التادر على اعاد خلقهم وبعثهم بعد الموت قال السدى لما أراد الله عز وجل

معنى ان الله حقيق بالحمد على ما خلق لانه ما خلقه الا نعمة ثم الذين كفروا به يعدلون فيكفرون نعمته أو على خلق السموات على معنى انه خلق ما خلق مما لا يقدر عليه أحد سواه ثم هم يعدلون به ما لا يقدر على شئ منه ومعنى ثم استبعاد أن يعدلوا به بعد وضوح آيات قدرته (هو الذى خلقكم من طين) من لا ابتداء الغاية اى ابتداء خلق اصلاكم يعنى آدم منه

أن يخلق آدم بعث جبريل إلى الأرض ليأتمه بقبضة منها فقال الأرض اني أعوذ
 بالله منك ان تقبض مني فرجع ولم يأخذ منها شيئاً فقال يا رب عاذت بك فبعث الله
 ميكائيل فاستعاذت فرجع فبعث الله ملك الموت فعاذت منه فقال وأنا أعوذ بالله ان
 أخالف أمره وأأخذ من وجهه الأرض فخلط الحمر والسوداء والبيضاء فلذلك اختلفت
 ألوان بني آدم ثم عجن بالماء العذب والمخ والمرفل لذلك اختلفت اخلاقهم ثم قال الله الملك
 الموت رحم جبريل وميكائيل الأرض ولم ترجمها لاجرم أجعل أرواح من أخلق من هذا
 الطين بيدك عن أنى موسى الأشعري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 ان الله تعالى خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض فجاء بنو آدم على قدر الأرض
 منهم الاجر والابيض والاسود وبين ذلك والسهل والحزن والخبيث والطيب أخرجه
 أبو داود والترمذي وأما قوله تعالى (ثم قضى أجلاً مسمى عنده) فاختلف العلماء
 في معنى ذلك فقال المحسن وقتادة والخالك الأجل الأول من وقت الولادة إلى وقت
 الموت والأجل الثاني من وقت الموت إلى البعث وهو البرزخ وبروي نحو ذلك عن
 ابن عباس قال لكل أحد أجلان أجل إلى الموت وأجل من الموت إلى البعث فان كان
 الرجل بر اتقيا وصولا للرحم زيد له من أجل البعث إلى أجل العمر وان كان فاجر اقلعوا
 للرحم ينقص من أجل العمر وزيد في أجل البعث وذلك قوله وماعمر من معمر ولا
 ينقص من عمره الا في كتاب وقال مجاهد وسعيد بن جبير الأجل الأول أجل الدنيا
 والأجل الثاني أجل الآخرة وقيل الأجل هو الوقت المقدر فأجل كل انسان مقدر
 معلوم عند الله لا يزيد ولا ينقص والأجل الثاني هو أجل القيامة وهو أيضاً معلوم
 مقدر عند الله لا يعلمه الا الله تعالى وقال ابن عباس في رواية عطاء عنه ثم قضى أجلاً يعني
 النوم تقبض فيه الروح ثم ترجع عند الانتهاء وأجل مسمى عنده هو أجل الموت وقيل
 هما واحد ومعناه ثم قضى أجلاً يعني قدر مدة لا عماركم تنتهون اليها وهو أجل مسمى
 عنده يعني ان ذلك الأجل عنده لا يعلمه الا هو والمراد بقوله عنده يعني في اللوح المحفوظ
 الذي لا يطلع عليه غيره (ثم أنتم تموتون) يعني ثم أنتم تشكون في البعث قوله عز وجل
 (وهو الله في السموات وفي الأرض) يعني وهو اله السموات واله الأرض وقيل معناه
 وهو المأبود في السموات وفي الأرض وقال محمد بن جرير الطبري معناه وهو الله في
 السموات (يعلم سركم وجهركم) في الأرض وقال الزجاج فيه تتدبر وتأنس به وهو
 الله - لم سركم وجهركم في السموات وفي الأرض وقيل معناه وهو المنفرد بالتدبير في
 السموات وفي الأرض لا شريك له فيه - ما المراد بالسرها مخفيه الانسان في خفيه فهو من
 أعمال القلوب وبالجهر - ما يظهره الانسان فهو من أعمال الجوارح والمعنى ان الله لا يخفي
 عليه خافية في السموات ولا في الأرض (ويعلم ما تكسبون) يعني من خير أو شر بقي في
 الآخرة سؤال وهو ان التكسب اما ان يكون من أعمال القلوب وهو المسمى بالسرا ومن
 أعمال الجوارح وهو المسمى بالجهر فالأفعال لا تخسر ج عن هذين النوعين يعني السر
 والجهر فقوله ويعلم ما تكسبون يقتضي عطف الشيء على نفسه وذلك غير جائز فاعني

(ثم قضى أجلاً) أي حكم أجل
 الموت (وأجل مسمى عنده)
 أجل القيامة أو الأول ما بين ان
 يخلق إلى ان يموت والثاني ما بين
 الموت والبعث وهو البرزخ أو
 الأول النوم والثاني الموت أو
 الثاني هو الأول وتقديره وهو
 أجل مسمى أي معلوم وأجل
 مسمى مبتدأ والخبر عنده وقدم
 المبتدأ وان كان نكرة والخبر
 ظرف وحقه التأخير لانه يخص
 بالصفة فقارب المعرفة (ثم أنتم
 تموتون) تشكون من المربة أو
 تحادلون من المراء ومعنى ثم
 استبعاد أن يموتوا فيه بعدما ثبت
 انه محييم ومميتهم وباعثهم (وهو
 الله) مبتدأ وخبر (في السموات
 وفي الأرض) متعلق بعني اسم
 الله كانه قيل وهو المعبود وفيه ما
 اكتمله وهو الذي في السماء له
 وفي الأرض له أو هو المعروف
 بالالهية فيه ما أو هو الذي يقال
 له الله فيه ما أو الأول تقرير
 على انه مشتق وغيره على انه غير
 مشتق (يعلم سركم وجهركم) خبر
 بعدي خبر أو كلام مبتدأ أي
 وهو يعلم سركم وجهركم (ويعلم
 ما تكسبون) من الخسر والشر
 ويشيب عليه ويعاقب ومن في

(وبما تأتيهم من آية) لا - متفرق وفي (من آيات ربهم) للتبغيض أى وما يظهر هـ لهم دليل قط من الأدلة التي يجب فيها

النظر والاعتبار (الا كانوا عنها معرضين) تاركين للنظر لا يلتفتون اليه لثقله وخوفهم وتدبرهم في العواقب (فقد كذبوا) مردود على كلام مخدوف كانه قيل ان كانوا معرضين عن الآيات فقد كذبوا (بالحق لما جاءهم) أى بما هو أعظم آية وأكبرها وهو القرآن الذي تحمدوا به فحجزوا عنه (فسوف يأتيهم) أى أنباء ما كانوا يستهزئون أى أنباء الشئ الذي كانوا يستهزئون وهو القرآن أى أخباره وأحواله يعنى سيعلمون بأى شئ استهزؤا وذلك عند ارسال العذاب عليهم في الدنيا أو يوم القيامة أو عند ظهور الاسلام وعملوا كمنه (الم يروا) يعنى المكذبين (كم أهلكنا من قبلهم من قرن) هو مدة انقضاء أهل كل عصر وهو مائة سنة أو سبعون (مكناهم) في موضع جرفصة لقرن وجع على المعنى (في الارض ما لم تكن لكم) التمكين في البسلاد اعطاء المكتبة والمعنى لم نعط أهل مكة شيئا ما أعطينا عبادوهم وغيرهم من البسطة في الاحسام والسعة في الاموال والاستظهار بأسباب الدنيا (وأرسلنا السماء) المطر (عليهم مدرارا) كثيرا وهو حال من اسماء (وجعلنا الانهار تجري من تحتهم) من تحت

ذلك واجيب عنه بأنه يجب حل قوله ويعلم ما تكسبون على ما يستحقه الانسان على فعله وكسبه من الثواب والعقاب والحاصل فيه انه محمول على المتكسب فهو كما يقال هذا المال فلان أى مكسبه ولا يجوز جملة على نفس الكسب والالزام عطف الشئ على نفسه ذكره الامام فخر الدين (وبما تأتيهم) يعنى لاهل مكة (من آية من آيات ربهم) يعنى من المعجزات الباهرات التي جاء بها رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل انشقاق القمر وغير ذلك وقيل المراد بالآيات آيات القرآن (الا كانوا عنها معرضين) يعنى الا كانوا لها تاركين وبها مكذبين (فقد كذبوا بالحق) يعنى بالآيات القرآن وقيل بمحمد صلى الله عليه وسلم وبما أتى به من المعجزات (لما جاءهم) يعنى لما جاءهم الحق من عند ربهم كذبوا به (فسوف يأتيهم) أى أنباء ما كانوا يستهزئون) يعنى فسوف يأتيهم أخبار استهزائهم اذ اعذبوا في الآخرة قوله تعالى (الم يروا) الخطاب لاهل مكة يعنى الم يرو هؤلاء المكذبون بأننى (كم أهلكنا من قبلهم من قرن) يعنى مثل قوم نوح وعاد وحمود وغيرهم من الأمم الماضية والقرون الخالية والقرن الالة من الناس وأهل كل زمان قرن سواء بذلك لا قراتهم في الوجود في ذلك الزمان وقيل سمي قرنا لانه زمان زمان وأمة بامة واختلفوا في مقدار القرن فقتيل ثمانون سنة وقيل ستون سنة وقيل أربعون سنة وقيل مائة وعشرون سنة وقيل مائة سنة وهو الاصح لما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعبد الله بن بشر المازنى انك تعيش قرنا فعاش مائة سنة فعلى هذا القول المراد بالقرن أهله الذين وجدوا فيه ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم خير القرون قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم يعنى اصحابي وتابعيهم وتابى التابعين (مكناهم في الارض ما لم تكن لكم) يعنى أعطيتهم ما لم تعطكم يا أهل مكة وقيل أمددناهم في العمر والبسطة في الاجسام والسعة في الارزاق مثل اعطاء قوم نوح وعاد وحمود وغيرهم (وأرسلنا السماء عليهم مدرارا) مفعول من الدر يعنى وأرسلنا المطر متتابعا في أوقات الحاجة اليه والمراد بالسماء المطر سمي بذلك لتزوله منها (وجعلنا الانهار تجري من تحتهم) يعنى وجعلناهم العيون تجري من تحتهم والمراد منه كثرة البساتين (فأهلكناهم بذنوبهم) يعنى بسبب ذنوبهم وكفرهم (وأشأننا من بعدهم قرنا آخرين) يعنى وخلقنا من بعدهم أولئك أهل قرن آخرين وفي هذه الآية معنى يوجب الاعتبار والموعظة بحال من مضى من الامم السابقة والقرون الخالية فانهم مع ما كانوا فيه من القوة وسعة الرزق وكثرة الاتباع أهلكناهم لما كفروا وطغوا وظلموا فكيف حال من هو أضعف منهم وأقل عددًا وعددًا وهذا يوجب الاعتبار والانتباه من نوم الغفلة ورقدة الجهالة قوله عز وجل (ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس) الآية قال السكبي ومثلا نزلت في النضر بن الحرث وعبد الله بن أمية ونوفل بن خويلد قالوا يا محمد ان نؤمن لك حتى تأتينا بكتاب من عند الله ومعها أربعة من الملائكة يشهدون عليه انه من عند الله وانك رسول فانزل الله تعالى هذه الآية ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس يعنى من عندى يعنى مكتوب في قرطاس وهو الكاغد والصفحة التي يكتب فيها

أشجارهم والمعنى عاشوا في الخصب بين الانهار والثمار وسقيا الغيث المدرار (فأهلكناهم بذنوبهم) أى بذنوبهم ولم يغن ذلك عنهم شيئا (وأشأننا من بعدهم قرنا آخرين) بدلناهم (ولو نزلنا عليك كتابا) مكتوبا (في قرطاس) في ورق

(فلمسوه بأيديهم) هولنا كيدئلا يقولوا سكرت أبصاونا ومن المجتمع عليهم العمى (لقال الذين كفروا ان هذا الاسحرميين)
تعتنا وعناد الحق بعد ظهوره (وقالوا لا) هلا (انزل عليه) على النبي صلى الله عليه وسلم (ملك) يكلمنا انه نبي فقال الله
(ولو انزلنا ملكا لقضى الامر) لقضى ٦ أمر هلا هم (ثم لا ينظرون) لا يمهلون بعد نزوله طرفة عين لانهم اذا شاهدوا ملكا

في صورته ذهبت ارواحهم من هول ما يشاهدون ومعنى ثم بعد ما بين الامر بين قضاء الامر وعدم الانظار جعل عدم الانظار أشد من قضاء الامر لان مفاجأة الشدة أشد من نفس الشدة (ولو جعلناه ملكا) ولو جعلناه الرسول ملكا كما اقترحوا لانهم كانوا يقولون تارة لا انزل على محمد ملك وتارة يقولون ما هذا الا بشر مثلكم ولو شاء ربنا لانزل ملائكة (لجعلناه رجلا) لارسلناه في صورة رجل كما كان جبريل عليه السلام ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في أعم الاحوال في صورة دحية لانهم لا ييقنون مع رؤية الملائكة في صورهم (وللنسا عليهم ما يلبسون) ولحظنا وأشكنا عليهم من أمره اذا كان سعيه كسبيك يا محمد فانهم يقولون اذا راوا الملك في صورة الانسان هذا انسان وليس ملك يقال ليست الامر على القوم وألبسته اذا أشبهته وإن كتبه عليهم ثم سلى نبيه على ما أصابه من استهزاء قومه بقوله (ولقد استهزئ برسل من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون) فاحاط

(فلمسوه بأيديهم) يعني فعابونه ومسوه بأيديهم وانما ذكر المس ولم يذكر المعانة لانه أبلغ في ايقاع العيب بالنسبة من الرؤية لان المراتب قديدها الخيالات كالسحر ونحوه بخلاف المسوس (اقال الذين كفروا ان هذا الاسحرميين) يعني لو انزلنا عليهم كتابا كالمساو اما آمنوا به ولقاوا هذا اسحرميين كما قالوا في انشقاق القمر وانه لا ينفصم عنهم شي مسبق فيهم من علمي بهم (وقالوا) يعني مشركي مكة (لولا) يعني هلا (انزل عليه) يعني على محمد (ملك) يعني نراه عيانا (ولو انزلنا ملكا لقضى الامر) يعني لفرغ الامر ولو جلب العذاب وهذه سنة الله في الكفار انهم متى اقترحوا آية ثم لم يؤمنوا استوجبوا العذاب واستؤصلوا به (ثم لا ينظرون) يعني انهم لا يمهلون ولا يؤخرون طرفة عين بل يجعل لهم العذاب (ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا) يعني ولو ارسلنا اليهم ملكا لجعلناه في صورة رجل وذلك ان البشر لا يستطيعون ان ينظروا الى الملائكة في صورهم التي خلقوا عليها ولونظر الى الملك ناظر لصقع عند رؤيته ولذلك كانت الملائكة تأتي الانبياء في صورة الانس كما جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة دحية الكلبي وكما جاء الملك الى داود عليه السلام في صورة رجلين وكذلك أتى الملائكة الى ابراهيم ولوط عليهم السلام ولما رأى النبي صلى الله عليه وسلم لم جبريل في صورته التي خلق عليها صعد لذلك وغشي عليه وقوله تعالى (وللنسا عليهم ما يلبسون) يقال لبست الامر على القوم اذا أشبهته عليهم وجعلته مشكلا ولبست عليه الامر اذا خلطته عليه حتى لا يعرف جهته ومعنى الآية ولحظنا عليهم لم يخلطون على أنفسهم حتى يشكروا فلا يدروا أملك هو أم آدمي وقيل في معنى الآية اننا لو جعلناه الملك في صورة البشر اظنوه بشرا فعود المسئلة بحالها اننا لنرضى برسالة البشر ولو فعل الله عز وجل ذلك صار فعل الله مثل فعلهم في التاميس وانما كان تلبس الانهم يفتنون انه ملك وليس بملك أو يظنون انه بشر وليس هو بشر وانما كان فعلهم تلبس لانهم لبسوا على ضعفه في أمر النبي صلى الله عليه وسلم فتالوا انما هو بشر مثلكم ولوروا الملك رجلا للاحقهم من اللبس مثل ما لحق بضغفائهم فيكون اللبس نعمة من الله وعقوبة لهم على ما كان منهم من الخديعة في السؤال واللبس على الضعفاء قوله عز وجل (واقداستهزئ برسل من قبلك) يعني كما استهزؤا بك يا محمد وفي هذه الآية تهزية للنبي صلى الله عليه وسلم وتسايله عما كان من تكذيب المشركين اياه واستهزائهم به اذ جعل له اسوة في ذلك بالانبياء الذين كانوا قبله (حقا) أي فنزل وقيل احاط وقيل حل (بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون) والمعنى فنزل العذاب بهم ووجب عليهم من النعمة والعذاب جزاء استهزائهم وفي هذه الآية تحذير للمشركين ان يفعلوا ببنيهم كما فعل من كان قبلهم

بهم الشيء الذي كانوا يستهزئون به وهو الحق حيث أهلكوا من أجل استهزائهم ومنهم متعاقب سخروا كقوله بانبيائهم فسخرهم ومنهم والضمير للرسل والادال مكسورة عند أبي عمرو وعاصم لالتقاء الساكنين وضماها غيرهما اتباعا لضم التاء

بأنبياءهم في منزل بهم مثل ما نزل بهم (قل سيروا في الأرض) أي قل يا محمد لهؤلاء المستهزئين
 سيروا في الأرض معتبرين ومفكرين وقيل هو سير الأقدام (ثم انظروا) فعلى القول الأول
 يكون النظر نظراً فكرة وهو بالبيعة لا بالصرى وعلى القول الثاني يكون المراد بالنظر
 نظر العيون والمعنى ثم انظروا باعينكم إلى آثار الامم الخالية والقرون الماضية السالفة
 وهو قوله تعالى (كيف كان عاقبة المكذبين) يعني كيف كان جزاء المكذبين وكيف
 أودهم الكفر والتكذيب الهلاك فذكر كفار مكة عذاب الامم الخالية قوله عز وجل
 (قل لمن مافي السموات والأرض قل لله) هذا سؤال وجواب والمعنى قل يا محمد لهؤلاء
 المكذبين العادلين ربهم لمن ملك مافي السموات والأرض فان أجابوك والا فأجبرهم
 ان ذلك لله الذي قهر كل شيء وملك كل شيء واستعبد كل شيء لا لالاصنام التي تعبدونها انتم
 فانهم اموات لا تملك شيئاً ولا تملك لنفسها ضراً ولا نفعاً وانما أمرها للجواب عقب السؤال
 ليكون أبلغ في التأكيده في المحنة ولما بين الله تعالى كمال قدرته وتصرفه
 في سائر مخلوقاته أردفه بكمال رحمته واحسانه اليهم فقال تعالى (كتب على نفسه الرحمة)
 يعني انه تعالى أوجب وقضى على نفسه الرحمة وهذا استعطف منه لاثنتين عنه
 الى الاقبال عليه وأخبار بانه رحيم بعباده وانه لا يعجز بالعقوبة بل يقبل التوبة
 والانه يرحم من تاب وأناب (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لما خلق الله الخلق كتب في كتاب فهو عنده فوق العرش ان رحمتي تغلب غضبي
 وفي البخاري ان الله كتب كتاباً قبل أن يخلق الخلق ان رحمتي سبقت غضبي فهو مكتوب
 عنده فوق العرش وفي رواية لهم ان الله لما خلق الخلق وعند مسلم لما قضى الله الخلق
 كتب في كتاب كتبه على نفسه فهو موضوع عنده زاد البخاري على العرش ثم انفق ان
 رحمتي تغلب غضبي (ق) عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 جعل الله الرحمة مائة جزء فأمسك عنده تسعة وتسعين وأنزل في الأرض جزءاً واحداً
 فمن ذلك الجزء تتراحم الخلائق حتى ترفع الدابة حافرهما عن ولدها خشية ان تضيقه زاد
 البخاري في رواية له ولو يعلم الكافر بكل الذي عنده الله من الرحمة لم يأس من الجنة
 ولو يعلم المؤمن بكل الذي عنده الله من العذاب لم يأمن من العذاب ولمسلم ان الله مائة
 درجة أنزل منها درجة واحدة بين الجن والانس والبهايم والمواد فيا تخطفون وبها
 يتراحون وبها تعطف الوحش على ولدها وأخر الله تسعاً وتسعين درجة يرحم بها عباده
 يوم القيامة (م) عن سلمان الفارسي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق
 يوم خلق السموات والأرض مائة درجة كل درجة طباق ما بين السماء والأرض فجعل
 منها في الأرض درجة فيها تعطف الولادة على ولدها والوحش والطير بعضها على بعض
 فاذا كان يوم القيامة أكملها بهذه الدرجة (ق) عن عمر قال قدم على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم سي فاذا المرأة من السي تبتقي اذ وجدت صبيها في السي أخذته فالصقت
 بطنها وأرضضته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزل هذه المرأة طارحة ولدها
 في النار قلنا لا والله وهي تقدر أن لا تطرحه فقال صلى الله عليه وسلم لا والله ارحم

(قل سيروا في الأرض ثم انظروا)
 كيف كان عاقبة المكذبين
 والفرق بين فانظروا وبين ثم
 انظروا ان النظر جعل مسبباً
 عن السير في فانظروا فكانه
 قيل سيروا لاجل النظر ولا
 تسيروا سير الغافلين ومعنى
 سيروا في الأرض ثم انظروا
 اباحة السير في الأرض للتجارة
 وغيرها وإيجاب النظر في آثار
 الملوكين ونبيه على ذلك ثم
 لئلا يعدم بين الواجب والمباح
 (قل لمن مافي السموات والأرض)
 من استفهام وما معنى الذي في
 موضع الرفع على الابتداء
 ولأن خبره (قل لله) تقرير لهم
 أي هو الله لا خلاف بيني وبينكم
 ولا تقدرون ان تضيقوا منه
 شيئاً لغيره (كتب على نفسه
 الرحمة) أصل كتب أوجب
 ولكن لا يجوز الاجراء على
 ظاهره اذ لا يجب على الله شيء
 للعبد فالمراد به أنه وعد ذلك
 وعداً مؤكداً وهو منجز لا محالة
 وذكر النفس للاختصاص
 ورفع الوسائط ثم أوعدهم
 على اغفالهم النظر واشراً لهم به
 من لا يقدر على خلق شيء بقوله

(ليجمعنكم الى يوم القيامة) فيجازيكم على اشرائكم (لا ريب فيه) في اليوم اوفى الجمع (الذين خسروا انفسهم) نصب على الذم أي اريد الذين خسروا انفسهم باختيارهم الكفر (فهم لا يؤمنون) وقال الاخفش الذين بدل منكم في اجمعنكم أي ليجمعن هؤلاء المشركين الذين خسروا انفسهم والوجه هو الاول لان سيوفه قال لا يجوز مررت في المسكين ولا ينكح المسكين فتجعل المسكين بدلا من الياه ٨ أو الكاف لاهما في غاية الوضوح فلا يحتاجان الى البدل والتفسير

بما دهم من هذه المرأة بولدها وقوله تعالى (ليجمعنكم) اللام في قوله ليجمعنكم لام القسم تقديره والله ليجمعنكم (الى يوم القيامة) يعني في يوم القيامة وقيل معناه في يومكم الى يوم القيامة (لا ريب فيه) أي لا شك فيه انه آت (الذين خسروا انفسهم) يعني بالشرك بالله أو غبنوا انفسهم باتخاذهم الاصنام فعرضوا انفسهم لخط الله واليم عقابه فكانوا كمن خسروا أصل الخسار الغبن يقال خسرت الرجل اذا غبت في بيعه (فهم لا يؤمنون) يعني لما سبق عليهم القضاء بالخسران فهو الذي جاهدوا على الامتناع من الايمان وقوله تعالى (وله ما سكن في الليل والنهار) يعني وله ما استقر وقيل ما سكن ومتحرك فا كني يذكروا أحدهما عن الآخر وقيل انما يخص السكون بالذكور لان النعمة فيه أكثر وقال ابن جرير كل ما طلعت عليه الشمس وغربت فهو من ساكن الليل والنهار فيكون المراد منه جميع ما حصل في الارض من الدواب والحوانات والطير وغير ذلك مما في البر والبحر وهذا يفيد المحصر والمعنى ان جميع الموجودات ملك لله تعالى لا غيره (وهو السميع) لا قوالهم واصواتهم (العليم) بسرايرهم وأحوالهم قوله عز وجل (قل غير الله اتخذوليا) قال مقاتل لما دعى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى دين آباءه أنزل الله هذه الآية فقال قل لهم يا محمد غير الله اتخذوليا يعني وبما عبدوا وانصروا وهم عينا وهو استعظامهم ومعناه الانكار أي لا اتخذ غير الله وليا (فاطر السموات والارض) أي خالق السموات والارض ومبدعها ومبدئها (وهو يطمع ولا يطمع) يعني وهو يرزق ولا يرزق وصف الله عز وجل نفسه بالغنى عن الخلق واحتياج الخلق اليه لان من كان من صفته ان يطمع الخلق لاحتياجهم اليه وهو لا يطمع لاستغنائهم سبحانه وتعالى عن الاطعام فهو غنى عن الخلق ومن كان كذلك وجب أن يتخذ ربا وانصرا ووايما ومعبودا (قل اني أمرت أن أكون أول من أسلم) يعني من هذه الامة والاسلام يعني الاستسلام يعني أمرت أن أسلم لمر الله وأنقاد الى طاعته (ولا تكونون من المشركين) يعني وقيل لي يا محمد لا تكونون من المشركين (قل اني أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم) يعني قل يا محمد هؤلاء المشركين الذين دعوك الى عبادة غيري ان ربي أمرني ان أكون أول من أسلم ونهاني عن عبادة تثنى شواهي أخاف ان عصيت ربي فعبدت شيئا سواه عذاب يوم عظيم وهو عذاب يوم القيامة (من يصرف عنه) يعني العذاب (يومئذ) يعني يوم القيامة (فقد رجه) يعني بان انجاء

(وله) عطف على لله (ما سكن) في الليل والنهار (من السكني) حتى يتناول الساكن ويتحرك أو من السكون ومعناه ما سكن وتحرك فيهما فا كني باحد الضدين عن الآخر كقوله تقيكم الحجر أي الحجر والبرد وذكر السكون لانه أكثر من الحركة وهو احتجاج على المشركين لانهم لم ينسكروا له خالق الكل ومبدعه (وهو السميع العليم) يسمع كل صم وموع ويعلم كل معلوم فلا يخفى عليه شيء مما يشتمل عليه الملوان (قل غير الله اتخذوليا) ناصرنا ومعبودا وهو مفعول ثان لا اتخذوا الاول غير وانما أدخل همزة الاستفهام على مفعول اتخذ لا عليه لان الانكار في اتخاذ غير الله وليا لا في اتخاذ الولي فكان أحق بالتقديم (فاطر السموات والارض) بالجر صفة لله أي اتخذ ترعهما وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما عرفت معنى الفاطر حتى اختصم الى اعرابيان في بئر فقال أحدهما ما انا فطرتهما

استدأها (وهو يطمع ولا يطمع) وهو يرزق ولا يرزق أي المنافع كلها من عنده ولا يجوز عليه الانتفاع (قل اني أمرت أن أكون أول من أسلم) لان النبي سابق أمة في الاسلام كقوله وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين (ولا تكونون من المشركين) وقيل لي لا تكونون من المشركين ولو عطف على ما قبله لفظا قليلا وأن لا أكون والمعنى أمرت بالاسلام ونهيت عن الشرك (قل اني أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم) أي اني أخاف عذاب يوم عظيم وهو القيامة ان عصيت ربي فالشرط معتبر بين الفاعل والمفعول به مخذوف الجواب (من يصرف عنه) العذاب (يومئذ قد رجه) الله الرحمة العظمى وهي النجاة من يصرف جزئها على وأبو بكر أي من يصرف الله عنه العذاب

من العذاب ومن أنجاه من العذاب فقد رحمه وأبناؤه الثواب لا محالة وإنما ذكر الرحمة من
 صرف العذاب للثلاثتهم أنه صرف العذاب فقط بل تحصل الرحمة مع صرف العذاب عنه
 (وذلك الفوز المبين) يعني أن صرف العذاب وحصول الرحمة هو النجاة والفلاح المبين
 قوله تعالى (وإن يمسسك الله بضر) بشدة وبيلة والضر اسم جامع لما ينال الإنسان
 من ألم ومكر وهو غير ذلك مما هو في معناه (فلا تكشفه الله) يعني فلا يدفع ذلك الضر
 إلا هو الله عز وجل (وإن يمسسك بخير) يعني بعافية ونعمة والخير اسم جامع لكل ما ينال
 الإنسان من لذة وفرح وسرور ونحو ذلك (فهو على كل شيء قدير) يعني من دفع الضر
 وجلب الخير وهذه الآية خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تتخذوا وليا سوى الله
 لأنه هو القادر على أن يمسسكم بضر وهو القادر على دفعه عنكم وهو القادر على إيصال
 الخير إليكم وأنه لا يقدركم ذلك إلا هو فاتخذوه وليا وناصرا ومعيناً وهذا الخطاب
 وإن كان للنبي صلى الله عليه وسلم فهو عام لكل أحد والمعنى وإن يمسسك الله بضر أيها
 الإنسان فلا تكشف ذلك الضر إلا هو وإن يمسسك بخير أيها الإنسان فهو على كل شيء قدير
 من دفع الضر وإيصال الخير عن ابن عباس قال كنت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يوماً فقال لي يا غلام أني أعلمك كلمات أحفظ الله يحفظك الله يحفظك أحفظ الله تجبده تجاهك إذا
 سألت فاسأل الله وإذا استغثت فاستعن بالله واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك
 بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك وإن اجتمعت على أن يضروك بشيء لم يضروك
 إلا بشيء قد كتبه الله عليك رفعت الأقلام وجفت الصحف أخرجه الترمذي زاد فيه رزين
 تعزف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة وقفيه وإن استطعت أن تعمل لله بالرضا في
 اليقين فافعل فإن لم تستطع فاصبر فإن الصبر على ما تكره خير كثير واعلم أن النصر مع
 الصبر والفرج مع الكرب وإن مع العسر يسرا وإن يغلب العسر يسرين قال ابن الأنباري
 وقد جاء نحوه هذا قوله بطوله في مسند أحمد بن حنبل قوله عز وجل (وهو القاهر
 فوق عباده) يعني وهو الغالب لعباده القاهر لهم وهم مهقورون تحت قدرته والقاهر
 والقاهر معناه الذي يدبر خلقه بما يريد فيقع في ذلك ما يشق عليهم ويثقل ويعجزون
 ويقعرون ويمت ويذل خلقه فلا يستطيع أحد من خلقه رد تدبيره والخروج من تحت قهره
 وتقديره وهذا معنى القاهر في صفة الله تعالى لأنه القادر والقاهر الذي لا يعجزه شيء أراد
 ومعنى فوق عباده هنا أن قهره قد استعمل على خلقه فهم تحت التسخير والتذليل بما
 علاهم به من الاقتدار والقهر الذي لا يقدر أحد على الخروج منه ولا ينفلك عنه فكل من
 قهر شيئا فهو مستعمل عليه بالقهر والغلبة وقال ابن جرير الطبري معنى القاهر المتعبد
 خلقه العالی عليهم وإنما قال فوق عباده لأنه تعالى وصف نفسه بقهره أيهاهم ومن صفة
 كل قاهر شيئا أن يكون مستعليا عليه فعنى الكلام إذا والله الغالب لعباده المذلل لهم
 العالی عليهم بتدليله أيهاهم فهو فوقهم بقهره أيهاهم وهم دونه وقيل فوق عباده هو صفة
 الاستعلاء الذي تفرد به الله عز وجل (وهو الحكيم) يعني في أمره وتدبيره عباده (الخبير)
 يعني بما علمهم وما يصح لهم قوله عز وجل (قل أي شيء أكبر شهادة) قال الكوفي أي أهل

(وذلك الفوز المبين) النجاة
 الظاهرة (وإن يمسسك الله بضر)
 من مرض أو فقر أو غير ذلك من
 بلاياه (فلا تكشف له الله)
 فلا قادر على كشفه إلا هو (وإن
 يمسسك بخير) من غنى أو صحة
 (فهو على كل شيء قدير) فهو قادر
 على إدامته وإزالتها (وهو
 القاهر) مبتدأ وخبر أي الغالب
 المقدر (فوق عباده) خبر بعد
 خبر أي عال عليهم بالقدر
 والقهر بلوغ المراد منع غيره
 عن بلوغه (وهو الحكيم) في
 تنفيذ أمره (الخبير) بآهل القهر
 من عباده (قل أي شيء أكبر
 شهادة) أي شيء مبتدأ أكبر
 خبره وشهادة تمييز وأي كلمة يراد
 بها بعض ما تضاف إليه فإذا
 كانت استقها ما كان جوابها
 مسمى باسم ما ضيفت إليه

[illegible]

وقوله (قل الله جواد أي الله
كبير شهادة قاله مبتدأ والخبر
محذوف فيكون دلالة على أنه
يجوز إطلاق اسم الشيء على الله
تعالى وهذا الآن الشيء اسم
للوجود ولا يطلق على المدوم
والله تعالى موجود فيكون شيئاً
ولذا تقول الله تعالى شيء لا
كالأشياء ثم ابتدأ (شهيد بيني
وبينكم) أي هو شهيد بيني وبينكم
ويجوز أن يكون الجواب
الله شهيد بيني وبينكم لأنه إذا
كان الله شهيداً بينه وبينهم فأكبر
شيء شهادة شهيد له (وأوحى إلى
هذا القرآن لأنزلكم) ومن بلغ
أي ومن بلغه القرآن إلى قيام
الساعة في الحديث من بلغه
القرآن فكأنه رأى محمد صلى
الله عليه وسلم ومن في محل
النصب بالعطف على كم والمراد
به أهمل مكة والعائد إليه
محذوف أي ومن الغدوف قيل بلغ
ضمير القرآن (أنتم لشهودون
أن مع الله آلهة أخرى) استفهام
انكار وتوبيخ (بل لا إلهد)
عباسه تدون وكرر

(قل) تو كيدا (انما هو اله واحد) ما كافة لان عن العمل وهو ١١ مبتدأ واله خبره وواحد صفة او بمعنى الذي

في عقل النصب بان وهو مبتدأ
واله خبره وانما صلة صلة الذي
وواحد خبر ان وهذا الوجه
او وقع (وانتي برى عما شئركون)
به (الذين آتينا هم الكتاب)
يعني اليهود والنصارى والكتاب
التوراة والانجيل (يعرفونه)

أي رسول الله صلى الله عليه
وسلم بحليته ونعته الثابتة في
الكتابين (كما يعرفون أبناءهم)
بجلاهم ونعوتهم وهذا السبهاد
لاهل مكة بمعرفة أهل الكتاب
به وببحة نبوته ثم قال (الذين
خسروا أنفسهم) من المشركين
ومن أهل الكتاب الجاحدين
(فهم لا يؤمنون) به (ومن
أظلم) استقامتهم يتضمن معنى
التي أي لأحد أظلم لنفسه
والظلم وضع الشيء في غير موضعه
وأشغفه اتخذ الخلق معبودا
(من افترى) اختلق (على الله
كذبا) فيصفه بما لا يليق به
(أو كذب بآياته) بالقرآن
والمعجزات (أنه) ان الأمر
والشأن (لا يفلح الظالمون)
جمعوا بين أمرين باطلين فكذبوا
على الله مالا حجة عليه وكذبوا
بما نبئت بالحجة حيث قالوا
الملائكة بقات الله وهموا
القرآن والمعجزات سحرا (ويوم
نحشرهم) هو مفعول به والتقدير
واذ كر يوم نحشرهم (جميعا)
حال من ضمير المفعول (ثم نقول
للذين أشركوا) مع الله غيره
توبيخا وبالبيان فيهما يعتبون

به أن مع الله آله أخرى بل أحد ذلك وأنكره (قل انما هو اله واحد) يعني قل لهم انما الله
اله واحد ومعبود واحد لا شريك له وبذلك أشهد (وانتي برى عما شئركون) يعني وأنا
برى من كل شيء تعبدونه سوى الله وفي هذه الآية دليل على اثبات التوحيد لله عز وجل
وابطال كل معبود سواه لان كلمة انما تفيد المحصور ولفتة الواحد صريح في التوحيد
ونفي الشريك فثبت بذلك انما هو اله واحد وسلب كل شرك بل واشترط من كل معبود
سوى الله تعالى قال العلماء يستحب لكل من أسلم أن يأتي بالشهادتين ويؤمن بكل
دين خالف الاسلام لقوله تعالى وانتي برى عما شئركون قوله عز وجل (الذين آتينا هم
الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم) المراد بالذين آتوا الكتاب علماء اليهود
والنصارى الذين كانوا في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ان كفارهم كانوا يقولون
لأنبياء الله عليه وسلم انما نحن الانبياء الذين نزلناهم من السماء فزعموا ان ليس لك عندهم ذكر
وأنكر واحد عرفته بين الله عز وجل ان شهادته له كافية على صحة نبوته وبين في هذه الآية
أنهم يعرفونه وأنهم كذبوا في أولهم انهم لا يعرفونه وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما
قدم المدينة وأسلم عبد الله بن سلام قال له عمر بن الخطاب ان الله عز وجل أنزل على نبيه
محمد صلى الله عليه وسلم عكة الذين آتينا هم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم
فكفروا بهذه المعرفة فقال عبد الله بن سلام يا عمر لقد عرفته حين رأيته كما أعرف ابني
ولما رأته مرة فحجته مدد على الله عليه وسلم مني باني فقال عمر وكيف ذلك قال أشهد
أن رسول الله حق وألا أدري ما يمنع النساء وقوله تعالى (الذين خسروا أنفسهم) يعني
أهلكوا أنفسهم ونبتوا بها وأوبوها في نار جهنم بانكارهم نبوة محمد صلى الله عليه وسلم
وفي الذين خسروا أنفسهم قولان أحدهما أنه صفة للذين الأولي ويكون المقصود
من ذلك وعيد المعاندين الذين يعرفون محمد صلى الله عليه وسلم ويحججون بنبوته وهم
كفار أهل الكتابين (فهم لا يؤمنون) يعني به والقول الثاني أنه كلام مبتدأ ولا يتعلق
له بالأول وهم كفار مكة الذين لم يؤمنوا بحمد صلى الله عليه وسلم وكروا في معنى
الحسار وجهين أحدهما أنه الهلاك الدائم الذي حصل لهم بسبب كفرهم وانكارهم
نبوة محمد صلى الله عليه وسلم والوجه الثاني أنه جعل لكل واحد من بني آدم منزلا
في الجنة ومنزلا في النار فإذا كان يوم القيامة جعل الله للمؤمنين منازل الكفار التي في
الجنة وجعل للكفار منازل المؤمنين التي في النار وذلك هو الحشر ان قوله تعالى (ومن
أظلم من افترى على الله كذبا) يعني ومن أشد عنادا وأخطأ فعلا وأعظم كفرا من اختلق
على الله كذبا فزعم أنه لا شريك له من خلقه والمسا بعد من دونه كما قال المشركون من عبدة
الاصنام أو ادعى ان له صاحبة وولدا كما قالت النصارى (أو كذب بآياته) يعني كذب
بحجة أو اعلام أدلتها التي أعطاها رسوله كما كذبت اليهود بمعجزات الانبياء وقيل معناه
أو كذب بآيات القرآن الذي أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم (انه لا يفلح الظالمون) يعني
انه لا ينجح الظالمون على الله الكذب والمفترون على الله الباطل (ويوم نحشرهم جميعا)
أي اذ كر يوم نحشر العاصدين والمعبودين وهو يوم القيامة (ثم نقول للذين أشركوا

(من قبل) في الدنيا من تباينهم وفضائلهم في جنة هم وقيل هو في المنافقين وانه يظهر نفاقهم الذي كانوا يسرونه اوفى اهل الكتاب وانه يظهر لهم ما كانوا يخفونه من جهة نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولوردوا) الى الدنيا بعد وفوتهم على النار (اعادوا المسانعو عنه) من الكفر (وانهم لكاذبون) ١٤ فمسا وعدوا من انفسهم لا يؤفون به (وقالوا) عطف على اعداوا

من قبل) يعني ليس الامر كما قالوا الوردوا الى الدنيا لا آمنوا بل ظهر لهم ما كانوا يسرون في الدنيا من الكفر والمعاصي وقيل ظهر لهم ما كانوا يخفون من قواهم والله ربنا ما كنا مشركين اخفوا شركهم وكتموه فظهره الله عليهم حين شهدت عليهم جوارحهم بما كتموا واستروا من شركهم وقيل ظهر لهم ما اخفوا من الكفر فعلى هذا تكون الآية في المنافقين (ولوردوا) والاعادوا المسانعو عنهم (لكاذبون) يعني في قولهم لوردنا الى الدنيا لما كذب بايات ربنا ونكسكون من المازنين (وقالوا ان هي الاحياء الدنيا وما نحن بميتين) وهذا خبر عن حال منكري البعث وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما اخبر الكفار عن احوال القيامة وأهوالها وما أعد الله في الآخرة من الثواب لل مؤمنين واللعنات على الكفار وما أعد الله من العذاب للكفار والعاصين قالوا يعني الكفار ان هي اى ما هي الاحياء الدنيا اى ليس لنا غير هذه الدنيا التي نحن فيها وما نحن بميتين يعني بعد الموت وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم هذا خبر من الله عن هؤلاء الكفار الذين وقفوا على النار انهم لوردوا الى الدنيا قالوا ان هي الاحياء الدنيا وما نحن بميتين وقيل عرجل (ولوترى اذ وقفوا على ربهم) يعني على حكم ربهم وفضائلهم ومسلطته وقال مقاتل عرجوا على ربهم (قال أليس هذا بالحق) اى يقول الله يوم القيامة أليس هذا البعث والنشور الذي كنتم تنكرون في الدنيا وتكذبون به وتقولون لا بعث ولا نشور حقا (قالوا بلى وربنا) يعني أنهم اعترفوا بما كانوا ينكرون فاجابوا وقالوا بلى والله انه حق وقيل تقول لهم خزنة النار بأمر الله أليس هذا بالحق يعني البعث حقا فاجابوا بلى والله بلى وربنا قال ابن عباس للقيامة موافق في موقفين كرون ويقولون والله ربنا ما كنا مشركين وفي موقفين يعترفون بما كانوا يكفرون في الدنيا (قال فذوقوا العذاب) اى يقول الله لهم ذلك أو الخزنة تقول لهم ذلك بأمر الله تعالى وانما خص لفظ الذوق لانهم في كل حال يجدون ألم العذاب وجدان الذات في شدة الاحساس (بما كنتم تكفرون) يعني هذا العذاب بسبب كفركم وجودكم البعث بعد الموت قوله تعالى (قد خسروا الذين كذبوا بآلاء الله) يعني خسروا أنفسهم بسبب تكذيبهم بالمعصية الى الله تعالى وبالبعث بعد الموت وهذا الخسران هو فوت الثواب العظيم في دار النعيم المقيم وحصول العذاب الاليم في درجات الجحيم (حتى اذا جاءتهم الساعة بغتة) يعني جاءتهم القيامة فجاءتهم الساعة لا يفتأ الناس بغتة في ساعة لا يعلمها أحد الا الله تبارك وتعالى وقيل سميت ساعة اسرعة الحساب فيها لان حساب الخلق اثنى يوم القيامة يكون في ساعة او اقل من ذلك (قالوا) يعني منكروى البعث وهم كفار قريش ومن سلك سبلهم في الكفر والاعتقاد (يا حسرتنا) يعني ياندامتنا والحسرة التلهف على الشيء الفائت وكنت على وجه النداء للبالغة والمراد تنبيه

أى ولوردوا والكفر والولسوا (ان هي الاحياء الدنيا) كما كانوا يقولون قبل معاذة القيامة اوعلى قوله وانهم لكاذبون اى وانهم لم يتوبوا كاذبون في كل شئ وهم الذين قالوا ان هي الاحياء الدنيا وهي كناية عن الحياة او هو ضمير التهمة (وما نحن بميتين) ولوترى اذ وقفوا على ربهم) مجاز عن الحبس للتوبيخ والسؤال كمن وقف العبد المجاني بين يدي سيده ليعاتبه او وقفوا على ربهم (قال) جواب لسؤال متدر كنه قيل ماذا قال لهم (قالوا) اذ وقفوا على ربهم فقال (أليس هذا) اى البعث (بالحق) ماله كائن الموجود وهذا تعبير لهم على التكذيب للبعث وقولهم لما كانوا يسعون من حديث البعث ما هو بحق (قالوا) بلى وربنا) أقروا واكدوا الاتراب اليمين (قال) الله تعالى (فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) بكفرهم (قد خسروا) الذين كذبوا بآلاء الله) يلوح الاخر وما يتصل بها وهو جبرى على ظاهره لان منكر البعث منكر للرؤية (حتى) ثمانية كذبوا بالخسر لان خسروا لانهم لا غنيمة لهم (اذا جاءتهم الساعة) اى القيامة لان مدة تأخرها مع تأمد ما بعدها كساعة واحدة (بغتة) فجاءت واحدة على صلح من غير امل بوقته (قالوا يا حسرتنا) ندا تجميع عند الحسرة احضري هذا اوانك

تأمد ما بعدها كساعة واحدة (بغتة) فجاءت واحدة على صلح من غير امل بوقته (قالوا يا حسرتنا) ندا تجميع عند الحسرة احضري هذا اوانك

الحاطين على ما وقع بهم من الحسرة (على ما فرطنا) يعني قصرنا (فيها) يعني في الدنيا
لأنهم وضع النريط في الأعمال الصالحة والمعنى يا حشر تناعى على الأعمال الصالحة التي
فرطنا فيها في دار الدنيا وقال محمد بن جرير الطبري الهاء والالف في قوله فيها تعود الى
الصفة ولكن اكتفى بدلالة قوله قد خسر الذين كذبوا بقاء الله عليهم من ذكرها إذ
كان معلوما أن الحشر أن لا يكون الا في صفقة بيع قد جرى ومعنى الآية قد وكس الذين
كذبوا بقاء الله ببيعهم الايمان الذي يستوجبون به رضوان الله وجهته بالكفر الذي
يستوجبون به سخط الله وعقوبته وهم لا يشعرون بذلك حتى تقوم الساعة فاذا
جاءتهم الساعة بغتة ورأوا ما هم محشرون في بيعهم قالوا حينئذ يا حشر تناعى على ما
فرطنا فيها وروى الطبري بسنده عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم
في قوله يا حشر تناعى قال يرى أهل النار منكم في الجنة فيقولون يا حشر تناعى وقوله تعالى
(وهم يحملون أوزارهم) يعني أثقالهم (على ظهورهم) والاوزار الخطايا والذنوب وأصل
الوزر الثقل والحمل يقل وزرته اذا حملته وانما قيل للذنوب أوزار لانها تثقل ظهر
من يحملها قال قتادة والسدى ان المؤمن اذا خرج من قبره استقبله أحسن شيء صورة
وأطيبه رجحا فيقول هل تعرفني فيقول لا فيقول أنا عملك الصالح فار كني فقد طال
ما ركبتك في الدنيا فذلك قوله يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا يعني ركبانا وأما الكافر
فيستقبله أقبح شيء صورة وأنته رجحا فيقول هل تعرفني فيقول لا فيقول أنا عملك
الخبث طالما ركبتني في الدنيا فانا اليوم أركبك فذلك معنى قوله وهم يحملون
أوزارهم على ظهورهم وقال عمر بن الخطاب بحشر مع كل كافر على صورة رجل قبيح كلما
رأى هول صورته وقبحه زاده خوفا فيقول له بشس المجلس أنت فيقول أنا عملك طالما
ركبتني فلا ركبك اليوم حتى أخرجك على رؤس الخلائق فيركبه ويتخطى به الناس
حتى يقف بين يدي ربه تعالى فذلك قوله تعالى وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم
وقال الزجاج الثقل كذا في الوزن فقد يد كفي الحال والصفة يقال ثقل على كلام
فلان معنى كرهته فالعنى أنهم يقاسون من المعباب ذنوبهم بمقاييس ثقل ذلك عليهم
فعلى هذا القول يكون قوله وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم مجازا عما يقاسونه
من شدة العذاب وقيل في معنى الآية ان أوزارهم لا ترايهم كما تقول شخصه نصب
عني أي ذكره - لا لازم لي (ألاساء ما يزرون) يعني بشس الشيء شيئا يحمله - ولونه وقال ابن
عباس بشس الشيء حملوا قوله عز وجل (وما الحياة الدنيا الا لعب ولهم) أي باطل
وغرور لا بقاء لها وهذافه رد على منكري البعث في قولهم ان هي الا حيايتنا الدنيا
وما نحن بعبودين فقال الله رد عليهم ومكذب بالهم وما الحياة الدنيا الا لعب ولهم وهمل
المراد به هذه الحياة حياة المؤمن أو الكافر ولان أحدهما ان المراد به حياة الكافر لان
المؤمن لا يزداد حيايتة في الدنيا الاخرة بل الله يحصل في أيام حيايتة من الأعمال الصالحة
والضاعة ما يكون سببا للحصول السعادة في الآخرة وأما الكافر فان كل حيايتة في
الدنيا وبال عليه قال ابن عباس يريد حياة أهل الشرك والنفاق والقول الثاني

(على ما فرطنا) قصرنا (فيها) في
الحياة الدنيا أو في الساعة أي
قصرنا في شأنها أو في الايمان بها
(وهم يحملون أوزارهم) أثقالهم
(على ظهورهم) خص الظهر
(على المعهود) لان الأثقال على
الظهر وكما عهد الكسب
بالأيدي وهو مجاز عن الزوم
على وجهه لا يفارقهم وقيل ان
الكافر اذا خرج من قبره استقبله
أقبح شيء صورة وأخيشه رجحا
فيقول أنا عملك الشيء فطالما
ركبتني في الدنيا وانار كبت
اليوم (ألاساء ما يزرون) بشس
شيئا يحمله ولونه وأفاد الاتعظيم
ما يدكر بعده (وما الحياة الدنيا
الا لعب ولهم) جواب بقوله - ان
هي الا حيايتنا الدنيا واللعب
ترك ما ينفع بما لا ينفع واللهم
الميل عن المجد الى الهزل قيل
ما أهل الحياة الدنيا الا أهل
لعب ولهم وقيل ما أعمال الحياة
الدنيا الا لعب ولهم لانها لا تعقب
منفعة كما تعقب أعمال الآخرة
المنافع العظيمة

لا يضاف الى صفة وخبر
المبتدا على القراءتين (خير
للذين يتقون) وفيه دليل
على ان ما سوى اعمال المتقين
لعيب وهو (أفلا يعقلون)
بالنساء مدني وحقق ولما
قال أبو جهل ما تكذب يا محمد
رائك عندنا مصدق وانما
تكذب ما حئت سابه نزل (قد
نعلم انه) الهاء ضمير الشأن
(يعينك الذي يقولون فانهم
لا يكذبونك) لا ينسبونك الى
الكذب وبما اتخفيف نافع
وعلى من اكذبه اذا وحده
كاذبا (ولكن الظالمين بآيات
الله يصدون) من اقامة الظاهر
مقام المضمر وفيه دلالة على
انهم ظلموا في جودهم والياء
يتعالى يصدون أو بالظالمين
كقوله فظلموا بها والمعنى ان
تكذيبك أمر راجع الى الله
لانك رسوله المصدق بالمعجزات
فهم لا يكذبونك في الحقيقة
وانما يكذبون الله لان تكذيب
الرسول تكذيب المرسل
(ولقد كذبت رسل من قبلك)
ساية لرسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو دليل على ان قوله
فانهم لا يكذبونك ليس بنفي
لتكذيبه وانما هو من قولك
أفلا تعلم انك اذا احسانه بعض
الناس انهم لم يهينوك وانما
احسانني (فصبروا) والصبر
حس النفس على المصروه

ان هذا عام في حياة المؤمن والكافر لان الانسان يلتذ بالعب واللهو ثم عند انقضائه
تحصل له الحسرة والندامة لان الذي كان فيه من اللعب واللهو سريع الزوال لا يبقاء
له فبان بهذا التقرير ان المراد بهذه الحماية حياة المؤمن والكافر وانه عام فيهما وانما شبه
الحياة الدنيا باللعب واللهو وسرعة زوالها وقصر عمرها كالشئ الذي يلعب به وقيل
معناه ان أمر الدنيا والعمل لها لعب ولهو فاما فعل الخير والعمل الصالح فهو من فعل
الآخرة وان كان وقوعه في الدنيا وقيل معناه وما أهل الحياة الدنيا الا أهل لعب
ولهو لانه لا يجد شيئا ولا يستغلم عمالهم وبه نسبة الى اللعب واللهو وقوله تعالى
(ولادار الآخرة) يعني الجنة واللام فيه لام القسم تقدره والله دار الآخرة (خير)
يعني من الدنيا وأفضل لان الدنيا سرعة الزوال والانقطاع (للذين يتقون) يعني
الشرك وقيل يتقون اللعب واللهو (أفلا يعلمون) ان الآخرة خير من الدنيا
فيعلمون لقوله تعالى (قد علم انه ليجزيك الذي يقولون) يعني قد نعلم يا محمد انه
ليجزيك الذي يقوله المشركون لك قال السدي التقي الاخنس بن شريق وأوجهل بن
هشام فقال الاخنس لابي جهل يا أبا الحكم أخبرني عن محمد أصادق هو أم كاذب فانه
ليس ههنا أحد يسع كلامك غيري فقال أبو جهل والله ان محمد الصادق وما كذب
محمد قط واكن اذا ذهب بنو قضي بالولاء والسعاية والحجابة والندوة والبرقة فاذا
يكون لسانه قرير يشترقزل الله هذه الآية وقال ناجية بن كعب قال أبو جهل للنبي صلى
الله عليه وسلم ما تنهك ولا تكذب ولا تكذب ولا تكذب الذي جئت به فأنزل الله هذه الآية
عن علي بن أبي طالب ان أبا جهل قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان لا تكذب ولكن
تكذب بما جئت به فأنزل الله فيهم فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله
يصدون أخرجه الترمذي من طريقين وقال في أحد ههنا هذا أخرجه في هذه الآية
ساية للنبي صلى الله عليه وسلم وتقرية عما رواه به فوجه لانهم كانوا يصدون
صدقه وانه ليس بكاذب وانما جاءهم على تكذيبه في الظاهر الحسد والظلم (فانهم لا
يكذبونك) يعني انهم لا يكذبونك في السر لانهم قد عرفوا انك صادق (ولكن الظالمين)
يعني الكافرين (بآيات الله يصدون) يعني في العلانية وذلك انهم جحدوا القرآن بعد
معرفة صدق النبي أنزل عليه لعنادهم وكبرهم كما قال تعالى في حق غيرهم وجحدوا بها
واسفوها بها أنفسهم فلما سألوا وقيل ظاهر الآية يدل على انهم لم يكذبوا محمدا
صلى الله عليه وسلم وانما جحدوا آيات الله وهي القرآن الدال على صدقه فعلى هذا
يكون المعنى فانهم لا يكذبونك لانهم قد عرفوا صدقك وانما جحدوا حجة نبيك ورسالتك
قوله عز وجل (وانك كذبت رسل من قبلك) يعني ولقد كذبت الامم الخالية رسالهم كما
كذبت قومه (فصبروا على ما كذبوا أو ذفوا) يعني ان الرسل عليهم السلام
صبروا على تكذيب قومه اياهم وصبروا على اذاهم فاصبر أنت يا محمد على تكذيب
قومك وأذاهم لك كما صبر من كان قبلك من الرسل وهذا قوله تسليمه للنبي
صلى الله عليه وسلم وازالة حرجه على تكذيب قومه له وأذاهم اياه (حتى اتاهم نصرنا)
يعني باهلاك من كذبهم (ولا تبدل لكلمات الله) يعني ولا ناقض لما حكم الله به من

(واقدهاءك من نبال المرسلين) بعض أنبيائهم وقصصهم وما كابدوا من مصابرة المشركين وأجازوا لاخفش أن تكون من زائدة
والفاعل نبال المرسلين وسيمويه لا يميز زياتها في الواجب كان يكبر على ١٧ التي صلى الله عليه وسلم كفر قومه

واعراضهم ويحب محبي الآيات
ليسلموا فنزل (وان كان كبر
عليك) عظم وشق (اعراضهم)
عن الاسلام (فان استطعت أن
تتبع نفقا) منفذ تنفذ فيه
الى ماتحت الارض حتى تطلع
لهم آية يؤمنون بها (في الارض)
صفة لنفقا (أولم في السماء
فتأتيتهم) منها (آية) فافعل
وهو جواب فان استطعت
وان استطعت وجوابها جواب
وان كان كبر والمعنى انك
لا تستطيع ذلك والمراد ببيان
حرصه على اسلام قومه وانه
لواستطاع أن يأتيهم بآية من
تحت الارض أو من فوق
السماء لآتي بهار جاء ايمانهم
(ولو شاء الله لجمعهم على الهدى)
لجمعهم بحيث يختارون الهدى
ولكن لماعلم انهم يختارون
الكفر لم يشأ أن يجمعهم على
ذلك كذا قاله الشيخ أبو منصور
رحمه الله (فلا تكونن من
الجاهلين) من الذين يحهلون
ذلك ثم أخبر أن حرصه على
هدايتهم لم ينفع لعدم سماعهم
كالموتى بقوله (انما يستجيب
الذين يسمعون) أي انما يجيب
دعاءك الذين يسمعون دعائك
بقولهم (وأوتى) مبتدأ أي
الكفار (يجمعهم الله ثم اليه
يرجعون) حينئذ يسمعون وأما

اهلاك المكذبين ونصر المرسلين كما قال ولقد سبقت كتماننا لعبادنا المرسلين انهم لم
المصورون وان جندنا لهم الغالبون وقال الله تعالى كتب الله لا غلبنا أنورسلى ولا
خلف فمأود الله وقوله تعالى (ولقد جاءك من نبال المرسلين) يعني ولقد أنزلت عليك
في القرآن من أخبار المرسلين ما فيه تسلية لك وتسكين لقلبك وقال لاخفش من
هنا صلة كما تقول أصابنا من مطر وقال غيره بل هي للتبعيض لان الواصل الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم قصص بعض الانبياء وأخبارهم كما قال تعالى منهم من قصصنا
عليك ومنهم من لم نقصص عليك قوله تعالى (وان كان كبر عليك اعراضهم) ذكر
ابن الجوزي في سبب نزول هذه الآية ان الحرث بن عامر أتى رسول الله صلى الله عليه
وسلم في نفر من قريش فقال اتنا بآية كما كانت الانبياء تأتي قومه بالآيات فان فعلت
آياتك فنزلت هذه الآية رواه أبو صالح عن ابن عباس ومعنى الآية وان كان عظم
عليك يا محمد اعراض هؤلاء المشركين عنك وعن تصديقك والايان بك وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرص على ايمان قومه أشد الحرص وكان اذا ألوه آية
أحب أن يريهم الله ذلك طمعا في ايمانهم فقال الله عز وجل (فان استطعت أن تأتي
يعني تطاب وتخذ (نفقا في الارض) يعني سر في الارض والتفق سرب في الارض
تخلص منه الى مكان آخر (أولم في السماء) يعني أو اتخذ مصعدا الى السماء والسلم
المصعد وهو مشق من السلامة (فتأتيتهم بآية) يعني بالآية التي سألوها عنها ومعنى
الآية وان كان كبر وعظم عليك اعراض قومك عن الايمان بك فان قدرت أن تذهب
في الارض أو تصعد الى السماء فتأتيتهم بآية تدلهم على صدقك فافعل وانما حسن
حذف جواب الشرط لانه معلوم عند السامع والمتعود من هذا أن يقطع رسول الله
صلى الله عليه وسلم طمعه عن ايمانهم ولا يتأذى بسبب اعراضهم عنه وعن الايمان به
ويدل عليه قوله تعالى (ولو شاء الله لجمعهم على الهدى) أخبر الله عز وجل نبيه صلى
الله عليه وسلم انهم انما تركوا الايمان وأعرضوا عنه وأقبلوا على الكفر عشيمة الله تعالى
وناخذ قضاة فيهم وأنه لو شاء لجمعهم على الهدى (فلا تكونن من الجاهلين) يعني بان
لو شاء الله لجمعهم على الهدى وأنه يؤمن بك بعضهم دون بعض وقيل معناه لا يشتد
تحسرك على تكذيبهم بايك ولا تجزع من اعراضهم عنك فتقارب حال الجاهلين الذين
لا صبر لهم وانما جاءهم عن هذه الحالة وغالبه الخطاب بعباده عن هذه الحالة قوله
عز وجل (انما يستجيب الذين يسمعون) يعني المؤمنون الذين فهم الله أسماع قلوبهم
فهم يسمعون الحق ويستجيبون له ويتبعونه وينفذون به دون من ختم الله على
سمع قلبه وهو قوله (والمرقى) يعني الكفار الذين لا يسمعون ولا يستجيبون
(يجمعهم الله) يعني يوم القيامة (ثم اليه يرجعون) فيجزئهم باعمالهم
(وقالوا) يعني رؤساء كفار قريش (لولا) يعني هلا (نزل عليه آية من ربه) يعني الملك

٣ ن في قبل ذلك فلا (وقالوا لولا نزل عليه) هلا أنزل عليه (آية من ربه) كما تقرح من
جعل الصفا ذهابا وتوسع أرض مكة وتفجير الانهار خلالها

الآية أولاً يعلمون ما عليهم في الآيات من البلاء لو أنزلت (وما من دابة) هي اسمها يدب وتقع على الذكر والمؤنث (في الأرض) في موضع جرسفة لدابة (ولا طائر يطير بجناحيه) قيد الطيران بالجناحين لنفي الجازلان غير الطائر قد يقال فيه طار اذا أسرع (الأمم أمثالكم) في الخلق والموت والبعث والاحتياج الى مدبر يدبر أمراً (ما فرطنا) ما تركنا (في الكتاب) في اللوح المحفوظ (من شيء) من ذلك لم نكتبه ولم نثبت ما وجب ان يثبت أو الكتاب القرآن وقوله من شيء أي من شيء يحتاجون اليه فهو شئ على ما تعديناه عبارة وشارة ودلالة واقتضاء (ثم اذ يهيم يحشرون) يعني الأمم كلها من الدواب والطيور في نصف بعضهم من بعض كما روي أنه أخذ الجماء من القرآن ثم يقول كوني تراباً وانما قال الأمم مع افراد الدابة والظاهر لمعنى الاستعراق فيهما والمأذون من خلافة وآثار قدرته ما يشهد له وبه وينادي على عظمته قال (والذين كذبوا بالآياتنا) لا يسمعون كلام المنبه (وكم) لا ينطقون بالحق خاطبون (في الضلالت) أي ظلمة الجهل والحيرة والكفر غافلون عن تأمل ذلك والتفكير فيه صم وبكم خبر الذين ودخلوا ولا يمنع من ذلك وفي الضلالت خبر آخر ثم قال ايذاً بانابه فعال لما يريد

(من يشأ الله يضله) أى من يشأ الله ضلاله بضلته (ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم) وفيه دلالة لخلق الافعال وإرادة المعاصي ونفي الاصطلاح (قل أرأيتمكم) وتبليغ الهمة ومدني وبتكره على ومعناه هل علمتم أن الامر كما يقال اذكركم فاحبروني بما عندكم والضمير الثاني لا محمل له من الاعراب والتاء ضمير الفاعل ١٩ ومتعلق الاستخيار محذوف تقديره أرأيتمكم

(ان انا لكم عذاب الله أو أتتكم الساعة) من تدعون ثم يكتمهم بقوله (أغبر الله تدعون) أى اتخصون آلهتكم بالدعوة فيما هو عادتكم اذا أصابكم ضرر أم تدعون الله دونها (ان كنتم صادقين) في ان الاصنام آلهة فادعوها لتخلصكم (بل اياه تدعون) بل تخصصونه بالدعاء دون الآلهة (فكشفت ما تدعون اليه) أى ما تدعونه الى كشفه (ان شاء) ان أراد أن يتفضل عليكم (وتنسون ما تشركون) وتترك آلهتكم أولاد تذكرون آلهتكم في ذلك الوقت لان أذهانكم مغمورة بذكر ربكم وحده اذ هو القادر على كشف الضرر دون غيره ويجوز أن يتعلق الاستخيار بقوله أغبر الله تدعون كانه قيل أرأيتمكم أغبر الله تدعون ان انا لكم عذاب الله (ولقد أرسلنا الى ائمة من قبلك) رسلا قالهم محذوف فكذبوهم (فأخذناهم بالبأساء والضراء) بالبؤس والضر والاول القحط والجوع والثاني المرض ونقصان الانفس والاموال (لعلهم يتضرعون) يتذللون ويتخشعون لربهم

(من يشأ الله يضله) يعنى عن الايمان (ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم) يعنى ومن يشأ يجعله الله على دين الاسلام وفي هذا دليل على ان الهادى والضل هو الله تعالى فمن أحب هدايته ووفقته بفضلها واحسانه للايمان به ومن أحب ضلاله تركه على كفره وهذا عدل منه لانه تعالى هو الفاعل المختار لا يستعمل عما يفعل وهم يستلون قوله تعالى (قل أرأيتمكم) يعنى قل يا محمد لم هؤلاء الكفار الذين تركوا عبادة الله عز وجل وعبدوا غيره من الاصنام اخبروني تقول العرب أرأيته يعنى اخبرنا بحال ما وصله ارايتهم والكاف فيه لالتأكيد (ان انا لكم عذاب الله) يعنى قبل الموت مثل ما نزل بالامر الماضية الكافرة من الفرق والخسف والمسخ والصواعق ونحو ذلك من العذاب (أو أتتكم الساعة) يعنى الساعة (أغبر الله تدعون) يعنى في كشف العذاب عنكم (ان كنتم صادقين) يعنى في دعواكم ومعنى الاية ان الكفار كانوا اذا نزل بهم شدة وبلاء رجعوا الى الله بالتضرع والدعاء وتركوا الاصنام فقيل لهم أترجعون الى الله في حال الشدة والبلاء ولا تعبدونه ولا تضيعون في حال اليسر والرخاء (بل اياه تدعون) يعنى بل تدعون الله ولا تدعون غيره في كشف ما نزل بكم (فيكشف ما تدعون اليه ان شاء) يعنى فيكشف الضر الذى من أجله دعوتهم واما قيد الاحابة بالمشيئة رعاية للصحة وان كانت الامور كلها شيعته الله تعالى (وتنسون ما تشركون) يعنى وتترك كون دعاء الاصنام التى تعبدونها فلا تدعونها لعلهم انما لا تضر ولا تنفع وقيل معناه انكم تترك ذكركم دعاء الاصنام بمنزلة من قد نسيها وهو هذا معنى قول الحسن لانه قال وتعرضون عنها اعراض الناسى لما قوله تعالى (ولقد أرسلنا الى ائمة من قبلك) فى الاية محذوف والتقدير ولقد أرسلنا الى ائمة من قبلك يا محمد رسلا تخالفوهم وكفروا وحسن هذا الخذف لكونه معلوما عند السامع (فأخذناهم بالبأساء) يعنى بالفقر الشديد وأصله من البؤس وهو الشدة والمكره وتبيل البأساء شدة الجوع (والضراء) يعنى الامراض والاولع والزمانة (لعلهم يتضرعون) يعنى يخشعون ويتوبون والتضرع التخشع والتذلل والافتاد وترك التمرد واصلهم من الضراعة وهى الذلة وقصد الاية أن الله تعالى أعلم بنية صلى الله عليه وسلم انه قد أرسل من قبله رسلا الى اقوام بلغوا فى التسوية الى أن اخذوا بالبأساء والضراء وهى الشدة فى النفس والمال فلم يخضعوا ولم يتضرعوا فافقه تسلياً للنبى صلى الله عليه وسلم (فلولا) يعنى فهلا (اذ جاءهم بأسنا تضرعوا) معناه نفى التضرع فلم يتضرعوا (ولكن قست قلوبهم) يعنى ولكن غلظت قلوبهم فلم تضرع ولم تخشع بل اقاموا على كفرهم وتكذيبهم رسالهم (وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون) يعنى من الكفر والتكذيب وتزين الشيطان اغواؤه بما فى المعصية من

وتتوبون عن ذنوبهم فالنفس تتخشع عند نزول الشدايد (فلولا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا) أى هلا تضرعوا بالتوبة ومعناه نفى التضرع كانه قيل فلم يتضرعوا اذ جاءهم بأسنا ولكنه جاء بلولا ليفيد انه لم يكن لهم عذر فى ترك التضرع الاعناد (ولكن قست قلوبهم) فلم ينزجروا عما يتلوأه (وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون) وصاروا معجبين بالخال لهم التى زينها الشيطان لهم

اللذة قال ابن عباس يذرن الشيطان الضلالة التي كانوا عليها فاصروا على معاصي الله عز وجل قوله عز وجل (فلما نسوا ما ذكروا به) أي تركوا ما وعظوا به وقيل تركوا العمل بما أمرتهم به من الرسل وإنما كان النسيان بمعنى الترك لأن التارك للشيء معرضا عنه كأنه قد صيره بمنزلة ما قد نسي (فتخنا عليهم أبواب كل شيء) يعني بدلنا ما كان البأساء الرخاء والسعة في الرزق والعيش ومكان الضراء الصحة والسلامة في الأبدان والأجسام وذلك استدراج منهم وقيل فتخنا عليهم أبواب كل شيء من الخير كان مغلقا عنهم (حتى إذا فرحوا بما أوتوا) يعني فرحوا بما أوتوا من السعة والرخاء والصحة في الأبدان والمعيشة ووطنوا أن ما كان نزل بهم من الشدة لم يكن انتقاما من الله تعالى فانهم لما فتح الله عليهم ما فتح من الخير والسعة فرحوا به ووطنوا أن ذلك باستحقاقهم وهذا فرح بطر كإفراح قارون بما أوتي من الدنيا (أخذناهم بغيته) يعني جاءهم عذابنا فجاءتهم حيث لا يشعرون قال الحسن مكر بالتقويم ورب الكعبة وقال أهل المعاني إنما أخذوا في حال الرخاء والسلامة ليكون أشد لتخسرهم على ما فاتهم من حال السلامة والعافية والتصرف في ضروب الأذى فخذناهم في آمن ما كانوا أعجب ما كانت الدنيا اليهم (فأذا هم مبسبون) أي آيسون من كل خير وقال الثراء المبلس الياثس المنقطع رجاءه ولذلك يقال لمن يسكت عند انقطاع حبه ولا يكون له جواب قد أبلس وقال الزجاج المبلس الشديد الحزن والحسرة وقال أبو عبيدة المبلس النادم الحزين والابلاس هو الاطراق من الحزن والتندم روى عتبة بن عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا رأيت الله تعالى يعطي العبد ما يشاء وهو متهم على معصيته فاعلم أن ذلك استدراج ثم تلا فلما نسوا ما ذكروا به الآية ذكره البغوي وغيره وسندوا بسند الطبري وقوله تعالى (فقطع دابر القوم الذين ظلموا) أي آخرهم الذي يدرهم يقال دبر فلان القوم إذا كان آخرهم والمعنى أنهم استوصلوا بالعذاب فمات منهم باقية (والحمد لله رب العالمين) قال الزجاج حمد الله نفسه على أن قطع دابرهم واستأصل شافقتهم ومعنى هذا أن قطع دابرهم نعمة أنعم الله بها على الرسل الذين أرسلوا إليهم فيكذبوهم فذكر الحمد لتعليم الرسل ولأن آمن بهم ليحمدوا الله على كفايته إياهم شر الذين ظلموا وليحمد محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه بهم إذا هلك المشركين المكذبين وقيل معناه الثناء الكامل والشكر الدائم لله رب العالمين على إتمامه على ربه وأهل طاعته بانهاجر حجتهم على من خالفهم وأهلك أعدائهم واستأنف لهم بالعذاب قوله تعالى (قل أرأيتم) أي قل يا محمد هؤلاء المشركين (أن أخذ الله سمعكم) يعني الذي سمعون به فأسمعكم حتى لا سمعوا شيئا (وابصاركم) يعني وأخذ ابصاركم التي تبصرون بها فاعلمكم حتى لا تبصروا شيئا أصلا (وختم على قلوبكم) يعني حتى لا تفقهوا شيئا أصلا ولا تعرفوا شيئا عما تعرفون من أمور الدنيا وإنما ذكر هذه الاعضاء الثلاثة لأنها اشرف أعضاء الإنسان فإذا تعطلت هذه الأعضاء اختل نظام الإنسان وفسد أمره وبطلت مصالحه في الدين والدنيا ومقتد وهذا الكلام ذكر ما يدل على وجود الصانع الحكيم المختار وتقريره أن القادر على إيجاد هذه الاعضاء

(فلما نسوا ما ذكروا به) من البأساء والضراء أي تركوا الاتعاط به ولم يجرهم (فتخنا عليهم أبواب كل شيء) من الصحة والسعة وصنوف النعمة فتخنا شأني (حتى إذا فرحوا بما أوتوا) من الخير والنعمة (أخذناهم بغيته) فإذا هم مبسبون) آيسون متخسرون وأصابه الاطراق جزئيا أصابه أو ندم على ما فاتته وإذا لمفاجأة (فقطع دابر القوم الذين ظلموا) أي أهلكوا وعن آخرهم ولم يترك منهم أحدا (والحمد لله رب العالمين) أي أن (والحمد لله عند هلاكه) وجوب الحمد لله عند هلاكه أفضل وأنه من أجل النعم والجزل القسم أو أجدوا الله على أهلاك من لم يحمده الله ثم دل على قدرته وتوحيده بقوله (قل أرأيتم أن أخذ الله سمعكم وابتصاركم) بأن أصمكم وأعماكم (وختم على قلوبكم) فساد العقول والتمييز

(من اله غير الله يا تيكم به) بما أخذ وختم عليه من رفع بالابتداء والخبره وغير صفة لاله و كذا يا تيكم والجملة في موضع مفعولي
أرايتم وجواب الشرط محذوف (أنظر كيف نصرف) لهم (الآيات) ٢١ نكرها (ثم هم يصدفون) يعرضون عن

الآيات بعد ظهورها والصدف

الاعراض عن الشيء (قل

أرايتكم ان أناكم عذاب الله

بعته) بأن لم تظهر أماراته (أو

جهرة) بأن ظهرت أماراته

وعن الحسن ليلاؤها (هل

يهلك الا القوم الظالمون)

ما يهلك هلاك تعذيب وسخط

الا الذين ظلموا أنفسهم بكفرهم

بربهم (ومارسل المرسلين الا

مبشرين ومنذرين) بالجنان

والنيران للؤمنين والكفار ولان

نرسلم ليقترح عليهم الآيات

بعد وضوح أمرهم بالبراهين

الطاطعة والادلة الساطعة

(فن آمن وأصلح) أي داوم

على ايمانه (فلاخوف عليهم

ولا هم يحزنون) فلاخوف

يعتقوب (والذين كذبوا

بآياتنا عذابهم العذاب) جعل

العذاب ماسا كأنه حي يفعل

بهم ما يريد من الآلام (بما

كانوا يفتنون) بسبب فسقهم

وخروجهم عن طاعة الله تعالى

بالكفر (قل لا أقول لكم عندى

نبرائن الله) أي قسمه بين

الخلق ورازقه ومحمل (ولا أعلم

الغيب) الغيب عطف على

محل عندى خزائن الله لانه من

جملة المتعول كانه قال لا أقول

لكم هذا القول ولا هذا القول (ولا

أقول لكم انى ملك) أى لادى

وأخذها هو الله تعالى المستحق للعبادة لا الاصنام التى تعبدونها وهو قوله تعالى (من اله
غير الله يا تيكم به) يعنى يا تيكم بما أخذ الله منكم لان الضمير فيه يعود على معنى الفعل
ويحذف أن يعود على السمع الذى ذكره ولا يندرج تحتها غيره (أنظر) الخطاب للتي صلى
الله عليه وسلم ويدخل معه غيره أى أنظر يا محمد (كيف نصرف الآيات) يعنى كيف نبين
لهم العلامات الدالة على التوحيد والنبوة (ثم هم يصدفون) يعنى يعرضون عنها مكذبين
لها (قل أرايتكم ان أناكم عذاب الله بعته) يعنى خاة (أو جهرة) يعنى معانية تروونه
عند نزوله وقال ابن عباس ليلاؤها (هل يهلك الا القوم الظالمون) يعنى المشركين
لانهم ظلموا أنفسهم بالمشرك قوله عز وجل (ومارسل المرسلين الامبشرين) يعنى لمن
آمن بالثواب (ومنذرين) يعنى لمن أقام على كفره بالعقاب والمعنى ليس فى ارسالمهم ان
يأتوا الناس بما يفتنحون عليهم من الآيات انما ارسلاوا بالمشارة والندارة (فن آمن
وأصلح) يعنى آمن بهم وأصلح العمل لله (فلاخوف عليهم) يعنى حين يخاف أهل النار
(ولا هم يحزنون) أى اذا حزّن غيرهم (والذين كذبوا بآياتنا عذابهم العذاب) يعنى
يعذبهم العذاب (بما كانوا يفتنون) يعنى بسبب ما كانوا يكفرون ويخبرجون عن
الطاعة قوله تعالى (قل لا أقول لكم) الخطاب للتي صلى الله عليه وسلم يعنى قل يا محمد
لهؤلاء المشركين لا أقول لكم (عندى خزائن الله) نزلت حين اقترحوا عليه الآيات
فأمر الله تعالى أن يقول لهم انى بعثت بشيرا ونبيا ولا أقول لكم عندى خزائن الله
جميع خزائنه وهى اسم للمكان الذى يحزن فيه الشيء وخزن الشيء اجزاه بحيث لا تناله
الايدى والمعنى ليس عندى خزائن رزق الله فأعطيكم منها ما تريدون لانهم كانوا يقولون
للتى صلى الله عليه وسلم ان كنت رسولا من الله فاطلب منه أن يوسع علينا عيشنا ويغنى
فقرنا فاجبر ان ذلك بيد الله لا بيدى (ولا أعلم الغيب) يعنى فأخبركم بما مضى وما سيقع
فى المستقبل وذلك انهم قالوا له أخبرنا بما مضى من الماضى والمستقبل حتى نستعد لتخصيل
المصالح ودفع المضار فاجابهم بقوله ولا أعلم الغيب فأخبركم بما تريدون (ولا أقول
لكم انى ملك) وذلك انهم قالوا لما لهذا الرسول يا كل الأعمام ويمشى فى الأسواق
و يتزوج النساء فاجابهم بقوله ولا أقول لكم انى ملك لان الملك يقدر على ما لا يقدر
عليه البشر وبشاهد ما لا يشاهدون فليست أقول شيأ من ذلك ولا ادعيه فتذكرون
قولى وتفتقدون أمرى واتخافى عن نفسه الشر يفقه هذه الاشياء تواضع الله
تعالى واعتزافه بالعبودية وان لا يفتنحوا عليه الآيات العظام (ان أتبع الامايوحى
الى) يعنى ما أخبركم الامايوحى من الله انزل على ومعنى الآية ان النبي صلى الله عليه
وسلم أعلمهم ان لا يعلم خزائن الله التى منها رزق ويعلم وان لا يعلم الغيب فيخبر
بما كان وما سيكون وأنه ليس ملك حتى يطلع على ما لا يطلع عليه البشر انما يتبع
ما يوحى اليه من ربه عز وجل فما أخبر عنه من غيب يوحى الله اليه وظاهر الآية يدل
على ان الرسول صلى الله عليه وسلم ما كان يحتج فى شيء من الاحكام بل جميع أموره

ما يستبعد فى المعتول أن يكون لمشر من ملك خزائن الله وعلم الغيب ودعوى الملكية وانما ادعى ما كان له كغيره من البشر
وهو والنبوة (ان أتبع الامايوحى الى) أى ما أخبركم الامايوحى بالانزال الله على

(قل هل يستوى الاعمى والبصير) مثل للضال والمهتدي أولن اتبع ما يوحى اليه ومن لم يذبح أولن يدعى المستقيم وهو النبوة والخال وهو الالهية (أفلاتنكرون) ٢٢ فلا تكونوا ضالين أشباه العميان أو فاعلموا انى ما ادعيت ما لا يليق بالبشر أو فاعلموا

ان اتبع ما يوحى الى عما لا بد
لى منه (وأندربه) بما يوحى
(الذين يخافون أن يحشروا
الى ربهم) هم المسلمون
المشركون بالبعث الانهم
مفرطون فى العمل فيندبرهم
عما أوحى اليه أو أهل الكتاب
لانهم ممترون بالبعث (ليس
لهم من دونه ولى ولا شفيع) فى
موضع الحال من يحشروا أى
يخافون أن يحشروا غير منصوصين
ولا شفوع لهم (اعلمهم يستقون)
يدخلون فى زمرة أهل التقوى
ولما أمر النبي عليه السلام
بإذابة غير المتقين ليتقوا أمر بعد
ذلك بتقرير المتقين ونهى
عن طردهم بقوله (ولا تطرد
الذين يدعون ربهم بالغداة
والعشى) وأثنى عليهم بانهم
مواصلون دعاء ربهم أى عبادته
وتواظبون عليه أو المراد بذكر
الغداة والعشى الدوام أو معناه
يصلون صلاة الصبح والعصر
أو الصلوات الخمس بالغداة شامى
ووسمهم بالاحلاص فى عبادتهم
بقوله (يريدون وجهه)
فالوجه يعبر به عن ذات الشئ
وجوهة منزلت فى القرآن بلال
وصواب وعمار واضربهم
عن رؤسهم المشركين لو
كانت هؤلاء السباع والبهائم
قتل عليه السلام ما أنابوا

ونواهيهم انما كانت بوحى من الله اليه (قل هل يستوى الاعمى والبصير) يعنى المؤمن
والكافر والضال والمهتدي والعالم والمجاهل (أفلاتنكرون) يعنى انهم لا يستويان
قوله عز وجل (وأندربه) يعنى وجوه بالقرآن والالذاراعلام مع تخويف (الذين
يخافون أن يحشروا الى ربهم) قال ابن عباس يريد المؤمنين لانهم يخافون يوم القيامة
وما فيه من شدة الاهوال وقيل معنى يخافون يعلمون والمراد بهم كل معترف بالبعث من
مسلم وكفارى وانما خص الذين يخافون الحشر بالذكر دون غيرهم وان كان انذاره صلى الله
عليه وسلم لجميع الخلائق لان الحجة عليهم أو كدس غيرهم لا اعترافهم بمحنة المعاد والحشر
وقيل المراد بهم الكفار لانهم لا يعتدنون بحمتهم ولذلك قال يخافون ان يحشروا الى ربهم
وقيل المراد بالانذار جميع الخلائق فيدخل فيه كل مؤمن معترف بالحشر وكل كافر
منكر له لانه ليس أحد الا وهو يخاف الحشر سواء اعتدق وقوعه أو كان يشك فيه ولان
دعوة النبي صلى الله عليه وسلم وانذاره لجميع الخلق (ليس لهم من دونه) يعنى من دون
الله (ولى) أى قريب يفهمهم (ولا شفيع) يعنى يشفع لهم ثم ان فسرنا الذين يخافون ان
يحشروا الى ربهم ان المراد بهم الكفار فلا شك فيه لقوله تعالى ما للظالمين من حيم ولا
شفيع يطاع وان فسرنا الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم ان المراد بهم المؤمنون ففيه
اشكال لانه قد ثبت بحجج العقل شفاعته نبينا محمد صلى الله عليه وسلم للمؤمنين من أمته
وكذلك شفيع الملائكة والأنبياء والمؤمنون بعضهم لبعض والجواب عن هذا الاشكال
ان الشفاعة لا تكون الا باذن الله لقوله عز وجل من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه وإذا
كانت الشفاعة باذن الله صحى قوله ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع يعنى حتى يأذن الله لهم
فى الشفاعة فإذا اذن فيها كان للمؤمنين ولى وشفيع (اعلمهم يستقون) يعنى ما هم بهم عن
قوله تعالى (ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه) قال سلمان
وخباب بن الارت فيما نزلت هذه الآية جاء الاقرع بن حابس التميمي وعيينة بن حصن
الغزاري وهما من المؤلفة قلوبهم فوجدوا النبي صلى الله عليه وسلم قائدا مع صهيب
وبلال وعمار وخباب فى نفر من ضعفاء المؤمنين فجلسا أوهم حوله حتى رهم قاتوه فقتلوا
بارسول الله فجلسا فى صدر المجلس ونفيت عنهما ذل وأرواح جبابهم وكانت عليهم
جباب صوف فارأى الله ليس عليهم غيرهما كماله ذلك وأخذنا عن ذلك فقال النبي
صلى الله عليه وسلم ما أنابوا رد المؤمنين قالوا فأنابنا ان نعمل لنا منك مجلسا
تعر فيه العرب فجلسا فان وفود العرب تأتيناك فتستحي ان ترانا العرب رب مع
هؤلاء الانبياء فإذا نحن جئناك فأفهمهم عنا فإذا نحن فرغنا فأفهمهم ان شئت
قال نعم قالوا فكتب لنا عليك بذلك كتنا قال فأتى بالصحيفة ودعا عليا ليكتب
قال ونحن نعود فى ناحية أذنزل جبريل عليه السلام بقوله ولا تطرد الذين يدعون
ربهم بالغداة والعشى الى قوله ليس الله باعلى بالاشاكر بن قال فى رسول الله صلى الله
عليه وسلم الصحيفة من يده ثم دعا فأنابناه وهو يقول سلام عليكم كتب ربكم على

المؤمنين فقالوا جعل لنا ذنوبهم واولهم يوما وطوبى لذلك كتنا باقدعا على ارضى الله عنه ليكتب فقام القراء
وجلسوا ناحية فنزلت قزى عليه الصلاة والسلام بالصحيفة وأتى القراء فعاتبهم

نفسه الرحمة فكما تقدمه فاذا أراد أن يقوم قام وتر كنا فنزل الله تبارك وتعالى
واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الآية فكان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقدمه مع ذلك وندبوا منه حتى كانت ركبتان تسركته فاذا بلغ الساعة
التي يريد أن يقوم فيها تناوتر كناه حتى يقوم وقال لنا الحمد لله الذي لم يمتني حتى أمرني
أن أصبر نفسي مع قوم من أمتي معكم الخيام معكم الممات وروى عن سعد بن أبي وقاص
قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة نفر فقال المشركون للنبي صلى الله عليه
وسلم اطرده هؤلاء لا يجترئون علينا قال وكنت أنا وابن مسعود ورجل من هذيل وبلال
ورجلان لست أسميهم فوقع في نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله أن يقع
فحدث نفسه فانزل الله عز وجل ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون
وجهه أخرجه مسلم وقال الكلبي قالوا له يعني أشرف قریش اجعل لنا بوماؤهم يوم
قال لا أفعل قالوا فأجعل المجلس واحدا أو قبل علينا وول ظهورك اليهم ثم فانزل الله هذه
الآية وقال مجاهد قالت قریش لولا بلال وابن أم عبد يعني ابن مسعود لما بعناك فانزل
الله تعالى هذه الآية وقال ابن مسعود ملائكة قریش بالنبي صلى الله عليه وسلم
وعنده صهيبي وعمارو بلال وخباب ونحوهم من ضعفاء المسلمين فقالوا يا محمد درضت
بهؤلاء عبدا لمن قومك أهؤلاء الذين من الله عليهم من بيننا ونحن نكون تبعاً لهؤلاء
اطردهم فلعنك ان طردتهم أن تتبعك فزلت هذه الآية وقال عكرمة جاء عتبة بن ربيعة
وشبيعة بن ربيعة ومطعم بن عدي والحريث بن نوفل في أشرف بني عبد مناف من أهل
الكفر إلى أبي طالب عم النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا أبا طالب لو أن ابن أخيك محمداً
يطرد عنه مولانا وحلفاءنا فأنهم هم عبيدنا وعبادنا وكان أعظم في صدورنا وأطوع
له عندنا وأدنى لاتباعنا أياه وتصديقه فأتى أبا طالب النبي صلى الله عليه وسلم فحدثه
بالذي تكلم به فقال عمر بن الخطاب لو فعلت ذلك حتى ننظر ما الذي يريدون وإلى ماذا
يصيرون فانزل الله عز وجل هذه الآية وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم
إلى قوله أليس الله باعلم بالشاكر من خفاء عرفاعة ثم من مقالته قلت بين هذه الروايات
والرواية الأولى التي عن سلمان وخباب بن الارت فرق كثير وبعد عظم وهو أن السلام
سلمان كان بالمدينة وكان إسلام المؤلفة قلوبهم بعد الفتح وسورة الانعام مكية والصحيح
ما روى عن ابن مسعود والكلبي وعكرمة في ذلك ويعضده حديث سعد بن أبي وقاص
الخروج في صحيح مسلم من أن المشركين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم اطرده هؤلاء يعني
ضعفاء المسلمين والله أعلم وأمام معنى الآية نقوله ولا تنظر الذين يدعون ربهم بالغداة
والعشي الخطاب فيه للنبي صلى الله عليه وسلم يعني ولا تطردهؤلاء الضعفاء عنك ولا
تبعدهم عن مجلسك لأجل تبعهم وفقرهم ثم وصفهم فقال تعالى الذين يدعون ربهم
بالغداة والعشي قال ابن عباس يعني يعبدون ربهم بالغداة والعشي يعني صلاة الصبح
وصلاة العصر وروى عنه أن المراد منه الصلوات الخمس وانما ذكر هذين الوقتين
تدبرهما على شرفهما ولا أنهم مواظبون عليه جامع بقية الصلوات ولأن الصلاة تشمل على

القرأة والدعاء والذ كرفع بالدعاء عن الصلاة لهذا المعنى قال مجاهد صليت الصبح مع
سعيد بن المسيب فلما سلم الإمام ابتدر الناس القاص فقال سعيد بن المسيب ما أسرع
الناس الى هذا المجلس فقال مجاهد يتأولون قوله تعالى يدعون ربهم بالغداة والعشي قال
أوفي هذا الغداة في الصلاة التي انصرف فمات عنها الا ن وقال ابن عباس ان ناسا من الفقراء
كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال ناس من أشرف الناس يؤمنون لك واذا صليتنا
فانتهوا هؤلاء الذين معك فليصلوا خلفنا وقيل المراد منه حقيقة الدعاء والذ كرو والمعنى أنهم
كانوا يذ كرون ربهم ويدعون طر في النهار يريدون وجهه يعني يطلبون بعبادتهم
وطاعتهم وجهه الله غلظين في عبادتهم له وقال ابن عباس يطلبون ثواب الله تعالى
(ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء) يعني لا تنكشف أمرهم ولا
يكفون أمرك وقيل ما عليك حساب رزقهم فمالمهم وطردهم عنك ولا رزقك عليهم اغنا
الرازق لجميع الخلق هو الله تعالى فلا تطردهم عنك فطردهم فكون من الظالمين
يعني بطردهم عنك وعن مجلسك فقوله فطردهم جواب النفي وهو قوله ما عليك من
حسابهم من شيء وقوله فمالمهم من الظالمين جواب النفي وهو قوله ولا تطرد الذين
يدعون ربهم واحتج الطاعنون في عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام بهذه الآية
فقالوا ان النبي صلى الله عليه وسلم بطرد الفقراء عن مجلسه لاجل الاشراف عاتبه
الله على ذلك ونهاه عن طردهم وذلك يقدح في العصمة وقوله فطردهم فكون من
الظالمين والجواب عن هذا الاحتجاج ان النبي صلى الله عليه وسلم ما طردهم ولا هم بطردهم
لاجل الاستغفار لهم والاستنكاف من فقرهم وانما كان هذا المهم لمصلحة وهي التلطيف
بهؤلاء الاشراف في ادخالهم في الاسلام فكان ترجيح هذا الجانب أولى وهو اجتهاد
منه فاعلمه الله تعالى ان ادنا هؤلاء الفقراء أولى من المهم بطردهم فقرهم منه وأدناهم
وأما قوله فطردهم فكون من الظالمين فان الظلم في اللغة وضع الشيء في غير موضعه
فيكون المعنى أن أولئك الفقراء الضعفاء يستحقون التعظيم والتعريف فلا تطرد
بطردهم عنك فتضع الشيء في غير موضعه فهو من باب ترك الافضل والاو لى لامن باب
ترك الواجبات والله أعلم بقوله عز وجل (وكذلك فتننا بعضهم ببعض) يعني وكذلك
ابتلينا الغني بالفقر والغني بالثمن يف بالوضيع والوضيع بالشريف فكل أحد
مبتلى بضده فكان ابتلاء الاغنياء الشرفاء بحسد الفقراء لفتنة على كونهم سبقوهم
الى الاسلام وتقدموا عليهم فمتمنعوا من الدخول في الاسلام لذلك فكان ذلك فتنة
وابتلاء لهم وأما فتنة الفقراء بالاغنياء فلما يرون من سعة رزقهم وخصب عيشهم فكان
ذلك فتنة لهم (ليقولوا) يعني الاغنياء والشرفاء والرؤساء (أهلؤا من الله عليهم من
بيننا) يعني من على الفقراء والضعفاء بالاسلام ومتابعة الرسول صلى الله عليه وسلم وهذا
اعتراض من الكفار على الله تعالى فاجابهم بقوله (أليس الله باعلم بالشا كرين) يعني
انه تعالى أعلم بخلقه وباحوالهم وأعلم بالشا كرين من الكافرين قوله تعالى (واذا
جاءك الذين يؤمنون بالآياتنا فقل سلام عليكم) قال عكرمة تراءت في الذين نهي

(ما عليك من حسابهم من شيء) كقوله ان حسابهم اعم الا على
ربي (وما من حسابك عليهم من شيء) وذلك أنهم طعنوا في
دينهم واخلاصهم فقال حسابهم
عليهم لازم لهم لا يتعداهم اليك
كما ان حسابك عليك لا يتعداك
اليهم (فقطردهم) جواب النفي
وهو ما عليك من حسابهم
(فكون من الظالمين) جواب
النفي وهو ولا تطرد ويحوز أن
يكون عطف على فقطردهم على
وجه التوسيع لان كونه ظالما
مسبب عن طردهم (وكذلك
فتنا بعضهم ببعض) وعمل
ذلك الفتن العظيم ابتلينا
الاغنياء بالفقراء (ليقولوا) أي
الاغنياء (أهلؤا من الله عليهم
من بيننا) أي أنعم الله عليهم
بالايان ونحن المتقدمون
والرؤساء وهم الفقراء انكرا
لان يكون أمثالهم على الحق
ومحمونا عليهم من بينهم باخير
ونحوه لو كان خيرا ماسبقونا
اليه (أليس الله باعلم بالشا كرين)
يعني يشكر نعمته (واذا جاءك
الذين يؤمنون بالآياتنا فقل سلام
عليكم) اما أن يكون أمرا
يتلىخ سلام الله اليهم واما أن
يكون أمرا بان يسداهم بالسلام
اكرامهم وتطييبا لقلوبهم
وكذا قوله

(كتب ربكم على نفسه الرحمة) من جملة ما يقول لهم ليشرهم بسبعة رحمة ٢٥ الله وقوله التوبة منهم ومعنا، وعددكم بالرحمة وعدد

الله نبيه عن طردهم فكان النبي صلى الله عليه وسلم اذ اراههم يداهم بالسلام وقال عطاء
نزلت في ابي بكر وعمر وعثمان وعلي وبلال وسالم بن ابي عبيدة ومصعب بن عمير وحويرة
وجعفر وعثمان بن مظعون وعمار بن ياسر والارقم بن ابي الارقم واى سلمة بن عبد الاسد
وقيل ان الائمة على اطلاعها في كل مؤمن وقيل لما جاء عمر بن الخطاب واعتذر من
مقاتله التي تقدمت في رواية عكرمة وقال ما اردت الا التحير نزلت واذا جاءك الذين
يؤمنون باياتنا فقل سلام عليكم (كتب ربكم) يعني فرض ربكم وقضى ربكم (على نفسه
الرحمة) وهذا يفيد الوجوب وسبب هذا انه تعالى يتصرف في عباده كيف شاء وأراد
فاوجب على نفسه الرحمة على سبيل الفضل والكرم لانه اكرم الاكرمين وارحم
الراحمين (انه من عمل منكم سواء اجتهدت) قال مجاهد كل من عمل ذنباً او خطيئة فهو بها
جاهل واختلقوا في سبب هذا الجهل فقيل لانه جاهل بمقدار ما استحقته من العقاب وما
فاته من الثواب وقيل انه وان علم ان عاقبة ذلك السوء والفعل القبيح مذمومة الا انه اثر
للاذلة العاجلة على التحير الكثير الاجل ومن اثر القليل على الكثير فهو جاهل وقيل
انه لما فعل فعل الجاهل نسب الى الجاهل وان لم يكن جاهلاً (ثم تاب من بعده) يعني
من عداوتكم كناية عن ذلك السوء ورجع عنه (واصلح) يعني اصلح العمل في المستقبل
وقيل اخلص توبته وندم على فعله (فانه غفور) يعني لمن تاب من ذنوبه (رحيم) بعباده
قال خالد بن ديار كنا اذا دخلنا على ابي العباس قال واذا جاءك الذين يؤمنون باياتنا
فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة الاية عن ابي سعيد الخدري قال جلست
في عصابة من ضعفاء المهاجرين وان بعضهم يستمر ببعض من اعرى وقارئ قرأ علينا
اذ جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام علينا فاما امام علينا رسول الله صلى الله عليه
وسلم سكت القارئ فسلم ثم قال ما كنتم تصنعون قلنا يا رسول الله كان قارئ لنا يقرأ
علينا او كنا نستمع الى كتاب الله تعالى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذي
جعل من امي من امر بان اصبر نفسي معهم وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وسطنا
ايعدل بنفسه فينا ثم قال يدهم هكذا افتتخروا وبرزت وجوههم قال فآرايت رسول
الله صلى الله عليه وسلم عرف منهم احدا غيري ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ابشروا يا معشر صاعديك المهاجرين بالنور التام يوم القيامة تدخلون الجنة قبل اغنياء
لناس نصف يوم وذلك خمسة ايام اخرجهم ابو داود وقوله عز وجل (وكذلك نفصل
الايات) يعني وكما فصلنا لك يا محمد في هذه السورة دلالاتنا على صحة التوحيد وباطل
ما هم عليه من الشرك كذلك غزرو بينك اذلة تنجيهم وبراها تنفع على تقرير كل حق ينكره
أهل الباطل (ولستبين) قرئ بالتاء على الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعني وليظهر لك
الحق يا محمد وليبين لك (سبيل المحرمين) يعني طريق هؤلاء المحرمين وقرئ بالياء على
الغيبه ومعناه وليظهر ويتضح سبيل المحرمين يوم القيامة اذا صاروا الى النار قوله
تعالى (قل) أي قل يا محمد لهؤلاء المشركين (التي نهيت ان أعبدوا الذين تدعون من دون
الله) يعني نهيت ان أعبدوا الاصنام التي تعبدونها انتم من دون الله وقيل تدعونها عند

(قل لا أتبع أهواءكم) أي لا أجرى في طاريقتكم التي سلكتموها في دينكم من اتباع الهوى دون اتباع الدليل وهو بيان للسبب الذي منه وقعوا في الضلال ٢٦ (قد ضللت اذا) اي ان اتبعتم أهواءكم فانا ضال (وما أنا بالمتبعين) وما أنا

من المهتدين في شيء يعني انكم كذلك ولما نفي ان يكون الهوى متبعاً به على ما يجب اتباعه بقوله (قل اني على بينة من ربي) أي اني من معرفة ربي وأنه لا معبود سواه على جهة واضحة (وكذبتم به) حيث اشرتم به غير موثق على بينة من ربي على جهة من جهة ربي وهو القرآن وكذبتم به بالبينة وذكر الضمير على تأويل البرهان والبيان او القرآن ثم عقبه بمبادل على انهم احق بان يعاقبوا بالاعذاب فقال (ما عندي ما تستجملون به) يعني العذاب الذي استجملوه في قولهم فاهم طرعا بنا عجارة من السماء (ان الحكم الا لله) في تأخير عذابكم (يقص الحق) مجازي وعاصم أي شيع الحق والحكمة فيما يحكم به ويقدره من قص أثر الباقين يقص الحق في كل ما يقضي من التأخير والتجمل فالحق أي القضاء الحق صفة لا تدري يقضي وقوله (وهو خير الفاضلين) أي الفاضلين بالقضاء الحق اذا فصل هو القضاء وسقوط اليأس من الخط لا تساع الافظ لا تنفاه الساكنين (قل لو ان عندي) أي في قدرتي وامكاني (ما تستجملون به) من العذاب (لنقض الامر بيني وبينكم) لانه لم يكن لكم عذاب الا غصبا لري

شددتكم من دون الله لان الجمادات أخس من أن تعبد أو تدعى وانما كانوا يعبدونها على سبيل الهوى وهو قوله تعالى (قل لا أتبع أهواءكم) يعني في عبادة الاصنام وطرد الفقراء (قد ضللت اذا) يعني اذ عبدتها (وما أنا من المهتدين) يعني لو عبدتها (قل) يعني قل يا محمد لهؤلاء المشركين (اني على بينة من ربي) قال ابن عباس يعني على يقين من ربي وقيل البينة الدلالة التي تفصل بين الحق والباطل والمعنى اني على بيان وبصيرة في عبادة ربي (وكذبتم به) يعني وكذبتم بالبيان الذي جئت به من عند ربي وهو القرآن والمعجزات الباهرات والبراهين الواضحات التي تدل على صحة التوحيد وفساد الشرك (ما عندي ما تستجملون به) يعني العذاب وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يخوفهم بنزول العذاب عليهم وكانوا يستجملون به استهزاء وكانوا يقولون يا محمد اثنائنا بعدنا يعني من نزول العذاب فأمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقول لهم ما عندي ما تستجملون به لان انزال العذاب لا يتقدر عليه الا الله تعالى ولا يتقدر أحد على تقديمه ولا تأخيره وقيل كانوا يستجملون بالآيات التي طلبوها وانفردوها فأعلم الله ان ذلك عنده ليس عند أحد من خلقه وقيل كانوا يستجملون بقيام الساعة ومنه قوله تعالى يستجمل بها الذين لا يؤمنون بها (ان الحكم الا لله) يعني الحكم الذي يفصل بين الحق والباطل والثواب للظالم والعقاب للعاصي أي ما الحكم المطلق الا لله ليس معه حكم فهو يفصل بين المختلفين ويقضي بانزال العذاب اذا شاء (يقص الحق) يرى بالصادق له ومعه انه يقول الحق لان كل ما أخبر به فهو حق وقدرى يقص بالصادق المعجزة من القضاء يعني انه تعالى يقضي القضاء الحق (وهو خير الفاضلين) يعني وهو خير من بين وفصل وميز بين الحق والباطل لانه لا يقع في حكمه وقضاؤه جور ولا حيف فبلى أحد من خلقه (قل لو ان عندي ما تستجملون به) يعني من انزال العذاب والاستجمال المطالبة بالثبوت قبل وقته فاذلك كانت المحلة مدهمة وقول الاسراع بتقديم الشيء في وقته فاذلك كانت السرعة مجودة والمعنى قل يا محمد لهؤلاء المشركين المستجملين لنزول العذاب لو ان عندي ما تستجملون به لم أهملكم ساعة ولا كن الله حلماً ذو أنفة لا يجعل بالعبودية وقوله تعالى (لنقض الامر بيني وبينكم) يعني لا انفصل ما بيني وبينكم ولا فاكما تستجملون به من العذاب (والله أعلم بالفاضلين) يعني انه أعلم بما يستحقون من العذاب والوقت الذي يستحقونه منه وقيل علم انه سيؤمن من بعض من كان يستجمل بالعذاب فاذلك أخوه عنهم وقال الله أعلم بالفاضلين وبأحوالهم قوله عز وجل (وعنده مفاتيح الغيب) المفاتيح التي يفتح بها المغلق جمع مفاتيح وبكسر الميم وجعه مفاتيح والمفتح بفتح الميم الخزانة وكل خزائنه كانت انفسهم من الاشياء فهي مفتوح وجعه مفاتيح فتقوله وعنده مفاتيح الغيب يحتمل ان يكون المراد منه المفاتيح التي يفتح بها ويحتمل ان يكون المراد منه الخزائن فعلى التفسير الاول فقد جعل للغيب مفاتيح على طريق الاستعارة لان المفتاح هي التي يتوصل بها الى ما في الخزانة المستوق منها بالاعلاق فن علم كيف يفتح

بهاو يتوصل الى ما فيها فهو عالم وكذلك ههنا لان الله تعالى لما كان عالما بجميع
المعلومات ما غاب منها ما لم يغيب عن هذا المعنى بهذه العبارة وعلى التفسير الثاني يكون
المعنى وعند خزان الغيب والمراد منه القدرة الكاملة على كل الممكنات ثم اختلفت
أقوال المفسرين في قوله وعند مفتح الغيب (لا يعلمها الا هو) فقول مفتح الغيب خمس
وهي ما روى عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مفتح الغيب خمس
لا يعلمها الا الله تعالى لا يعلم أحدا ما يكون في غد الا الله ولا يعلم أحدا ما يكون في الارحام الا
الله ولا يعلم نفس ماذا تكسب غدا ولا تدرى نفس بأى أرض تموت ولا يدرى أحد منى
يجي المطر وفي رواية أخرى لا يعلم أحد ما تغضب الارحام الا الله ولا يعلم ما في غد الا الله
ولا يعلم متى يأتي المطر أحد الا الله ولا تدرى نفس بأى أرض تموت الا الله ولا يعلم متى
الساعة الا الله أخرجه البخاري وقال الخليل ومقاتل مفتح الغيب خزان الارض وعلم
نزول العذاب وقال عطاء ومغاب عنكم من الثواب والعقاب وقيل هو انقضاء الاجال
وعلم أحوال العباد من السعادة والشقاوة وخواتيم أعمالهم وقيل هو علم ما لم يكن بعد
ان يكون اذ يكون كيف يكون وما لا يكون ان لو كان كيف يكون وقال ابن مسعود
اوتى نبيكم صلى الله عليه وسلم كل شئ الا مفتح الغيب وقال ابن عباس انها ثلث
غيب السموات والارض من الاقدار والارزاق (ويعلم ما في البر والبحر) قال مجاهد
البر المفاوز والقفار والبحر القري والامصار لا يحدث فيها شئ الا هو ويعلمه وقال
جمهور المفسرين هو البر والبحر المعروفان لان جميع الارض امار واما البحر وفي كل
واحد من مادن عجائب مصنوعة وعرائب مبتدعة ما يدل على عظم قدرته وسعة
علمه (وما نسقط من ورقه الا يعلمها) يريد ساقطة ورقته والمعنى انه يعلم عدد ما يسقط من
الورق وما يبقى على الشجر من ذلك ويعلم كم انقلبت ظهرا البطن الى أن تسقط على الارض
(ولا حبة في ظلمات الارض) قيل هو الحب المعروف يكون في بطن الارض قبل ان
ينبت وقيل هي الحبة التي في الخبز التي في أسفل الارضين (ولا رطب ولا يابس) قال
ابن عباس الرطب الماء واليابس البادية وقال عطاء يريد ما ينبت وما لا ينبت وقيل
المراد بالرطب الحن واليابس الميت وقيل هو عبارة عن كل شئ لان جميع الاشياء اما
رطبة واما يابسة فان قامت ان جميع هذه الاشياء داخل تحت قوله وعند مفتح الغيب
فلم أفرد هذه الاشياء بالذكر وما فائدة ذلك قلت لما قال الله تعالى وعند مفتح الغيب
على سبيل الاجال ذكر من بعد ذلك الاجال ما يدل على التفصيل فذكر هذه الاشياء
المحسوسة ليدل بها على غير ما قد ذكر البر والبحر لما فيه من العجائب والغرائب من
المدن والقري والمفاوز والحب لوكثرة ما فيها من المعادن والحيوان وأصناف المخلوقات
مما يحجز الوصف عن ادراكها ثم ذكر بعد ذلك ما هو أقل من ذلك وهو مشاهد الكل
أحد لان الورقة الساقطة والثابتة براها كل أحد لكن لا يعلم عددها وكيفية خلقها
الا الله تعالى ثم ذكر بعد ذلك ما هو أصغر من الورقة وهي الحبة ثم ذكر بعد ذلك مثلا
بجميع الكل وهو الرطب واليابس فذكر هذه الاشياء وانه لا يخرج شئ منها عن علمه

لا يعلمها الا هو) المفتح جمع
مفتح وهو المفتح وهي خزان
العذاب والرزق او ما غاب عن
العباد من الثواب والعقاب
والاجال والاحوال جعل
للغيب مفتح على طريق
الاستعارة لان المفتح يتوصل
بها الى ما في الخزان المستوثق
منها بالاغلاق والاقفال ومن علم
مفتاحها وكيفية فتحها توصل
اليها فارادانه هو المتوصل الى
المغيبات وحده لا يتوصل اليها
غيره كمن عنده مفتاح اقفال
الخزان ويعلم فتحها فهو المتوصل
الى ما في الخزان قيل عنده مفتاح
الغيب وعندك مفتاح الغيب
من آمن بعباده أسبل الله الستر
على عيبه (ويعلم ما في البر) من
النبات والدواب (والبحر) من
الحيوان والمجواهر وغيرهما
(وما نسقط من ورقه الا يعلمها)
مالا نقي ومن للاستغراق أى يعلم
عددها وأحوالها قبل السقوط
وبعد (ولا حبة في ظلمات الارض
ولا رطب ولا يابس) عطف على
ورقة ودخل في حكمها وقوله

(الافى كتاب مبين) كالتكرير لقوله الا يعلم الان معنى الا يعلم او معنى الافى كتاب مبين واحد هو علم الله والروح ثم خاطب الكفرة بقوله (وهو الذى يتوفاكم بالليل) أى يقبض أنفسكم عن التصرف بالتعام فى المنام (و يعلم ما جرحتم بالنهار) كسبتم فيه من الآثام (ثم يعثكم فيه) ثم يوفىكم ٢٨ فى النهار أو التقدير ثم يعثكم فى النهار و يعلم ما جرحتم فيه فقدم انكسب

سبحانه وتعالى فصارت هذه الامثال منبهة على عظمة عظيمة وقدرة عالية وعلم واسع فسبحان العلم الخبير قوله تعالى (الافى كتاب مبين) فيه قولان أحدهما ان الكتاب المبين هو علم الله الذى لا يغير ولا يبدل والثانى ان المراد بالكتاب المبين هو الروح المحفوظ لان الله كتب فيه علم ما يكون وما قد كان قبل ان يخلق السموات والارض وفائدة احصاء الاشياء كلها فى هذا الكتاب لتقف الملائكة على انفاذ علمه ونهه بذلك على تعظيم الحساب وأعلم عباده انه لا يفوت شئ مما يصنعونه لان من أثبت ما لا ثواب فيه ولا عقاب فى كتاب فهو الى اثبات ما فيه ثواب وعقاب أسرع قوله تعالى (وهو الذى يتوفاكم بالليل) يعنى يقبض أرواحكم اذا غمتم بالليل و يعلم ما جرحتم) ما كسبتم (بالنهار ثم يعثكم فيه) أى يوفىكم فيه أى فى النهار (ليقبض أجل سيمى) يعنى أجل الحياة الى الممات يريد استيفاء العمر على التمام (ثم اليه مرجعكم فى الآخرة) ثم ينثركم أى يخبركم بما كنتم تعملون) قوله تعالى (وهو الذى يظهر فوق عباده) يعنى وهو العالى عليهم بقدرته لان كل من قهر شيئاً وغلبه فهو ممتلئ عليه بالتهور والقدرة فهو كى يسأل أمر فلان فوق أمر فلان يعنى انه أقدر منه وأغلب هذا ذهب أهل التأويل فى معنى النسخة فوق فى قوله وهو الذى يظهر فوق عباده وأما ذهب السلف فيها فامرواها كما جاءت من غير تكليف ولا تأويل ولا إطلاق على جهة والتأخر هو الغالب لغيره المذلل له والله تعالى هو التاخر للخلق به وقهر كل شئ بضده فمهر الحياة بالموث والاعتقاد بالاعداء والغنى بالفقر والنور بالظلمة وقوله تعالى (و يرسل عليكم حفظة) يعنى ان من جملة قهره ابعاده ارسال الحفظة عليهم والمراد بالحفظة الملائكة الذين يحفظون أعمال بني آدم من الخير والشر والطاعة والمعصية وغير ذلك من الأقوال والأفعال قيل ان مع كل انسان ملكين ملكان يمنه وملككن شمله فاذا عمل حسنة كتبها صاحب المين واذا عمل سيئة كتبها صاحب المين كذا صاحب الشمال اذ بر عليه له عليه يتوب منها فان لم يتوب منها كتبها عليه صاحب الشمال وفائدة جعل الملائكة موكلين بالانسان انه اذا علم ان له حافظاً من الملائكة موكلاً به يحفظ عليه أقواله وأفعاله فى صحائف تشرله وتقر عليه يوم النيام على رؤس الاشهاد كان ذلك زاجراً له عن فعل السيئ وترك المعاصى وقيل المراد بقوله ويرسل عليكم حفظة هم الملائكة الذين يحفظون بني آدم ويحفظون أجسادهم قال قتادة حفظة يحفظون على ابن آدم رزقه وأجلاه وعمله (حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا) يعنى اعوان ملك الموت الموكلين يقبض أرواح البشر فان قلت قال الله تعالى فى آية الله يتوفى الانفس حين موتها وقال فى آية اخرى قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم وقال هنا توفته رسلنا فكيف الجمع بين هذه الآيات قلت وجه الجمع بين

لانه أهدم وليس فيه انه لا يعلم ما جرحنا بالليل ولانه لا يتوفانا بالنهار قل ان تخصيص الشئ بالذكر لا يدل على نفي ما عداه (ليقبض أجل سيمى) اتوفى الآجال على الاستكمال (ثم اليه مرجعكم) رجوعكم بالبعث بعد الموت (ثم ينثركم بما كنتم تعملون) فى ليلكم ونهاركم قال بعض أهل الكلام ان لكل حاسة من هذه الحواس روحاً تقبض عند النوم ثم ترد الى اهلها اذا ذهب النوم فاما الروح التى تحيا بها النفس فانها لا تقبض الا عند انقضاء الاجل والمراد بالارواح المعناتى والقوى التى تتوهم بالحواس ويكنون بها السمع والبصر والاخذ والمشي والشم ومعنى ثم يعثكم فيه أى يوفىكم ويرد اليكم أرواح الحواس فيستدل به على منكرى البعث لانه بالنوم يذهب أرواح هذه الحواس ثم يرد بها اليها فكذا يحيى النفس بعد موتها (وهو الذى يظهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة) ملائكة حافظين لأعمالكم وهم الكرام الكائنون ليسكون ذلك أجزال للعباد عن ارتكاب الفساد اذا تفكروا ان

يحتاجونهم تقرأ على رؤس الاشهاد (حتى اذا جاء أحدكم الموت) حتى لغاية حفظ الاعمال أى وذلك دأب الملائكة هذه مع المكلف مدة الحياة الى ان يأتيه الممات (توفته رسلنا) أى استوفت روحه وهم ملك الموت وأعواد توفيه واستوفيه بالامالة حمزة رسلنا أبو عمرو

(وهم لا يفرطون) لا يتوانون ولا يؤخرون (ثم ردوا الى الله) الى حكمه ٢٩ وجزائه أى رد المتوفون برد الملائكة

(مولاهم) مالهم الذى يلى عليهم أمورهم (الحق) العدل الذى لا يحكم الا بالحق وهما صفتان لله (ألا اله الا هو) يومئذ لا يحكم فيه ايره (وهو أسرع المحاسبين) لا يشغله حساب عن حساب يحاسب جميع الخلق فى مقدار حطب شاة وقيل الردالى من ربك خير من البقاء مع من آذاك (قل من يخفيكم) يخفيكم عباس (من ظلمات البر والبحر) محاز عن غنا وفهما وأهوالهم أو ظلمات البر والصواعق والبحر الأمواج وكلاهما فى الغيم والليل (تدعونى) حال من ضمير المفعول فى يخفيكم (تضرعا) معنيين الضراعة وهو مصدر فى موضع الحال وكذا (وخفية) أى مسرين فى أنفسكم خفية حيث كان أبو بكر وهما الغتان (لئن أنجانا) عاصم وبالإمالة جزع وعلى الباقون أنجيئنا والمؤمنين يقولون لئن خلصنا (من هذه) الظلمات (لنكونن من الشاكرين) الله تعالى (قل الله يخفيكم) بالشديد كوفى (منها) من الظلمات (ومن كل كرب) غم وحن (ثم أنتم تشركون) ولا تشركون (قل هو القادر) هو الذى عرفتموه قادرا أو هو الكمال القدرة فاللام يحتمل العهد والجنس (على أن يبعث عليكم عذابا من

هذه الآيات ان المتوفى فى الحقيقة هو الله تعالى فاذا حضر أجل العبد أمر الله ملائكة الموت بقبض روحه ولما لموت أعوان من الملائكة يأمرهم بنزع روح ذلك العبد من جسده فاذا وصلت الى الملائكة تولى قبضها ملائكة الموت نفسه فحصل الجمع بين الآيات وقيل المزا من قوله توفقه رسولنا ملائكة الموت وحده وانما ذكر بلفظ الجمع تعظيما له وقال مجاهد جعلت الارض لملائكة الموت مثل الطشت يمشون من حيث شاء وجعلت له أعوان ينزعون الانفس ثم يقبضها منهم وقال ايضا ما من أهل بيت شعروا بمدرا الا وملائكة الموت يطيف بهم كل يوم مرتين وقيل ان الارواح اذا كثرت عليه يدعوها فتستجيب له وقوله (وهم لا يفرطون) يعنى الرسل لا يتصرمون فيما أمر وأبه ولا يضيعون بقلبه عز وجل (ثم ردوا الى الله ولا هم الحق) يعنى ثم مرد العباد بالموت الى الله فى الآخرة وانما قال مولاهم الحق لانهم كانوا فى الدنيا تحت أيدي مولانا باطل والله مولاهم وسيدهم ومالكهم بالحق (ألا اله الا هو) يعنى لا حكم الا له (وهو أسرع المحاسبين) يعنى انه تعالى أسرع من حساب لانه لا يحتاج الى فكر وروية وعقد يد في حساب حلقه بنفسه لا يشغله حساب بعضهم عن بعض قوله تعالى (قل من يخفيكم من ظلمات البر والبحر) يعنى يا محمد قل لمؤلاى الكفار الذين يعدون الاصنام من دون الله من ذا الذى يخفيكم من ظلمات البر اذا ضلتم فيه وتضيمتم وأظلمت عليكم الطرق ومن ذا الذى يخفيكم من ظلمات البحر اذا ركبت فيه فاحفظا ثم الطريق وأظلمت عليكم السبل فليتهدوا وقيل ظلمات البر والبحر محاز بمساقفهم ان الشدايد والاهوال وقيل الجمل على الحقيقة أولى فظلمات البرهى ما اجتمع فيه من ظلمة الليل وظلمة السحاب وظلمة الرياح فيحصل من ذلك الخوف الشديد لعدم الهداية الى الطريق الصواب وظلمات البحر ما اجتمع فيه من ظلمة الليل وظلمة السحاب وظلمة الرياح العاصفة والأمواج المسانلة فيحصل من ذلك أيضا الخوف الشديد من الوقوع فى الهلاك فالتدوير عند اجتماع هذه الاسباب الموجبة للخوف الشديد لا يرجع الانسان فيما الا الى الله سبحانه ونعالى لانه هو القادر على كشف الكرب وازالة الشدائد وهو المارد من قوله (تدعونى تضرعا وخفية) يعنى فاذا اشتد بكم الامر فخلصون له الدعاء تضرعا منكم اليه واستسكانا تضرعا وخفية يعنى سرا حالوا (لئن أنجيئنا من هذه) يعنى فأتين فى حال الدعاء والتضرع لئن أنجيئنا من هذه الظلمات وخلصنا من الهلاك (لنكونن من الشاكرين) يعنى لك على هذه النعمة والشكر هو معرفة النعمة مع القيام بحجتها ان أنعم بها (قل الله يخفيكم منها) يعنى من الظلمات والشدائد التى أنتم فيها (ومن كل كرب) يعنى وهو الذى يخفيكم من كل كرب أيضا والكرب هو الغم الشديد الذى يأخذ بالنفس (ثم أنتم تشركون) يريد انهم يترون بان الذى أنجانا من هذه الشدائد هو الله تعالى ثم انهم بعد ذلك الاقرار بشركون معه الاصنام التى لا تضر ولا تنفع قوله عز وجل (قل هو القادر) ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم أى قل يا محمد لتقومك ان الله هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم يعنى الصيحة والحجارة والريح والطوفان كما فعل بتقوم نوح وعاد وحمود وقوم لوط (أو من تحت أرجلكم) يعنى الرجفة والحسف كما فعل بتقوم شعيب

فوقكم) كما أنه طر على قوم لوط وعلى أصحاب الفيل الحجارة (أو من تحت أرجلكم) كما غرق فرعون وخسف بقارون أو من قبل سلاطينكم وسفلةكم أو هو حبس المطر والنبات

رقارون وقال ابن عباس ومجاهد عذابا من فوقكم يعني أئمة السوء والساطين النملة أو
 من تحت أرجلكم يعني عميد السوء وقال الضحاك من فوقكم يعني من قبل كباركم أو
 من تحت أرجلكم يعني النملة (أو يلبسكم شيئا) الشيعة جمع شيعة وكل قوم اجتمعوا على
 أمر فهم شيعة وأشياع واصله من الشيعة ومعنى الشيعة الذين ينسج بعضهم بعضا ويتنسل
 الشيعة هم الذين يتتبعونهم الإنسان قال الزجاج في قوله أو يلبسكم شيئا يعني يخلط أمرهم
 خلط اضطراب لا خلط اتفاق فيجعلكم فرقا مختلفين يقتاتل بعضهم بعضا وهو معنى
 قوله (ويذيق بعضهم بأس بعض) قال ابن عباس قوله أو يلبسكم شيئا يعني الأهواء
 المختلفة ويذيق بعضهم بأس بعض يعني أنه يقتاتل بعضهم بعضا وقال مجاهد يعني أهواء
 متفرقة وهو ما كان فيهم من الفتن والاختلاف وقال ابن زيد هو الذي فيه الخس اليوم
 من الاختلاف والأهواء وسلك بعضهم سبعا بعض ثم اختلف المفسرون فيمن هي هذه
 الآية فقال قوم عنى بها المسلمين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم وفيهم نزلت هذه الآية
 قال أبو العباس في قوله قل هو الغادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم الآية قال هن
 أربع وكان عذاب فجاءت اثنتان بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس وعشرين
 سنة فالتبوا شيئا واذنق بعضهم بأس بعض وبقيت اثنتان وهما لا يدان واقعتان يعني
 الحنف والمذنب وعن أبي بن كعب نحو هذه أربع خلال وكان واقع قبل يوم القيامة
 مئتان بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس وعشرين سنة التبوا شيئا
 واذنق بعضهم بأس بعض واثنتان واقعتان لا خالدة الحنف والرجم وقال مجاهد في قوله
 من فوقكم أو من تحت أرجلكم لامة محمد فاعاهاهم منه أو يلبسكم شيئا ما كان بينهم من
 الفتن والاختلاف زاد غيره ويذيق بعضهم بأس بعض يعني ما كان فيهم من القتل بعد وفاة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم (ح) عن جابر قال لما نزلت هذه الآية قل هو الغادر على
 أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعوذ بوجهك
 أو من تحت أرجلكم قال أعوذ بوجهك أو يلبسكم شيئا ويذيق بعضهم بأس بعض قال
 هذا أهون أو هذا أيسر (م) عن سعد بن أبي وقاص أنه أقبل مع النبي صلى الله عليه وسلم
 ذات يوم من العالية حتى إذا أمر محمد بنى معاوية دخل فرح فيهم ركعتين وصلية معه
 ودعاه به طويلا ثم انصرف النفا فقال سألت ربي ثلاثا فاعطاني اثنتين ومنعني
 واحدة سألت ربي أن لا يهلك أمتي بالسنة فاعطانيها وسألت ربي أن لا يهلك أمتي
 بالقرى فاعطانيها وسألت ربي أن لا يجمع بأسهم بينهم فنعنيها عن حساب بن الارت
 قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة فاطما لها فقالت يا رسول الله صليت صلاة
 لم تكن تصلها قال أجل إنها صلاة رغبة ورهبة اني سألت الله فيها ثلاثا فاعطاني اثنتين
 ومعنى واحدة سألت أن لا يهلك أمتي بسنة فاعطانيها وسألت أن لا يسلط عليهم عدوا
 من غيرهم فاعطانيها وسألت أن لا يذيق بعضهم بأس بعض فنعنيها أخرجه الترمذي
 وقوله تعالى (انظر كيف نصرف الآيات) أي انظريا محمد كيف نبين دلائلنا وحقنا
 لهؤلاء المكذبين (اعلمهم بفتنهم) يعني يفهمون ويعتبرون فيخرجوا ويرجعوا

أو يلبسكم شيئا) أو يخلطكم فرقا
 مختلفين على أهواء شتى كل فرقة
 منكم مشايخة لا مام ومعنى خلطهم
 ان يذنب القتال بينهم فيخلطوا
 وينسجوا في ملاحم القتال
 (ويذيق بعضهم بأس بعض) يقتل
 بعضهم بعضا والبأس السيف
 ونحوه عاها الصلاة والسلام
 سألت الله تعالى أن لا يبعث على
 أمتي عذابا من فوقهم أو من تحت
 أرجلهم فاعطاني ذلك وسألته
 أن لا يجمع بأسهم بينهم فنعني
 واحدا من جبريل أن قماء أمتي
 بالسيف (انظر كيف نصرف
 الآيات) بالوعد والوعيد (اعلمهم
 بفتنهم)

أولاد أن ينزل بهم (قل أنت
عليكم بكل) يحفظ وكل إلى
أمركم إنما أنا منذر (لكل
نبا) لكل شيء ينباهه يعني
أنباههم بأنهم يعدون
وابعادهم به (مستقر)
وقت استقرار وحصول لا بد
منه (وسوف تعلمون) تهديد
(وإذا رأيت الذين يخوضون
في آياتنا) أي القرآن يعني
يخوضون في الاستهزاء بها
والطعن فيها وكانت قرين
في أند يتهم يفعلون ذلك
(فأعرض عنهم) ولا تجالسهم
وقم عنهم (حتى يخوضوا في
حديث غيره) غير القرآن
يحل في هذا يجوز أن تجالسهم
(وأما يفسدك الشيطان) ما
نهت عنه يفسدك شئ نهي
وأنسى واحد (فلا تقعد بعد
الذكرى) بعد أن تذكر (مع
القوم الظالمين) وعلى الذين
يتقون من حسابهم) من
حساب هؤلاء الذين يخوضون
في القرآن تكذيباً واستهزاءً
(من شيء) أي وما يلزم المنقذين
الذين يحاسبونهم شيء
يحاسبون عليه من ذنوبهم
(ولكن عليهم أن يدركوهم
ذكرى) إذا سمعوههم
يخوضون بالقيام عنهم وإظهار
الكرهية لهم وموعظتهم
ومحل ذكرى نصب أي ولكن
يدركوهم ذكرى أي تذكرة
أو دفع والتقدير ولكن عليهم

عما هم عليه من الكفر والتكذيب قوله تعالى (وكذب به قومك) يعني بالقرآن (وهو
الحق) يعني في كونه كتاباً من لا من عند الله وقيل الضمير فيه يرجع إلى العذاب وهو
الحق يعني أنه نازل بهم أن أقاموا على كفرهم وتكذيبهم وقيل الضمير يرجع إلى تصرف
الآيات وهو الحق لأنهم كذبوا كونها من عند الله (قل أنت عليهم بكل) أي قل
يا محمد هؤلاء المكذبين لست عليكم بحافظ حتى أجاز بكم على تكذيبكم وأعرضكم عن
قبول الحق بل إنما أنا منذر والله هو المخازي لكم على أعمالكم وقيل معناه إني إنما
أدعوك إلى الله وإلى الإيمان به ولم أؤمر بخر بكم فعلى هذا القول تكون الآية منسوجة
بآية السيف وقيل في معنى الآية قل لست عليكم بكل يعني حفظاً إنما أطالبكم بالظاهر
من الاقرار والعمل لا بما تحو به الضمائر والأسرار فعلى هذا تكون الآية
محكمة (لكل نبا مستقر) أي لكل خبر من أخبار القرآن حقيقة ومنتهى
يذهب إليه أما في الدنيا وأما في الآخرة وقيل لكل خبر يخبر الله به وقت ومكان يقع
فيه من غير خلف ولا تأخير فكان موعدهم به من العذاب في الدنيا ووقع يوم بدر
(وسوف تعلمون) يعني حجة هذا الخبر أما في الدنيا وأما في الآخرة قوله تعالى (وإذا
رأيت الذين يخوضون في آياتنا) الخطاب في وإذا رأيت للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى
وإذا رأيت يا محمد هؤلاء المشركين الذين يخوضون في آياتنا يعني القرآن الذي أنزلناه
إليك والمخوض في اللغة هو الشروع في الماء والعبور فيه ويستعار للاخفاف الحديث
والشروع فيه يقال تخاضوا في الحديث وتفاوضوا فيه ولكن أن تشر ما يستعمل الخوض
في الحديث على وجه اللعب والعبث وما يذم عليه ومنه قوله وكنا فخرض مع الخائن
وقيل الخطاب في وإذا رأيت لكل فرد من الناس والمعنى وإذا رأيت أي الإنسان
الذين يخوضون في آياتنا وذلك إن المشركين كانوا إذا جالسوا المرءين وتعدوا في
الاستهزاء بالقرآن وعن أنزل الله عليهم فنهاهم الله أن يتعدوا معهم في وقت
الاستهزاء بقوله (فأعرض عنهم) يعني فأنكرهم ولا تجالسهم (حتى يخوضوا في حديث
غيره) يعني حتى يكون خوضهم في غير القرآن والاستهزاء به (وأما يفسدك الشيطان
يعني ففعدت معهم) فلا تقعد بعد الذكرى) يعني إذا ذكرت فقم عنهم ولا تقعد (مع القوم
الظالمين) يعني المشركين قوله تعالى (ومعلى الذين يتقون من حسابهم من شيء)
قال ابن عباس ما سألنا هذه الآية وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم
قال المسامون كيف تقعد في المسجد المحرام ونظروا بالبيت وهم يخوضون أبداناً في
رواها قال المسلمون أنا نخاف الأشم حين نركوهم ولا نهأهم فنزل الله هذه الآية وما
على الذين يتقون يعني يتقون الشرك والاستهزاء من حسابهم من حساب المشركين من
شيء يعني ليس عليهم شيء من حسابهم ولا آثمهم (ولكن ذكرى) يعني ولكن
ذكرى وقيل معناه ولكن عليكم أن تدركوهم (لعلهم يتقون) يعني لعل
تلك الذكرى غنهم من الخوض والاستهزاء (فصل) قال سعيد بن المسيب وإن
جرح ومقاتل هذه الآية منسوجة بالآية التي في سورة النساء وهي قوله تعالى
وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها

ذكرى فذكرى مبتدأ والخبر محذوف (لعلهم يتقون) لعلهم يحتشرون الخوض حياءً أو كراهة لمساءتهم

(وذروا الذين اتخذوا دينهم) الذي كفوهم ودعوا اليه وهو دين الاسلام (لعبا ولهاوا) سخروا به واستهزؤا ومعنى ذرهم أعرض عنهم ولا تقابل بتكذيبهم واستهزائهم

٣٢

الجهود والى أنها محكمة لا نسخ فيها لأنها خيرة والخبر لا يدخله النسخ لأنها المصادقات على أن كل إنسان إنما يختص بحساب نفسه لا بحساب غيره وقيل إنما أباح لهم القعود معهم بشرط التذكير والموعة فلا تكون منه وحة قوله عز وجل (وذروا الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعني وذروا محمد هؤلاء المشركين الذين اتخذوا دينهم الذي أمروا به ودعوا اليه وهو دين الاسلام لعبا ولهوا وذلك حيث سخروا به واستهزؤا به وقيل أنهم اتخذوا عبادة الاصنام لعبا ولهوا وقيل إن الكفار كانوا إذا سمعوا القرآن لعبوا ولهوا عند سماعه وقيل إن الله جعل لكل قوم عيدا فالتخذ كل قوم دينهم يعني عيدهم لعبا ولهوا ليعبرون ويلهون فيه إلا المسلمين فاتهم اتخذوا عيدهم صلاة وتكبير أو فعل الخير فيه مثل عيد الفطر وعيد النحر ويوم الجمعة (وغرهم الحياة الدنيا) يعني أنهم اتخذوا دينهم لعبا ولهوا لاجل أنهم غرهم الحياة الدنيا وغلب حبها على قلوبهم فأعرضوا عن دين الحق واتخذوا دينهم لعبا ولهوا ومعنى الآية يذروا يا محمد الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا أتركهم ولا تقابل بتكذيبهم واستهزائهم وهذا يقتضي الاعراض عنهم ثم نسخ ذلك الاعراض بالآية السيف وهو قول قتادة والسدي وقيل إنه خرج بخبر جاهد فهو كقوله ذروني ومن خلقت وحيدا وهذا أقول بجاهد فعلى هذا تكون الآية محكمة وقيل المراد بالاعراض عنهم ترك معاشرتهم ومخالطتهم لترك الانذار والقتل يف ويدل عليه قوله (وذروا الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا) وعظيمة هؤلاء المشركين (ان تبسل نفس بما كسبت) أي مثلما تبسل نفس وأصل البسل في اللغة الخسران وخسر الشيء ومنعه وهذاعليك بسل أي حرام منع وعني تبسل نفس بما كسبت وترتهن وتحتبس في جهنم وتحرّم من الثواب بسبب ما كسبت من الآثام فقال ابن عباس تبسل هناك وقال قتادة تحتبس يعني في جهنم وقال الضحاك تحرق بالنار وقال ابن زيد تؤخذ يعني بما كسبت وقيل تحتبس والمعنى وذروهم بالقرآن ومواعظه وعرهم الشرائع أي لا تتركهم في جهنم بسبب الجنایات التي اکتسبت في الدنيا وتحرّم الثواب في الآخرة (ابسل لها) يعني تبسل النفس التي هلكت (من دون الله ولي) أي قریب إلى أمرها (ولا شفيع) يعني يشفع لها في الآخرة (وان تعدل كل عدل) يعني وان تعدل بكل فداء والعدل الفداء (لا يؤخذ منها) يعني ذلك العدل وتلك الفدية (أولئك الذين) إشارة إلى الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا وعرهم الحياة الدنيا (أبسلوا بما كسبوا) أي أسلموا إلى الهلاك بسبب ما اكتسبوا (لهم شراب من حمیم) أي ماء سخین حار خیر مان لا أولئك والتقدير أولئك المسجونون ثابت لهم شراب من حمیم أو مستأنف (وعذاب أليم) أي كانوا يكفرون) يكفرون) (قل لا يفيءكم الله على آياتكم أن تدعوا يعني أن تعبدوا من دون الله يعني الاصنام التي لاتنفع من عبدها ولا تضر من ترك عبادتها) (ونزد على أعقابنا) يعني ونزد إلى الشرك (بعد اذ هدانا الله)

وذكر به) وعظما بالقرآن (ان تبسل نفس بما كسبت) مخافة ان تبسل إلى الهلكة والعذاب وترتهن بسوء كسبها وأصل البسل المنع (ابسل لها من دون الله ولي) يضرها بالقوة (ولا شفيع) يدفع عنها بالمسئلة ولا وقف على كسبت في الصحيح لأن قوله ليس لها صفة لنفس والمعنى وذكر بالقرآن كراهية ان تبسل نفس عديمة وليا وشفيعا بكسبها (وان تعدل كل عدل) نصب على المصدر وان نفذ كل فداء والعدل الفدية لأن القادى يعدل المفدى مثله وفاعل (لا يؤخذ منها) لا ضمير العدل لأن العدل هنا مصدر فلا يستد اليه الاخذ وما في قوله ولا يؤخذ منها عدل فمعنى المفدى به فصح استاده اليه (أولئك) إشارة إلى المخلفين دينهم لعبا ولهوا وهم مبتدأ والخبر (الذين أبسلوا بما كسبوا) وقوله لهم شراب من حمیم أي ماء سخین حار خیر مان لا أولئك والتقدير أولئك المسجونون ثابت لهم شراب من حمیم أو مستأنف (وعذاب أليم) أي كانوا يكفرون) يكفرون) (قل لا يفيءكم الله على آياتكم أن تدعوا يعني أن تعبدوا من دون الله يعني الاصنام التي لاتنفع من عبدها ولا تضر من ترك عبادتها) (ونزد على أعقابنا) يعني ونزد إلى الشرك (بعد اذ هدانا الله)

(أن تدعوا) أن تعبد (من دون الله) الضار النافع (ملا ينفعا) ملا يقدّر على نفعنا ان دعونا (ولا يضرنا) ان تركناه (ومرد) (ونزد على أعقابنا) راجعين إلى الشرك (بعد اذ هدانا الله) للاسلام واتقنا من عبادة الاصنام

(كالذي استهوته الشياطين) كالذي ذهبت به الغيلان ومردة الجن والكاف في محل النصب على الحال من الضمير في نرد على
اعقابناى انفسكم مشبهين من استهوته الشياطين وهو استفعال من هوى في الارض اذا ذهب فيها كأن معناه طلبت
هوية (في الارض) في المهمة (حيران) حال من مفعول استهوته اى تأثما ٣٣ ضالا عن الجادة لا يدري كيف يصنع

(له) لهذا المستهوى (اصحاب)

رفقة (يدعونه الى الهدى) الى

أن يهدوه الطريق سعى الطريق

المستقيم بالهدى يقولون له

(اثننا) وقد دعنا عنف المهمة

تأبنا الجن لا يحجبهم ولا يأتهم

وهذا مبنى على ما يقال ان الجن

تستهوى الانسان والغيلان

تستولى عليه فشيبهه الضال

عن طريق الاسلام التابع

لمخطوات الشيطان والمسلمون

يدعونه اليه فلا يلتفت اليهم

(قل ان هدى الله) وهو الاسلام

(هو الهدى) وحده وما وراءه

ضلال (وامرنا) محله النصب

بالعطف على محل ان هدى الله

هو الهدى على انهم ما يقولان كانه

قل هذا القول وقل امرنا

(انسلم رب العالمين وان اقموا

الصلاة) والتقدير وامرنا لان

نسلم ولان اقموا أى للاسلام

ولاقامة الصلاة (واتقوه وهو

الذى اليه تحشرون) يوم القيامة

(وهو الذى خلق السموات

والارض بالحق) بالحكمة

أو محقا (ويوم يقول كن

فيكون) على الخبر دون الجواب

(قوله الحق) مبتدأ ويوم يقول

خبره متقدما عليه كما تقول يوم

يعنى الى دين الاسلام والتوحيد (كالذي استهوته الشياطين في الارض) يعنى كالذي
ذهبت به الشياطين فالتفت به هو ية من الارض وأصله من الهوى وهو التزول من أعلى
الى أسفل (حيران) يقال حار فلان في الامر اذا تردد فيه فلم يثبت الى الصواب ولا يخرج
منه (له اصحاب يدعونه الى الهدى) يعنى لهذا المتخير الذى استهوته الشياطين اصحاب
على الطريق المستقيم (اثننا) يعنى يقولون له اثننا وهذا مثل ضرب به الله لمن يدعوا الى
عبادة الاصنام التى لا تنفع ولا تنفع وان يدعوا الى عبادة الله عز وجل الذى يضرر وينفع
يقول مثلهم كمثل رجل في رفقة ضل به الغول والشيطان عن الطريق المستقيم فجعل
اصحابه ورقة يدعونه اليهم ثم يقولون هلم الى الطريق المستقيم وجعل الغيلان يدعونه
اليهم فبقى حيران لا يدري اين يذهب فان اجاب الغيلان ضل وهلك وان اجاب اصحابه
اهدى وسلم (قل ان هدى الله هو الهدى) يعنى ان طريق الله الذى اوضحه لعباده
ودينه الذى شرعه لهم هو الهدى والنور والاستقامة لا عبادة الاصنام ففيه زجر
عن عبادتها كانه يقول لا تفعل ذلك فان هدى الله هو الهدى لا هدى غيره (وامرنا
انسلم) اى وامرنا ان نسلم ونخلص العباد (رب العالمين) لانه هو الذى يستحق العباد
لا غيره (وان اقموا الصلاة واتقوه) يعنى وامرنا باقامة الصلاة والتقوى لان فيه ما
ما يقرب اليه (وهو الذى اليه تحشرون) يعنى في يوم القيامة فيبرزكم باعمالكم
قوله عز وجل (وهو الذى خلق السموات والارض بالحق) يعنى اظهار الحق فعلى هذا
تكون الباء بمعنى اللام لانه جعل صنعه دليلا على وحدانيته وقيل خلقها بكامل قدرته
وشمول علمه واتقان صنعه وكل ذلك حق وقيل خلقها بكلامه الحق وهو قوله كن
وفيه دليل على أن كلام الله تعالى ليس بخلق لانه لا يخلق بخلق (ويوم يقول
كن فيكون) وقيل انه راجع الى خلق السموات والمعنى اذكر يوم قال للسموات
والارض كن فيكون وقيل يرجع الى القيامة ويدل عليه سرعة البعث والحساب كانه
قال ويوم يقول للخلق موتوا فيموتون وقمر الحساب فيموتون احياء (قوله الحق)
يعنى أت قول الله تبارك وتعالى لشيء اذا اراده كن فيكون حق وصدق وهو كائن لمخالفة
(وله الملك يوم ينفخ في الصور) انما اخبر عن ملكه بانه ذو ان الملك له سبحانه وتعالى
خالدا في كل وقت في الدنيا والآخرة لانه لا يمتاز عن يومئذ يدعى الملك وأله المنفرد
بالمالك يومئذ وان كان يدعى الملك بالباطل من الجبابرة والفرعنة وسائر الملوك
الذين كانوا في الدنيا قد زال ملكهم واعترفوا بان الملك لله الواحد التهار اياه لا منازع
له فيه وعلموا أن الذى كانوا يدعونه من الملك في الدنيا باطل وغرور واختلف العلماء

ن ن في الجمعة قولك الصدق اى قولك الصدق كائن يوم الجمعة ويعنى الجن والممضى انه خلق السموات
والارض بالحق والحكمة وحين يقول لشيء من الاشياء كن فيكون ذلك الشيء قوله الحق والحكمة اى لا يكون شيء من
السموات والارض وسائر المكنونات الا عن حكمه وصواب (وله الملك) مبتدأ وخبر (يوم ينفخ) ظرف لقوله وله الملك (في
الصور) هو القرن بلغة اليمن اوجع صورة

الانسان وهو الوثني أيضا (اني اراك وقومك في ضلال مبين) يعني يقول ابراهيم لاييه
 آزراني اراك وقومك الذين يعبدون الاصنام معك ويتخذونها آلهة في ضلال يعني عن
 طريق الحق مبين يعني بين لمن ابصر ذلك فانه لا يشك ان هذه الاصنام لا تضر ولا تنفع
 وهذه الآية احتياج على مشركي العرب باحوال ابراهيم ومحتاجته لاييه وقومه لانهم
 كانوا يعظمون ابراهيم صلى الله عليه وسلم ويعترفون بفضله فلا حرم ذكر الله قصة
 ابراهيم عليه السلام مع اييه وقومه في معرض الاحتياج على المشركين قوله عز وجل
 (وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض) معناه وكما ادينا ابراهيم البصيرة في
 دينه والحق في خلاف قومه وما كانوا عليه من الضلال في عبادة الاصنام نريه ملكوت
 السموات والارض فلما السبب غير عن هذه الرؤية بلفظ المستقبل في قوله وكذلك
 نرى ابراهيم لانه تعالى كان اراه بعين البصيرة ان اياه وقومه على غير الحق في الفهم فخره
 الله بان اراه بعد ذلك ملكوت السموات والارض خست هذه العبارة لهذا المعنى
 والملكوت الملك زيدت فيه التاء للبالغة كالرهبوت والرهوت والرحوت من الرهبة
 والرغبة والرحمة قال ابن عباس يعني خلق السموات والارض وقال مجاهد وسعيد بن جبير
 يعني آيات السموات والارض وذلك انه اقيم على خبره وكشف له عن السموات حتى
 رأى العرش والكرسي وما في السموات من العجائب وحتى رأى مكانه في الجنة فذلك
 قوله وآتينا آجره في الدنيا يعني اريناه مكانه في الجنة وكشف له عن الارض حتى نظر
 الى أسفل الارضين ورأى ما فيها من العجائب قال البغوي وروى عن سلمان ورفعه
 عنهم عن علي قال لما رأى ابراهيم ملكوت السموات والارض ابصر رجلا على فاحشة
 فدعا عليه فهلك ثم ابصر آخر فدعا عليه فهلك ثم ابصر آخر فادان يدعوه عليه فقال له
 تبارك وتعالى يا ابراهيم انت رجل محاب الدعوة فلا تدعون علي عبادة فانا انا من
 عبدني على ثلاث ضلال اما ان يتوب الي فاتوب عليه واما ان اخرج منه نسمة تعبدني
 واما ان يبعث الي فان شئت عفوت وان شئت عاقبت وفي رواية وان تولى فان جهنم من
 ورائه قال قتادة لما كوت السموات الشمس والنجوم والارض الجبال
 والشجر والجارواختلف في هذه الرؤية هل كانت بعين البصر أو بعين البصيرة على
 قولين أحدهما انها كانت بعين البصر الظاهر فشق لابراهيم اسموات حتى رأى العرش
 وشق له الارض حتى رأى ما في بطنها والقول الثاني أن هذه الرؤية كانت بعين البصيرة
 لان ملكوت السموات والارض عبارة عن الملك وذلك لا يعرف الا بالعتل فبان بهذا أن
 هذه الرؤية كانت بعين البصيرة الا أن يقال المراد بملكوت السموات والارض نفس
 السموات والارض وقوله تعالى (وليكون من الموقنين) عطف على المعنى ومعناه وكذلك
 نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض ليستدل به وليكون من الموقنين واليقين عبارة
 عن علم يحصل بسبب التأمل بعد زوال الشبهة لأن الانسان في أول الحال لا ينفك عن
 شبهة وشك فاذا كثرت الدلائل وتوافقت صارت سببا لحصول اليقين والطمأنينة في

(اني اراك وقومك في ضلال
 مبين وكذلك) أي وكما اريناه
 قسبح الشريك (نرى ابراهيم
 ملكوت السموات والارض)
 أي نرى بصيرته لطائف خلق
 السموات والارض ونرى حكاية
 حال ماضية والملكوت أبلغ من
 الملك لان الواو والتاء تزدان
 للبالغة قال مجاهد وفرجت له
 السموات السبع فنظر الى
 ما فيها حتى انتهى نظره الى
 العرش وفرجت له الارضون
 السبع حتى تنظر الى ما فيها
 (وليكون من الموقنين) فعملنا
 ذلك أوليس تبدل وليكون من
 الموقنين عيانا كما أتيت بيانا

القلب وزالت الشبهة عند ذلك قال ابن عباس في وليكون من الموقنين جلالة الامر سره
وعلايته فلم يخف عليه شيء من أعمال الخلاق فلما جعل يلعن أصحاب الذنوب قال الله
تعالى انك لا تستطيع هذا فرد الله كما كان قبل ذلك فعني الآية على هذا القول
وكذلك اريته ما يكون السموات والارض ليكون من يوقن علم كل شيء حاسوا خبر اقوله
تعالى (فلما جن عليه الليل) يقال جن الليل واجن اذا اظلم وعطى كل شيء واجنه الليل
وجن عليه اذا ستره بسواده (رأى كوكبا قال هذا ربي)

(ذكر القصة في ذلك) قال أهل التفسير وأصحاب الاخبار والسيرة ولد ابراهيم عليه
السلام في زمن غرود بن كنعان الملك وكان غرود أول من وضع التاج على رأسه ودعا
الناس الى عبادته وكان له كمان ومنجونه فقالوا له انه يولد في بلدك هذه السنة غلام
يغير دين أهل الارض ويكون هلاكك وزوال ملكك على يديه ويقال انهم وجدوا
ذلك في كتب الانبياء وقال السدي رأى غرود في منامه كان كوكبا قد طاع فذهب بضوء
الشمس والقمر حتى لم يبق له ما ضوء ففرغ من ذلك فزعاشد يد اقدعا للسمرة والكهان
وسألهم عن ذلك فقالوا هو ولد يولد في ناحيتك في هذه السنة يكون هلاكك وزوال
ملكك وهلاك أهل دينك على يديه فامر بوضع كل غلام يولد في تلك السنة ناحيته وأمر
بعزل النساء عن الرجال وجعل على كل عشرة رجلا حفظة هم فاذا حانت المرأة خلى
بينها وبين زوجها لانهم كانوا لا يجتمعون في الخيض فاذا ظهرت من الحمض طالوا بينهم
قالوا فرجع آزر فوجد امرأته قد ظهرت من الحمض فواقعها فحملت بابراهيم وقال محمد
ابن اسحق بعث غرود الى كل امرأة حبلى بقرية فحبسها عنده الا ما كان من أم ابراهيم
فانه لم يعلم بحملها لانها كانت جارية صغيرة لم يعرف الحمل في عنها وقال السدي خرج
غرود بالرجال الى العسكر وعزله عن النساء فخرقا من ذلك المولد في ذلك ما شاء
الله ثم بدت له حاجة الى المدينة فلم يأمن عليها أحد من قومه الا آزر فبعث اليه
فأخضه عنده وقال له ان لي ابنة حاجة أحب ان اوصيك بها ولم ابعثك فيها الا لثقتي بك
فقسمت عليك أن لا تدنومن اهلك فقال آزر أنا ائتم على ديني من ذلك فأوصاه بحاجته
فدخل المدينة وقضى حاجة الملك ثم قال لودخلت على أهلي فنظرت اليهم فلما دخل على
أم ابراهيم ونظر اليها لم يملك حتى واقعها فحملت من سابعها بابراهيم قال ابن عباس لما
حملت أم ابراهيم قال الكهان لانه ولدان الغلام الذي أخبرناك به قد حملت به أمه الليلة
فامر غرود بدمج الغلمان فلما دنت ولادة أم ابراهيم وأخذها الخاض خرجت هاربة
مخافة ان يطاع عليها فيقتل ولدها فالو فوضعه في خربة ووضعته
في حفرة ثم رجعت فأخبرت زوجها بانها ولدت وان الولد في موضع كذا فاطلقت اليه
أبوها فآخذه من ذلك المكان وحفر له سر با في النهر فواراه فيه وسد بابها بحفرة فخافه
السباع وكانت أمه تحبها فآخذه فوضعه وقال محمد بن اسحق لما وجدت أم ابراهيم
الطاق خرجت الى الالى مغارة كانت قريبا منها فولدت فيها ابراهيم واصلمت من شأنه
ما يصلح بالمولود ثم مدت اليه باب المغارة ثم رجعت الى بيتها وكانت تحبها اليه انظر

(فلما جن عليه الليل) أي اظلم
وهو عطف على قال ابراهيم لانيه
وقوله وكذلك نرى ابراهيم جلته
اعتراضية بين المعطوف
والمعطوف عليه (رأى كوكبا)
أي الزهرة أو المشتري وكان
أبوه وقومه يعبدون الاصنام
والشمس والقمر والكواكب
فأراد أن يذهبهم - على الخطأ في
دينهم وان يرشدتهم الى طريق
النظر والاستدلال ويعرفهم -
ان النظر الصحيح مؤدلى ان
شيئا منها ليس بالالتسام دليل
الحدوث فيها ولان لها محدثا
أحدثها هو ممدبرها لم يطلعها
وأفولها وانتقالها ومسيرها
وسائر أحوالها فلما رأى
الكواكب الذي كانوا يعبدونه
(قل هذا ربي) أي قال لهم -
هذا ربي في زعمكم أو المراد هذا
استزاعهم وانكار اعلمهم
والعرب تكفي عن حرف
الاستفهام بنقطة الصوت
والصحيح ان هذا قول من يصف
خصمه مع اليه أنه مبطل فيمكن
قوله كما هو تيميمه نصب لذهب
لانه أدعى الى الحق وانجى من
الشغب ثم يذكر عليه بعد حكايته
فيما له بالحجة

ما فعل فتجد حيا وهو عصاها مه قول أبو روق قالت أم ابراهيم لا نظرن الى أصابعه
 فوجدته عصا من اصبع ماء ومن اصبع لبنا ومن اصبع سمنا ومن اصبع عسلا ومن
 اصبع تمر او قول محمد بن اسحق كان آزر قد سأل أم ابراهيم عن جملها ما فعل فقالت ولدت
 ثلثا لمات فصمدتها وسكت عنها وكان ابراهيم يشب في اليوم كالشهر وفي الشهر
 كالسنة فلم يكف في المعارة الا خمسة عشر شهرا حتى قال اخرجيني فاخرجته عشاء فنظر
 وتفكر في خلق السموات والارض وقال ان الذي خلقني ورزقني وأطعمني وسقاني لربي
 الذي مالي له غيره ونقار في السماء فرأى كوكبا قال هـ ذاري ثم أتبعه بصريه فزار اليه
 حتى غاب فلما أقبل قال لا أحب الاكفلين فلما رأى القمر بازغا قال هـ ذاري وأتبعه
 بصريه فزار اليه حتى غاب ثم طلعت الشمس قال هكذا الى آخره ثم رجعت به الى أبيه
 آزر وقد استقامت وجهته وعرف ربه وبرئ من دين قومه الا أنه لم ينادهم بذلك فلما
 رجعت به أمه أخبرته أنه ابنه وأخبرته بمصايبه فسرت بذلك وفرح فرح شديدا
 وقيل انه مكث في السرب سبع سنين وقيل ثلاث عشرة سنة وقيل سبع عشرة سنة قالوا
 فلما شب ابراهيم وهو في السرب قال لأمه من ربي قالت أنا قال فمن ربي قالت أبوك قال
 فمن ربي أبي قالت أسكت ثم رجعت الى زوجها فقالت أرايت الغلام الذي كنا نحدث
 انه يغيب دين أهل الارض فانه ابنك ثم أخبرته بما قال فأتاه أبوه آزر فقال ابراهيم
 يا أبا من ربي قال أمك قال فمن ربي أمي قال أنا قال فمن ربي قال عمرو فقال فمن ربي عمرو
 فلما مضى وقتها وقال أسكت فلما جن عليه الليل دنأ من باب السرب فنظر في خلال الخثرة
 فابصر كوكبا قال هـ ذاري ويقال انه قال لا يوبه أخر جاني فاخرجاه من السرب حين
 غابت الشمس فنظر ابراهيم الى ابل والحيل والغنم فسأل أباه ما هذه قال ابل وخيل
 وغنم فقال ابراهيم فلهذه يد من أن يكون لها اله وهو ربه او خالقتها ثم نظر فاذا المشتري
 قد طلع ويقال انها الزهرة وكانت تلك الليلة له من آخر الشهر فتم آخر طلوع القمر فرأى
 الكوكب قبل ان تغمر فذلك قوله عز وجل فلما جن عليه الليل يعني ستره بظلامه رأى
 كوكبا قال هـ ذاري ثم اختلف العلماء في وقت هذه الرؤية وفي وقت هـ هذا القول هل
 كان قبل البلوغ أو بعده على قولين أحدهما انه كان قبل البلوغ في حال طفوليته
 وذلك قبل قيام الحجبة عليه فلم يكن لهذا القول الذي صدر من ابراهيم في هذا الوقت
 اعتبار ولا ترتب عليه حكم لان الاحكام انما تثبت بعد البلوغ وقيل ان ابراهيم لما خرج
 من السرب في حال صغره ونظر الى السماء وما فيها من العجائب ونظر الى الارض وما فيها
 من العجائب وكان قد خضع لله بالعقل والكامل والفطرة السليمة تفكر في نفسه وقال
 لا ربه لهذا الخلق من خالق مدبر وهو اله الخلق ثم نظر في حال تذكره فرأى الكوكب
 وقد أزهق فقال هـ ذاري على ما سبق الى وهمه وذلك في حال طفوليته وقبل استعمال
 النظر في معرفة الرب سبحانه وتعالى واستدل أصحاب هذا القول على صحته بقوله لن لم
 يهدي ربي لا كونه من القوم الضالين قالوا هـ ذايلا على نوعه فيروى ذلك لا يكون
 الا في حال الصغرة وقبل البلوغ قيام الحجبة وهذا القول ليس بديد ولا مرضى لان

الانبياء معصومون في كل حال من الاحوال وانه لا يجوز ان يكون لله عز وجل رسول
يأتي عليه وقت من الاوقات الا وهو بالله عارف وله موجدوله من كل منقصة منزله ومن
كل معبود سواه برىء وكيف يتوهم هذا على ابراهيم وقد عصمه الله وطهره وآتاه رشده
من قبل وأراه ملكوت السموات والارض أفبرؤية الكوكب يقول معتقدا هذا
ربى حاشا ابراهيم صلى الله عليه وسلم من ذلك لان منصبه أعلى وأشرف من ذلك صلى
الله عليه وسلم والقول الثاني الذي عليه وجهه والحقه أن هذه الرؤية وهذا القول
كان بعد بلوغ ابراهيم وحين شرفه الله بالنبوة وأكرمه بالرسالة ثم اختلف أصحاب هذا
القول في تأويل الآية ومعناها فذهب كرافيا وجوها الوجه الاول ان ابراهيم عليه السلام
أراد ان يستدرج قومه بهذا القول ويعرفهم جهلهم وخطأهم في تعظيم النجوم وعبادتها
لانهم كانوا يرون ان كل الامور اليها فاراهم ابراهيم انه معظم ما عظموه فلما أفل الكوكب
والقمر والشمس أراههم النقص الداخل على النجوم بسبب الغيبوبة والافول ليثبت
خطأ ما كانوا يعتقدون فيها من الالهية ومثل هذا كمثل الحواري الذي ورد على قوم
كانوا يعبدون صنما فظهر تعظيمه فأكرموه لذلك حتى صاروا يصعدون عن رأيه في كثير
من امورهم الى ان دهمهم عدو لا قبل لهم به فشاوروه في أمر هذا العدو فقالوا ان رأى عندى
ان ندعوه وهذا النجم حتى يكشف عنا ما نزل بنا فاجتمعوا وحول النجم يتنصرون اليه فلم
يعن شيئا فلما تبين لهم أنه لا ينفع ولا يضر ولا يدفع دعاهم الحواري وأمرهم أن يدعوا الله
عز وجل وسألوه أن يكشف عنهم ما نزل بهم ثم فدعوا الله فاجابهم فصرخ عنهم بما كانوا
يصعدون قالوا اجمعوا الوجه الثاني ان ابراهيم عليه السلام قال هذا القول على سبيل
الاستفهام وهو استفهام شككار وتوبيخ لقومه بتدبره أهذا ربى الذى ترتمون واسعا ط
حرف الاستفهام كثير في كلام العرب ومنه قوله تعالى أفان مت فهم الخالدون يعنى
أفهم الخالدون والمعنى ان يكون هذا ربا ودلائل النقص فيه ظاهرة الوجه الثالث ان
ابراهيم عليه السلام قال ذلك على وجه الاحتجاج على قومه يقول هذا ربى ترتمون فلما
غاب قال لو كان الهما كما ترتمون لما غاب فهو كقولك ذى انت العز بر الكرم يعنى عند
نفسك ورتك وكما أخبر عن موسى عليه السلام بقوله تعالى انظر الى الملك الذى ظلت
عليه كما كفريد الملك برتمك الوجه الرابع ان في هذه الآية اخمارا لتدبره يقولون هذا
ربى واضمار القول كثير في كلام العرب ومنه قوله تعالى واذ رفع ابراهيم التواعد من
البيت واسمعيل ربنا تقبل منا أى يقولان ربنا تقبل منا الوجه الخامس ان الله تعالى
قال في حقه وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض واى يكون من الموقنين ثم قال
بعد فلياجن عليه الدليل والفاء تقتضى التعقيب فدل هذا ان هذه الواقعة كانت بعد ان
أراه الله ملكوت السموات والارض وبعد الايمان ومن كان معه به هذه المنزلة العالية
الشرقية لا يلقى بحاله ان يعبد الكواكب ويتخذها رافا فلما الجواب عن قوله لئن لم يهدنى
ربى لا أكون من التوابع الا انى فان الانبياء عليهم السلام لم ير الواسلون الله التثبيت
ومنه قوله واجتنبى وبى ان نعبد الا صنما واما قوله تعالى (فلما أفل) يعنى غاب الاول

(قال لأحب الأتقين) أي لأحب عبادة الأرباب المتغيرين عن حال إلى حال لأن ذلك من صفات الأجدام (فلما رأى القمر بارزاً) مبتدئاً في الطلوع (قال هذارى فلما أفل قال لئن لم يهدني ربي ٣٩ لا تكون من القوم الضالين) نبه قومه على أن

من اتخذ ذلك القمر الها فهو ضال وانما احتج عليهم بالافول دون الزوغ وكلاهما الانتقال من حال إلى حال لأن الاحتجاج به ظهر لأنه انتقال مع خفاء واحتجاب (فلما رأى الشمس بارزة قال هذارى) وانما ذكره لأنه أراد الصالح أولاً لأنه جعل المبتدأ مثل الخبر لانها مشئ واحد معني وفيه صيانة الرب عن شبهة التأنيث ولهذا قالوا في صفات الله تعالى علام ولم يقلوا لامة وان كان الثاني أبلغ تفادياً من علامة التأنيث (هذا أ كبر) من باب استعمال النصفة أيضاً خصومه (فلما أفلت قال يا قوم اني برى مما تشركون) من الاجرام التي تجعلونها شركاء لخالقها وقيل هذا كان نظره واستدلاله في نفسه فيمكاه الله تعالى والاول أظهر لقوله يا قوم اني برى مما تشركون (اني وجهت وجهي للذي فطر السموات

غيبه النيرات) (ال) يعني ابراهيم (لأحب الأتقين) يعني لأحب ربا يغيب ويطلع لان امارات المحدث فيه ظاهرة قوله تعالى (فلما رأى القمر بارزاً) يعني طالعا منتشرا ضوءه (قال هذارى) معناه ما تقدم من الكلام في الكوكب (فلما أفل) يعني غاب (قال لئن لم يهدني ربي لا تكون من القوم الضالين) يعني ان لم يثبتني ربي على الهدى وليس المراد انه لم يكن مهتدياً لان الانبياء علموا الواعلي الهداية من أول الفطرة وفي الآية دليل على ان الهداية من الله تعالى لان ابراهيم أضاف الهداية لله تعالى (فلما رأى الشمس بارزة) يعني طالعة (قال هذارى) يعني هذا الطالع اوانه أشار الى الضياء والنور لانه رأى الشمس أحر وأهن الكوكب والقمر وقيل انما قال هذا ولم يقل هذه لان تأنيث الشمس غير حقيقي فلهذا أتى بلفظ التذكير (هذا أ كبر) يعني من الكوكب والقمر (فلما أفلت) يعني فلما غابت الشمس (قال يا قوم اني برى مما تشركون) يعني انما أنا أثبت ابراهيم عليه السلام بالدليل القطعي ان هذه التجوم ليست بالآله ولا تصلح للربوبية تبرأ منها وأظهر لقومه انه برى مما يشركون ولما أظهر خلاف قومه وتبرأ من شركهم أظهر ما هو عليه من الدين الحق فقال (اني وجهت وجهي) يعني اني صرف وجهه عبادتي وفصرت توحيدى (للذي فطر السموات والارض) يعني للذي خلقهم ما وابتهدهم (حنيفاً) يعني ما تلتاع عبادة كل شئ سوى الله تعالى وأصل الحنيف الميل وهو ميل عن طريق الضلال الى طريق الاستقامة وقبل الحنيف هو الذي يستقبل الكعبة في صلاته (وما أنا من المشركين) تبرأ من الشرك الذي كان عليه قومه قوله عز وجل (وحاجه قومه) يعني خاصه قومه وذلك لما أظهر ابراهيم عليه السلام عيب آلهتهم التي كانوا يعبدونها وأظهر التوحيد لله عز وجل خاصه قومه وجادلوه في ذلك فقال اتجادوني في الله يعني اتجادونني في توحيدى لله وقد هداني وقد تبين لي طريق الهداية الى توحيدى وعرفته وقال البغوى لما رجع ابراهيم الى أبيه وصار من الشياطين بحالة تستطع عنه طمع الذابحين وضعه أزر الى نفسه جعل آزر يصنع الاصنام ويعطيها ابراهيم ليدفعها فيذهب ابراهيم وينادي من يشترى ما يضره ولا ينفعه فلا يشترىها أحد فإذا بارك عليه ذهب بها الى نهر فصب فيه رؤسها وقال اشترى استهزاء بقومه وعيادهم فيه من الضلال حتى فشا استهزؤهم في قومه وأهل قريته فخاصه قومه يعني خاصه وجادله قومه في دينه (قال) يعني ابراهيم (اتجادوني في الله وقد هداني) يعني الى توحيدى ومعرفة (ولا أخاف ما تشركون به) وذلك انه قالوا له احذر الاصنام فانا نخاف أن نمسك بحبل أو جنون لعيبك اياها فاجابهم بمقوله ولا أخاف ما تشركون به فانها اجساد لا تضر ولا تنفع وانما يكون الخوف من بقدر على الدفع والضر وهو قوله (الا ان يشاء ربي شياً) يعني ان كان ان يشاء ربي شياً كان ما يشاء لانه قادر على النفع

(اتجادوني في الله) في توحيدى اتجادونني مدني وابن ذكوان (وقد هداني) الى التوحيد وبالاء في الوصل أبو عمرو ولما خافوه أن يعبدواهم تصيبه بسوء قال (ولا أخاف ما تشركون به الا ان يشاء ربي شياً) أي لا أخاف معبوداتهم في وقت قط لانها لا تقدر على منفعة ولا مضرة الا اذا شاء ربي ان يصيبني منها بضره وقادر على ان يجعل فيما شاء نفعاً وفيما شاء ضرراً الا الاصنام

(وسمع رب كل شيء علما) فلا
يصيب عبدا شيئا من ضرر أو نفع
الآتية له (أفلا تتذكرون)
فتميزوا بين الصادق والعالج
(وكيف أخاف ما أشركتم)
معبوداتكم وهي أمونة الخوف
(ولا تخافون أنكم أشركتم بالله
ما لم ينزل به سلطانا) ما شركتم
سلطانا) حجة إذا لا شريك لا
أن يكون عليه حجة والمعنى وما لا
تذكرون على الأمن في موضع
الأمن ولا تذكرون على أنكم
الأمن في موضع الخوف (فأى
الفرقتين) أى فرقتي الموحدين
والمشركين (أحق بالأمن) من
العذاب (أن كنتم تعلمون) ولم
يقبل فإنما أحدثا من تركية
نفسه ثم استأنف الجواب عن
الذوال بقوله (الذين آمنوا ولم
يلبسوا أيمانهم بظلم) بشرك
عن الصديق رضى الله عنه
(أولئك لهم الأمن وهم مهتدون)
ثم كلام إبراهيم عليه السلام
(وذلك حجتنا) إشارة إلى جميع
ما احتج به إبراهيم عليه السلام
على قومه من قوله فلما جن
عليه الليل إلى وهم مهتدون
(آتيناهم إبراهيم على قومه)
وهو خير بعد خير (ترفع درجات
من نشاء) في العبادات والحكمة
وبالتقوى كوفى وفيه تقص
قول المعتزلة في الأصل

والضرر وإنما قال إبراهيم ذلك لاحتمال أن الإنسان قد يصيبه في بعض حالاته وأيام عمره
ما يكرهه فلما أوصاه بمكرهه نسبوه إلى الأصنام فنفي هذه الشبهة بقوله إلا أن يشاء ربى شيئا
هذا استثناء منقطع وليس هو من الأول في شيء والمعنى ولكن أن يشاء ربى شيئا كان
(وسمع رب كل شيء علما) يعنى أحاط علمه بكل شيء فلا يخرج شيء عن علمه (أفلا تتذكرون)
يعنى أفلا تتعجبون أن هذه الأصنام مجادات لا تضر ولا تنفع وأن النافع الضار هو
الذى خلق السموات والأرض ومن فيها (وكيف أخاف ما أشركتم) يعنى وكيف
أخاف الأصنام التي أشركتم بها إلا أنها مجادات لا تبصر ولا تسمع ولا تضر ولا تنفع (ولا
تخافون أنكم أشركتم بالله) يعنى وأنتم لا تخافون وقد أشركتم بالله وهو من أعظم الذنوب
(ما لم ينزل به سلطانا) يعنى ما ليس لكم فيه حجة وبرهان (فأى الفرقين أحق بالأمن
أن كنتم تعلمون) يعنى يقول من أولى بالأمن من العذاب في يوم القيامة الموحدين أم
المشرك (الذين آمنوا ولم يلبسوا أيمانهم بظلم) وهذا فصل قضاه الله بين إبراهيم وبين
قومه يعنى أن الذين يستحقون الأمن يوم القيامة هم الذين آمنوا ولم يلبسوا أيمانهم بظلم
وقيل هو من كلام إبراهيم في الحاجة لقومه والمعنى أن الذين يحسد لهم الأمن
يوم القيامة هم الذين آمنوا يعنى آمنوا بالله وحده ولم يشركوا به شيئا ولم يلبسوا أيمانهم
بظلم يعنى ولم يخلطوا أيمانهم بشرك (ق) عن ابن مسعود قال لما نزلت الذين آمنوا
ولم يلبسوا أيمانهم بظلم شق ذلك على المسلمين وقالوا ألا ينظلم نفسه فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ليس ذلك إنما هو الشرك ألم تسمعوا أقول للثمان لئن لم يأتني لا تشرك بالله
أن الشرك الظلم عظيم وفي رواية ليس هو كظنون أنما هو كقول لقمان لا تشرك بالله
وقيل في معنى قوله ولم يلبسوا أيمانهم بظلم يعنى ولم يخلطوا أيمانهم بشيء من معاني الظلم
وذلك بال فعل بعض ما نهى الله عنه أو يترك ما أمر الله به فولى هذا القول تكون
الآية على العموم لأن الله لم يخص به معنى من معاني الظلم دون غيره والحجج أن الظلم
المذكور في هذه الآية هو الشرك لما تقدم من حديث ابن مسعود أن النبي صلى الله
عليه وسلم فسر الظلم هنا بالشرك وفي الآية دليل على أن من مات لا يشرك بالله شيئا كانت
عاقبته الأمن من النار لقوله (أولئك) يعنى الذين آمنوا ولم يلبسوا أيمانهم بظلم (لهم
الأمن) يوم القيامة من عذاب النار (وهم مهتدون) يعنى إلى سبيل الرشاد وقوله تعالى
(وذلك حجتنا آتيناهم إبراهيم على قومه) يعنى ما جرى بين إبراهيم وبين قومه واستدل
على حدوث الكوكب والنمر والشمس بالأقول وقيل لما قالوا لإبراهيم أن تخاف عليك
من آلهتنا قال يا هاهنا لا تخافون أنتم منها الذنوب يتيم بالصغير والكبير في
العبادة أن يغضب الكبير عليكم وقيل أنه خاصم قومه المشركين فقال أى الفرقين أحق
بالأمن من يعبدونها وحدها فخلقناهم من العبادات من يعبدون أربابا كثيرة فقالوا من
يعبدونها وحدها فخلقناهم من أنفسهم فكانت هذه حجة إبراهيم عليهم (ترفع درجات من
نشاء) يعنى بالعلم والفهم والعقل والفضيلة كما رفعنا درجات إبراهيم حتى انتهى إلى
مخافة قومه وقيل ترفع درجات من نشاء في الدنيا بالبر والعبادة والحكمة وفي الآخرة

بالتوابع على الاعمال الصالحة (ان ربك حكيم عليم) يعني انه تعالى حكيم في جميع افعاله
 عليهم بجميع احوال خلقه لا يفعل شيئاً الا بحكمة وعلم قوله عز وجل (ووهبنا له اسحق
 ويعقوب) لما أظهر ابراهيم عليه السلام دينه وغلب خصمه بالحج القاطعة والبراهيم
 القوية والدلائل الصحيحة التي فهمه الله تعالى اياها وهداه اليها عدا الله نعمه عليه
 واحسانه اليه بان رفع درجته في عليين وابقى النبوة في ذريته الى يوم الدين فقال تعالى
 (ووهبنا له يحيى وابراهيم اسحق يعني ابنا الصلوة ويعقوب يعني ابن اسحق وهو ولد الولد
 (كلا هدينا) يعني هدينا جميعهم الى سبيل الرشاد ووفقناهم الى طريق الحق والصواب
 (ونوحا هدينا من قبل) يعني من قبل ابراهيم ارشدنا نوحا ووفقناه للحق والصواب ومننا
 عليه بالهداية (ومن ذريته) اختلغوا في هذا الضمير الى من يرجع فقيل يرجع الى ابراهيم
 يعني ومن ذرية ابراهيم (داود وسليمان) وقيل يرجع الى نوح وهو اختيار جمهور
 المفسرين لان الضمير يرجع الى اقرب مذكور ولان الله ذكر في جملة هذه الذرية لوطا
 وهارون اخي ابراهيم ولم يكن من ذريته فثبت بهذا ان هاء الكناية ترجع الى نوح
 وقال الزجاج كلا القولين جائزان ذكرهما جميعا قد جرى داود وهارون يشاؤا كان
 ممن آتاه الله الملك والنبوة وكذلك سليمان بن داود (وايوب) هو ايوب بن اموص بن
 رازح بن روم بن عيص بن اسحق بن ابراهيم (ويوسف) هو ابن يعقوب بن اسحق بن
 ابراهيم (وموسى) هو ابن عمران بن بصير بن قاهت بن لاوى بن يعقوب (وهرون) هو
 اخو موسى وكان اكبر منه بسنة (وكذلك تجزى الحسين) يعني وكما جزينا ابراهيم على
 توحيد وصبره على اذى قومه كذلك تجزى الحسين على احسانهم (وزكريا) هو ابن
 آذين بن بركيا (ويحيى) هو ابن زكريا (وعيسى) هو ابن مريم بنت عمران (والياس) قال
 ابن مسعود هو ادراس ولد اسمان مثل يعقوب واسرائيل وقال محمد بن اسحق هو الياس
 ابن سنان فخصص بن العيزار بن هرون بن عمران وهذا هو الصحيح لان اصحاب الانساب
 يقولون ان ادراس جد نوح لان نوحا بن لام بن متوشلخ بن اخنوخ وهو ادراس ولان
 الله تعالى نسب الياس في هذه الآية الى نوح وجعله من ذريته (كل من الصالحين)
 يعني ان كل من ذكرنا وسميهم الصالحين (واسماعيل) هو ابن ابراهيم وانما اخذ ذكره
 الى هنا لانه ذكر اسحق وذكر اولاده من بعده على نسق واحد فلهذا السبب اخذ ذكر
 اسمعيل الى هنا (واليسع) هو ابن اخطوب بن الحمو (ويونس) هو ابن متى (ولوطا)
 هو ابن اخي ابراهيم (وكلا فضلنا على العالمين) يعني على عالمي زمانهم ويستدل بهذه
 الآية من يقول ان الانبياء افضل من الملائكة لان العالم اسم لكل موجود سوى الله
 تعالى فيدخل فيه الملائكة فيقتضي ان الانبياء افضل من الملائكة واعلم ان الله تعالى ذكر
 هنا ثمانية عشر نبيا من الانبياء عليهم السلام من غير ترتيب لاجنب الزمان ولا بحسب
 الفضل لان الواو لا تقتضي الترتيب ولكن هنا الطية اوجبت هذا الترتيب وهي ان
 الله تعالى خص كل طائفة من طوائف الانبياء عليهم السلام بنوع من الكرامة والفضل
 فذكر اولاد نوحا و ابراهيم واسحق ويعقوب لانهم اصول الانبياء واليه ترجع

(ان ربك حكيم) بالرفع (عليم)
 بالاهل (ووهبنا له) لابراهيم
 (اسحق ويعقوب كلا هدينا)
 أى كلهم وانتصب كلا هدينا
 (ونوحا هدينا) أى وهدينا نوحا
 (من قبل) من قبل ابراهيم
 (ومن ذريته) الضمير لروح او
 لابراهيم والاول اظهر لان يونس
 ولوطا لم يكونا من ذرية ابراهيم
 (داود وسليمان وايوب ويوسف
 وموسى وهرون) والتقدير
 وهدينا من ذريته هؤلاء (وكذلك
 تجزى الحسين) وتجزى الحسين
 جزاء مثل ذلك فالكاف في
 موضع نصب نعت لمصدر محذوف
 (وزكريا ويحيى وعيسى والياس)
 كل أى كلهم (من الصالحين)
 وذكري عيسى معهم دليل على ان
 النسب يثبت من قبل الام أيضا
 لانه جعله من ذرية نوح عليه
 السلام وهو لا يتصل به الا بالام
 وبذا اوجب الحجاج حين أنكر
 ان يكون بنو قاطمة اولاد النبي
 عليه السلام (واسماعيل واليسع)
 واليسع حيث كان باليمن حجة
 وعلى (ويونس ولوطا وكلا فضلنا
 على العالمين) بالنبوة والرسالة

واخوانهم و اجتبينا هم و هديناهم الى صراط مستقيم ذلك أي ماديان به هؤلاء المذكورون (هدى الله) دين الله (يهدي به من يشاء من عباده) فيه نقض قول المعتزلة لانهم يقولون ان الله شاء هداية الخلق كلهم لكنهم لم يهتدوا (ولو أشركوا) مع فضاهم وتقدمهم ومارفع لهم من الدرجات العلى (لحبط عنهم) ما كانوا يعملون لبطأت أعمالهم كما قال لئن أشركت ليحبطن عملك (أولئك الذين آتيناهم الكتاب) (بريد الحسن) (والحكم) والمحكمة أوفهم الكتاب (والنبوة) وهي أعلى مراتب البشر (فان يكفروا بها) بالكتاب والحكم والنبوة وآيات القرآن (هؤلاء) أي أهل مكة (فقد وكنابها قوما) هم الانبياء المذكورون ومن تابعهم بدليل قوله أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده أو أصحاب النبي عليه السلام أو كل من آمن به أو ألعم ومعنى توكلهم هم بها أنهم وفقوا للايمان بها والقيام بحقوقها كل يوم كل الرجل بالشيء ليقيم به ويتعهد ويحافظ عليه والباقى (ليسوا بها) صلبة كافرين وفي (كافرين) ثناء كيد النبي (أولئك الذين هدى الله) أي الانبياء الذين هم ذكروهم

أنسابهم جميعاً ثم من المراتب المعتبرة بعد النبوة الملك والقدرة والسلطان وقد أعطى الله داود وسليمان من ذلك حظاً وافراً ومن المراتب الصبر عند نزول البلاء والحن والشدة والقدح صلى الله عليه وآله بهذه أوجب عليه السلام ثم عطف على هاتين المرتبتين من جمع بينهما وهو يوسف عليه السلام فانه صبر على البلاء والشدة الى أن أعطاه الله ملك مصر مع النبوة ثم من المراتب المعتبرة في تفضيل الانبياء عليهم السلام كثرة المعجزات وقوة البراهين وقد خص الله تعالى موسى وهرون من ذلك بالحظ الوافر ثم من المراتب المعتبرة الزهد في الدنيا والاعراض عنها وقد خص الله بذلك زكريا ويحيى وعيسى والياس عليهم السلام ولهذا السبب وصفهم بأنهم من الصالحين ثم ذكر الله من بعده هؤلاء الانبياء من لم يبق له اتباع ولا شريعة وهم اسمعيل واليسع ويونس ولوط فاذا اعتبرنا هذه اللطيفة على هذا الوجه كان هذا الترتيب من أحسن شيء يذكر والله أعلم بمراده وأسرار كتابه قوله تعالى (ومن آباءهم) يعني ومن آباء الذين سميتهم ومن هنا التبعيض لأن من آباء بعضهم من لم يكن مسلمًا (وذرياتهم) يعني ومن ذرياتهم أي بعضهم لأن عيسى ويحيى لم يكن لهما اولاد وكان في ذرية بعضهم من هو كافر كابن نوح (واخوانهم) يعني ومن اخوانهم والمعنى ان الله تعالى وفق من آباء المذكورين ومن اخوانهم وذرياتهم للهداية وخالص الدين وهو قوله تعالى (واجتبينا هم) يعني اخبرناهم واصطفينا هم (وهديناهم) يعني وأرشدناهم (الى صراط مستقيم) أي الى دين الحق (ذلك هدى الله) قال ابن عباس ذلك دين الله الذي كن عليه هؤلاء الانبياء وقيل المراد بهدى الله معرفته الله وتوحيده عن الشركاء والاضداد والانداد (يهدي به من يشاء من عباده) يعني يوفق من يشاء من عباده ويرشده الى دينه ومذاهبه وخلع الاضداد والشركاء (ولو أشركوا) يعني هؤلاء الذين سميتهم (لحبط) يعني لبطل رذهب عنهم ما كانوا يعملون من اطاعات قبل ذلك لأن الله تعالى لا يقبل مع الشرك من الاعمال شيئاً قوله عز وجل (أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة) يعني أولئك الذين سميتهم من الانبياء أعطيناهم الكتاب التي أنزلناها عليهم وآتيناهم العلم والفهم ونمروهم بالنبوة واتممت ذكركم الكتاب والحكمة على النبوة وان كانت النبوة هي الاصل لأن منصب النبوة أشرف المراتب والمنصب فذكر أولاً الكتاب والحكم لانهم ما يدلان على النبوة (فان يكفروا بها هؤلاء) يعني فان يكفروا بدلائل التوحيد والنبوة كفار قريش (فقد وكنابها قوما ليسوا بها) قال ابن عباس هم الانصار وأهل المدينة ونيل هم المهاجرون والانصار وقال الحسن ونشأه هم الانبياء الثمانية عشر الذين تقدم ذكرهم واختاره الزجاج قال والدليل عليه قوله أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وقال رجاء العاصري هم الانبياء وفيه بعد لأن اسم القوم لا ينطق الا على بني آدم وقيل هم الفرس قال ابن زيد كل من لم يكفر فله وهم سواء كان ملكاً أو نبياً أو من الصحابة أو التابعين وفي الآية دليل على أن الله تعالى ينصر نبيه صلى الله عليه وسلم ويقوى دينه ويجعله عالياً على الاديان كلها وقد جعل ذلك فهو اخبار عن الغيب قوله تعالى (أولئك الذين هدى الله) يعني النبيين الذين تقدم ذكرهم لانهم

(فهذا هم اقتده) فاختص
 هدايتهم بالافتداء ولا تقتدالا
 بهم وهذا معنى تقديم المفعول
 والمراد بهدايتهم طريقهم في
 الايمان بالله وتوحيده وأصول
 الدين دون الشرائع فهي
 مختلفة واللغة والهاء في اقتده للوقوف
 تستقط في الوصول واستحسن
 اشارة الوقف لثبات الهاء في
 المتخفف وبجذوهما جزة وعلى
 في الوصل ويختلصها شامى (قل
 لا اسئلكم عليه) على الوحي
 أو على تبليغ الرسالة والدعاء
 الى التوحيد (أجرا) جعلوا فيه
 دليل على ان اخذ الاجر على
 تعليم القرآن ورواية الحديث
 لا يجوز (ان هو الاذكري
 للعالمين) ما القرآن الاعطة للجن
 والانس (وما قدر والله حق
 قدره اذ قالوا ما نزل الله على
 بشر من شيء) أى ما عرفوه حق
 معرفته في الرحمة على عباده حين
 أنزلوا بعثة الرسل والوحي
 اليهم وذلك من أعظم رحمته
 وما أرسلناك الا رحمة للعالمين
 روى ان جماعة من اليهود منهم
 مالك بن النضير كانوا يجادلون
 النبي عليه السلام فقال النبي
 عليه السلام له اليس في التوراة
 ان الله يبعث الخبير السمين قال
 نعم قال فانت الخبير السمين فغضب
 وقال ما أنزل الله على بشر من شيء
 وحق قدره من صوب نصب المصدر

هم المخصوصون بالهداية (فهذا هم اقتده) اشارة الى النبي صلى الله عليه وسلم يعنى
 فبشر انهم وسنهم اعل وأصل الاقتداء في اللغة طلب موافقة الثاني للأول في فعله
 وقيل أمره أن يقتدى بهم في أمر الدين الذي أمرهم أن يجمعوا عليه وهو توحيد الله تعالى
 وتزويده عن جميع النقص التي لا تنلق بحلاله في الاسماء والصفات والأفعال وقيل
 أمره الله أن يقتدى بهم في جميع الاخلاق الحميدة والأفعال المرضية والصفات الرفيعة
 الحكامه مثل الصبر على أذى السفهاء والعفو عنهم وقيل أمره أن يقتدى بشرائعهم
 الاماخذ دلائل آخر فعلى هذا القول يكون في الآية دليل على ان شرع من
 قبلنا شرع لنا

(فصل) اخرج العلماء بهذه الآية على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل من
 جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام وبانه ان جميع خصال الكمال وصفات الشرف
 كانت متفرقة فيهم فكان نوح صاحب احتمال على أذى قومه وكان ابراهيم صاحب
 كرم وبذل مجاهدة في الله عز وجل وكان اسحق ويعقوب من أصحاب الصبر على البلاء
 والحن وكان داود عليه السلام وسليمان من أصحاب الشكر على النعمة قال الله فيهم
 اعلموا آل داود ذكرا وكان ايوب صاحب صبر على البلاء قال الله فيه انا وجدناه صابرا نعم
 العبد انه أواب وكان يوسف قد جمع بين الحالتين يعنى الصبر والشكر وكان موسى
 صاحب الشريعة الظاهرة والمعجزة الباهرة وكان زكريا ويحيى وعيسى والياس من
 أصحاب الزهد في الدنيا وكان اسمعيل صاحب صدق وكان يونس صاحب تضرع
 واجبات ثم ان الله تعالى أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقتدى بهم وجمع له جميع
 الخصال المشمودة المتفرقة فيهم فثبت بهذا البيان انه صلى الله عليه وسلم كان أفضل
 الانبياء لما جمع فيه من هذه الخصال التي كانت متفرقة في جميعهم والله أعلم وقوله تعالى
 (قل لا أسئلكم عليه أجرا) يعنى نل يا محمد لا أطلب على تبليغ الرسالة تجعلا قيل لما أمره
 الله تعالى بالافتداء بالعبدين وكان من جلته هدايتهم عدم طلب الاجر على ايصال الدين
 وابلاغ الشريعة لاجرم اقتدى بهم فقال لا أسألكم عليه أجرا (ان هو) يعنى ما هو يعنى
 القرآن (الاذكري للعالمين) يعنى ان القرآن موعظة وذكري لجميع العالمين الجن
 والانس وفيه دليل على انه صلى الله عليه وسلم كان بعثا الى جميع الخلق من الجن
 والانس وان دعوته تمت جميع الخلق قوله عز وجل (وما قدر والله حق قدره) قال
 ابن عباس معناه ما عظموا الله حق صفة وعنه ان معناه ما آمنوا أن الله على كل شيء
 قدير وقال أبو العالية ما وصفوا الله حق صفة وقال الاخفش ما عرفوا الله حق معرفته
 يتقار قدر الشيء اذا حزمه وسبره ورأى ان يعلم مقدره يتقار قدره بقدره بالضم قدرا
 ثم يتقار لمن عرف شيئا هو يتقدر قدره واذا لم يعرفه بصفاته يقال فيه انه لا يتقدر
 قدره فهو له وما قدروا الله حق قدره يصح فيه جميع الوجوه المذكورة في معناه
 (اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء) يعنى الذين قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء
 ما قدروا الله حق قدره ولا عرفوه حق معرفته اذ عرفوه حق معرفته لما قالوا هذه

المة الة ثم اختلف العلماء فيمن نزلت هذه الآية على قولين أحدهما انها نزلت في كفار
 قريش وهذا على قول من يقول ان جميع هذه السورة مكية وهو قول السدي و يروي
 ذلك عن مجاهد وصححه الطبري قال لان من أول السورة الى هذا الموضع هو خبر عن
 المشركين من عبدة الاصنام وكان قوله وما قدروا الله حق قدره موضوعا لذلك غير
 مفصول عنه فلا يكون قوله اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء خبرا عن غيرهم وأورد في
 الدين الرازي على هذا القول اشكالان وهوان كفار قريش ينكرون نبوة جميع الانبياء
 فكيف يمكن الزامهم بنبوة موسى وأيضاً بعد هذه الآية لا يليق بكفار قريش انما
 يليق بحال اليهود وأجاب عنه بان كفار قريش كانوا مختلطين باليهود وقد سمعوا منهم
 أن موسى جاءهم بالثورة وبالمحجزات الباهرات وانما ذكر كفار قريش نبوة محمد صلى
 الله عليه وسلم فيمكن الزامهم بقوله قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى وأجاب عن
 كون سياق الآية لا يليق بالبحال اليهود بان كفار قريش واليهود لما كانوا مشركين
 في انكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فلا بد ان بعض الآية يكون خطاباً لكفار
 قريش وبعضها خطاباً لليهود والقول الثاني في سبب نزول هذه الآية وهو قول جمهور
 المفسرين انها نزلت في اليهود وهذا على قول من يقول ان هذه الآية نزلت بالمدينة وانها
 من الآيات المدنسات التي في السور المكية قال ابن عباس نزلت سورة الانعام بمكة الا
 ست آيات منها قوله وما قدروا الله حق قدره فانها نزلت بالمدينة ثم اختلف القائلون بهذا
 القول في اسم من نزلت هذه الآية فيه فقال سعيد بن جببر جاء رجل من اليهود يقال له
 مالك بن الصيف يخاصم النبي صلى الله عليه وسلم فقال له انني صلى الله عليه وسلم أنشدك
 الله الذي أنزل التوراة على موسى أما تجد في التوراة ان الله يغضب الجبر السمين وكان
 حبر اسمه افعضب وقال والله ما أنزل الله على بشر من شيء فقال أصحابه الذين معه ويحك
 ولا على موسى فقال والله ما أنزل الله على بشر من شيء فانزل الله وما قدروا الله حق قدره اذ
 قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدي
 للناس الآية قال البغوي وفي القصة ان مالك بن الصيف لما سمعت اليهود منه تلك المقالة
 عتبه وعلقه وقالوا أليس الله أنزل التوراة على موسى فقلت ما أنزل الله على بشر من شيء
 فقال مالك بن الصيف اغضبني محمد فقلت ذلك فقالوا له وأنت اذا غضبت تقول على الله
 غير الحق فترضوه عن الجبرية وجهلوا مكانه كعب بن الاشرف وقال السدي نزلت هذه
 الآية في فخاص بن عازوراء اليهودي وهو القائل هذه المقالة وقال ابن عباس قالت
 اليهود يا محمد أنزل الله عليك كتابا قال نعم فقالوا والله ما أنزل الله من السماء كتابا فانزل الله
 وما قدروا الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء قل من أنزل الكتاب الذي جاء
 به موسى الآية وقال محمد بن كعب القرظي جاء ناس من يهود دلى النبي صلى الله عليه وسلم
 وهو محتب فقالوا يا أبا القاسم ألا تأتينا بكتاب من السماء كما جاء به موسى الواحاً يحملها
 من عند الله فانزل الله يسالك أهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء الآية التي في
 سورة النساء فلما احدهم باعمالهم الخبيثة جئنا رجل منهم وقال ما أنزل الله عليك ولا على

(قل من أنزل الكتاب الذي

جاء به موسى نورا) حال من الضمير في به أو من الكتاب (وهدى للناس وجعلوه قرطيس تبسوتهم وتخفون كثيرا) محافيه نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي بعضوه وجعلوه قرطيس مقطعة وورقات مفترقة لئلا يتمكنوا مما راموا من الابداء والاختفاء وبالياء في الثلاثة مكي وأبو عمرو (وعلمتم) ياء أهل الكتاب بالكتاب (مالم تعلموا أنتم ولا آباؤكم) من أمور دينكم وذاكم (قل الله) جواب أي أنزل الله فانهم لا يتقدرون أن ينابروا (ثم ذرهم في خوضهم) في باطلهم الذي يخوضون فيه (يلعبون) حال من ذرهم أو من خوضهم (وهذا كتاب أنزلناه) على نبينا عليه السلام (مبارك) كثير المنافع والفوائد (مصدق الذي بين يديه) من الكتب (ولتتذكر) وبالياء أبو بكر أي الكتاب وهو معطوف على ما دل عليه صفة الكتاب كأنه قيل أنزلناه للبركات وتصديق ما تقدمه من الكتب ولانذار (أم القرى) مكة وسميت أم القرى لأنها سر الأرض وقبلة أهل الأرض وأعظمها شأنا ولأن الناس يؤمنونها (ومن حولها) أهل الشرق والغرب (والذين

موسى ولا على عيسى ولا على أحد شيئا فنزل الله وما قدره الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء وأورد الرازي على هذا القول اشكالا أيضا وهو انه قال ان اليهود مقررون بأنزال التوراة على موسى فكيف يقولون ما أنزل الله على بشر من شيء مع اعتبار أنهم بأنزال التوراة ولم يجب عن هذا الاشكال بشيء وأجيب عنه بان مراد اليهود انكار أنزال القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم فقط ولهذا الزموا بما لا بد لهم من الاقرار به من أنزال التوراة على موسى فقال تعالى (قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى) أي قل يا محمد لهؤلاء اليهود الذين أنكروا أنزال القرآن عليك بقولهم ما أنزل الله على بشر من شيء من أنزال التوراة على موسى وفي هذا الاكراه توخي لليهود بسوء وجههم وادعاءهم على انكار الحق الذي لا ينكر (نورا وهدى للناس) يعني التوراة ضياء من ظلمة الضلالة وبيانها بفرق بين الحق والباطل من دينهم وذلك قبل أن تبدل وتغير (يجعلونه قرطيس) يكتبونه في قرطيس مقطعة (يبدونها) يعني القرطيس المكتوبة (ويخفون كثيرا) يعني ويخفون كثيرا عما كتبوا في القرطيس وهو ما عندهم من صفة محمد صلى الله عليه وسلم ونعته في التوراة وما أخفوه أيضا آية الرجم وكانت مكتوبة عندهم في التوراة (وعلمتم مالم تعلموا أنتم ولا آباؤكم) أكثر المفسرين على ان هذا خطاب لليهود ومعناه انكم علمتم على لسان محمد صلى الله عليه وسلم مالم تعلموا أنتم ولا آباؤكم من قبل قال الحسن جعل لهم علم ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم فضمعه ولم ينتفعوا به وقال مجاهد هذا خطاب للمسلمين يذكرهم النعمة فيما علمهم على لسان نبيه محمد صلى الله عليه وسلم (قل الله) هذا راجع الى قوله قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى فان أجابوك يا محمد والافقل أنت الله الذي أنزل (ثم ذرهم في خوضهم يلعبون) يعني دعههم يا محمد فيما هم فيه يخوضون من باطلهم وكفرهم بالله ومعنى يلعبون يستهزئون ويستخفون وقيل معناه يا محمد انك اذا أقت الحجة عليهم وبلغت في الاعذار والانداز هذا المبلغ العظيم فحينئذ لم يبق عليك من أمرهم شيء قدرهم فيما هم فيه من الخوض واللعب وفيه وعيد بدوتهم شديد لا شر كين وقال بعضهم هذا منسوخ بآية السيف وفيه بعد لانه مذكور لاجل التهديد والوعيد قوله تعالى (وهذا كتاب أنزلناه مبارك) يعني وهذا القرآن كتاب أنزلناه من عندنا عليك يا محمد كثير الخير والمبركة دائمة النفع بيشير المؤمنين بالثواب والمغفرة ويرزقهم القبيح والمعصية وأصل البركة الغناء والزيادة وثبت الخبر (مصدق الذي بين يديه) يعني من الكتب الالهية المنزلة من السماء على الانبياء يعني انه موافق لما في التوراة والانجيل وسائر الكتب لانها اشتملت جميعها على التوحيد والتنزيه لله من كل عيب ونقيصة وتدل على البشارة والندارة فثبت بذلك كون القرآن مصدقا لجميع الكتب المنزلة (ولتتذكر) قرى بالتاء يعني ولتتذكر يا محمد وبالياء ومعناه ولي نذر الكتاب (أم القرى) يعني مكة وفيه حذف تقديره ولتتذكر أهل أم القرى وسميت مكة أم القرى لان الأرض دحيت من تحتها قاله ابن عباس وقيل لانها أقدم القرى وأعظمها بركة وقيل لانها قبلة أهل الأرض (ومن حولها) يعني جميع البلاد والقرى التي حولها شرقا وغربا (والذين

يؤمنون بالآخرة يؤمنون به) يعني والذين يصدقون بقيام الساعة وبالعدا والبعث بعد الموت يصدقون بهذا الكتاب وأنه منزل من عند الله عز وجل وقيل يصدقون ببعثة الرسول صلى الله عليه وسلم وذلك أن الذي يؤمن بالآخرة يؤمن بالوعد والوعيد والثواب والعقاب ومن كان كذلك فانه يرغب في تحصيل الثواب ودرء العقاب عنه وذلك لا يحصل الا بالنظر التام فاذا نظر وتفكر علم بالضرورة أن دين محمد أشرف الاديان وأشرف بعته أعظم الشرائع (وهم على صلاتهم يحافظون) يعني يداومون عليها في أوقاتها والمعنى أن الايمان بالآخرة يجعل على الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وذلك يجعل على المحافظة على الصلاة وفائدة تخصيص الصلاة بالذكر دون سائر العبادات التنبيه على أهميتها وأشرف العبادات بعد الايمان بالله تعالى فاذا حافظ العبد عليها يكون محافظا على جميع العبادات والطاعات قوله عز وجل (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) يعني ومن أعظم خطا وأجهل فعلا ممن اختلق على الله كذبا فزعم أن الله بعثه نبيا وهو في زعمه كذاب بطل (أوقال أوحى الى ولم يوح اليه شيء) قال قتادة نزلت هذه الآية في مسيلة الكذاب ابن ثامة وقيل مسيلة بن حبيب من بني حنيفة وكان صاحب نيرجات وكهانة وسعيح ادعي النبوة باليمن وزعم أن الله أوحى اليه وكان قد أرسل الى النبي صلى الله عليه وسلم رسولين قتال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم أشهد أن مسيلة نبي فالانتم قتال لهما النبي صلى الله عليه وسلم لم يزلوا بالرسول لا تقتلوا فأتيت خراش الأرض فوضع في يدي سوارا من الله صلى الله عليه وسلم قال بينما أنا نائم إذ أتيت خراش الأرض فوضع في يدي سوارا من ذهب فكبر اعل وأهمني فأوحى الى أن انقعهما ففقتهم سافطارا فأتتهما بالكذاب ابن اللذين أنا بهن مما دأب صنعاه ودأب صاحب المصاعة وفي لفظ الترمذي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت في المنام كأن في يدي سوارين فأوتتهما كذا بين يخرجان من بعدي يقال لاحدهما مسيلة صاحب المصاعة والعنسي صاحب صنعة قوله فأوحى الى أن انقعهما يروى بالحاء المهملة ومعناه الرمي والدفع من نفقت الدابة برجلها اذا دفعت ورخت وروى بالحاء المهملة من النفع يريد أنه انقعهما فطار عنه وهو قريب من الأول فالله مسيلة الكذاب فانه ادعي النبوة باليمامة من اليمن وتبعه قومه من بني حنيفة وكان صاحب نيرجات فغتر قومه بذلك وقتل مسيلة الكذاب في زمن خلافة أبي بكر الصديق قتله وحشي قاتل حرة بن عبد المطلب وكان وحشي يقول قتلت خير الناس يعني حرة وقتلت شر الناس يعني مسيلة وأما الاسود العنسي بالنون فهو عجمي له بن كعب وكان يقال له ذوالجمل ادعي النبوة باليمن في آخر عهد النبي صلى الله عليه وسلم وقتل والنبي صلى الله عليه وسلم حي لم يمت وذلك قبل موته بيومين وأخير أصحابه يقتله وقتله فيروز الديلمي فقال النبي صلى الله عليه وسلم فافروزي يعني يقتله الاسود العنسي فن قال ان هذه الآية يعني قوله تعالى ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أوقال أوحى الى ولم يوح اليه شيء أنزلت في مسيلة الكذاب والاسود العنسي يقول ان هذه الآية مدنية نزلت بالمدينة وهو قول لبعض علماء التفسير تقدم ذكره في أول السورة ومن قال ان هذه الآية مكية وقال

يؤمنون بالآخرة) يصدقون
بالعاقبة ويتخافونها (يؤمنون
به) بهذا الكتاب فاصل الدين
خوف العاقبة فمن خافها لم يزل
به الخوف حتى يؤمن (وهم
على صلاتهم يحافظون)
نصت الصلاة بالذكري لا أعلم
الايمان وعباد الدين فمن حافظ
عليها حافظ على آخراتها
ظاهرا (ومن أظلم ممن افترى
على الله كذبا) هو مالك ابن
الصنف (أوقال أوحى الى ولم
يوح اليه شيء) فهو مسيلة
الكذاب

(ومن قال) في موضع جر عطف على من افتري أي ومن قال (نزل مثل ما أنزل الله) أي ساقول وأملى هو عبد الله بن سعد ابن أبي سرح كاتب الوحي وقد أملى النبي عليه السلام عليه ولقد ٤٧ خلقنا الإنسان إلى خلق آخر خري على لسانه

فبارك الله أحسن الخالقين فقال عليه السلام أكتبها فكذلك نزلت فشك وقال إن كان محمد صادقاً فقد أوحى إلى كما أوحى إليه وإن كان كاذباً فقد قلت كما قال فارتدو لحق بمكة أو النضر بن الحرث كان يقول والطاحنات طحننا فالعاجنات عجنا فالخائزات خبزنا كانه يعارض (ولو ترى) جوابه مخدوف أي لرأيت أمر أعظم (إذا الظالمون) يريد الذين ذكرهم من اليهود والمسلمين فتكون الامام لهم يد ويحوز أن تكون للنفس فيدخل فيه هؤلاء لاشتماله (في غرات الموت) شدة الله وسكراته وغرة كل شيء معظمه وأصلها الشيء الذي يغمر الأشياء فيعظمها ثم وضعت في موضع الشدة والمكاره (واللائكة يأسوا أيديهم) يعني بالعذاب يضربون وجوههم وأبدانهم وقيل بأسوا أيديهم لقبض أرواحهم (أخرجوا أنفسهم) يعني يقولون لهم أخرجوا أنفسهم فان قلت انه لا قدرة لاحد على إخراج روحه من بدنه فما فائدة هذا الكلام قلت معناه يقولون لهم أخرجوا أنفسكم كراهة لأن المؤمن يحب لقاء الله بخلاف الكافر وقيل معناه يقولون لهم خلاصوا أنفسكم من هذا العذاب إن قدرتم على ذلك فيكون هذا القول توبيخاً لهم لأنهم لا يقدرون على خلاص أنفسهم من العذاب في ذلك الوقت (اليوم تجزون عذاب الهون) يعني الهوان (بما كنتم تقولون على الله غير الحق) يعني ذلك العذاب الذي تجزون به بسبب ما كنتم تقولون على الله غير الحق (وكنتم عن آياته تستكبرون) يعني وبسبب ما كنتم تتعظمون عن الإيمان بالقرآن ولا صدقونه قوله تعالى (ولقد جئتمونا فرادى) يعني وحداناً لا مال معكم ولا زوج ولا ولد ولا خدم وهذا خبر من الله عز وجل عن حال الكافرين يوم القيامة وكيف يحشرون إليه وماذا يقول لهم في ذلك اليوم وفي قوله للكافرين ولقد جئتمونا فرادى تفرع وتوابع لهم لأنهم صر قراهم بهم في الدنيا إلى تحصيل المال والولد والجاه وأنشروا أعمارهم في عبادة الأصنام فلم يغن عنهم كل ذلك شيئاً في يوم القيامة فبقوا فرادى عن كل ما حصه لهم في الدنيا (كما خلقناكم أول مرة) يعني جئتمونا حفاة عراة غولاً يعني

أنهم أنزلت في شأنهما يقول أنها خبر عن غيب قد ظهر ذلك فيما بعد والله أعلم وقوله تعالى (ومن قال سأنزل مثلاً ما أنزل الله) اليك قال السدي نزلت في عبد الله بن أبي سرح القرشي وكان تدأسلم وكان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم فكان إذا أملى عليه سمعاً بصيراً كتب عليه حكماً وإذا أمله عليه علماً حكماً كتب غفوراً رحيماً فلما نزلت ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين أملاً عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فحب عبد الله من تفصيل خلق الإنسان فقال تبارك الله أحسن الخالقين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكتبها فكذلك نزلت فشك عبد الله بن أبي سرح وقال لئن كان محمد صادقاً فقد أوحى إلى مثل ما أوحى إليه فارتد عن الإسلام ولحق بالمشر كين ثم رجع عبد الله بعد ذلك إلى الإسلام فأسلم قبل فتح مكة والنبي صلى الله عليه وسلم نازل بعرا الظهران وقال ابن عباس نزل قوله ومن قال سأنزل مثلاً ما أنزل الله في المستهزئين وهو جواب لقولهم لو نشاء لقلنا مثل هذا قال العلماء وقد دخل في حكم هذه الآية كل من افتري على الله كذباً في ذلك الزمان وبعده لأنه لا يمنع خصوص السبب من عموم الحكم (ولو ترى إذا الظالمون في غرات الموت) يعني ولو ترى يا محمد حال هؤلاء الظالمين إذا نزل بهم الموت لرأيت أمر أعظم وغرته شدة الله وسكراته وغرة كل شيء معظمه وأصلها الشيء الذي يغمر الأشياء فيعظمها ثم وضعت في موضع الشدة والمكاره (واللائكة يأسوا أيديهم) يعني بالعذاب يضربون وجوههم وأبدانهم وقيل بأسوا أيديهم لقبض أرواحهم (أخرجوا أنفسهم) يعني يقولون لهم أخرجوا أنفسكم فان قلت انه لا قدرة لاحد على إخراج روحه من بدنه فما فائدة هذا الكلام قلت معناه يقولون لهم أخرجوا أنفسكم كراهة لأن المؤمن يحب لقاء الله بخلاف الكافر وقيل معناه يقولون لهم خلاصوا أنفسكم من هذا العذاب إن قدرتم على ذلك فيكون هذا القول توبيخاً لهم لأنهم لا يقدرون على خلاص أنفسهم من العذاب في ذلك الوقت (اليوم تجزون عذاب الهون) يعني الهوان (بما كنتم تقولون على الله غير الحق) يعني ذلك العذاب الذي تجزون به بسبب ما كنتم تقولون على الله غير الحق (وكنتم عن آياته تستكبرون) يعني وبسبب ما كنتم تتعظمون عن الإيمان بالقرآن ولا صدقونه قوله تعالى (ولقد جئتمونا فرادى) يعني وحداناً لا مال معكم ولا زوج ولا ولد ولا خدم وهذا خبر من الله عز وجل عن حال الكافرين يوم القيامة وكيف يحشرون إليه وماذا يقول لهم في ذلك اليوم وفي قوله للكافرين ولقد جئتمونا فرادى تفرع وتوابع لهم لأنهم صر قراهم بهم في الدنيا إلى تحصيل المال والولد والجاه وأنشروا أعمارهم في عبادة الأصنام فلم يغن عنهم كل ذلك شيئاً في يوم القيامة فبقوا فرادى عن كل ما حصه لهم في الدنيا (كما خلقناكم أول مرة) يعني جئتمونا حفاة عراة غولاً يعني

فيه (بما كنتم تقولون على الله غير الحق) من أن له شريكاً وصاحبة وولداً وغير الحق مفعول تقولون أو وصف لمصدر مخدوف أي قولاً غير الحق (وكنتم عن آياته تستكبرون) فلا تؤمنون بها (ولقد جئتمونا) للحساب والجزاء (فرادى) منفردين بلا مال ولا معين وهو جمع فريد كاسمير وأسارى (كما خلقناكم) في محل نصب صفة لمصدر جئتمونا أي مجيئنا مثل ما خلقناكم (أول مرة) على الهيئات التي ولدت عليها في الأفراد

ذلما كمل ولدتهم أمهاتهم في أول مرة في الدنيا لا شيء عليهم ولا معهم (ق) عن ابن عباس قال
 قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بموعظة فقال أيها الناس إنكم تحشرون إلى الله
 حفاة عراة غرلا كبدا أنا أول خلق نعيدهم وعداءنا أنا كنا فاعلمين (ق) عن عائشة قالت
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تحشرون الناس حفاة عراة غرلا قالت عائشة
 فقلت الرجال والنساء جميعا ينظر بعضهم إلى بعض قال الأمر أشد من أن يههم ذلك روى
 الطبري بسنده عن عائشة أنها قرأت قول الله عز وجل ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم
 أول مرة فقالت يا رسول الله واسوأناه أن الرجال والنساء يحشرون جميعا ينظر بعضهم إلى
 سوء بعض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه لا ينظر
 الرجال إلى النساء ولا النساء إلى الرجال شغل بعضهم عن بعض وقوله تعالى (وتركم
 ما خولناكم ورأى ظهوركم) يعني وتركم الذي أعطيناكم وما لكم من الأموال
 والأولاد والخدم والحول وكل ما أعطى الله العبد خوله فيه من المال والعبد ورأى ظهوركم
 يعني في الدنيا (وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء) يعني أن المشركين
 زعموا أنهم إنما عبدوا هذه الأصنام لأنها تشفع لهم عند الله يوم القيامة لأنها شركاء الله
 تعالى الله عن ذلك فإذا كان يوم القيامة وضح الله للمشركين وقرعهم بهذه الآية ثم قال
 تعالى (لقد تقطع بينكم) قرئ بنصب النون من بينكم ومعناه لقد تقطع ما بينكم من
 الوصل أو يكون معناه لقد تقطع الأمر بينكم وقرئ بينكم برفع النون ومعناه لقد تقطع
 وصلكم والبين من الاضداد يكون وصلا ويكون هجرا (وصل عنكم ما كنتم ترزعون)
 يعني وذهب و بطل ما كنتم تكذبون في الدنيا قوله عز وجل (إن الله فائق المحب
 والنوى) لما تقدم الكلام على تقرير التوحيد وقبر النبوة أردف به ذكر الدلائل الدالة
 على كمال قدرته وعلمه وحكمته تنبيهنا بذلك على أن المقصود بالأعظم هو معرفة الله سبحانه
 وتعالى بجميع صفاته وأفعاله وأنه مبدع الأشياء وخالقها ومن كان كذلك كان هو
 المستحق للعبادة لا هذه الأصنام التي كانوا يعبدونها وتعرفها من خطا ما كانوا عليه من
 الاشرار الذي كانوا عليه والمعنى أن الذي يستحق العبادة دون غيره هو الله الذي فلق
 المحب عن النبات والنواة عن الخلة وفي معنى فلق قولنا أحدهما أنه بمعنى خلق ومعنى
 الآية على هذا القول أن الله خالق المحب والنوى وهو قول ابن عباس في رواية العوفي
 عنه وبه قال الفخاك ومقاتل قال الواحدى ذهبوا إلى مذهب فاطم وأنكر الطبري
 هذا القول وقال لا يعرف في كلام العرب فلق الله الشيء بمعنى خلق ونقل الأزهري عن
 الزجاج جوزه فقال وقيل الفلق الخلق وإذا تأملت الخلق تبين للسان أكثر من
 انقلاق ومعنى هذا الكلام أن جميع الأشياء كانت قبل الوجود في العدم فلما
 أوجدها الله تعالى وانخرجهما من العدم إلى الوجود فكانت فلقها وأظهرها والقول الثاني
 وهو قول الأكثرين أن الفلق هو الشق ثم اختلفوا في معناه على قولين أحدهما وهو
 مروى عن ابن عباس قال فلق المحبة عن السنبلة والنواة عن الخلة وهو قول الحسن
 السدي وابن زيد قال الزجاج يشق المحبة اليابسة والنواة اليابسة فيخرج

(وتركم ما خولناكم)
 ملكناكم (وراء ظهوركم) ولم
 تحتملوا منه تقيرا (وما نرى
 معكم شفعاءكم الذين زعمتم
 أنهم فيكم شركاء) في
 استبعادكم (لقد تقطع بينكم)
 وصلكم عن الزجاج والبين
 الوصل والمجر قال
 فوالله لولا البين لم يكن الهوى
 ولولا الهوى ما نحن للبين آلف
 بينكم مدنى وعلى وحفص أى
 وقع التقطع بينكم (وصل
 عنكم) وضاع وبطل (ما كنتم
 ترزعون) أنها شفعاءكم عند
 الله (إن الله فائق المحب والنوى)
 بالنبات والشجر أى فلق المحب
 عن السنبلة والنواة عن الخلة
 والفلق الشق وعن مجاهد
 أراد الشقين اللذين في النواة
 والخطة

(يخرج الحى من الميت) النبات
الغض النامى من الحب اليابس
(ويخرج الميت من الحى)
الحب اليابس من النبات
النامى أو الانسان من النطفة
والنطفة من الانسان أو المؤمن
من الكافر والكافر من المؤمن
فاستجبت الله عليهم بما يشاهدونه
من خلقه لانهم أنكروا البعث
فأعلمهم انه الذى خلق هذه
الاشياء فهو يقدر على بعثهم
وانما قال ويخرج الميت بلفظ
اسم الفاعل لانه معطوف على
فالق الحب لاعلى الفعل ويخرج
الحى من الميت موقعه موقع
الجملة المبدئية لقوله فالق الحب
والنوى لان فالق الحب والنوى
بالنبات والشجر الناميين من
جنس اخراج الحى من الميت
لان النامى فى حكم الحيوان
دليله قوله ويحيى الارض بعد
موتها (ذاكم الله) ذاكم الحي
والميت هو الله الذى تحقق له
الربوبية لا الاصنام (فانى
تؤفكون) فكيف تصرفون
عنه وعن توليه الى غيره بعد
وضوح الامر بما ذكرنا (فالق
الاصباح) هو مصدريه به
الصبح أى شاق عود الصبح عن
سواد الليل أو خالق نور النهار

منهاور فأخضر والقول الثانى وهو قول مجاهد أنه الشقان اللذان فى الحب والنوى
والحب هو الذى ليس له نوى كالخطة والشعر والارز وما أشبه ذلك والنوى جمع نواة
وهى ما كان على ضد الحب كالرطب والنوخ والمشمش وما أشبه ذلك ومعنى قوله فالق
الحب والنوى أنه اذا وقعت الحبة أو النواة فى الارض الرطبة ثم مر على ذلك قدر من
الزمان أظهر الله تبارك وتعالى من تلك الحبة وورقا أخضر ثم يخرج من ذلك الورق سنبلة
يكون فيها الحب ويظهر من النواة شجرة صاعدة فى الهواء وعروقها صاربة فى الارض
فسيحان من أوجد جميع الاشياء بقدرته وايداعه وخلقها وقوله تعالى (يخرج الحى من
الميت ويخرج الميت من الحى) قال ابن عباس فى رواية عنه يخرج من النطفة بشرا حيا
ويخرج النطفة الميتة من الحى وهذا قول السكلى ومقاتل قال السكلى يخرج النطفة
الحية من النطفة الميتة ويخرج الفرخة من البيضة ويخرج الحية من البيضة الميتة
من الحى وقال ابن عباس فى رواية أخرى يخرج المؤمن من الكافر ويخرج الكافر من
المؤمن فجعل الايمان بمنزلة الحياة والكفر بمنزلة الموت وهذا قول الحسن وقيل معناه
يخرج الناعم من العاصى والعاصى من الناعم وقال السدى يخرج النبات من الحب
والحب من النبات وهذا اختيار الطبري لانه قال عقب قوله ان الله فالق الحب والنوى
فان قلت كيف قال ويخرج الميت من الحى بلفظ اسم الفاعل بعد قوله يخرج الحى من
الميت وما السبب فى عطف الاسم على الفعل قلت قوله ويخرج الميت من الحى عطف
على قوله فالق الحب والنوى وقوله يخرج الحى من الميت كالبیان والتفسير لقوله فالق
الحب والنوى لان فالق الحب والنوى اليابس واخراج النبات والشجرة منه من جنس
اخراج الحى من الميت لان النامى من النبات فى حكم الحيوان وقوله (ذاكم الله) يعنى ذاكم
الله المدبر الخالق الصانع لهذه الاشياء المحيى للميت (فانى تؤفكون) يعنى فانى تصرفون
عن الحق فتعبدون غير الله الذى هو خالق الاشياء كلها وفيه دليل ايضا على صحة البعث
بعد الموت لان القادر على اخراج البدن من النطفة قادر على اخراجه من التراب
لحساب قوله تعالى (فالق الاصباح) أى شاق عود الصبح عن ظلمة الليل وسواده
والاصباح مصدريه به الصبح وقال الزجاج الاصباح والصبح واحد وهما اقل النهار
فان قلت ظاهر الآية يدل على انه تعالى فلق الصبح والظلمة هى التى تنفلق بالصبح فامعنى
ذلك قلت ذكر العلماء فيه وجوها الاول أن يكون المراد فالى ظلمة الصبح وذلك لان
الصبح صبحان فالصبح الاول هو البياض المستطيل الصاعد فى الافق كذنب السرحان
وهو الذئب ثم تعقبه ظلمة بعد ذلك ويسمى هذا الصبح الفجر الكاذب لانه يبدو فى الافق
الشرق ثم يضمحل ويذهب ثم يطالع بعده الصبح الثانى وهو الضوء المستطير فى جميع الافق
الشرق ويسمى الفجر الصادق لانه ليس بعده ظلمة والحاصل من هذا أن يكون المعنى
فالق ظلمة الصبح الاول بنور الصبح الثانى الوجه الثانى انه تعالى كما شق ظلمة الليل بنور
الاصباح فكذلك يشق نور الصبح بضاء النهار فيكون معنى قوله فالق الاصباح أى فالى
اصباح بنور النهار الوجه الثالث أن يراد فالى ظلمة الاصباح وهى العنبر فى آخر الليل

(وجعل الليل) وجعل الليل كوفي لان ٥٠ اسم الفاعل الذي قبله بمعنى المضى فلما كان فائق بمعنى فلق عطف عليه

جعل اتوافقهما معنى (سكننا) مسكونا فيه من قوله لتسكنوا فيه أى ليسكن فيه الخلق عن كد المعيشة الى نوم العلة أو عن وحشة الخلق الى الانس بالحق (والشمس والقمر) انصبيا باضمار فعل يدل عليه جاعل الليل أى وجعل الشمس والقمر (حسباناً) أى جعلهما على حسابان لان حساب الاوقات يعلم بدورهما وسيرهما والحسبان بالضم مصدر حسب كما أن الحسبان بالكسر مصدر حسب (ذلك) إشارة الى جعلهما حسابان أى ذلك النسب بالحساب المعلوم (تقدير العزيز) الذى قهرهما وسخرهما (العليم) بتدبيرهما وتدويرهما (وهو الذى جعل لكم النجوم) خلقها (لتتبدوا بها فى ظلمات البر والبحر) أى فى ظلمات الليل بالبر والبحر وأضافها اليهما للاستعانة لهما أو شبه مشبهات الطرق بالظلمات (قد فصلنا الآيات الدالة على التوحيد بقوم يعلمون) وهو الذى أنشأكم من نفس واحدة) هى آدم عليه السلام (فستقروم وتودع) فستقروم بالكسر مكى وبصرى فن فتح القاف كان المستودع اسم مكان منه له ومن كسر ها كان اسم فاعل والمستودع اسم مفعول يعنى فالكسبة تقرب فى الرحم ومستودع فى الصلب والارض ومستودع تحتها أو فكمكم مستقروم ومنكم مستودع

الذى يلى الصبح الوجه الرابع أن يكون المعنى فائق الاصبح الذى هو وجود الفجر اذا انصدع الفجر وانفلق وسمى الفجر فلقا بمعنى مفلوق الوجه الخامس الفلق بمعنى الخلق يعنى خالق الاصبح وعلى هذا القول يزول الاشكال والصبح هو الضوء الذى يبدو أول النهار والمعنى انه تعالى مبدى ضوء الصبح وخالقه ومنوره وقوله تعالى (وجعل الليل سكناً) السكن ما سكنت اليه واسترحت به يريد أن الناس يسكنون فى الليل سكرن راحة لان الله جعل الليل لهم كذلك قال ابن عباس أن كل ذى روح يسكن فيه لان الانسان قد أنعب نفسه فى النهار فاحتاج الى زمان يستريح فيه ويسكن عن الحر كذا هو الليل (والشمس والقمر حسباناً) يعنى انه تعالى قدر حركة الشمس والقمر فى الفلك بحسبان معين قال ابن عباس يحريان الى أجل جعل لهما يعنى عددا لا يام والشهور والسنين وقال الكلبى منازلهم بحسبان لا يجاوزانه حتى يفتيا الى أفعى منازلهم (ذلك) إشارة الى ما تقدم ذكره فى هذه الآيات من الاشياء التى خلقها بقدرته وكل علمه وهو المراد بقوله (تقدير العزيز العليم) فالعزير إشارة الى كل قدرته والعليم إشارة الى كل علمه وقوله عز وجل (وهو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها فى ظلمات البر والبحر) جعل هنا بمعنى خلق يعنى والله الذى خلق لكم هذه النجوم أدلة لتهتدوا بها اذا ظلمت الطريق وتخيرتم فيه فامتن الله على عباده بان جعل لهم النجوم لتهتدوا بها فى المسالك والطرق فى البر والبحر الى حيث يريدون ويستدلون بالنجوم ايضا على النبوة فثبت دلون على ما يريدون فى النهار بحركة الشمس وفى الليل بحركة الكواكب ومن منافعها أيضاً انه تعالى خلقها آية للسماء ورجوما للسياطين كما قال ولقد زدنا السماء الدنيا عجايباً وجعلنا لها رجوما للسياطين (قد فصلنا الآيات) يعنى قد بينا الآيات الدالة على توحيدنا وكل قدرتنا (لقوم يعلمون) أن ذلك مما يستدل به على وجود الصانع المختار وكل علمه وقدرته قوله تعالى (وهو الذى أنشأكم من نفس واحدة) يعنى والله الذى ابتداء خلقكم أيها الناس من آدم عليه السلام فهو أبو البشر كلهم وحواء مخلوقة معه وعيسى أيضاً الا ابتداء خلقه من مريم وهى من بنات آدم فثبت أن جميع الخلق من آدم عليه السلام (فستقروم وتودع) قرئ فستقروم بكسر القاف وفتحها يقال قرئ فى مكانه واستقر فن كسر القاف قال المستقر بمعنى القار والمعى منكم مستقر يعنى فى الارحام ومن فتح القاف جعله مكانا فاستقر نفس المقر فكون المعنى لكم مقر وأما المستودع فهو مثل أو دوع فيجوز أن يكون اسما للانسان الذى استودع ذلك المكان ويجوز أن يكون المكان نفسه فن قرأ فستقر بفتح القاف جعل المستودع مكانا والمعنى فلكم مكان استقروا ومكان استودع ومن كسر القاف جعل المعنى منكم مستقر ومنكم مستودع يعنى منكم من استقر ومنكم من استودع والفرق بين المستقر والمستودع أن المستقر أقرب الى الثبات من المستودع لان المستقر من القرار والمستودع معرض لأن يردولهذا اختلفت عبارات المفسرين فى معنى هذين اللفظين فروى عن ابن عباس انه قال المستقر فى ارحام الامهات والمستودع فى الصلب الآباء ثم قرأ ونقر فى الارحام ما نشاء ونبيده هذا القول أن النطفة

(قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون) وانما قيل يعلمون ثم يفقهون هنا ٥١ لان الدلالة ثم أظهر وهنا أدق لان انشاء

الانس من نفس واحدة
وتصريفهم بين احوال مختلفة
أدق فكان ذكر الفقه الدال
على تدقيق النظر أوفق (وهو
الذي أنزل من السماء ماء)
من السحاب مطرا (فأخرجنا به)
بالماء (نبات كل شئ) نبت
كل صنف من أصناف النامي
أي السبب وهو الماء واحد
والسببات صنوف مختلفة
(فأخرجنا منه) من النبات
(خضرا) أي شيئا غضا أخضر
يقال أخضر وخضر وهو
ما نشعب من أصل النبات
المخرج من الحبة (نخرج منه)
من الخضر (حبامترا كبا)
وهو السبيل الذي تراكب فيه
(ومن الخلل من طلعها قنوان)
هو رفع بالابتداء ومن الخلل
خبره ومن طلعها يدل منه كانه
قيل وحاصله من طلع الخلل
قنوان وهو جمع قنؤ وهو
العذق نظيره صنؤ وصنوان
(دانية) من المحتسني لاختناها
بثقل جملها أو لتقصير ساقها وفيه
اكتفاء أي غير دانية لطلوعها
كتبوله سراييل تقيمكم الحر
(وجنات) بالنصب عطفًا على
نبات كل شئ أي وأخر جنابه
جنات (من أعناب) أي مع
الخلل وكذا (والزيتون والرمان)
وجنات بالرفع الأعشى أي
وتم جنات من أعناب أي مع

لا تبقى في صلب الاب زمانا طويلا والجنيين يبقى في بطن الام زمانا طويلا وما كان المكث
في بطن الام أكثر من صلب الاب جعل المستقر على الرحم والمستودع على الصلب وروى
عنه انه قال بالعكس يعني أن المستقر صلب الاب والمستودع رحم الام ووجه هذا القول
ان النطفة حصلت في صلب الاب قبل رحم الام فوجب حمل المستقر على الصلب
والمتودع على الرحم وقال ابن مسعود المستقر في الرحم إلى أن يولد والمستودع في القبر
إلى أن يبعث وقال مجاهد المستقر على ظهر الارض في الدنيا والقول ولحكم في الارض مستقر
ومتاع إلى حين والمستودع عند الله في الآخرة وقال الحسن المستقر في القبر والمستودع
في الدنيا وكان يقول يا ابن آدم أنت مستودع في أدراك إلى أن تلقى صاحبك يعني القبر
وقيل المستودع في القبر والمستقر ما في الجنة أو النار لان المتام فيها يقتضى الخلود
والأبد (قد فصلنا الآيات) قديما للدلائل الدالة على التوحيد بدالبراهين الواضحة
والحجج القاطعة (لقوم يفقهون) يعني لقوم يفهمون عن الله آياته ودلائله الدالة على
توحيده لان الفقه هو الفهم قوله عز وجل (وهو الذي أنزل من السماء ماء) يعني المطر
وتيل ان الله ينزل المطر من السماء إلى السحاب ومن السحاب إلى الارض (فأخرجنا به)
يعني بالماء الذي أنزلناه من السماء (نبات كل شئ) يعني كل شئ نبت ويغومن
جميع أصناف النبات وقيل معناه أخر جنابا بالماء الذي أنزلناه من السماء غدا كل شئ
من الانعام والبهائم والطيرو والحش وأرزاق بني آدم وأقواتهم ما يتعدون به فينبئون
عليه ويغون (فأخرجنا منه خضرا) يريد أخضر مثل عرورو وأعرورو الأخضر هو جميع
الزروع والبقول الرطبة (نخرج منه حبامترا كبا) يعني نخرج من ذلك الأخضر سنابل
فيها الحب يركب بعضها فوق بعض مثل سنبل التمع والشعير والارز والذرة وسائر
الحبوب وفي تدعيم الزرع على الخلل دليل على الافضلية ولان حاجة الناس اليه أكثر
لانه القوت المأفوف (ومن الخلل من طلعها قنوان دانية) يعني من ثمرها يقال أطلعت
الخلل اذا أخرجت طلعها وطلعها كقزها قيل أن ينشئ عن الاغريض والاغريض
يسمى طلعا أيضا وهو ما يكون في قلب الطع والطع أول ما يبس ويخرج من ثمر الخلل
كالمكيزان يكون فيه العذق فاذا شق عنه كيزانه سمى عذقا وهو القنؤ وجميعه قنوان
مثل صنؤ وصنوان دانية أي قرية التناول يقالها القانم والقاعد وقال مجاهد مدلية
وقال الضحاك قصار مدلية بالارض وفيه اختصار وحذف تتدبره ومن الخلل
ما قنوانها دانية قرية ومن ما هي بعيدة عالية فاكثفي بذلك التريفة عن البعيدة
اشدة الاهتمام بها ولانها السهل تناولها من البعيدة لان البعيدة تحتاج الى كلفة (وجنات
من أعناب) يعني وأخر جنات من ذلك سائين من أعناب (والزيتون والرمان) يعني
وأخر جنات الزيتون وشجر الرمان (مشنبا) قال قتادة مشنبا ورثها مشنبا فاعثرها
لان ورق الزيتون يشبه ورق الرمان (غير مشنبا) يعني ومنها غير مشنبا في الورق
والطعم واعلم ان الله تعالى ذكر في هذه الآية أربعة أنواع من الشجر بعد ذكر الزرع
وانما قدم الزرع على سائر الاشجار لان الزرع غذاء وثمار الاشجار فواكه والغذاء مقدم
الخلل (مشنبا وغير مشنبا) يقال اشبه الشبان وتباها نحو استويوا وسواوا والافتعال والتفاعل يشتر كان كثيرا
وتتدبره والزيتون مشنبا وغير مشنبا والرمان كذلك يعني بعضه مشنبا وبعضه غير مشنبا في التقدير والابن والطعم

على الفواكه وانما قدم النخلة على غيرها لان ثمرتها تجري مجرى الغذاء وفيها من المنافع
والخواص ما ليس في غيرها من الاشجار وانما ذكر العنب عقب النخلة لانها من اشرف
انواع الفواكه ثم ذكر عنبه الزيتون لما فيه من البركة والمنافع الكثيرة في الاكل وسائر
وجوه الاستعمال ثم ذكر عنبه الرمان لما فيه من المنافع ايضا لانه فاكهة ودواء ثم قال
تعالى (انظروا الى ثمرها اذا اثمرت وينعه) يعني وينجها وادراكم والمعنى انظروا وانظر
استدلال واعتبروا وكيف اخرج الله تعالى هذه الثمرة الرابضة الاطيفة من هذه الشجرة
الكثيفة اليابسة وهو قوله (ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) يعني يصدقون ان الذي
اخرج هذا النبات وهذه الثمار قادر على ان يحيي الموتى ويعيدهم وانما احتج الله عليهم
بتصريف ما خلق وتنبه من حال الى حال وهو ما علموه قطعا وبشاهدونه من احياء
الارض بعد موتها واخراج سائر انواع النبات والثمار منها وان لا يدرك ذلك احد
الا الله تعالى ليعين انه تعالى كذلك قادر على ان يحييهم بعد موتهم ويعيدهم يوم
القيامة فاحتج عليهم بهذه الاشياء لانهم كانوا يكرهون البعث قوله تعالى (وجعلوا لله
شركاء الجن) قال الحسن معناه اطاعوا الجن في عبادة الاوثان وهو اختيار الزجاج قال
معناه انهم اطاعوا الجن فيما سوات لهم من شركهم فعملوه شركاء لله وقال السككي
نزلت في الزنادقة اثبتوا الشرك لاثنين في الحلق فقالوا الله خالق النور والناس والدواب
والانعام وابليس خالق الظلمة والسباع والحيات والعقارب ونقل هذا القول ابن
الجوزي عن ابن السائب ونقله الرازي عن ابن عباس قال الاسلم فخر الدين وهو هذا
مذهب الجوس وانما قال ابن عباس هذا قول الزنادقة لان الجوس يلتدون بالزندقة
لان الكتاب الذي زعموا زردشت انه نزل من السماء سماه بالزند والمنسوب اليه
زندى ثم عرب فتيلا فزندق فاذ اجمع قيل زنادقة ثم ان الجوس قالوا كل ما يكون في
هذا العالم من الخير فهو من زردان يعني الذر وجميع ما في العالم من الشر فهو من الظلمة
يعني ابليس ثم اختلف الجوس فلا كثرون منهم على ان ابليس محدث ولم يسم في كيفية
حدوثه اقوال عجيبه والاقولون منهم قالوا انه قديم وعلى كلا القولين فتدبروا على انه
شريك الله في تدبير هذا العالم فما كان من خير فمن الله وما كان من شر فمن ابليس
تعالى الله عن قوله م عملوا كبيرا فان قلت فعلى هذا القول انما ائتموا الله شريكا
واحدا وهو ابليس فكيف حكمي الله انهم جعلوا للشركاء قلت ان ابليس له أعوان
من جنسه وحزبه وهم شياطين الجن يعملون أعماله فتصيح ما حكم الله عنهم من انهم
جعلوا للشركاء الجن ومعنى الآية وجعلوا الجن شركاء لله واختلغوا في معني هذه
الشركة فن قال ان الآية في كفار العرب قال انهم لما اطاعوا الجن فيما مروهم به من
عبادة الاصنام فقد جعلوه شركاء لله ومن قال انهم في الجوس قال انهم ائتموا الهين
اثنين النور والظلمة وقيل ان كفار العرب قالوا الملائكة بنات الله وهم شركاؤه فعلى
هذا القول فقد جعلوا الملائكة من الجن وذلك لانهم مستورون عن الاعين وقوله
(وخلعهم) في معنى الكناية قولان احدهما انها تعود الى الجن فيكون المعنى والله
خلق الجن فكيف يكون شريك الله من هو محدث مخلوق والقول الثاني ان الكناية تعود

(انظروا الى ثمرها اذا اثمر) اذا
اخرج ثمره كيف يخرج
ضعيفا لا يتفقع به (وينعه)
ونجحه أي انظر الى حال
نخجه كيف يعود شيئا جامعاً
للمنافع نظراً لعبارة استدلال
على قدرته متدبره ومدبره وناقله
من حال الى حال (ان في ذلك
آيات لقوم يؤمنون) ثم
وكذا ما بعده حمزة وعلى جميع
شماره وجميع الجمع يقال حمزة
وتمر وشمار وتمر (وجعلوا لله
شركاء الجن) ان جعلت لله
شركاء مفعولي جعلوا كان
الجن بدلا من شركاء والا كان
شركاء الجن مفعولين قد
مازج على الاول وفائدة التقديم
استعظام ان يتخذ الله شريكا
من كان ملكا او جنيا او غير
ذلك والمعنى انهم اطاعوا الجن
فيما سوات لهم من شركهم
فعملوه شركاء لله (وخلعهم)
أي وقطع خلق الجن فكيف
يكون المخلوق شريكا لخالقه
والجملة حال او وخالق الجماعين
لله شركاء فكيف يعبدون غيره

(وخرقوا له) أى اختلقوا يقال خلق الأفك وخرقه واختلقه واخترقه بمعنى أوهوم من خرق الثوب إذا شقه أى اشتقوا له (بنين) كقول أهل الكتابين فى المسيح وعزير (وبنات) كقول بعض العرب فى الملائكة وخرقوا بالشدديد لثمة تكثير مدنى لقوله بنين وبنات (بغير علم) من غير أن يعلموا حقيقة ما قالوا من خطأ أو ضواب ولكن ربما يقول عن جهالة وهو حال من فاعل خرقوا أى جاهلين بما قالوا (سبحانه وتعالى عما يصفون) من الشريك والولد (بديع السموات والأرض) يقال بديع الشيء فهو بديع وهو من إضافة الصفة المشبهة إلى فاعلها يعنى بديع سمواته ورضه ٥٣ أو هو بمعنى المبدع أى مبدعها وهو

خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ وخبره (أنى يكون له ولد) أو هو فاعل تعالى (ولم يكن له صاحبة) أى من أن يكون له ولد والولد لا يكون إلا من صاحبة ولا صاحبة له ولان الولادة من صفات الاجسام ومخترع الاجسام لا يكون جسمًا حتى يكون له ولد (وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم) أى ما من شيء الا وهو خالق له وعالمه ومن كان كذلك كان غنىه عن كل شيء والولد انما يطلبه المحتاج (ذالك) إشارة إلى الموصوف بما تقدم من الصفات وهو مبتدأ وما بعده أخبار مترادفة وهى (الله بكم لا اله الا هو خالق كل شيء) وقوله (فاعبدوه) مسبب عن مضمون الجملة أى من استجبت له هذه الصفات كان هو المحقق بالعبادة فاعبدوه ولا تعبدوا من دونه من بعض خلقه (وهو على كل شيء وكيل) أى هو مع تلك الصفات مالك لكل شيء من الارزاق والآن رقيب على الاعمال

إلى الجاهلين لله شركاء فيكون المعنى وجعلوا لله الذى خلقهم شركاء لا يخلقون شيئاً وهذا كالدليل القاطع بان المخلوق لا يكون شريكاً لله وكل ما فى الكون محدث مخلوق والله تعالى هو الخالق لجميع ما فى الكون فامتنع أن يكون لله شرك في ملكه (وخرقوا له بنين وبنات بغير علم) أى اختلقوا وكذبوا يقال اختلقوا وخرقوا على فلان إذا كذب عليه وذلك أن النصارى وطائفة من اليهود ادعوا أن الله أبناؤا كفار العرب ادعوا أن الملائكة بنات الله وكذبوا على الله جميعاً فادعوه وقوله بغير علم كالتذنية على ما هو الدليل القاطع على فساد هذا القول لان الولد جزء من الاب والله سبحانه وتعالى لا يتجزأ فثبت بهذا فساد قول من يدعى أن الله ولد اثم نزه الله تعالى نفسه عن اتخاذ الولد وعن هذه الأقاويل الفاسدة فتعالى (سبحانه وتعالى عما يصفون) فقوله سبحانه فيه تنزيه الله عن كل ما لا يليق بحلاله وقوله تعالى يعنى هو المتعالى عن كل اعتقاد باطل وقول فاسد أو يكون المعنى المتعالى عن اتخاذ الولد والشريك وقوله عما يصفون يعنى عما يصفونه به من الكذب وقوله عز وجل (بديع السموات والأرض) الابداع عبارة عن تكوين الشيء على غير مثال سبق والله تعالى خلق السموات والأرض على غير مثال سبق (أنى يكون له ولد) يعنى من أن يكون له ولد (ولم تكن له صاحبة) لان الولد لا يكون الا من صاحبة أنثى ولا ينبغي أن تكون لله صاحبة لانه ليس كمثلها شيء (وخلق كل شيء) يعنى أن الصاحبة والولد فى جملة من خلق لانه خالق كل شيء وليس كمثلها شيء فكيف يكون الولد لمن لا مثل له وإذا نسب الولد والصاحبة اليه فقد جعل له مثل والله تعالى منزوع عن المثلية وهذه الآية حجة قاطعة على فساد قول النصارى (وهو بكل شيء عليم) يعنى انه تعالى عالم بجميع خلقه لا يعزب عن علمه شيء وعلمه محيط بكل شيء قوله تعالى (ذالك الله بكم) يعنى ذالك الله الذى من صفته انه خالق السموات والأرض وأبدعها على غير مثال سبق وانه بكل شيء عليم هو ربكم الذى يستحق العبادة لانه تدعون من دونه من الاصنام لانها اجادات لا تخلق ولا تضر ولا تنفع ولا تعلم والله تعالى هو الخالق الضار النافع (لا اله الا هو خالق كل شيء فاعبدوه) يعنى انه الذى يستحق العبادة فاعبدوه وأطيعوه (وهو على كل شيء وكيل) يعنى انه هو تعالى على كل شيء خلق رقيب حفيظ يقوم بارزاق جميع خلقه قوله عز وجل (لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار) قال جمهور المفسرين

(لا تدركه الابصار) لا تحيط به أو ابصار من سبق ذكرهم وتشبهت المعتزلة بهذه الآية لا يستتب لان المتنى هو الادراك لا الرؤية والادراك هو الوقوف على جوانب المرقى وحدوده وما يستحيل عليه الحدود والجهات يستحيل ادراكه لا رؤيته فنزل الادراك من الرؤية منزلة الاحاطة من العلم ونفى الاحاطة التى تقتضى الوقوف على الجوانب والحدود لا يقتضى نفى العلم به فكذلك هذا على أن مورد الآية هو العلم وهو التمدح بوجوب ثبوت الرؤية اذ نفى ادراك ما يستحيل رؤيته لا تمدح فيه لان كل ما لا يرى لا يدرك وانما التمدح بنفى الادراك مع تحقق الرؤية اذ اتفقوا مع تحقق الرؤية دليل ارتفاع نقيصة التناهي والحدود عن الذات فكانت الآية حجة لتعاليمهم

معنى الإدراك الاحاطة بكنهه الشيء وحقيقته فلا يصار ترى الباري جلا جلاله ولا تحيط به كما أن القلوب تعرفه ولا تحيط به وقال سعيد بن المسيب في تفسير قوله لا تدركه الابصار لا تحيط به الابصار وقال ابن عباس كملت ابصار المخلوقين عن الاحاطة به

﴿فصل﴾ يتسلك بظاهرها لا يتبصرون من أهل البدع وهم الخوارج والمعتزلة وبعض المرجئة وقالوا ان الله تبارك وتعالى لا يراه أحد من خلقه وأن رؤيته مستحيلة عقلا لان الله أخبر ان الابصار لا تدركه وادراك البصر عبارة عن الرؤية اذ لا فرق بين قوله ادر كنهه يبصرى ورأيته يبصرى فثبت بذلك أن قوله لا تدركه الابصار بمعنى لا تراه الابصار وهذا يفيد العموم ومذهب أهل السنة ان المؤمنين يرون به يوم القيامة وفي الجنة وان رؤيته غير مستحيلة عقلا ولا تحجبوا الحق من مذهبهم بتظاهر أدلة الكتاب والسنة واجماع الصحابة ومن بعدهم من سلف الامة على اثبات رؤيته الله تبارك وتعالى للمؤمنين في الآخرة قال الله تبارك وتعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ففي هذه الآية دليل على أن المؤمنين يرون به يوم القيامة وقال تعالى كلا انهم من ربهم يومئذ لمحجوبون قال الشافعي رحمه الله يجب قوما بالمعصية وهي الكفر فثبت أن قوما يرونه بالضاعفة وهي الايمان وقال مالك لم ير المؤمنون به يوم القيامة لم يعبر الكفار بالحجاب وقال تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة فسر هذه الزيادة بالنظر الى وجهه الله تبارك وتعالى يوم القيامة وأما دلائل السنة فصاروى عن جرير بن عبد الله البجلي قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر الى القمر ليلة البدر وقال انكم سترون بهكم عيانا كما ترون هذ القمر لا تضامون في رؤيته فان استطعتم أن لا تغلبوا عن صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فاقبلوا ثم قرأ وسبح بحمده قبل طلوع الشمس وقبل الغروب أخرجه البخاري ومسلم عن أبي هريرة أن ناسا قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تضامون في القمر ليلة البدر قالوا لا يا رسول الله قال هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب قالوا لا يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانكم ترونه كذلك أخرجه أبو داود وأخرجه الترمذي وليس عنده في أوله أن ناسا سألوه في آخره ليس دونها سحاب عن أبي رزين العنقي قال قالت يا رسول الله أكنأ ترى ربك ليلة يوم القيامة قال نعم قلت وما آية ذلك من خلقه قال يا أبا رزين أليس كما ترى القمر ليلة البدر ومثلها قلت بلى قال فوالله أعظم انما هو خلق من خلق الله يعني القمر فوالله أجل وأعظم أخرجه أبو داود وأما الدلائل العلمية فقد احتج أهل السنة أيضا بهذه الآية على جواز رؤية المؤمنين به يوم القيامة وتقريره أنه تعالى مدح قوله لا تدركه الابصار فلم يكن جائز الرؤية لما حصل هذا التمدح لان المعدوم لا يصح التمدح به فثبت أن قوله لا تدركه الابصار يفيد المدح وهذا يدل على أنه تعالى جائز الرؤية وثبت حقيقة هذا أن الشيء إذا كان في نفسه بحيث تتبع رؤيته لم يتخذ لا يلزم من عدم رؤيته مدح وتعظيم اما إذا كان في نفسه جائز الرؤية ثم إنه قدر على حجب الابصار عنه كانت التدرة والتعالي المدح والعظمة فثبت أن هذه الآية دالة على أنه

ولو آمنوا بالنظر في الاغتنموا
التقصي عن عهدهما ومن يقف
الرؤية يلزمه اني انه معلوم
موجود والاف كماله علم موجودا
بلا كيفية وجهة بخلاف كل
موجود لم يحجز ان يرى بلا
كيفية وجهة بخلاف كل
مرفق وهذ الان الرؤية تحقق
الشيء بالبصر كما هو فان كان
المرئي في الجهة يرى فيها وان
كان لا في الجهة يرى لا فيها

تعالى جائز الرؤية وإذا ثبت هذا وجب القطع بان المؤمن يوم القيامة لان موسى
صلى الله عليه وسلم سأل الرؤية بقوله أوفى أنظر إليك وذلك يدل على جواز الرؤية أذلا
رسأل نبي مثل موسى مالا يجوز ومتنع وقد علق الله الرؤية على استقرار الجبل بقوله
فإن استقر مكانه فسوف تراه واستقرار الجبل جائز والمعلق على الجبائز جائز وأما
الجواب عن تمسك المعترلة بظاهر هذه الآية في نفى الرؤية فاعلم ان الادراك غير الرؤية
لان الادراك هو الاحاطة بكنهه الشيء وحقيقته والرؤية المعاينة للشيء من غير احاطة
وقد تكون الرؤية بغير ادراك كما قال تعالى في قصة موسى قال أخطاب موسى ان المندر كون
قال كلا وكان قوم فرعون قد رأوا قوم موسى ولم يدركوهم لكن قاربوا ادراكهم
ايهاهم فنفي موسى الادراك مع اثبات الرؤية بقوله كلا والله تعالى يخوضان في
الآخرة من غير ادراك ولا احاطة لان الادراك هو الاحاطة بالمرئي وهو ما كان محدودا
وله جهات والله تعالى منزوع عن المحدود والجهة لانه القديم الذي لانهاية لوجوده فعلى هذا
انه تعالى يرى ولا يدرك وقال قوم ان الآية مخصوصة بالدنيا قال ابن عباس في معنى
الآية لا تدركه الابصار في الدنيا وهو يرى في الآخرة وعلى هذا القول فلا فرق بين
الادراك والرؤية قالوا ويدل على هذا التخصيص قوله وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة
وقوله يومئذ ناضرة مقيد بيوم القيامة وعلى هذا يمكن الجمع بين الآيتين وقال السدي
البصير بصران بصره معاينة وبصر علم فعني قوله لا تدركه الابصار لا يدركه علم العلماء
ونظيره ولا يحيطون به علما وهذا وجه حسن أيضا والله أعلم وقوله تعالى وهو يدرك
الابصار يعني انه تعالى يرى جميع المراتيات ويصير جميع المبصرات لا يخفى عليه شيء منها
ويعلم حقيقته ما ومطلع على ماهيتها فهو تعالى لا تدركه ابصار المبصرين وهو يدركها (وهو
اللطيف الخبير) قال ابن عباس اللطيف باوليائه الخبير بهم وقال الزهري معنى اللطيف
الرفيق بعباده وقيل هو الموصل للشيء اليك برفق ولين وقيل هو الذي ينسب عباده ذنوبهم
لئلا يتحجبوا واصل اللطف دقة النظر في الاشياء وقال أبو سليمان الخطابي اللطيف هو
اللين بعباده لطيف بهم من حيث لا يعلمون ويوصل اليهم مضاههم من حيث لا يحسبون
وقال الازهري اللطيف في اسماء الله تعالى معناه الرفيق بعباده وقيل هو اللطيف حيث
لم يأمر عباده بفوق طاقتهم وينعم عليهم فوق استحقاقهم وقيل هو اللطيف بعباده حيث
ينثي عليهم عند الطاعة ولم يقطع عنهم بره واحسانه عند المعصية وقيل هو الذي لطيف عن
أن تدركه الابصار وهو يدركها قوله تعالى (قد جاءكم بصائر من ربكم) البصائر جميع
البصيرة وهي الدلالة التي توجب البصر بالشيء والعلم به والمعنى قد جاءكم القرآن الذي فيه
البيان والحجج التي تبصرون بها الهدى من الضلالة والحق من الباطل وقيل ان الآيات
والبراهين ليست في أنفسها بصائر لانها القوتها توجب البصائر لمن عرفها ووقف على
حقها فلما كانت هذه الآيات والحجج والبراهين أسبابا للحصول البصائر سميت بصائر
(فن أبصر) يعني فن عرف الآيات واهتدى بها الى الحق (فلفنفسه) يعني فلفنفسه
أبصر ولم يعمل لانه يعود نفع ذلك عليه (ومن عني) يعني ومن جهل ولم يعرف الآيات

(وهو اللطيف) أي العالم بدقائق
الأمور ومساكناتها (الخبير)
العليم بظواهر الاشياء وخفياتها
وهو من قبيل الالف والنون
(قد جاءكم بصائر من ربكم)
البصيرة نور القلب الذي به
يستبصر القلب كما ان البصر نور
العين الذي به تبصر أي جاءكم
من الوحي والتنبيه ما هو للقلوب
كالصائر (فن أبصر) الحق
وأمن (فلفنفسه) ابصر واياها
نفع (ومن عني) عنه وضل

(فعليها) فعلى نفسه عى رايها ضر ٥٦ بالعنى (وما أنا عليكم بحفيظ) أحفظ أعمالكم وأجازيكم عليها إنما أنا

منذروا لله هو الحفيظ عليكم
الكفا في (و كذلك نصرف
الآيات) في موضع نصب
صفة المصدر المحدث أى
نصرف الآيات تصرفا
مثل ما نلونا عليكم (وليقلوا)
جوابه مخذوف أى وليقلوا
(درست) نصرفها ومعنى درست
قرأت كتب أهل الكتاب
دارست مكى وأبو عمى روى
دارست هل الكتاب درست
شامى أى قدمت هذه الآية
ومضت كما قالوا أساطير الاولين
(ولنديه) أى القرآن وان لم
يخرأ ذكر لكونه معلوما أو
الآيات لانها فى معنى القرآن
فيل الام الثانية حقيقة
والاولى لام العاقبة والضرورة
أى نصير عاقبة أمرهم الى ان
يقولوا درست وهو كقولك
فالتقطه آل فرعون ليكون لهم
عسقا وحرنا وهم لم يلقطوه
للعداوة وإنما التقطوه ليصير
لهم قرعة بين واكن صارت
عاقبة أمرهم الى العداوة
فكذلك الآيات صرفت
للتبيين ولم تصرف ليقولوا
درست ولكن حصل هذا
القول بنصرف الآيات كما
حصل التبيين فشيء به وقيل
ليقولوا كما قيل لنبيه وعندهنا
ليس كذلك لما عرف (لقوم
يعلمون) الحق من الباطل

(اتبع ما أوحى اليك من ربك) ولا تتبع أهواءهم (لا اله الا هو) اعترضوا كذبه ليجاب اتباع الوحي لا ليجل يكون
له من الاعراب أو حال من ربك مذكورة (وأعرض عن المشركين) فى الحال الى أن يراد الامر بالقتال

يكون الامر بالاعراض منسوخا بآية القتال قوله عز وجل (ولو شاء الله ما أشركوا)
قال الزجاج معناه لو شاء الله لم يجعلهم مؤمنين وهذا نص صريح في أن شركهم كان عبثية
الله تعالى خذ خلافا للمعتزلة في قولهم لم يرد من أحد الكفر والشرك فالآية ترد عليهم
(وما جعلناك عليهم حفيظا) يعني وما جعلناك يا محمد على هؤلاء المشركين رقيباً ولا
حافظاً تحفظ عليهم أعمالهم وقال ابن عباس في رواية عطاء وما جعلناك عليهم حفيظاً
منهم منا ومنهم انك لم تبعث لتدفع ان شر كين من العذاب وانما بعثت مبلغاً فلا تهم
بشر كهم فان ذلك عبثية الله تعالى (وما أنت عليهم بوكيل) يعني وما أنت عليهم بقيم
تقوم بارزاقهم وما أنت عليهم بمسيطر فعلى التفسير الأول تكون الآية منسوخة بآية
السياق وعلى قول ابن عباس لا تكون منسوخة قوله عز وجل (ولا تسبوا الذين
يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم) الآية قال ابن عباس لما نزلت انكم
وما تسبدون من دون الله حصب جهنم قال المشركون يا محمد لا تهمين عن سب آلهتنا أو
لهجور ربك فنهاهم الله ان يسبوا أو ثأناهم فيسبوا الله وعدوا بغير علم وقال قتادة كان
المؤمنون يسبون أو ثان الكفار فيردون ذلك عليهم فنهاهم الله عن ذلك لئلا يسبوا الله
لانهم قوم جهلة لا علم لهم بالله عز وجل وقال السدي لما حضرت أبا طالب الوفاة قالت
فر يش انطلقوا بنا لندخل على هذا الرجل فلنأمره ان ينهي عنا ابن أخيه فاننا نستهجي
ان نقتله بعد موته فتقول العرب كان عمه يمنعهم فلما مات قتله فانطلق أبو سفيان وأبو جهل
والنضر بن الحرث وأمية وأبي ابن خلف وعتبة بن أبي معيط وعمر بن العاص والأسود
ابن أبي النخترى الى أبي طالب فقالوا يا أبا طالب أنت كبيرنا وسيدنا وان محمد قد آذانا
وأذى آلهتنا فنجب ان تدعوه فنهاهم عن ذلك آلهتنا ولندعوه والله فدعاه فخاء النبي
صلى الله عليه وسلم فقال له أبو طالب ان هؤلاء قومك وبفؤعك فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم وما يريدون قالوا تريد ان تدعنا وألهتنا وندعك والهك فقال له أبو طالب
قد أنصفت قومك فأقبل منهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم رأيتم ان أعطيتكم هذا فهل
أنتم معطي كلمة ان تكلمتم بها ما كتم العرب ودانت لكم العجم وأدت لكم الخراج فقال
أبو جهل نعم وأبيك لنعطينكها وعشرة أمثالها فهاهي فقال قولوا لا اله الا الله فابوا
ونفروا فقال أبو طالب قل غيرها يا ابن أخي فقال يا عدم ما بالاب الذي أقول غيرها ولوا توتني
بالشمس فوضعوها في يدي ما قلت غيرها ارادة أن يؤسبهم فقالوا انك تن عن شمتك
آلهتنا أولنت شمتك أولنت شمت من يامرك فانزلت ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله
يعني ولا تسبوا أيها المؤمنون الا صنم التي يعبدونها المشركون فيسبوا الله وعدوا بغير
علم يعني فيسبوا الله ظلما بغير علم لانهم جهلة بالله عز وجل قال الزجاج نهوا في ذلك
الوقت قبل القتال ان يلعنوا الاصنام التي كانت تعبدونها المشركون وقال ابن الانباري
هذه الآية منسوخة انزلها الله عز وجل والنبي صلى الله عليه وسلم بمكة فلما قواه
باصحابه نسخ هذه الآية ونظائرها بقوله اتقوا المشركين حيث وجدتموهم وقيل انما
نهوا عن سب الاصنام وان كان في سبها طاعة وهو مباح لما يترتب على ذلك من

(ولو شاء الله) اي ايمانهم
فانما قول محذوف (ما أشركوا)
بين انهم لا يشركون على خلاف
مشيئة الله ولو علم منهم اختيار
الايمان لهداهم اليه ولكن
علم منهم اختيار الشرك فشاء
شركهم فاشركوا بمشيئته (وما
جعلناك عليهم حفيظا)
مراعي الاعمال لهم ما خذوا
باجرامهم (وما أنت عليهم
بوكيل) بسلط وكان المسلمون
يسبون آلهتهم فنهاهم الله
ليكون سبهم سبباً لسب الله
بقوله (ولا تسبوا) آلهته
(الذين يدعون من دون الله
فيسبوا الله) منصوب على
جواب النهي (عدوا) ظلماً
وعداوانا (بغير علم) على جهالة
بالله وبما يجب ان يذكر به

(كذلك) مثل ذلك الذين
(زينا لكل أمة) من أمة الكفار
(علمهم) وهو كقوله أفن زين
له سوء عـ له فرآه حسنا فان الله
يقض لمن يشاء ويهدي من
يشاء وهو حجة لنا في الاصلح
(ثم الحارث بن جهم) مصيره
(فبينهم عـ ما كانوا يعملون)
فيخبرهم عما عملوا ويحذرهم
عليه (وأقسموا بالله جهد
أيمانهم) جهدهم صدر وقع
موقع الحال أي جاهدين في
الآتيان باوكد الإيمان (الذين
جاءتهم آية) من معتبراتهم
(لئلا يؤمن بها) قل إنما الآيات
عند الله) وهو قادر عليها
لا عندى فكيف آتيكم
بها (وما يشـ عركم)
وما يدريكم (إنها) ان الآية
المقترحة (إذا جاءت لا يؤمنون)
بها يعني أنا أعلم أنها
إذا جاءت لا يؤمنون بها وإنهم
لا تعلمون ذلك وكان المؤمنون
بطاعتهم في إيمانهم إذا جاءت
تلك الآية ويؤمنون بحجتها
فقال الله تعالى وما يدريكم
أنهم لا يؤمنون على معنى أنكم
لا تدرون ما سبق على به من
أهم لا يؤمنون أنها بالكسر
مـ كي وبصري وأبو بكر على
ان الكلام تم قبله أى وما
يشعركم ما يكون منهم ثم
أخبرهم بعلمه فيهم فقال أنها إذا
جاءت لا يؤمنون البتة ومنهم
من جعل لآية في قراءة

الفساد التي هي أعظم من ذلك وهو سب الله عز وجل وسب رسوله وذلك من أعظم
الفساد فلذلك نهوا عن سب الاصنام وقيل لما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله
عليه وسلم لا تسبوا آلهتهم فيسبوا ربكم فامسك المسلمون عن سب آلهتهم فظاهر الآية
وان كان نهيا عن سب الاصنام حقيقة النهي عن سب الله تعالى لانه سب ذلك
وقوله تعالى (كذلك زينا لكل أمة عملهم) يعني كازينا لاهل المشرقين عبادة
الاصنام وطاعة الشيطان بالحرمات والحذلان كذلك زينا لكل أمة عملهم من الخير
والشر والطاعة والمعصية وفي هذه الآية دليل على تكذيب القسودرية والمعتزلة حيث
قالوا لا يحسن من الله خلق الكفرة وتر بينه وقوله تعالى (ثم الحارث بن جهم) يعني
المؤمن والكافر والصابغ والمعاصي (فبينهم عـ ما كانوا يعملون) يعني في الدنيا وما يحذرهم
على ذلك قوله عز وجل (وأقسموا بالله جهد أيمانهم) قال محمد بن كعب القرظي
والكلبي قالت قریش بن جهم ذلك تخبرنا ان موسى كانت له عصا يضرب بها الحجر
فتنفجر منه اثنا عشرة عينا وتخبرنا ان عيسى كان يحيي الموتى فأتى آية حتى تصدق
وؤمن بك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أي شيء تحبون قالوا تجعل لنا الصفا ذهباً
وابعث لنا بعض موتانا نسأله عنك أحق ما تقول أم باطل وأرانا الملائكة يشهدون لك
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارفعتم بعض ما تقولون اتصدقوني قالوا نعم والله
لئن فعلت انتبه عنك أجمعين وسأل المسلمون رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينزلها
عليهم حتى يؤمنوا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل يدعو الله عز وجل أن
يجعل الصفا ذهباً فجاءه جبريل فقال ما شئت ان شئت أصبح ذهباً ولكن ان لم
يصدقك لنعذبهم وان شئت تركتهم حتى يتوب نائمهم فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم بل يتوب نائمهم فانزل الله عز وجل (وأقسموا بالله جهد أيمانهم) يعني
وحلفوا بالله جهد أيمانهم يعني أو كدما قدروا عليه من الإيمان واشدها قال الكلبي
ومقاتل إذا حلف الرجل بالله فهو جهد عـ دعيته (الذين جاءتهم آية) يعني كما جاءت من قبلهم
من الأمم (لئلا يؤمن بها) يعني ليصدق بها (قل) يعني قل يا محمد (إنما الآيات عند الله)
يعني ان الله تعالى قادر على انزالها (وما يشـ عركم) يعني وما يدريكم ثم اختلف العلماء
في الخطابين بقوله وما يشـ عركم فقيل هو خطاب للمشر كمين الذين أقسموا بالله وقيل هو
خطاب للمؤمنين واختلفوا في قوله (إنها إذا جاءت لا يؤمنون) فقرأ ابن كثير وأهل
البصرة وأبو بكر عن عاصم أنها بكسر الالف على الابتداء وقالوا تم الكلام عند قوله وما
يشـ عركم على معنى وما يدريكم ما يكون منهم ثم ابتدأ فقال أنها إذا جاءت لا يؤمنون فن
جعل الخطاب للمشر كمين قال معناه وما يشـ عركم أيها المشر كون أنما يعني الآيات أنها
إذا جاءت آمنتم ومن جعل الخطاب للمؤمنين قال معناه وما يشـ عركم أيها المؤمنون
إذا جاءت آمنوا لان المؤمنين كانوا يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يدعو الله
ان يرهم ما اقترحوا حتى يؤمنوا الخطابهم الله بقوله وما يشـ عركم ثم ابتدأ فقال تعالى أنها
إذا جاءت لا يؤمنون وهذا في قوم مخصوصين حكم الله عز وجل عليهم بأنهم لا يؤمنون
وذلك لسابق علمهم فهم موقر الباقون أنها بفتح الالف وجعلوا الخطاب في ذلك للمؤمنين

لأن المؤمنين هم الذين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزال الآيات حتى يؤمن
المشركون بها إذا رآوها لأن المشركين كانوا حلفوا أنهم إذا جاءتهم آية آمنوا وصدقوا
وا تبعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجاب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزال
الآيات لذلك فقال الله تعالى وما يشعركم أيها المؤمنون أن الآيات إذا جاءت هؤلاء
المشركين لا يؤمنون فعلى هذا اختلفوا في لفظة لأم قوله لا يؤمنون فعمل هي صلة
والمعنى وما يشعركم أيها إذا جاءت يؤمنون وقيل هي على بابها وفيه حذف والمعنى وما
يشعركم أيها إذا جاءتهم يؤمنون أو لا يؤمنون وقيل أن معنى لعل في قوله أنها إذا جاءت
وكذلك هو في قراءة أبي بن كعب لعلها إذا جاءت وهذا سائغ في كلام العرب تقول
العرب بأت السوق أنك تشتري لنا شيئا بمعنى لعلك ومنه قول عدى بن زيد

اعاذل ما يدريك أن منيتي * إلى ساعة في اليوم أو في نحي الغد

يعني لعل منيتي قوله تعالى (وتقلب أفئدتهم وأبصارهم) قال ابن عباس يعني ونحول
بينهم وبين الإيمان فلو جئناهم بالآيات التي سألوها لما آمنوا بها والتقلب هو تحوّل
الشيء وتحوّل يكره عن وجهه إلى وجه آخر لأن الله تعالى إذا صرف القلوب والابصار عن
الإيمان بقيت على الكفر (كلهم يؤمنوا به أول مرة) يعني كلهم يؤمنوا بما قبل ذلك من
الآيات التي جاء بها رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل اشتقاق القمر وغير ذلك من
المعجزات الباهرات وقيل أول مرة يعني الآيات التي جاء بها موسى وغيره من الأنبياء
وقال ابن عباس المرة الأولى دار الدنيا يعني لوردوا من الآخرة إلى الدنيا فقلب أفئدتهم
وأبصارهم عن الإيمان فلا يؤمنون كلهم يؤمنوا به أول مرة قبل عمتهم وفي الآية دليل
على أن الله تعالى يهدي من يشاء ويضل من يشاء وإن القلوب والابصار به مده وفي
تصريفه فيقيم ما شاء منها ويرفع ما أراد منها ومنه قوله صلى الله عليه وسلم يا متقلب
القلوب ثبت قلبي على دينك فعني قوله ثقل أفئدتهم زبغها عن الإيمان وقلب
أبصارهم عن رؤية الحق ومعرفة الصواب وإن جاءتهم الآية التي سألوها فلا يؤمنون
بها كلهم يؤمنوا بالله ورسوله بما جاء من عند الله فعلى هذا تكون الكناية في به عائدة على
الإيمان بالقرآن وبما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل سؤالهم الآيات التي
اقترحوها وقوله تعالى (ونذرهم في طغيانهم يعمهون) يعني وترك هؤلاء المشركين
الذين سبق في علم الله أنهم لا يؤمنون في نذرهم على الله واعتدائهم عليه يترددون
لا يثبتون إلى الحق وقوله عز وجل (ولو أننا أنزلنا إليهم الملائكة) قال ابن جرير نزلت
في المستهزئين وذلك أنهم أتوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من قريش فقالوا
يا محمد ابعث لنا بعض موتانا حتى نسألكم عنك أحق ما تقول أم باطل وأرانا الملائكة
يشهدون لك أنك رسول الله أو أنما الله والملائكة قبل أن نزلت هذه الآية جوابا لهم
والمعنى ولو أننا أنزلنا إليهم الملائكة حتى يشهدوا لك بالرسالة (وكلهم الموقفي) يعني كل سألوا
(وحشرنا عليهم كل شيء قبلا) يعني وجعنا عليهم كل شيء قبلا قبلا قيل القبيل الكفيل
بمحبة ما تقول ما آمنوا وهو قوله (ما كانوا يؤمنوا إلا أن يشاء الله) يعني إلا أن يشاء الله

(وتقلب أفئدتهم) عن قبول
الحق (وأبصارهم) عن رؤية
الحق عند نزول الآية التي
اقترحوها فلا يؤمنون بها قيل
هو عطف على لا يؤمنون داخل
في حكم وما يشعركم أي وما
يشعركم أنهم لا يؤمنون وما
يشعركم أنهم لا يؤمنون وما
وأبصارهم فلا يفتهمون ولا
يصرون الحق (كلهم يؤمنوا به
أول مرة) كما كانوا عند نزول
آياتنا أو لا يؤمنون بها (ونذرهم
في طغيانهم يعمهون) قيل وما
يشعركم أن نذرهم في طغيانهم
يعمهون يعبرون (ولو أننا
نزلنا إليهم الملائكة) كما قالوا
لولا أنزل علينا الملائكة (وكلهم
الموقفي) كما قالوا فأتوا إلهنا
(وحشرنا عليهم) جعنا (كل شيء
قبلا) كفلا بمحبة ما بشرنا به
وانذرنا جمع قبيل وهو الكفيل
قبلا مدني وشاعى أي عيانا
وكلاهما نصب على المحال
(ما كانوا يؤمنوا إلا أن يشاء
الله) أي أنهم فيؤمنوا وهذا
جواب لقول المؤمنين إعلمهم
يؤمنون بنزول الآية

الايمان منهم وفيه دليل على أن جميع الاشياء بمشيئة الله تعالى حتى الايمان والكفر
 وموضع المجزة ان الاشياء المحشورة منها ناطق ومنها صامت فاذا أنطق الله الكل حتى
 يشهدوا له بحجة ما يقول كان ذلك في غاية الاعجاز وقيل قبل ان المقابلة والمواجهة
 والمعنى وحشرنا عليهم كل شيء مواجهة ومعاينة ما كانوا يؤمنوا الا ان يشاء الله أخبر الله
 أن الايمان بمشيئة الله لا يكفون انهم متى شاؤا آمنوا ومتى شاؤا لم يؤمنوا وقال ابن عباس
 ما كانوا يؤمنوا هم أهل الشقاء الا ان يشاء الله هم أهل السعادة الذين سبق لهم في علمه
 انهم يدخلون في الايمان وصحح الطبري قول ابن عباس قال لان الله علم بقوله ما كانوا
 ليؤمنوا القوم الذين تقدم ذكرهم في قوله وأقسموا بالله جهد ايمانهم لئن جاءتهم آية
 ليؤمنن بها ثم استثنى منهم أهل السعادة وهم الذين شاء لهم الايمان قوله تعالى (ولكن
 أ كثرهم يجهلون) يعني يجهلون أن ذلك كذلك ويحسبون أن الايمان اليوم متى شاؤا
 آمنوا ومتى شاؤا كفروا وليس الامر كذلك بل الايمان والكفر بمشيئة الله تعالى فمن
 شاء له الايمان آمن ومن شاء له الكفر كفر وفي هذا دليل لمذهب أهل السنة ان الاشياء
 كلها بمشيئة الله تعالى وورد على التعديرة والمعتزلة في قولهم ان الله أراد الايمان من جميع
 الكفار وقوله تعالى (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا) قيل هو منسوق على قوله تعالى
 وكذلك زينة لكل أمة علمهم أي كما فعلنا ذلك كذلك جعلنا لكل نبي عدوا وقيل معناه
 كما جعلنا لمن قبلنا من الانبياء أعداء كذلك جعلنا لك أعداء وفيه تعزية للنبي صلى الله
 عليه وسلم ونسب إليه يقول الله تبارك وتعالى كما ابتليناك هؤلاء القوم فكذلك جعلنا
 لكل نبي قبلك عدوا إليه فقم ثوابه على ما يكابد من اذى أعدائه وعدوه واحذر اذ به أجمع
 يعني جعلنا لكل نبي أعداء (شياطين الانس والجن) اختلف العلماء في معنى شياطين
 الانس والجن على قولين أحدهما أن المراد شياطين من الانس وشياطين من الجن
 والشيطان كل عاتق تمردهن الجن والانس وهذا قول ابن عباس في رواية عطاء وهو
 قول مجاهد وقتادة قالوا وشياطين الانس أشد تمردا من شياطين الجن لان شيطان الجن
 اذا غر عن اغواء المؤمن الصالح وأعماه ذلك استعان على اغوائه بشيطان الانس
 ليفتنه ويدل على صحة هذا القول ما روى عن أبي ذر قال قال لي رسول الله صلى الله عليه
 وسلم هل تعوذت بالله من شيطان الجن والانس قالت يا رسول الله وهل للانسان من
 شيطان قال نعم هم ثمر من شياطين الجن ذكره البغوي بغير سند وأسنده الطبري وقال
 مالك بن دينار ان شيطان الانس أشد على من شيطان الجن وذلك أني اذا تعوذت بالله
 ذهب شيطان الجن وشيطان الانس يجيئني فيجبرني الى ما أصحى القول الثاني أن الجمع
 من ولدا ابليس وأنصف الشياطين الى الانس على معنى انهم يغفونهم وهذا قول عكرمة
 والبخاري والكلبي والسدي ورواية عن ابن عباس قالوا والمراد بشياطين الانس التي
 مع الانس وبشياطين الجن التي مع الجن وذلك أن ابليس قسم جنه قسمين فبعث
 فر يقامهم الى الجن وفر يقامهم الى الانس فالفر يقام شياطين الجن والانس معنى انهم
 يغفونهم ويضلونهم وكلا الفر يقين أعداء للنبي صلى الله عليه وسلم ولولا ثبته من المؤمنين

(ولكن أ كثرهم يجهلون) ان
 هؤلاء لا يؤمنون اذا جاءتهم
 الآية المقترحة (وكذلك جعلنا
 لكل نبي عدوا) وكما جعلنا لك
 أعداء من المشركين جعلنا لمن
 تقدمك من الانبياء أعداء لما
 فيه من الابتلاء الذي هو سبب
 ظهور الثبات والصبر وكثرة
 الثواب والاجر وانتصبت (شياطين
 الانس والجن) على البدل من
 عدوا أو على انه من المفعول
 الاول وعدوا مفعول ثان

(يوحى بعضهم الى بعض) يوسوس شياطين الجن الى شياطين الانس وكذلك ٦١ بعض الجن الى بعض وبعض الانس

الى بعض وعن مالك بن دينار ان شيطان الانس اشد على من شيطان الجن لانى اذا عوذت بالله ذهب شيطان الجن عني وشيطان الانس يجيئني فيخبرني الى المعاصي عيانا وقال عليه السلام قد راء البوء شر من شياطين الجن (زخرف القول) ما ز ينوه من القول والوسوسة والاغراء على المعاصي (غرورا) خدعوا وخدعوا على غرور وهو مقول له (ولولاء ربك ما فعلوه) أى الايحاء يعنى ولولاء الله لمنع الشياطين من الوسوسة ولكنه امتحن بما يعلم انه اجل في الثواب (فذرهم وما يفترون) عليك وعلى الله فان الله يختارهم وينصركو ويخزيهم (ولتصني اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة) ولتميل الى زخرف القول قلوب الكفار وهى معطوفة على غرورا أى لغروره ولتصني اليه (وليرضوه) لانفسهم (وليعترفوا ما هم متعترفون) من الاثم (أفغفر الله ابني حكما) أى قل يا محمد افغفر الله اطلب حاكمكم بيني وبينكم وبقض الحق منا من المبتطل (وهو الذى أنزل اليكم الكتاب) المعجز (مفصلا) حال من الكتاب أى مبينا فيه الفصل بين الحق والباطل والتهادى بالصدق وعليكم

والصالحين ومن ذهب الى هذا القول قال يدل على صحته أن لفظ الآية يقتضى اضافة الشياطين الى الانس والجن والاضافة تقتضى المغارة فعلى هذا يكون في الشياطين نوع مغارة للانس والجن وهم اولاد ابليس وقوله تعالى (يوحى بعضهم الى بعض) يعنى يلقي ويسر بعضهم الى بعض ويناجي بعضهم بعضا وهو الوسوسة التى يلقيها الى من يريد اغواءه فعلى القول الاول ان شياطين الانس والجن يسر بعضهم الى بعض ما يقنون به المؤمنون والصالحين وعلى القول الثانى ان اولاد ابليس يلقي بعضهم بعضا فى كل حين فيقول شيطان الانس لشيطان الجن أضلت صاحبي بكذا وكذا فاضل أنت صاحبك مثله ويقول شيطان الجن لشيطان الانس كذلك فذلك يوحى بعضهم الى بعض وقوله (زخرف القول) يعنى باطل القول والزخرف هو الباطل من الكلام الذى قد زين ووشى بالكذب وكل شئ حسن موهى فهو زخرف (غرورا) يعنى ان الشياطين يغرون بذلك القول الكذب المزخرف غرورا وذلك ان الشياطين يزينون الاعمال القبيحة لبني آدم ويغرونهم بها غرورا (ولولاء ربك ما فعلوه) يعنى ما فعلوا الوسوسة التى يلقيها الشياطين في قلوب بني آدم والمعنى ان الله تعالى لو شاء لمنع الشياطين من التواء الوسوسة الى الانس والجن ولكن الله يمتحن من يشاء من عباده بما يعلم انه الاجل له في الثواب اذا سبر على الخيبة (فذرهم وما يفترون) يعنى تخلفهم يا محمد وما زين لهم ابليس وغرهم به من الكفر والمعاصي فانى من وراءهم قوله تعالى (ولتصني اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة) قال ابن عباس ولتميل اليه واصل الصغوفى اللغة الميل يقال أصغى الى كذا مال اليه ويقال صغوت اصغروا صغيت أصغى لغتان قال ابن التمارى اللام فى ولتصني متعانة بفعل مضمر معناه وفعلنا بهم ذلك لئلا تصغى الى الباطل افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وقال غيره اللام متعلقة بيوحى تنديده يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول ليغروا بذلك ولتصني اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة والضمير فى اليه يرجع الى زخرف القول والمعنى ان قلوب الكفار تميل الى زخرف القول وباطله وتجه وترضى به وهو قوله (وليرضوه) يعنى يرضون ذلك القول المزخرف الباطل (وليعترفوا ما هم متعترفون) يعنى وليكذبوا من الاعمال الخبيثة ما هم مكذبون قوله عز وجل (أفغير الله ابني حكما) أى نل يا محمد دلولا على ما شر كين أفغير الله اطاب حكما فاضى ببنى وبينكم وذلك انهم كانوا يتولون للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل بيننا وبينك حكما فامره الله تعالى ان يجيهم بهذا الجواب والحكم والحما ثم واحد عنده أهل اللغة غير ان بعض أهل المعانى قال الحكم اكل من الحما لان الحما كم من شأنه ان يحكم والحكم أهل ان يتحاكم اليه وهو الذى لا يحكم الا بالحق فالله تعالى حكم لا يحكم الا بالحق فلما أنزل الله على محمد التمران فقد حكم له بالنبوة وهو قوله تعالى (وهو الذى أنزل اليكم الكتاب مفصلا) يعنى مبينا فيه أمره ونهييه ووعد وعيده وفيه الحكم بيني وبينكم (كم) والذين آتيناهم الكتاب) يعنى علماء اليهود والنصارى (يعلمون انه منزل من ربك بالحق) يعنى

بالافتراء ثم عضد الدلالة على ان القرآن حق بعلم أهل الكتاب انه حق لتصدية ما عندهم وموافقة له بقوله (والذين آتيناهم الكتاب) أى عبد الله بن سلام وأصحابه (يعلمون انه منزل) شامى وحفص (من ربك بالحق)

يشهدون ان هذا القرآن منزل من عند الله وذلك لما ثبت عندهم بالدلائل الدالة على ذلك وقيل المراد بهم علماء الصحابة ورؤساؤهم مثل أبي بكر وعمر وعثمان وعلى ونظرائهم يعلمون ان هذا القرآن منزل من ربك بالحق فأمنوا به وصدقوه (فلا تكونون من الممتريين) يعني فلا تكونوا يا محمد من الشاكين ان علماء أهل الكتاب يعلمون ان هذا القرآن حق وأنه منزل من عند الله وقيل معناه فلا تكونون في شك مما قصصنا عليك انه حق وصدق فهو من باب التهميش لانه صلى الله عليه وسلم لم يشك قط وقيل الخطاب وان كان في الظاهر للنبي صلى الله عليه وسلم الا ان المراد به غيره والمعنى فلا تكونوا يا أيها الانسان السامع لهذا القرآن في شك انه منزل من عند الله كما فيه من الاعزاز الذي لا يتدر على مثله الا الله تبارك وتعالى قوله تعالى (وَمَا كُنَّا بِكَ بِكَرِيمًا) وقيل كُنَّا بِكَ كُنَّا بِكَ عَلَى الْجَمْعِ فَنَقَرْنَا عَلَى التَّوْحِيدِ قَالَ السَّامِعُ قَدِمَ رَأْسُهَا الْكَلِمَاتُ الْكَثِيرَةُ إِذَا كَانَتْ مُضَيَّوَةً بِضَابِطٍ وَاحِدٍ كَتَوَلُّهُمْ قَالَ الشَّاعِرُ فِي كِتَابِهِ بَعْضُ بَعْضِهِ وَكَذَلِكَ الْقُرْآنُ كَلِمَةٌ وَاحِدَةٌ لِأَنَّهُ شَيْءٌ وَاحِدٌ فِي اعْزَازِ النِّظْمِ وَكَوْنِهِ حَقٌّ وَصِدْقٌ وَمُعْجَزٌ وَمَنْ قَرَأَ بِالْجَمْعِ قَالَ لَنْ يَكُونَ فِي سِيَاقِ الْآيَةِ لَمْ يَبْدَلْ لِكَلِمَاتِهِ فَوَجِبَ الْجَمْعُ فِي الْإِلْفِ الْأَوَّلِ أَسْمَاعًا لِلشَّاعِرِ (صدق وعدلا) يعني صدقة فيما وعد وعدلا فيما أحكم وقيل ان القرآن مشتمل على الاخبار والاحكام فهو صادق فيما أخبر عن التورون الماضية والامم الخالية وعما هو كائن الى قيام الساعة وفيما أخبر عن ثواب المطيع في الجنة وعقاب العاصي في النار وهو عدل فيما أحكم من الامر والنهي والحلال والحرام وسائر الاحكام (لا مبدل لاسمائه) يعني لا مغيرة لقضائه ولا راد لحكمه ولا خلف واعيده وقيل لما وصف كتابه بالتمام في قوله وما كُنَّا بِكَ كَرِيمًا والتمام في كلام الله لا يتقبل النقص والتغيير والتبديل قال الله تعالى لا مبدل لاسمائه لانها صونية عن التغير يفد والتغير والتبديل باقية الى يوم القيامة وفي قوله لا مبدل لاسمائه دليل على ان السعيد لا يتقلب شتياء ولا الشقي يتقلب سعيدا فالسعيد من سعد في الازل والشقي من شقي في الازل وأورد على هذا ان الكافر يكون شتياء بكفره فيسلم فينتاب سعيدا بسلامه وأجيب عنه بان الاعتبار بالحال فمَنْ ختم له بالعادة كان قد كتب سعيدا في الازل ومن ختم له بالشقاوة كان شقياً في الازل والله أعلم وقوله تعالى (وهو السميع) يعني لما يقوله العباد (العليم) يعني بأحوالهم قوله عز وجل (وان تطعوا أكره من في الارض يضلوكم عن سبيل الله) قال المفسرون ان المشركين جادلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين في كل الميعة وذلك انهم قالوا للمسلمين كيف تأكلون ما قتلتم ولا تأكلون ما قتل ربكم فقال الله تعالى لذي محمد صلى الله عليه وسلم وان تطعوا أكره من في الارض في كل الميعة وكان الكفار يومئذ أكره أهل الارض يضلوكم عن سبيل الله يعني يضلوكم عن دين الله الذي شرعه لكم وبذلك به وقيل معناه لا تطعهم في معتقداتهم الباطلة فانك ان تطعهم يضلوكم عن سبيل الله يعني يضلوكم عن طريق الحق ومنهج الصديق ثم أخبر عن حال الكفار وما هم عليه فقال تعالى (ان يتبعون الا الظن) يعني ان هؤلاء الكفار الذين يجادلونك ما يتبعون في دينهم الذي هم عليه الا الظن وليسوا على بصيرة فحق في دينهم وليسوا بقاتلين انهم على حق لانهم

فلا تكونون من الممتريين) الشاكين فيه أي السامع أو فلا تكونون من الممتريين في ان أهل الكتاب يعلمون أنه منزل بالحق ولا يربك بجوداً كثرهم وكفرهم به (وَمَا كُنَّا بِكَ كَرِيمًا) أي ما تكلم به بكلمات ربك بخارجي وشاعري وأبو عمرو أي تم كل ما أخبر به وأبو عمرو أي وعد وعدلا (صدق) في وعده ووعد وعده (وعدا) في أمره ونهيته واتصبا على التمييز أو على الحال (لا مبدل لاسمائه) لا أحد يبدل شيئا من ذلك (وهو السميع) لا تقرأ من أقد (العليم) ناصر آدم من أصر أو الجمع لما يقولون العلم بما يضمرون (وان تطعوا أكره من في الارض) أي الكفار لانهم الاكثرون (يضلوكم عن سبيل الله) دينه (ان يتبعون الا الظن) وهو ظنهم ان آباءهم كانوا على الحق فهم يتقلدوهم

(وان هم الايخرون) يكذبون في ان الله حرم عليهم كذا وأحل لهم ٦٣ كذا (ان ربك هو أعلم من يضل عن سبيله وهو

أعلم بالمهتدين) أي هو يعلم الكفار والمؤمنين من رفح بالاستعداد لفظها لفظ الاستفهام والخبر يضل وموضع الجملة نصب بيعلم المقدول بأعلم لأن أفعل لا يعمل في الاسم الظاهر النصب ويعمل الجرح وقيل تقديره أعلم بمن يضل بدليل ظهور الباء بعده في المهتدين (فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين) هو مسبب عن انكار اتباع المضلين الذين يحلون الحرام ويحرمون الحلال وذلك انهم كانوا يقولون للمسلمين انكم ترعون انكم تعبدون الله فاقبل الله أحق أن تأكلوا مما قتلتم أنتم فقيل للمسلمين ان كنتم متحققين بالاجتنان فكلوا مما ذكر اسم الله عليه خاصة أي على ذبحه دون ما ذكر عليه اسم غيره من آلهتهم أو مات حتف أنفه (وما لكم ألا تأكلوا) ما استفهام في موضع رفع بالاستعداد والكم التحدير أي وأي غرض لكم في أن لا تأكلوا (مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم) بين لكم (ما حرم عليكم) مما لم يحرم بقوله حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به وأورد الامام خنزالدين الرازي ههنا اشكالاً فقال في سورة الانعام مكية وسورة المائدة من آخر ما نزل الله تعالى بالمدينة وقوله وقد فصل لكم ذلك الفصل متقدماً على هذا الحل والمدنى متأخر عن المبني كونه متقدماً قال بل الاولى أن يقال قوله تعالى بعد هذه الآية قل لا أحد فيما أوحى الى خمر ما على طاعم بطامه الا أن يكون ميتة أو دماً مفسواً أو لحم خنزير أو هذه الآية وان كانت مذكورة بعد هذه الآية قبل الآن هذا القدر من المتأخر لا يمنع أن يكون هو المراد قال كانه وما ذكره المفسرون وجهه وهو ان الله لما علم ان سورة المائدة متقدمة على سورة الانعام في الترتيب لاني التزل حسن عود الضمير في قوله وقد فصل لكم ما حرم عليكم الى ساهو تقدم في الترتيب وهو قوله حرمت عليكم الميتة الآية والله أعلم برأيه وقوله تعالى (الاما اضطررتم اليه) يعني الآن ندعوكم الضرورة الى أكله بسبب شدة الحاجة فيباح لكم ذلك عند الاضطرار (وان كثير الذين باهواهم بغير علم) يعني وان كثيراً من الذين يخادونكم في أكل الميتة ويحبون عليكم في ذلك بقولهم أنا نكون ما نذبحون لانا نكون ما يذبحه الله وانما قالوا هذه المقالة جهلاً منهم بغير علم منهم بجهة ما يقولون فينبغون أهواءهم أيضاً أنفسهم وأتباعهم بذلك وقيل المراد به عمرو بن لحي بن دونه من المشركين لانه أول من جحر البضائر وسبب السوائب وأباح الميتة

اتبعوا أهواءهم وتركوا القاس الصواب والحق واقتصرواعلى اتباع الظن والجهل (وان هم الايخرون) يعني يكذبون وأصل المحرص المحرز والتممين ومنه حرص الخلة اذا خرد كية ثم رتها على الظن من غير يقين ويسمى الكذب حرصاً ما يدخله من الظنون الكاذبة وقيل ان كل قول مقول عن ظن وتحمين يقال له حرص لان قائله لم يقله عن علمه ويقين (ان ربك هو أعلم من يضل عن سبيله) يقول الله لنبه محمد صلى الله عليه وسلم يا محمد ان ربك هو أعلم منك ومن جميع خلقه أي الناس يضل عن سبيله (وهو أعلم بالمهتدين) يعني وهو أعلم بضامن كان على هدى واستقامه وسداد لا يخفى عليه شيء من أحوال خلقه فأكبر تعالى أنه أعلم بالقرينين الضال والمهتدي وان يجازي كلاهما يستحق قوله تعالى (فكلوا مما ذكر اسم الله عليه) هذا جواب لقول المشر كين حيث قالوا للمسلمين أنا نكون مما قتلتم ولانا نكون مما قتل ربكم فقال الله تعالى للمسلمين فكلوا انتم مما ذكر اسم الله عليه من الذبائح (ان كنتم بآياته مؤمنين) وقيل كانوا يخبرون أضنافاً من النعم ويحلون الميتة فقل أحلوا ما أحل الله وحرّموا ما حرّم الله فعلى هذا القول تكون الآية خطاباً للمشر كين وعلى القول الاول تكون الآية خطاباً للمسلمين وهو الاصح لقوله في آخر الآية فان كنتم بآياته مؤمنين (وما لكم ألا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه) يعني وأي شيء لكم في أن تأكلوا مما منعكم من أن تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وهذا تأكيدي في ابادة ما ذبح على اسم الله دون غيره (وقد فصل لكم ما حرم عليكم) يعني وقد بين لكم الحلال من الحرام فيما تطعمون وقال جمهور المفسرين ان المراد بقوله وقد فصل لكم ما حرم عليكم الخمرات المتذكورة في قوله تعالى حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به وأورد الامام خنزالدين الرازي ههنا اشكالاً فقال في سورة الانعام مكية وسورة المائدة من آخر ما نزل الله تعالى بالمدينة وقوله وقد فصل لكم ذلك الفصل متقدماً على هذا الحل والمدنى متأخر عن المبني كونه متقدماً قال بل الاولى أن يقال قوله تعالى بعد هذه الآية قل لا أحد فيما أوحى الى خمر ما على طاعم بطامه الا أن يكون ميتة أو دماً مفسواً أو لحم خنزير أو هذه الآية وان كانت مذكورة بعد هذه الآية قبل الآن هذا القدر من المتأخر لا يمنع أن يكون هو المراد قال كانه وما ذكره المفسرون وجهه وهو ان الله لما علم ان سورة المائدة متقدمة على سورة الانعام في الترتيب لاني التزل حسن عود الضمير في قوله وقد فصل لكم ما حرم عليكم الى ساهو تقدم في الترتيب وهو قوله حرمت عليكم الميتة الآية والله أعلم برأيه وقوله تعالى (الاما اضطررتم اليه) يعني الآن ندعوكم الضرورة الى أكله بسبب شدة الحاجة فيباح لكم ذلك عند الاضطرار (وان كثير الذين باهواهم بغير علم) يعني وان كثيراً من الذين يخادونكم في أكل الميتة ويحبون عليكم في ذلك بقولهم أنا نكون ما نذبحون لانا نكون ما يذبحه الله وانما قالوا هذه المقالة جهلاً منهم بغير علم منهم بجهة ما يقولون فينبغون أهواءهم أيضاً أنفسهم وأتباعهم بذلك وقيل المراد به عمرو بن لحي بن دونه من المشركين لانه أول من جحر البضائر وسبب السوائب وأباح الميتة

الضرورة أي شدة الحاجة الى أكله (وان كثير الذين باهواهم بغير علم) أي يضلون فيحرمون ويحلون باهواهم وشهواتهم من غير تعلق بشريعة

وغير دين ابراهيم عليه السلام (ان دينك هو أعلم بالمعتدين) يعني ان دينك يا محمد هو أعلم
 عن تعددي حدوده فاحل ما حرم الله وحرم ما أحل الله فهو ويجازيهم على سوء صنيعهم
 قوله عز وجل (وذروا ظاهر الاثم وباطنه) يعني وذروا أيها الناس ما يوجب الاثم وهي
 الذنوب والمعاصي كلها سرها وعلانيتها قليلها وكثيرها قال الربيع بن أنس نهى الله
 عن ظاهر الاثم وباطنه أن يعمل به سرا وعلانية وقال سعيد بن جبير في هذه الآية
 الظاهر منه قوله ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء الا ما قد سلف ونكاح المحارم
 من الامهات والبنات والاخوات والباطن الزنا وقال السدي: أما الظاهر فالزواني
 في الحيوانات وهن اصحاب الرابات وأما الباطن فالمرأة تحتها الرجل صدقة فيأتيها
 سرا وقال النخاع كان أهل المجاهلية يستسرون بالزنا ويرون ان ذلك حلال ما كان سرا
 فحرم الله السر منه وعلانيته وقال ابن زيد ظاهر الاثم الخبر من الثياب والتعري في
 الطواف والباطن الزنا وقال الكلبي ظاهر الاثم طواف الرجال بالبيت نهارا وعراة وباطنه
 طواف النساء بالليل عراة وكان أهل المجاهلية يفعلون ذلك الى ان جاء الاسلام فنهى
 الله عن ذلك كله وقيل ان هذا النهي عام في جميع المحرمات التي نهى الله عنها وهو الاصح
 لان تخصيص العام بصورة معينة من غير دليل لا يجوز فعلى هذا القول يكون معنى الآية
 وذروا اما علمتم به وما أسرتم من الذنوب كلها قال ابن الانباري وذروا الاثم من جميع
 جهاته وقيل المراد بظاهر الاثم الاقدام على الذنوب من غير مسألة وباطنه ترك الذنوب
 خوفا لله عز وجل لا خوفا للناس وقيل المراد بظاهر الاثم أفعال الجوارح وباطنه
 أفعال القلوب فيدخل في ذلك المحسوس والكبر والعجب وارادة السر والتخوف وذلك
 وقوله تعالى (ان الذين يكسبون الاثم) يعني ان الذين يعملون بعبادة اهلهم الله عنه
 ويرتكبون ما حرم عليهم من المعاصي وغيرها (سيبغون) يعني في الآخرة عما كانوا
 يفترون) يعني عما كانوا يكسبون في الدنيا من الاثم وظاهر هذا النص يدل على
 عقاب المذنب انه مخصوص عن لم يثبت لان المسلمين أجمعوا على انه اذا تاب العبد من
 الذنب توبة صحيحة لم يعاقب وزاد أهل السنة في ذلك فقالوا المذنب اذا لم يثبت فهو في
 خطر المشيئة ان شاء عاقبه وان شاء عفا عنه بفضل له وكرمه قوله تعالى (ولانا كأواممالم
 يذكر اسم الله عليه) قال ابن عباس الآية في تحريم الميتات وما في معناها من المخنقة
 وغيرها وقال عطاء الآية في تحريم الذبائح التي كانوا يذبحونها على اسم الاصنام انتهى
 (فصل) في اختلاف العلماء في ذبيحة المسلم اذا لم يذكر اسم الله عليها فذهب قوم الى
 تحريمها سواء تركها عمدا أو ناسيا وهو قول ابن سيرين والشعبي ونقله الامام فخر الدين
 الرازي عن مالك ونقل عن عطاء أنه قال كل ما لم يذكر اسم الله عليه من طعام أو شراب
 فهو حرام احتجوا في ذلك بظاهر هذه الآية وقال الثوري وأبو حنيفة من ترك التسمية
 عامدا لا تحل وان تركها ناسيا تحل وقال الشافعي تحل الذبيحة سواء ترك التسمية عمدا أو
 ناسيا ونقله البغوي عن ابن عباس ومالك ونقل ابن الجوزي عن احمد روايتين فيما اذا ترك
 التسمية عامدا وان تركها ناسيا حلت فمن أباح كل الذبيحة التي لم يذكر اسم الله عليها

(ان دينك هو أعلم بالمعتدين)
 بالمتجاوزين من الحق الى
 الباطل (وذروا ظاهر الاثم
 وباطنه) علانيته وسره أو
 الزنا في الحيوانات والصدقة
 في السر أو التبرك الجلي والخفي
 (ان الذين يكسبون الاثم
 سيبغون) يوم القيامة
 (عما كانوا يفترون) يكسبون
 في الدنيا (ولانا كأواممالم
 يذكر اسم الله عليه) عند الذبح

(وانه) وان أكله (لفسق وان الشياطين ليوحون) ليوسوسون (الى اوليائهم) ٦٥ من المشركين (ليجادلوكم) بقولهم

لانا نكون معاقله الله وانا نكون
معاذبحون بأيديكم والآية
تحرّم متروك التسمية وخصت
حالة النسيان بالحديث أو
بجعل الناس ذكرا تقدر
(وان أطمعتموهم) في استغلال
ما حرّم الله (انكم لمشركون)
لان من اتبع غير الله في دينه
فقد أشرك به ومن حق المتدين
ان لا ياكل مما لم يذكر اسم الله
عليه لما في الآية من التشديد
العزيز ومن أول الآية بالمية
وعما ذكر غير اسم الله عليه لقوله
أوفسقا أهل لغير الله به وقال
ان الواو في وانه انفسق للحال لان
عطف الجملة الاسمية على
الفعالية لا يحسن فيكون التقدير
ولانا كانوا منه حال كونه
فسقا والفسق مجمل فيمن بقوله
أوفسقا أهل لغير الله به فصار
التقدير ولانا كانوا منه حال
كونه مهلا لغير الله به فيكون
مساواة لانا بالاعوامات المحلة
منها قوله قل لا أحد الآية فقد
عدل عن ظاهر اللفظ (أومن
كان متافحا بيناه) أي كافرا
فهو ديناه لان الايمان حياة
القلوب ميتا مدني (وجعلنا له
نورا يمشي به في الناس) مستضيئا
به والمراد به اليقين (كن مثله)
أي صفته (في الظلمات) أي
خاطب فيها (ليس بخارج منها)

قال المراد من الآية الميتات وما ذبح على اسم الاصنام بدليل أنه قال تعالى في سياق
الآية (وانه لفسق) واجمع العلماء على ان أكل ذبيحة المسلم التي ترك التسمية عليها
لا يفسق واحتجوا أيضا بانها ما روى البخاري في صحيحه عن عائشة رضي الله تعالى
عنها قالت قلت يا رسول الله ان هنا أقواما حديثنا عهدهم بشرك يا تؤننا لغير الله
ندري يدكرون اسم الله عليهم لا قال اذكروا أنتم اسم الله وكوا قالوا كانت التسمية
شرطا لا باحة لكان الشك في وجودها ما نعلم أن أكلها كالشك في أصل الذبح وقول
الشافعي في أول الآية وان كان عاما بحسب الصيغة إلا أن آخرها لما حصلت فيه
هذه القبر الثلاثة وهي قوله (وانه لفسق) وان الشياطين ليوحون الى اوليائهم
ليجادلوكم وان أطمعتموهم انكم لمشركون علمنا ان المراد من هذا العموم هو الخصوص
والفسق ذكر اسم غير الله في الذبح كما قال في آخر السورة قل لا أحد فيما أوحى الى محمدا
على طاعم يصمعه الى قوله أوفسقا أهل لغير الله به فصار هذا الفسق الذي أهل لغير الله
به مفسر بالقوله وانه لفسق واذا كان كذلك كان قوله ولانا كانوا مما لم يذكر اسم الله
عليه وانه لفسق مخصوصا بأهل لغير الله به والله أعلم وقوله تعالى (وان الشياطين
ليوحون الى اوليائهم ليجادلوكم) يعني ان الشياطين يوسوسون الى اوليائهم من
المشركين ليجادلوكم ويخاصوهم كما قال صلى الله عليه وسلم وذلك ان المشركين قالوا يا محمد
أخبرنا عن الشاة اذا ماتت من قتلها فقال الله قتلها قالوا فترغم ان ما قتلت أنت وأصحابك
حلال وما قتل الكاب والصيتر حلال وما قتل الله حرام فأنزل الله عز وجل هذه الآية
وقال عكرمة لما نزلت هذه الآية في تحريم الميتة كتبت فارس وهم الجوس الى مشركي
قر يش أن خاصه وانما داو قوله انه ان ما ذبحت فهو حلال وما ذبحه الله فهو حرام فأنزل
الله وان الشياطين يعني مردة الانس وهم الجوس ليوحون الى اوليائهم يعني مشركي
فريش وكان بين فارس والعرب والامة ومكاتبة على الروم فلي هذا يكون المراد بالوحى
المكاتبة في خفية (وان أطمعتموهم) يعني في أكل الميتة وما حرّم الله عليكم (انكم
لمشركون) يعني انكم اذا مثلتم في الشرك قال الزجاج فيه دليل على ان كل من أحل
شيئا ما حرّم الله أو حرّم شيئا مما أحل الله فهو مشرك وانما سمى مشركا لانه أثبت حاكما
غير الله عز وجل ومن كان كذلك فهو مشرك قوله عز وجل (أومن كان متافحا بيناه)
يعني أومن كان متسابقا للكفر فأحييناه بالايان وانما جعل الكفر موتا لانه جعل
الايمان حياة لان الحمى صاحب صيرته يهدي به الى رشده ولما كان الايمان يهدي
الى الفوز العظيم والحياة الابدية شبهه بالحياة (وجعلنا له نورا يمشي به في الناس)
يعني وجعلنا له نورا يستضي به في الناس ويهتدي به الى تصديق السبل قيل النور هو
الاسلام لانه يخلص من ظلمات الكفر لانه يخلصهم من الظلمات الى النور وقال قتادة
هو كتاب الله القرآن لانه يبين من الله مع المؤمنين بما يعملون (كن مثله في الظلمات)
يعني كن هوى ظلمة الكفر وظلمة الجهالة وظلمة عمى البصيرة (ليس بخارج منها)

٩ ن في لا يفارقها ولا يتخلص منها وهو حال قيل المراد بهما اجزءه أو جهل والاصح ان الآية
مادة لكل من هداه الله ولا يكل من أضله الله فيمن ان مثل المهتدي مثل الميت الذي أحيى وجعل مستضيئا يمشي في الناس
نور الحكمة والايمان ومثل الكافر مثل من هوى الظلمات التي لا يتخلص منها

يعني من تلك الظلمات وهذا مثل ضرب الله تعالى لخال المؤمنين والكافرين ان المؤمنين
المهتدي بمنزلة من كان ميتا فأحياء وأعطاه نوراً يهديه في مصالحه وأن الكافر
بمنزلة من هو في ظلمات منغمس فيها ليس بخارج منها فيكون متغيراً على الدوام
ثم اختالف المفسرون في هذين المثالين هل هما مخضوضان بانسانين معينين أو هما
عامان في كل مؤمن وكافر فذكروا في ذلك قولين أحدهما ان الآية في رجلين معينين
ثم اختلفوا فيه - ما فقال ابن عباس في قوله وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس يريد حجرة
ابن عبد المطلب عم النبي صلى الله عليه وسلم كمن مثله في الظلمات يريد بذلك أباهل
ابن هشام وذلك ان أباهل رعى النبي صلى الله عليه وسلم بفرت فأخبر حجرة بما فعل
أبو جهل وكان حجرة قد رجح من صيدويه قوس وحزرة لم يؤمن بعدها قبل حجرة غضبان
حتى علا أباهل وجعل يضرب به بالقوس وجعل أبو جهل يتضرع إلى حجرة ويقول
يا أبا علي أما ترى ما جاء به سفة - فنزلنا وسب آلهتنا وخالف آباءنا فقال حجرة ومن أسفه
منكم عقولاً تعبدون الحجاره من دون الله أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمداً رسول الله
فأسلم حجرة يومئذ فنزل الله هذه الآية وقال الضحاك نزلت في عمر بن الخطاب وأبي
جهل وقال عكرمة والسكبي نزلت في عمار بن ياسر وأبي جهل وقال مقاتل نزلت
في النبي صلى الله عليه وسلم وأبي جهل وذلك ان أباهل قال زاحنا بنوع بد مناف في
الشرف حتى اذا صرنا نحن وهما كفريسي رهاقاً لوانسان يوحى اليه والله لا يؤمن
حتى يأتيانا وحى كياييه فنزلت هذه الآية وقال القول الثاني وهو قول المحسن في آخرين
ان هذه الآية عامة في حق كل مؤمن وكافر - وهذا هو الصحيح لان المعنى اذا كان حاصل
في السكك دخل فيه كل أحد وقوله تعالى (كذلك زين لكافرين ما كانوا يعملون)
قال أهل السنة المزين هو الله تعالى ويدل عليه قوله زيناهم أعمالهم ولان حصول الفعل
يتوقف على حصول الدواعي وحصوله لا يكون الا بخلاق الله تعالى فدل ذلك على ان
المزين هو الله تعالى وقالت المعتزلة المزين هو الشيطان ويرده ما تقدم وقوله تعالى
(وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرمين) يعني وكما جعلنا في مكة أكابر وعظماء
جعلنا في كل قرية أكابر وعظماء وقيل هو معطوف على ما قبله ومعناه كزيننا لكافرين
ما كانوا يعملون كذلك جعلنا في كل قرية أكابر جمع الأكابر ولا يجوز ان يكون
مضافاً لانه لا يتم المعنى بل في الآية تقديم وتأخير تقديره وكذلك جعلنا في كل قرية
مجرمين أكابر وانما جعل المجرمين أكابر لانهم أقدر على المنكر والغدر وترويح الباطل
بين الناس من غيرهم وانما حصل ذلك لاجل رياستهم وذلك سنة الله أنه جعل في كل
قرية اتباع الرسل ضغفاءهم وجعل فسادهم أكابرهم (ليمكروا فيها) قال
ابو عبيدة المنكر الخديعة والحيلة والغدر والتجور زاد بعضهم والغيبة والنميمة
والايمان الكاذبة وترويح الباطل قال ابن عباس معناه ليقولوا فيها الكذب
وقال مجاهد جلس على كل طريق من طريق مكة أربعة نفر ليصرفوا الناس عن
الايمان محمد صلى الله عليه وسلم ويقولوا هو كذاب ساحر كاهن فكان هذامكرهم

(كذلك) أي كما زين للمؤمنين
إيمانه (زين للكافرين) يزين
الله تعالى كقوله زيناهم أعمالهم
(ما كانوا يعملون) أي أعمالهم
(وكذلك) أي وكما جعلنا في
مكة صناديدها ليمكروا فيها
(جعلنا) صديراً (في كل قرية)
أكابر مجرمين ليمكروا فيها
ليختبروا على الناس فيها ويعلموا
بالمعاصي واللام على ظاهرها
عند أهل السنة ولست بلام
الغافقة وخص الأكابر وهم
الرؤساء لان ما فيهم من الرياسة
والسعة ادعى لهم إلى المنكر
والكفر من غيرهم دليله ولو
يسط الله الرزق لعباده لبعثوا في
الارض ثم صلى رسوله عليه
السلام ووعده النصر بقوله

(وما يذكرون إلا بانفسهم) لان مكرمهم يحق بهم (وما يشعرون) انه يحق بهم ٦٧ كابرمة قول أول والثاني في كل قرية

ومجرمهم يبدل من أكارب أو الأول
مجرمها أو الثاني أكارب والتقدير
مجرمها أكارب ولما قال أبو
جهل زاجنا بنوعبد مناف
في الشرف حتى اذا صرنا
كفرسى رهان قالوا مناصي
بوحى اليه والله لا نرضى به الا
أن يأتينا وحى كيايتيه نزل
(واذا جاءتهم) أى الا كابر
(آية) معجزة أو آية من القرآن
تأمرهم بالايان (قالوا) ان تؤمن
حتى تؤمن مثل ما أوتى رسول
الله) أى تعطى من الآيات
مثل ما أعطى الانبياء فأعلم
الله تعالى أنه أعلم عن يصلح
للنبوة فقال تعالى (الله أعلم
بما يجادل رسالته) مكى
وحقق رسالته غيرهما
حيث مفعول به والاعمال
مخدوف والتقدير يعلم موضع
رسالته (سيصيب الذين
أجرؤا) من أكارها (صغار)
ذل وهو ان (عند الله) في القيامة
(وعذاب شديد) في الدارين
من القتل والاسر وعذاب النار
(بما كانوا يذكرون) في الدنيا
(فن يرده الله أن يهديه) يشرح
صدره للاسلام) بوسعه وينور
قلبه قال عليه السلام اذا دخل
النور في القلب انشرح وانفتح
قيل وما علامه ذلك قال الانابة
الى دار الخلود والتجاني عن دار
الغرور والاستعداد للموت قبل
نزول الموت

(وما يذكرون إلا بانفسهم) يعنى ما يحق هذا المكر الا بهم لان وبالهم مكرمهم يعود عليهم
(وما يشعرون) يعنى ان وبال ذلك المكر يعود عليهم ويضرهم قوله عز وجل (واذا
جاءتهم آية قالوا ان تؤمن حتى تؤمن مثل ما أوتى رسول الله) يعنى النبوة وذلك ان الوليد
ابن المغيرة قال للنبي صلى الله عليه وسلم لو كانت النبوة حقاً لكنت أنا أولى بها منك لأنى
أكبر منك سنة أو أكثر منك مالا فانزل الله هذه الآية وقال مقاتل نزلت في أبى جهل
وذلك انه قال زاجنا بنوعبد مناف في الشرف حتى اذا صرنا كفرسى رهان قالوا مناصي
بوحى اليه والله لا نؤمن به ولا نطيعه أبداً إلا أن يأتينا وحى كيايتيه فانزل الله هذه الآية
واذا جاءتهم آية يعنى حجة بيّنة ودلالة واضحة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم قالوا يعنى
الوليد بن المغيرة وأباجه بن هشام أو كل واحد من رؤساء الكفرة ويدل عليه الآية التى
قبلها وحى قوله وكذلك جعلنا فى كل قرية أكارب مجرمها والمكر وافيها فكان من مكر
كفار قرىش أن قالوا ان تؤمن لك حتى تؤمن مثل ما أوتى رسول الله يعنى النبوة وانما قالوا
هذه المقالة الخبيثة حسداً منهم للنبي صلى الله عليه وسلم وفى قوله من يؤمن حتى تؤمن
مثل ما أوتى رسول الله قولان أحدهما وهو المشهور ان القوم أرادوا أن تحصل لهم النبوة
والرسالة كما حصلت للنبي صلى الله عليه وسلم وأن يكونوا متبعين لا تابعين القول
الثانى وهو قول الحسن ومنقول عن ابن عباس ان المعنى واذا جاءتهم آية من القرآن
تأمرهم باتباع محمد صلى الله عليه وسلم قالوا ان يؤمن لك حتى تؤمن مثل ما أوتى رسول الله يعنى
ما أوتى رسول الله يعنى حتى يوحى اليه أو يأتينا بحجج يل يصدقك بانك رسول الله فعلى
هذا القول لم يطلبوا النبوة وانما طلبوا أن تخبرهم الملائكة بصدق محمد صلى الله
عليه وسلم وأنه رسول من الله تعالى وعلى القول الأول أنهم طلبوا أن يكونوا أنبياء ويدل
على صحة هذا القول سياق الآية وهو قوله تعالى (الله أعلم بما يجادل رسالته) يعنى
أنه تعالى يعلم من يستحق الرسالة فيشرّف بها ويعلم من لا يستحقها ومن ليس باهل لها
وأنت لم تسلم لها باهل وان النبوة لا تحصل لمن يطلبها خصوصاً لمن عنده حسد ومكر وغدر
وقال أهل المعانى البالغ فى تصديق الرسل أن لا يكونوا قبل البعثة مطاعين فى قومهم
لان الطعن كان بتوجه عليهم فيقال انما كانوا رؤساء مطاعين فاتبعهم قومهم
لاجل ذلك فكان الله تعالى أعلم بمن يستحق الرسالة فجعلها للأنبياء أى طاب دون أبى
جهل والوليد وغيرهما من أكارب قرىش ورؤسائها وقوله تعالى (سيصيب الذين
أجرؤا صغار) أى ذلة وهوان وقيل الصغار هو الذل الذى تصغر الى المرء نفسه فيه
(عند الله) يعنى هذان عند الله وقيل ان هذا الصغار ثابت لهم عند الله فعلى هذا
القول انما يحصل لهم الصغار فى الآخرة وقيل معناه سيصيبهم صغار يحكم الله حكمه
عليهم فى الدنيا (وعذاب شديد) يعنى فى الآخرة (بما كانوا يذكرون) يعنى
انما حصل لهم هذا الصغار والعذاب بسبب مكرمهم وحسدكم وطغيكم ما لا يستحقون
قوله تعالى (فن يرده الله أن يهديه) يشرح صدره للاسلام) أى الايمان يقال
شرح الله صدره فاتشرح أى وسعه لقبول الايمان والخير فتوسع وذلك أن

الإنسان إذا اعتقد في عمل من الأعمال أن نفعه زائد وخيره راجح وبخه ظاهر مال بطبعه إليه وقويت رغبته فيه فيسمى هذه الحالة السعة النفس وانشرح الصدر وقيل الشرح الفتح والبيان يقال شرح فلان أمره إذا أوضحه وأظهره وشرح المسئلة إذا كانت مشككة فأوضحها وبينها فقد ثبت أن الشرح معنيين أحدهما الفتح ومنه يقال شرح الكافر بالكفر صدرا أي فقهه لقبوله ومنه قوله تعالى ولكن من شرح بالكفر صدرا وقوله أفن شرح الله صدره للاسلام يعني فقهه وووسعه لقبوله والثاني أن الشرح نور يتدفقه الله في قلب العبد فيعرف بذلك النور الحق فيقبله وينشرح صدره لا بمعنى الآية فمن برد الله أن يهديه للإيمان بالله ورسوله وبما جاء به من عنده بوفقه له ويشرح صدره لقبوله ويهتونه عليه ويسهل له بقبوله وكرهه واطفائه واحسانه إليه فعند ذلك يستنير الاسلام في قلبه فيضيء به ويتسع له صدره ولما نزلت هذه الآية سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن شرح الصدر فقال نور يتدفقه الله في قلب المؤمن فيشرح له ويتفصح قميل فهل لذلك أمارة قال نعم الآية إلى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزول الموت وأسند الطبري عن ابن مسعود قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين نزلت عليه هذه الآية فمن برد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام قال إذا دخل النور القلب اتفصح وانشرح قالوا فهل لذلك من آية يعرف بها قال الآية إلى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل لقاء الموت وقوله تعالى (ومن برد) أي الله (أن يضل) يعني يجعل صدره ضيقا ضيقا مكي (حرجا) صفة الضيقا مدي وأبو بكر بالغافي الضيق حرجا غيرهما وصفنا بالمصدر (كانما يصعد في السماء) كأنه كف ان يصعد إلى السماء إذا دعي إلى الاسلام من ضيق صدره عنه إذا ضاقت عليه الأرض فطالب مصعدا في السماء أو كعازب الرأي طائر القاب في الهواء يصعد مكي يصعد الباقون يصعد وأصله يصعد

(ومن برد) أي الله (أن يضل) يعني يجعل صدره ضيقا ضيقا مكي (حرجا) صفة الضيقا مدي وأبو بكر بالغافي الضيق حرجا غيرهما وصفنا بالمصدر (كانما يصعد في السماء) كأنه كف ان يصعد إلى السماء إذا دعي إلى الاسلام من ضيق صدره عنه إذا ضاقت عليه الأرض فطالب مصعدا في السماء أو كعازب الرأي طائر القاب في الهواء يصعد مكي يصعد الباقون يصعد وأصله يصعد

فلم يجد الآن يصعد الى السماء وليس يقدر على ذلك وقيل هو من المشقة وصعوبة الامر
فيكون المعنى ان الكافر اذا دعى الى الاسلام فانه يتكلم مشقة وصعوبة في ذلك كما
يتكلم الصعود الى السماء وليس يقدر على ذلك (كذلك يجعل الله الرجس على الذين
لا يؤمنون) الكافي في ذلك تفيد التشبيه وفيه وجهان الاول معناه ان جعله الرجس
عليهم لم يجعله ضدورهم ضيقة حرجة والمعنى كما جعلنا ضدورهم ضيقة حرجة كذلك
يجعل الله الرجس عليهم الوجه الثاني قال الزجاج أى مثل ما قصه منا عليه كذلك
يجعل الله الرجس قال ابن عباس الرجس الشيطان أى فيسأله الله عليهم وقال مجاهد
الرجس ما لا خيري فيه وفي رواية عن ابن عباس ان الرجس العذاب وقال الزجاج الرجس
في الدنيا اللعنة وفي الآخرة العذاب قوله عز وجل (وهذا صراط ربك مستقيماً) يعنى
وهذا الذى بينا لك يا محمد في هذه السورة وغيرها من سور القرآن هو صراط ربك يعنى
دينه الذى شرع لعباده ورضيه لنفسه وجه له مستقيماً الا عوجا فيه قال ابن عباس
في قوله وهذا صراط ربك مستقيماً يعنى الاسلام وقال ابن مسعود يعنى القرآن لانه
يؤدى من تبعه وعمل به الى طريق الاستقامة والهدى (قد فصلنا الآيات) يعنى قد
فصلنا آيات القرآن بالوعد والوعيد والثواب والعقاب والحلال والحرام والامر والنهي
وغير ذلك من احكام القرآن (لقوم يذكرون) يعنى لمن يتذكر بها ويتعظ بما فيها
من المواعظ والعبر قال عطاء يعنى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن تبعهم باحسان
(لهم دار السلام عند ربهم) يعنى الجنة في قول جميع المفسرين قال الحسن والسدى
السلام هو الله تعالى وداره الجنة ومعنى السلام في اسماء الله تعالى ذوالسلام وهو جمع
سلامة لانه تعالى ذوالسلامة من جميع الآفات والتناقض فعلى هذا القول اضيفت
الدار الى السلام الذى هو اسم الله تعالى اضافة تشريف وتظيم كما قيل للكبيرة بيت
الله ولاننى صلى الله عليه وسلم عبد الله في قوله وانه لما قام عبد الله يدعوه واحتج لجهة هذا
بان في اضافة الدار الى الله تعالى نهاية تشريفها وتظيمها فكان ذكر الاضافة مبالغة
في تظيم أمرها وقيل ان السلام صفة للدار لانها دار السلامة الدائمة التى لا تنقطع فعلى
هذا يكون السلام بمعنى السلامة كانه قال لهم دار السلامة التى لا يلبثون فيها شيئاً يكرهونه
وقيل سميت بذلك لان جميع حالاتهم متروكة بالسلامة كما قال تعالى في وصفها ادخلوها
بسلام آمنين والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم وقال تحيتهم فيها سلام
وقال سلام قولاً من رب رحيم لا يسمعون فيها لغواً ولا سلاماً وقوله عند ربهم يعنى ان الجنة
عند هياكله عند ربهم حتى يوصلهم اليها (وهو وليهم بما كانوا يعملون) يعنى انه
الى يتولى أمرهم وايصال المنافع اليهم ويدفع المضار عنهم وقيل معناه انه يتولاهم في
دنيا بالتوفيق والهداية وفي الآخرة بالجواز والجنة وقيل الولي هو الناصر والقريب
فى انه تعالى ينصرهم في الدنيا ويقربهم في الآخرة بسبب اعمالهم الصالحة التى كانوا
قربوا اليه في الدنيا قواه الى (ويوم نحشرهم جميعاً) أى اذ كرمهم يوم نحشر

(كذلك يجعل الله الرجس)
العذاب في الآخرة واللعنة في
الدنيا (على الذين لا يؤمنون)
والآية حجة لنا على المعتزلة في
ارادة المعاصي (وهذا صراط
ربك) أى طريقه الذى
اقتضته الحكمة وسنته في
شرح صدر من أراد هدايته
وجعله له ضيقاً لمن أراد ضلاله
(مستقيماً) عادلاً مطرداً وهو
حال مؤكدة (قد فصلنا الآيات
لقوم يذكرون) يتعظون (لهم)
أى لقوم يذكرون (دار السلام)
دار الله يعنى الجنة أضافها الى
نفسه تعظيمها لها وأدار السلام
من كل آفة وكدر أو السلام
التحية سميت دار السلام لقوله
تحيتهم فيها سلام الاقيل سلاماً
سلاماً (عند ربهم) في ضمانه
(وهو وليهم) محبهم وأناصرهم
على أعدائهم (بما كانوا يعملون)
بأعمالهم أو متوليهم بمجزاء
ما كانوا يعملون أو هو ولينا في
الدنيا بتوفيق الاعمال وفي
العقبى بتحقيق الآمال (ويوم
نحشرهم جميعاً) وبالباء حصص
أى اذ كرمهم يوم نحشرهم أو
ويوم نحشرهم قلنا

المعادلين بالله الاصنام مع أوليائهم من الشياطين يعني نخشع المشركين والشياطين
 جميعاً يوم القيامة (يامعشر الجن) فيه حذف تقديره يقول لهم يامعشر الجن والمعشر
 الجماعة والمراد من الجن الشياطين (قداسة كثرتم من الانس) يعني من اضلالهم
 واغواهم وقال ابن عباس معناه اضلتم كثير من الانس وهذا التفسير لا بد له من تأويل
 آخر لان الجن لا يقدرون على اضلال الانس واغواهم بانفسهم لانه لا يقدر على الاجبار
 أحد الا الله لانه هو المتصرف في خلقه بما شاء فوجب أن يكون المعنى قداسة كثرتم من
 الدعاء الى الاضلال مع مصادفة القبول من الانس (وقال أوليائهم من الانس ربنا
 استمع بعضنا لبعض) يعني استمع الجن بالانس والانس بالجن فاما استماع الانس بالجن
 فقال الكلبي كان الرجل في الجاهلية اذا سافر فنزل بارض فقرأ وعاف على نفسه من
 الجن قال أعوذ بيه هذا الوادي من شرسها وقومه فيبيت في جوارهم وأما استماع
 الجن بالانس فهو أنهم قالوا سدا الانس مع الجن حتى عاذوا بنا فيزدادون بذلك شرفاً في
 قومه وعظماً في انفسهم وقيل استماع الانس بالجن هو ما كانوا يلقون اليهم من
 الاراجيف والسحرو والكهانة وتزيينهم الامور التي كانوا يوهونها وتسهيل سبلها عليهم
 واستماع الجن بالانس طاعة الانس للجن فيما ينون لهم من الضلالة والمعاصي
 وقيل استماع الانس بالجن فيما كانوا يذلونهم على أنواع الشهوات واصناف الطيبات
 ويسهلونها عليهم واستماع الجن بالانس هي طاعة الانس للجن فيما يأمرهم به
 وينقادون لمحكمهم فصاروا كل رؤساء للانس والانس كالاتباع وقيل ان قوله ربنا
 استمع بعضنا لبعض هو من كلام الانس خاصة لان استماع الجن بالانس وبالعكس
 أمر نادر لا يكاد يظهر أما استماع الانس بعضهم ببعض فهو ظاهر فوجب حمل الكلام
 عليه (وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا) يعني أن ذلك الاستماع كان الى أجل معين ووقت
 محدد ثم ذهب وبقيت الحسرة والندامة قال الحسن والسدى الاجل الموت وقيل هو
 وقت البعث للحساب في يوم القيامة (قال) يعني قال الله هؤلاء الذين استمع بعضهم
 ببعض من الجن والانس (النار مثواكم) يعني ان النار تمامكم ومقركم فيها ومضيقكم اليها
 (خالدين فيها) يعني مقيمين في نار جهنم أبداً (الامشاء الله) اختلافه في معنى هذا
 الاستثناء فقل معناه خالدين فيها الا قدمه مدة عنهم ووقوفهم للحساب الى حين دخولهم
 الى النار فان هذا الوقت ليس بالخالدين فيه في النار وقيل المراد من هذا الاستثناء هو
 اوقات نقلتهم من عذاب الى عذاب آخر وذلك أنهم يستغيثون من النار فينقلون الى
 الزهرير ثم يستغيثون منه فينقلون الى النار فكانت مدة نقلتهم هي المراد من هذا
 الاستثناء ونقل جمهور المفسرين عن ابن عباس انه قال ان هذا الاستثناء يرجع الى قوم
 سبق فيهم علم الله أنهم يسلمون ويصدقون النبي صلى الله عليه وسلم فيخرجون من النار
 قالوا فلي هذا التأويل تكون مافي قوله الامشاء الله بمعنى من بعني الامن شاء الله ونقل
 الطبري عن ابن عباس انه كان يتأول هذا الاستثناء بان الله عز وجل جعل أمر هؤلاء
 القوم في مبلغ عذابهم الى مشيئته وقال في هذه الآية انه لا ينبغي لاحد أن يحكم

(يامعشر الجن قد استعزتم من الانس) اضلتم منهم كثيراً وجعلتموهم اتباعكم كما تقول استكثر الاسير من الجنود (وقال أوليائهم من الانس) الذين أطاعوهم واستمعوا الى وسوستهم (ربنا استمع بعضنا ببعض) أي انتفع الانس بالشياطين حيث دلوهم على الشهوات وعلى أسباب التوصل اليها وانتفع الجن بالانس حيث أطاعوهم وساعدوهم على مرادهم في اغواهم (وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا) يعنون يوم البعث وهذا الكلام اعتراف بما كان منهم من طاعة الشياطين واتباع الهوى والتكذيب بالبعث وتحسر على حالهم (قال النار مثواكم) منزلكم (خالدين فيها) حال والعامل بمعنى الانتفاع كقوله تعالى ان دابر هؤلاء متعلو وع مصيبين فبحر حاله هؤلاء والعامل في الحال بمعنى الانتفاع معناه المازجة والمضامة والمثري ليس بعامل لان الممكن لا يعمل في شيء (الا ماشاء الله) أي يخلدون في هذا النار لا بد كاه الامشاء الله الا الاوقات التي ينتقلون فيها من عذاب السعير الى عذاب الزهرير

على الله في خلقه ان لا ينزلهم جنه ولا نار اقال الزجاج والقول الاول اولى لان معنى
الاسماء انما هو من يوم القيامة لان قوله ويوم نحشرهم جميعا هو يوم القيامة ثم قال
خالدين فيها من ذبيعتون الا ماشاء الله من مقدار حشرهم من قبورهم ومقدار مدة
محاسبتهم (ان ربك حكيم) يعني في تدبير خلقه وتصريفه اياهم في مشيقتهم من حال الى
حال وغير ذلك من افعاله وقيل حكيم فيما يفعله من ثواب الطائع وعقاب العاصي وفي
سائر وجوه المجازاة (عليم) يعني بعواقب امور خلقه وما هم اليه صائر ون كانه قال
انما حكمت هؤلاء الكفار بالخلود في النار لعلهم يستحقون ذلك قوله عز وجل
(وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا) الكافر في وكذلك كاف التشبيه تقتضي شيئا تقدم
ذكره فالتقدير كما انزلت العذاب بالجن والاناس الذين استمتع بعضهم ببعض كذلك نولي
بعض الظالمين بعضا أي نسلط بعضهم على بعض فخذ من الظالم بالظالم كما جاء في الاثر
من أعان ظالما سلطه الله عليه وقال قتادة فجعل بعضهم أولياء بعض فالمؤمن ولي
المؤمن حيث كان وابن كان والكافر ولي الكافر حيث كان وابن كان وفي رواية
أخرى عن قتادة قال ينبع بعضهم بعضا في النار من الموالاة وقيل معناه نولي ظلمة الاناس
ظلمة الجن وظلمة الجن ظلمة الانس يعني ذلك بعضهم الى بعض وقال ابن عباس في تفسير
هذه الآية هو ان الله تعالى اذا أراد بقوم خيرا نولي عليهم خيرا وهم واذا أراد بقوم شرا
ولي عليهم شرا هم فعلى هذا القول ان الرعية متى كانوا ظالمين سلط الله عز وجل عليهم
ظالما منهم فمن أراد أن يخلص من ظلم ذلك الظالم فليترك الظلم وقوله تعالى (عما كانوا
يكذبون) يعني بسط عليهم من يظلمهم بسبب أعمالهم الخبيثة التي اكتسبوها قوله
تعالى (يامعشر الجن والاناس) المعشر كل جماعة أخرهم واحدوا لجمع معاشر (فليأتكم
رسل منكم) اختلف العلماء في معنى هذه الآية وهل كان من الجن رسل أم لا فذهب
أكثر العلماء الى أنه لم يكن من الجن رسول وانما كانت الرسل من الانس وأجابوا عن
قوله رسل منكم يعني من أحدكم وهم الانس فخذف المضاف فهو كقوله يخرج منهما
اللائز والمرتجان وانما يخرج من أحددهما وهو الملح دون العذب وانما جاز ذلك لان
ذكرهما قه جرح في قوله مرج البحرين وهو جائز في كل ما تنفق في أصله فاذ ذلك لما
اتفق ذكر الجن مع الانس جاز مخاطبتهما بما ينصرف الى أحداهما فربقن وهم الانس
وهذا قول القراء والزجاج ومذهب جمهور أهل العلم قال الواحدى وعليه دل كلام
ابن عباس لانه قال يريد أنبياء من جنسهم ولم يكن من جنس الجن أنبياء وذهب قوم
الى انه أرسل الى الجن رسلا منهم كما أرسل الى الانس رسلا منهم قال الفخاكي من الجن
رسل كما ان الانس رسل وظاهر الآية يدل على ذلك لانه تعالى قال ألم يأتكم رسل
منكم فخطب الفرقين جميعا واجيب عن ذلك بان الله تعالى قال يامعشر الجن
والانس ألم يأتكم رسل منكم وهذا يقتضي كون الرسل بعضا من ابعاض هذا المجموع
واذا كان الرسل من الانس كان الرسل بعضا من ابعاض هذا المجموع وكان هذا
القول أولى من حمل لفظ الآية على ظاهرها فثبت بذلك كون الرسل من الانس

(ان ربك حكيم) فيما يفعله
بالولاياء وأعدائه (عليم) بأعمالهم
فيجزي كلامي وفق عمله
(وكذلك نولي بعض الظالمين
بعضا) ينبع بعضهم بعضا
في الزار أو نسلط بعضهم على
بعض أو نجعل بعضهم أولياء
بعض (عما كانوا يكذبون)
بسبب ما كذبوا من الكفر
والمعاصي ثم يقال لهم يوم القيامة
على جهة التوبيخ (يامعشر
الجن والاناس ألم يأتكم رسل
منكم) عن الفخاكي بعث الى الجن
رسلا منهم كما بعث الى الانس
رسلا منهم لانهم به آتس وعليه
ظاهر النص وقال آخرون الرسل
من الانس خاصة وانما قيل
رسل منكم لانه لما جمع الثقلين
في الخطاب صح ذلك وان كان
من أحدهما كقوله يخرج
منهما اللاز والمرتجان أو رسلهم
رسل ينينا كقوله ولوا الى
قومهم مندوبين

لامن الجن ويحتمل ايضا ان يقال ان كافة الرسل كانوا من الانس لكن الله تعالى
 يلقى الداعية في قلوب قوم من الجن حتى يسمعو كلام الرسل من الانس ثم بأنوا
 قومهم من الجن فيخبروهم عاصمعوامن الرسل وينذروهم به كما قال تعالى وانذر فرنا
 اليك نفران من الجن يسمعون القرآن الى فلما قضى ولوا الى قومهم من منذرين فكان
 أولئك نفر من الجن رسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قومهم وهذا مذهب مجاهد
 فانه قال الرسل من الانس والند من الجن ونحو ذلك قال ابن جرير وأبو عبيدة وقيل
 كانت الرسل يبعثون الى الجن من الجن وليكن بواسطة رسل الانس والله أعلم براده
 وأسرار كتابه وقوله تعالى (يقصون عليكم آياتي) يعني يخبرونكم بما أوحى اليهم من
 آياتي الدالة على توحيدى وتصدق رسلى (وينذرونكم لقاء يومكم هذا) يعني ويخبرونكم
 ويخوفونكم لقاء هذا فى يومكم هذا وهو يوم القيامة وذلك ان الله تعالى يقول يوم
 القيامة اكفار الجن والانس على سبيل التقرير والتوبيخ ما أخبرهم فى كتابه وهو قوله
 تعالى يا معشر الجن والانس الا تيقن بيوتكم بما أخبرهم فى قوله تعالى (قالوا) يعنى
 كفار الجن والانس (شهدنا على أنفسنا) اعترفوا بان الرسل قد أنتم وبلغتهم رسالات
 ربهم وانذروهم لقاء يومهم هذا وانهم كذبوا الرسل ولم يؤمنوا بهم وذلك حين شهدت
 عليهم جوارحه بالشرك والكفر قال الله تعالى (وغرهم الحياة الدنيا) يعنى انما كان
 ذلك بسبب انهم غرهم الحياة الدنيا وما لزموا اليها (شهدوا على أنفسهم انهم كانوا كافرين)
 فى الدنيا فان قلت كيف أقروا على أنفسهم بالكفر فى هذه الآية وجدوا الشرك
 والكفر فى قوله والله ربنا ما كنا مشركين قلت يوم القيامة يوم طويل والاحوال فيه
 مختلفة فاذا رأوا ما حصل للمؤمنين من الخير والفضل والكرامة انكروا الشرك لعل ذلك
 الانكار ينفعهم وقالوا والله ربنا ما كنا مشركين فحينئذ يختم على أفواههم ولا تشهد
 عليهم جوارحه بالشرك والكفر وذلك قوله تعالى وشهدوا على أنفسهم انهم كانوا
 كافرين فان قلت لم كرر شهادتهم على أنفسهم قلت شهادتهم الاولى اعتراف منهم بما
 كانوا عليه فى الدنيا من الشرك والكفر وتكذيب الرسل وفى قوله وشهدوا على أنفسهم
 ذمهم وتعمية لرأيهم ووصف لقله نظرهم لانفسهم وانهم من قوم غرهم الحياة الدنيا
 ولذا انها فكانت عاقبة أمرهم ان اضطروا الى الشهادة على أنفسهم بالكفر والمقصود
 من شرح حالهم تحذير السامعين ونحوهم عن الكفر والمعاصى قوله عز وجل (ذلك)
 اشارة الى ما تقدم ذكره من بعثة الرسل اليهم وانذارهم بسوء العاقبة وقال الزجاج
 معناه ذلك الذى قصصنا عليك من أمر الرسل وأمر عذاب من كذبهم (أن لم يكن ربك)
 يعنى لانه لم يكن ربك (مهلك القرى بظلم) قال السكاكي معناه لم يكن ايها الكهمل يذنبهم
 من قبل ان تأتيهم الرسل فتنبأهم فان رجعوا والا تأناهم العذاب وهذا قول جمهور
 المفسرين قال الفراء يجوز ان يكون المعنى لم يكن ايها الكهمل بظلم منه (وأهلها غافلون) أى
 وهم غافلون فعلى قول الجمهور يكون الظلم فعلا لا كفا رواه وشركهم وذنبهم التى عملوها

(يقصون عليكم آياتي) يقصرون
 كنى (وينذرونكم لقاء يومكم
 هذا) يعنى يوم القيامة (قالوا
 شهدنا على أنفسنا) بوجوب
 الحجة علينا وتبليغ الرسل اليها
 (وغرهم الحياة الدنيا) وشهدوا
 على أنفسهم انهم كانوا كافرين
 بالرسول (ذلك) اشارة الى
 ما تقدم من بعثة الرسل اليهم
 وهو خبر مبتدأ محذوف أى
 الامر ذلك (أن لم يكن ربك
 مهلك القرى بظلم وأهلها
 غافلون) تعليل أى الامر ما قصصنا
 عليك لاتقاء كون ربك مهلك
 القرى بظلم على أن ان مصدرة
 ويجوز ان تكون مخففة من
 التثنية والمعنى لان الكان
 والحديث لم يكن ربك مهلك
 القرى بظلم بسبب ظلم أقدموا
 عليه أو ظالموا على انه لو أهلكهم
 وهم غافلون لم ينهوا برسول
 وكتاب لكان ظالما وهو تعالى
 عنه

وعلى قول الفراء انه لو اذلمهم قبل بعثة الرسل لكان ظالما والله عز وجل يتعالى عن
الظلم والقول الاول اصح لانه تعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا اعتراض لاحد عليه في
شيء من أفعاله غير انه أخبر انه لا يعذب قبل بعثة الرسل ولو فعل ذلك لم يكن ظالما منه قوله
تعالى (ولكل درجات مما عملوا) يعني ولكل عامل بطاعة الله أو بمعصيته درجات يعني
منازل يعلوها بحمله ان كان خيرا خيرا وان كان شرا فشر وانما سميت درجات لتفاضلها
في الارترقاع والاختطاط كتفاضل الدرج وهذا انما يكون في الثواب والعقاب على
قدر أعمالهم في الدنيا فمنهم من هو اعظم ثوابا ومنهم من هو اشد عقابا وهو قول جمهور
المفسرين وقيل ان قوله تعالى ولكل درجات مما عملوا مختص باهل الجماعة لان افظا
الدرجة لا يليق الا بهم وقوله تعالى (وماربك بغافل عما يعملون) مختص باهل
الكفر والمعاصي وفيه وعيد وتهديد والاقول الاول اصح لان علمه تعالى شامل لكل
المعلومات فيدخل فيه المؤمن والكافر والفاجر والمعاصي وانه عالم بأعمالهم على التفصيل
التام فيجزى كل عامل على قدر عمله وما يليق به من ثواب أو عقاب قوله عز وجل
(وربك الغني) يعني عن خلقه وذلك انه تعالى لما بين ان لكل عامل بطاعة أو معصية
درجات على قدر عمله بين ان تخصص المطيعين بالثواب والعاصين بالعقاب ليس لانه
محتاج الى طاعة المطيع أو منقصة بمعصية العاصي بل هو الغني على الإطلاق وان جميع
الخلق فقراء اليه (ذو الرحمة) قال ابن عباس باولياته وأهل طاعته وقال السكبي بخلقه
ذوا التجاوز عنهم فمن رحمة تأخير العذاب عن المذنبين له لهم يتوبون ويرجعون (ان
يشأ يذهبكم) يعني يهلككم الخراب لاهل مكة ففيه وعيد وتهديد لهم (ويستخلف)
يعني ويوشئ ويخلق (من بعدكم) يعني من بعد اهل مكة (ما يشاء) يعني خلقا غيره
أمثلا وأطوع منكم (كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين) اختلفت عبارات المفسرين في هذه
اللفظة فقال البغوي يعني آباءهم الماضين قريبا بعد قرن ونحوه قال الواحدي وصاحب
الكشاف يعني من اولاد قوم آخرين لم يكونوا على مثل صفتكم وهم أهل سفينة نوح
عليه السلام وقال الامام فخر الدين الرازي في قوله تعالى ويستخلف من بعدكم يعني
من بعد اذهابكم لان الاستخلاف لا يكون الا على طريق البديل من فائت واما قوله
ما يشاء فالمراد منه خلق ثالث اوراق واختلفوا فيه فقال بعضهم خلقا آخر من أمثال
الجن والانس قال القاسمي وهو الوجه الاقرب لان القوم يعلمون بالعادة انه تعالى
قادر على انشاء أمثال هذا الخلق في كل خالق ثالث ورايع يكون أقوى في دلالة
القدرة فكأنه تعالى بانه على ان قدرته ليست مقصورة على جنس دون جنس من
الخلق الذين يصلحون لرحمته العظيمة التي هي الثواب فبين هذا الطريق انه تعالى لرحمته
لهؤلاء الاقوام المحاضرين أبقاهم وأهلهم ولوشاء لاماتهم وأفناهم وأبدل منهم سواهم
ثم بين الله تعالى قوة قدرته على ذلك فقال كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين لان المراد
اذا تفكرتم انه تعالى خلق الانسان من نطفة ليس فيه من دونه قليل ولا كثير
فوجب ان يكون ذلك بمحض القدرة والحكمة واذا كان كذلك فكما قدر على تصوير

(واكل) من المكلفين (درجات)
منازل (ما عملوا) من جزاء أعمالهم
وبه استدلل أبو يوسف ومحمد
رحمهما الله على ان للجن الثواب
بالطاعة لانه ذكر عقيب ذكر
المنقلين (وماربك بغافل عما
يعملون) بسأه عنه وبالنساء شامى
(وربك الغني) عن عباده وعن
عبادتهم (ذو الرحمة) عليهم
بالتكليف ليعرضهم للنساف
الدائمة (ان يشأ يذهبكم) أيها
الظلمة (ويستخلف من بعدكم
ما يشاء) من الخلق المطيع (كما
أنشأكم من ذرية قوم آخرين) من
أولاد قوم آخرين لم يكونوا على
مثل صفتكم وهم أهل سفينة
نوح عليه السلام

من البعث والحساب والثواب والعقاب (لا ت) خبر ان أى الكائن (وما أنتم بمعجزين) بفاتنين رد لقولهم من مات فقد مات المكانة تكون مصدرا يقال مكن مكانة اذا تمكن أبلغ التمكن ومعنى المكان يقال مكن ومكانة ومقام ومقامة وقوله (قل يا قوم اعملوا على مكانتكم) يحتمل اعملا على تمكنكم من أمركم وأقصى استطاعتكم وامكانتكم واعملوا على جهتكم وحالكم التى أنتم عليها ويقال للرجل اذا أمر ان يثبت على حاله على مكانته يافلان أى اثبت على ما أنت عليه (انى عامل) على مكانتى التى أنا عليها أى ائتوا على كفركم وعداوتكم فى فاني ثابت على الاسلام وعلى مصابرتكم وهو أمر تهديد ووعد بدليله قوله (فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار) أى فسوف تعلمون أينما تكون له العاقبة الحمودة وهذا طريق لطيف فى الانذار (انه لا يفلح الظالمون) أى الكافرون مكاناتكم حيث كان أبويكم يكون حجرة وعلى ووضوع من رفع اذا كان بمعنى أى وعلى عنه فعل العلم اذا نصب اذا كان بمعنى الذى (وجعلوا لله ما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا) أى وللأنعام نصيبا فاكثري

بدلالة قوله تعالى

هذه الاجسام بهذه الخاصة فكذلك يقدر على تصويرهم خلقا آخر خالفا لهذا آخر كلامه وقال الطبري فى قوله كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين يقول كما أحدشكم وابتدعكم من بعد خاق آخرين كانوا قبلكم ومعنى من فى هذا الموضع التعقيب كما يقال فى الكلام أعطيتك من دينارك ثوبا يعنى مكن الديار ثوبا لان الثوب من الديار بعض كذلك الذين خوطبوا بقوله كما أنشأكم لم يرد باخبارهم هذا الخبر انهم انشؤا من اصلاب قوم آخرين ولكن معنى ذلك ما ذكرنا انهم انشؤا مكن قوم آخرين قد اهلكوا قبلهم قوله تعالى (ان ما توعدون) به من مجي الساعة والبعث بعد الموت والحشر للحساب يوم القيامة (لا ت) يعنى انه كائن قريب (وما أنتم بمعجزين) يعنى بفاتنين حيثما كنتم يدرككم الموت (قل) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أى قل يا محمد (يا قوم) أى قل لقومك من كفار قريش (اعملوا على مكانتكم) وقريى مكاناتكم على التجمع والمكانة تكون مصدرا يقال مكن مكانة اذا تمكن أبلغ التمكن ومعنى المكان يقال مكن ومكانة كما يقال مقام ومقامة فقوله اعملوا على مكانتكم يحتمل ان يكون معناه اعملوا على تمكنكم من أمركم وأقصى استطاعتكم وامكانتكم و يحتمل ان يكون معناه اعملوا على حالتكم التى أنتم عليها كما يقال للرجل اذا أمر ان يثبت على حاله مكانته يافلان أى اثبت على ما أنت عليه لا تغير عنه وقال ابن عباس معناه اعملوا على ناحيتكم (انى عامل) يعنى انى عامل على مكانتى التى أنا عليها وما أمرنى به ربى والمعنى ائتوا على ما أنتم عليه من الكفر والعداوة فانى ثابت على الاسلام والمصاهرة فان قلت ظاهرا الآية يدل على أمر الكفار بالاقامة على ما هم عليه من الكفر وذلك لا يجوز قلت معنى هذا الامر الوعيد والتهديد والمبالغة فى الزعم عما هم عليه من الكفر فكانه قال اقيموا على ما أنتم عليه من الكفر ان رضىتم لانفسكم بالعذاب الدائم فهو كقوله تعالى اعملوا ما شئتم ففيه تفويض أمر العمل اليهم على سبيل الجزاء والتهديد وليس فيه اطلاق لهم فى عمل ما أرادوه من الكفر والمعاصى وقوله تعالى (فسوف تعلمون) يعنى لمن تكون العاقبة الحمودة لنا أولكم وقيل معناه فسوف تعلمون عند نزول العذاب بكم أينما كان على الحق فى عمله نحن أم أنتم (من تكون له عاقبة الدار) يعنى فسوف تعلمون غدا فى القيامة لمن تكون عاقبة الدار وهى الجنة (انه لا يفلح الظالمون) قال ابن عباس معناه انه لا يعد من كفرى واشركتم فى هذه الآية قرآن أحدهما انها حكمة وهذا على قول من يقول ان المراد بقوله اعملوا على مكانتكم الوعيد والتهديد والقول الثانى انها منسوخة بآية السيف وهذا على قول من يقول ان المراد به اترك القتال قوله تعالى (وجعلوا لله ما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا) الآية لما بين الله عز وجل قبح طريقة الكفار وما كانوا عليه من انكار البعث وغير ذلك عقبه بذكر أنواع من جهالاتهم وأحكامهم الفاسدة تنبيه على ضلالتهم وقصدا ما كانوا عليه فى الجاهلية فقال تعالى وجعلوا لله ما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا يعنى ومن الانعام وهى الابل والبقر والغنم نصيبا يعنى قسما وجزا فال مفسرون كان المشركون فى الجاهلية

يجمعون

(فقالوا هذا الله برزخهم وهذا الشر كأنثا) برزخهم على وكذا ما بعده أي زعموا أنه الله ٧٥

والله لم يأمرهم بذلك ولا شرع لهم تلك القسمة (فما كان لشر كأثم فلا يصل إلى الله) أي لا يصل إلى الوجوه التي كانوا يصرفونه إليها من قرى الضيفان والتصدق على المساكين (وما كان لله فهو يصل إلى شر كأثم) من إفتاقهم عليها والأجر على سدتها وروى أنهم كانوا يعينون أشياء من حث وتناج لله وأشياء منها لا آلهتهم فإذا رأوا ما جعلوه لله زكيا ناميا رجعو إلى ما جعلوه للأصنام وإذا زكوا ما جعلوه للأصنام تركوه لها وقالوا إن الله غني وأما ذلك لمحبههم آلهتهم وإبشارهم لها وفي قوله مما ذرأ إشارة إلى أن الله كان أولى بأن يجعل له الزكيا لأنه هو الذي ذرأ ثم ذم صنيعهم بقوله (ساء ما يحكمون) في إنباد آلهتهم على الله وعلمهم على ما لم يشرع لهم وموضع ما رفع أي ساء الحكم حكمهم أو نصب أي ساء حكم حكمهم (وكذلك زين لكثير من المشركين) أي كذا زين لهم تجزئة المال زين وأد البنات (قتل) المفعول زين (أولادهم مشركاؤهم) هو فاعل زين زين بالضم قتل بالرفع أولادهم بال نصب شر كأثم بالجر شامى على إضافة القتل إلى الشر كما أي الشياطين والفصل بينهم ما بغير الظرف وهو المفعول وتقدره زين لكثير من المشركين قتل شر كأثم أولادهم

يجعلون لله من حروثهم وغنمهم وسائر أموالهم نصيبا وللأصنام نصيبا فاجعلوه من ذلك لله صرفوه إلى الضيفان والمسكين وما جعلوه للأصنام أنفقوه عليها وعلى خدمتها فان سقط شيء مما جعلوه لله في نصيب الأوثان تركوه وقالوا إن الله غني عن هذا وإن سقط شيء من نصيب الأوثان فاجعلوه لله ردوه إلى الأوثان وقالوا إنها محتاجة إليه وكانوا إذا هلك شيء مما جعلوه لله لم يسألوا به وإذا انتقص شيء مما جعلوه للأوثان جبروه مما جعلوه لله فذلك قوله وجعلوا لله محاذرا من الحث والاعتصام نصيبا وفيه اختصار تدبره وجعلوا لله محاذرا من الحث والاعتصام نصيبا نصيبا (فتالوا هذا الله برزخهم) يعني قولهم الذي هو بغير حقيقة لأن معنى زعم حكايته قول يكون مظنة الكذب ولذلك لا يبيح الآتي موضع ذم ثالثة وانما نسبوا إلى الكذب في قولهم هذا الله برزخهم وإن كانت الأشياء كلها لله لإضافتهم نصيب الأصنام مع نصيب الله وهو قولهم (وهذا الشر كأنثا) يعني الأصنام وانما سموا الأصنام شركاء لأنهم جعلوا لها نصيبا من أموالهم يفتقرون عليها (فما كان لشر كأثم) يعني ما جعلوه لها من الحث والاعتصام (فلا يصل إلى الله) يعني فلا يعطونه المساكين ولا يفتقرونه على الضيفان (وما كان لله فهو يصل إلى شر كأثم) والمعنى أنهم كانوا يتبرون ما جعلوه للأصنام مما جعلوه لله ولا يقررون ما جعلوه لله مما جعلوه للأصنام وقال قتادة كانوا إذا أصابهم سنة أي قحط وشدة استعانوا بما جعلوه لله وأكلوا منه ووفروا بما جعلوه لشر كأثم ولم يبالوا ما منه شيئا وقال الحسن والسدي كانوا إذا هلك ما جعلوه لشر كأثم أخذوا ببدله مما جعلوه لله ولا يفعلون ذلك فيما جعلوه لشر كأثم فلذلك ذمهم الله تعالى في قتال (ساء ما يحكمون) يعني بس ما يحكمون ويقضون وذلك أنهم رجوا جانب الأصنام على جانب الله تعالى في الرعايته والاعتناء فذا فقه منهم وقيل إن الأشياء كلها لله عز وجل وهو خلقها فلما جعلوا للأصنام جزءا من المال وهي لا تملك ولا تخلق ولا تضر ولا تنفع نسبوا إلى الإساءة في الحكم والمقصود من ذلك بيان ما كانوا عليه في الجاهلية من هذه الأحكام الفاسدة التي لم يرد بها شرع ولا نص ولا يسميها عقل قوله عز وجل (وكذلك عطف على قوله وجعلوا لله محاذرا من الحث والاعتصام نصيبا يعني كفعلوا ذلك جهلا منهم كذلك زين لكثير منهم قتل أولادهم مشركاؤهم والمعنى أن جعلهم لله نصيبا من أموالهم وشر كأثم نصيبا في غاية الجهل بعرفة الحاق المنع لأنهم جعلوا للأصنام مثله في استحقاق النصيب وكذلك أقدمهم على قتل أولادهم في نهاية الجهالة أيضا فكانه قال ومثل ذلك الذي فعلوه في القسم جهلا وخطا وضلالا كذلك (زين) يعني حسن (لكثير من المشركين قتل أولادهم) يعني به وأد البنات أحياء مخافة الفقر والعيلة (شر كأثم) يعني شياطينهم أمروهم أن يقتلوا أولادهم خشية الفقر وسميت الشياطين شركاء لأنهم أطاعوهم فيما أمروهم به من معصية الله وقتل الأولاد فشر كوههم مع الله في وجوب طاعتهم وأضيف الشركاء إلى المشركين لأنهم أطاعوهم واتخذوهم أربابا وقال الكلبي شركاءؤهم سدة آلهتهم يعني خدامها وهم الذين كانوا يزنيون ويحسبون للكفار قتل الأولاد وكان ليردوهم إياها كوههم بالاعتناء (وليلبسوا عليهم دينهم) وليخلطوا عليهم ويشوبوه دينهم ما كانوا عليه من دين اسمعيل حتى

فلو اعنسه الى الشرك (ولو شاء الله ما فعلوه) ٧٦ وفيه دلائل على ان الكائنات كلها عبادة الله تعالى (فذرهم وما

يفترون) وما يفترونه من الافك أو وافتراءهم لان ضرر ذلك الافتراء عليهم لاعليكم ولا علينا (وقالوا هذه انعام وحرث) للاوثان (حجر) حرام فعل بمعنى المفعول منك الذبح والطعن ويستوى في الوصف به المذكر والمؤنث والواحد والجمع لان حكمه حكم الاسماء غير الصفات وكانوا اذا عينوا أشياء من حرثهم وانعامهم لا تفهم قالوا (لا يطعمها الا من شاء برزعمهم) يعنون خدم الاوثان والرجال دون النساء والزعم قول باطن يشوبه الكذب (وانعام حرمت ظهورها) هي البعائر والواثبات والمحوى (وانعام لا يدكرون اسم الله عليها) حالة الذبح وانما يدكرون اسماء الاصنام (افتراء عليه) هو مفعول له أو حال أى قومه وانعامهم قسم حجر وقسم لاربك وقسم لايدكر اسم الله عليها ونسبوا ذلك الى الله افتراء عليه (سيبزيهم عما كانوا يفترون) وعيد (وقالوا ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا) يعنى نساءنا قال ابن عباس وقتادة والشعبي أراد أجنحة البعائر والسواائب فما ولد منها حيا فهو خالص للرجال دون النساء وما ولد منها ميتا أكله الرجال والنساء جميعا وهو قوله تعالى (وان يكن ميتة فهم فيه شركاء) ودخلت الهاء في خاصة لئلا كيدوا بالمبالغة كتولاهم رجل علامة ونسابة وقال الفراء دخلت الهاء لتأنيث الانعام لان ما فى بطونها مثلها فان تأنيثها وقال الكسائي خالص وخاصة واحد مثل وعظ وموعظة وقيل اذا كان اللفظ عبارة عن مؤنث جاز تأنيثه على المعنى وتذكيره على اللفظ كما فى هذه الآية

الرجل فى الجاهلية يقوم فيصاف اثن ولد له كذا وكذا غلاما ليخبرن آخرهم كما حلف عبد المطلب على ابنه عبد الله فعلى هذا القول الشركاء هم السدنة وخدام الاصنام سموا شركاء لانهم أشركوهم فى الصاعة (ليردوهم) يعنى ليردوهم بذلك الفعل الذى أمرهم به والارداء فى اللغة الاهلاك قال ابن عباس ليردوهم فى النار (وليلبسوا عليهم دينهم) يعنى وليخلطوا عليهم دينهم قال ابن عباس ليدخلوا عليهم الشك فى دينهم وكانوا على دين اسمعيل عليه السلام فرجعوا عنه بتبليس الشياطين وانما فعلوا ذلك ليزيلوهم عن الدين الحق الذى كان عليه اسمعيل واربهم عليهم الصلاة والسلام فوضعوا لهم هذه الاوضاع الفاسدة وزينوها لهم (ولو شاء الله ما فعلوه) يعنى ولو شاء الله لعمهم من ذلك الفعل القبيح الذى زين لهم من تحريم الحرث والانعام وقيل الاولاد أخبر الله عز وجل أن جميع الأشياء مميّنة وارادته انزلوا لم يشاءوا فعلوا ذلك (فذرهم) يعنى فاطرهم يا محمد (وما يفترون) يعنى وما يخترعون من الكذب على الله فان الله لهم بالمرصاد قوله تعالى (وقالوا) يعنى المشركين (هذه انعام وحرث حجر) أى حرام وأصله المنع لانه منع من الانتفاع منه بخبر به وقيل هو من التضيق والحبس لانهم كانوا يحبسون أشاء من انعامهم وحرثهم لا تفهم قال مجاهد يعنى بالانعام البعيرة والسائبة والوصيلة والحامى (لا يطعمها الا من شاء برزعمهم) يعنى يأكلها خدام الاصنام والرجال دون النساء (وانعام حرمت ظهورها) يعنى المحوى وهى الانعام التى جواها ظهورها عن الركب فكانوا لا يركبونها (وانعام لا يدكرون اسم الله عليها) يعنى لا يدكرون اسم الله عليها عند الذبح وانما كانوا يدكرون عليها اسماء الاصنام وقيل معناه لا يحجون عليها ولا يركبونها الفعل التحير لانه لما جرت العادة بذلك كره الله على فعل كل خبيث من هؤلاء على ترك فعل الخير (افتراء عليه) يعنى اتهم كانوا يفعلون هذه الافعال ويرزعون ان الله أمرهم بها وذلك اختلاق وكذب على الله عز وجل (سيبزيهم عما كانوا يفترون) فيه وعيد وتهديد لهم على افتراءهم على الله الكذب قوله عز وجل (وقالوا ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا) يعنى نساءنا قال ابن عباس وقتادة والشعبي أراد أجنحة البعائر والسواائب فما ولد منها حيا فهو خالص للرجال دون النساء وما ولد منها ميتا أكله الرجال والنساء جميعا وهو قوله تعالى (وان يكن ميتة فهم فيه شركاء) ودخلت الهاء في خاصة لئلا كيدوا بالمبالغة كتولاهم رجل علامة ونسابة وقال الفراء دخلت الهاء لتأنيث الانعام لان ما فى بطونها مثلها فان تأنيثها وقال الكسائي خالص وخاصة واحد مثل وعظ وموعظة وقيل اذا كان اللفظ عبارة عن مؤنث جاز تأنيثه على المعنى وتذكيره على اللفظ كما فى هذه الآية

فانه

لايا كل منه الاناث وما ولد ميتا اشترك فيه الذكور والاناث وانث خالصة وهو خير

ما للعمل على المعنى لان ما فى معنى الاجنة وذكر محرّم جملا على اللفظ أو التاء للبالغة كنسابة (وان يكن ميتة) أى وان يكن ما فى بطونها ميتة وان تكن ميتة أبوبكر أى وان تكن الاجنة ميتة وان تكن ميتة شامى على كان التسمية يكن ميتة مكي لتقدم الفعل وتذكير الضمير (فهم فيه شركاء) لان الميتة اسم لكل ميت ذكر أو أنثى فكانه قيل وان يكن ميتة فهم فيه شركاء

قانه أنت خالصة على المعنى وذكر ومحرم على اللفظ (سيجزيمهم وصفهم) يعني سيكافئهم
بسبب وصفهم على الله الكذب (انه حكيم علم) فيه وعيد وتهديد يعني انه تعالى حكيم
فما يفعله علم بقدر استحقاقهم قوله تعالى (قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفهاً بغير علم)
قال عمر بن الخطاب فيمن شدد البنات من ربيعة ومضر وكان الرجل يقاضي الرجل على ان
يستحي جارية ويشد أخرى فاذا كانت المجارية التي تؤادغدا الرجل أو راح من عند
أمر أنه وقال لها أنت على كظهر أمي ان رجعت إليك ولم تملئها فخذها في الأرض
خذها وترسل الى نساءها فيجتمعن عندها ثم يتداولنها بينهن حتى اذا ابصرته راجعا
دستها في حفرتها ثم سوت علم التراب وقال قتادة هذان صنيع أهل الجاهلية كان
أحدهم يقتل ابنه مخافة السبي والغاقة ويقدوكاه أما سبب الخسران المذكور في قوله
قد خسر الذين قتلوا أولادهم ان الولد نعمة عظيمة أنعم الله بها على الوالد فاذا سبب
الرجل في إزالة هذه النعمة عنه وبالجاهلية استوجب الذم وخسر في الدنيا والآخرة
أما خسارته في الدنيا فقد دس في نص عده وازالة ما أنعم الله به عليه وأما خسارته في
الآخرة فقد دس حتى بذلك العذاب العظيم وقوله سفهاً بغير علم يعني فعلوا ذلك للجاهلية
وهي الخفة والجاهلية المذمومة وسبب حصول هذه السفاهة هو قلة العلم بل عده لان
الجهل كان هو الغالب عليهم قبل بعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا ساءوا جاهلية
وقوله تعالى (وحرّموا ما رزقهم الله) يعني الجائر والسوايب والمحامي وبعض الحروب
وبعض ما في بطون الانعام وهذا يضامن أعظم الجاهلية (افترأ على الله) يعني انه
فعلوا هذه الافعال المذمومة وزعموا أن الله أمرهم بذلك وهذا افترأ على الله وكذب
وهذا يضامن أعظم الجاهلية لان الجراءة على الله والكذب عليه من أعظم الذنوب والكبر
الكبائر ولهذا قال تعالى (قد ضلوا) يعني في فعلهم عن طريق الحق والرشاد (وما كانوا
متهدين) يعني الى طريق الحق والصواب في فعلهم (خ) عن ابن عباس قال اذا سرك
ان تعلم جهل العرب فاقرأ فوق الثلاثين والمائة من سورة الانعام قد خسر الذين
قتلوا أولادهم سفهاً بغير علم الى قوله قد ضلوا وما كانوا متهدين قوله عز وجل (وهو
الذي أنشأ جنات معروشات) يعني والله الذي ابتدع وخلق جنات بمعنى ساتين
معروشات (وغير معروشات) يعني مسكوكات مرتفعات وغير مرتفعات وأصل العرش
في اللغة شيء مستقيم يجعل عليه الكر ومجعه عروش يقال عرشت الكر عرشته عرشاً
وعرشته تعربش اذا جعلته كهيفة السقف واعترش العنب العريش اذا علاه وركبه
واخلتقوا في معنى قوله معروشات وغير معروشات فقال ابن عباس المعروشات ما انبسط
على الأرض وانشر ما يعرش مثل الكر والقرع والبطيخ ونحو ذلك وغير معروشات
ما اقام على ساق ونسج كالنخل والزرع وسائر الشجر وقال الضحاك كلاهما في الكر
خاصة لان منه ما يعرش ومنه ما لم يعرش بل يبقى على وجه الأرض منبسطاً وقيل
المعروشات ما غرسه الناس في البساتين واهتموا به فعرشوه من كرم وغيره وغير
معروشات هو ما أنبت الله في البراري والجبال من كرم أو شجر (والنخل والزرع) يعني

(سيجزيمهم وصفهم) جزاء وصفهم
الكذب على الله في التحليل
والتحريم (انه حكيم) في جزاءهم
(علم) باعتقادهم (قد خسر
الذين قتلوا أولادهم) كانوا
يهدون بناتهم مخافة السبي
والقتل ولو اسبى (سفهاً
بغير علم) الخفة أحمالهم وجهلهم
بان الله هو رازق أولادهم لا هم
(وحرّموا ما رزقهم الله) من الجائر
والسوايب وغيرها (افترأ
على الله) مفعول له (قد ضلوا
وما كانوا متهدين) الى الصواب
(وهو الذي أنشأ) خلق (جنات)
من الكر وم (معروشات)
مسكوكات مرتفعات (وغير
معروشات) متروكات على وجه
الأرض لم تعرش يقال عرشت
الكرم اذا جعلت له دعائم وبها
تطف عليه التضبان

وأنشأ النخل والزروع وهو جميع المحبوب التي تقتات وتدخر (مختلفا كله) يعني به
 اختلاف الطعوم في الثمار كالخيل والحمض والحجيد والردى ونحو ذلك (والزيتون
 والرمان مثابها) يعني في المنظر (وغير مثابه) يعني في الطعم كالرمانتين لونهما واحد
 وطعمهما مختلف وقيل ان ورق الزيتون يشبه ورق الرمان ولكن ثمرهما مختلفا في
 الجنس والطعم (كلوا من ثمره اذا أثمر) لماذا كرما أنعم الله به على عباده من خلق هذه
 الجنات الختوية على أنواع من الثمار ذكراها والمقصود الأصلي وهو الانتفاع بها فقال
 تعالى كلوا من ثمره اذا أثمر وهذا أمر إباحة وتيسر بهذا بعضهم فقال الامر قد يراد الى غير
 الوجوب لان هذه الصيغة مفيدة لدفع المخرج وقال بعضهم المقصود منه إباحة الاكل
 قبل اخراج المحق لانه تعالى لما أوجب الزكاة في المحبوب والثمار كان يتمم ان يحرم
 على المالك أن يأكل منها شيئا قبل اخراج الواجب فيه المالك شركة الفقراء والمساكين
 معه فإباح الله أن يأكل قبل اخراجه لان رعاية حق النفس مقدمة على رعاية حق الغير
 وقيل إنما قال تعالى كلوا من ثمره اذا أثمر بصيغة الامر ليعلم أن المقصود من خلق هذه
 الاشياء التي أنعم الله بها على عباده هو الاكل (وأتوا حته يوم حصاده) يعني يوم جذاذه
 وقطعه واختلفوا في هذا المحق المأمور باخراجه فقال ابن عباس وأنس بن مالك هو
 الزكاة المفروضة وهذا قول طاوس والحسن وجابر بن زيد وسعيد بن المسيب ومحمد بن
 الحنفية وقتادة قال قتادة في قوله وأتوا حته يوم حصاده أي من الصدقة المفروضة
 ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم سن فيما سقت السماء والعين السائجة أو سقاها
 النبل والندى أو كان بعلا العشر كاملا أو ان سقى بضحى أو سانية فنصف العشر وهذا
 فيما يكال من الثمرة أو الزرع وبلغ خمسة أوق وثلثا ثم تصاع فتدوجب فيها
 حق الزكاة وفي رواية عن ابن عباس في قوله تعالى وأتوا حته يوم حصاده قال هو العشر
 ونصف العشر فان قلت على هذا التفسير اشكال وهو أن فرض الزكاة كان بالمدينة
 وهذه السورة مكية فكيف يمكن جعل قوله وأتوا حته يوم حصاده على الزكاة المفروضة
 قلت ذكر ابن الجوزي في تفسيره عن ابن عباس وقتادة ان هذه الآية نزلت بالمدينة
 فعلى هذا القول تكون الآية محكمة نزلت في حكم الزكاة وان قلنا ان هذه الآية مكية
 تكون منسوخة بالآية الزكاة لانه قد روى عن ابن عباس أنه قال نسخت آية الزكاة
 كل صدقة في القرآن وقيل في قوله تعالى وأتوا حته يوم حصاده انه حق روى الزكاة
 فرض يوم الحصاد وهو اطعم من حضر وترك ما سيطم من الزرع والثمر وهذا قول على
 ابن الحسن وعطاء ومجاهد وجناد قال ابراهيم هو الثلث وقال الربيع هو لقاط
 النبل وقال مجاهد كانوا يجيئون بالعدق عند الصرام فيأكل كل منه من مرو قال يزيد بن
 الاصم كان أهل المدينة اذا صرموا النخل يجيئون بالعدق فيعلقونه في جانب المسجد
 فيجئ المسكين فيضربه بعفاهة فاستطعمته أكله فعلى هذا القول هل هذا الامر وجوب
 أو استحباب ونسب فيه قولان أحدهما انه امر وجوب فيكون منسوخا بآية
 الزكاة وبقوله صلى الله عليه وسلم في حديث الاعرابي هل على غير ما قال لا الا ان تطوع

(والنخل والزروع مختلفا) في اللون
 والطعم والمجمل والرائحة وهو حال
 متدرة لان النخل وقت خروجه
 لا اكل فيه حتى يكون مختلفا
 فهو كقوله فادخلوها خالدين
 (اكله) اكله مجازي وهو غيره
 الذي يؤكل والضمير للنخل والزروع
 داخل في حكمه لانه معطوف
 عليه اوله بكل واحد (والزيتون
 والرمان مثابها) في اللون (وغير
 مثابه) في الطعم (كلوا من ثمره)
 من ثمر كل واحد فائدة (اذا أثمر)
 أن يعلم ان اول وقت الإباحة
 وقت اطلاع الشجر الثمر
 ولا يتوهم انه لا يباح الا اذا ادرك
 (وأتوا حته) عشره وهو حجة على
 حنيفة رحمه الله في تعميم العشر
 (يوم حصاده) بصري وشامي
 وعاصم وكسر الحاء غيرهم
 وهما اللذان

والقول الثاني انه أمر ندب واستحب ان يكون الآية محكمة وقال سعيد بن جبير كان
 هذا حقا يؤمر باخراجه في ابتداء الاسلام ثم صار مندوبا بايجاب العشر وقول ابن
 عباس نسخ آية الزكاة كل صدقة في القرآن واختاره هذا القول الطبري وصححه
 واختار الواحدى والرازى القول الاول وصححه فان قلت فعلى القول الاول كيف
 تردى الزكاة يوم الحصاد والحج في السبيل وانما يجب الاخراج بعد التصفية والجفاف
 قلت معناه قدروا اداء اخراج الواجب منه يوم الحصاد فانه قريب من زمان التصفية
 والجفاف ولان الفحل يجب اخراج الحق منه يوم حصاده وهو الصرام والزرع محمول
 عليه الا انه لا يمكن اخراج الحق منه الا بعد التصفية وقيل معناه آتوا حقه الذى يجب
 يوم حصاده بعد التصفية وقيل ان فائدة ذكر الحصاد ان الحق لا يجب بنفس الزرع
 وبلوغه انما يجب يوم حصاده وحصوله في يد المالك لا فيما يلف من الزرع قبل حصوله
 في يد المالك وقوله تعالى (ولا تسرفوا) الاسراف تجاوز الحد فيما يفعله الانسان وان كان
 في الاتفاق أشهر وقيل السرف تجاوز ما حدك وسرف المال اتفاق في غير منفعة ولهذا
 قال سفيان ما أنفقت في غير طاعة الله فهو سرف وان كان قليلا قال ابن عباس في رواية
 عنه عمه ثابت بن قيس بن شماس فصرم خمسة مثاقيل ففقدوها في يوم واحد ولم يترك
 لاهله شيئا فإمر الله هذه الآية ولا تسرفوا قال السدى معناه لا تعطوا أموالكم
 وتعدوا فقراء قال الزجاج فعلى هذا الوأعطى الانسان كل ماله ولم يوصل الى عياله شيئا
 فقد أسرف لانه قد صرح في الحديث ان يدأمن تعول وقال سعيد بن المسيب معناه لا تمنعوا
 الصدقة فتأويل الآية على هذا القول لا تجاوزوا الحد في البخل والامساك حتى
 تمنعوا الواجب من الصدقة وهذا القول لا يشترط أن المراد من الاسراف
 تجاوز الحد لأن الاول في البذل والاعطاء والثاني في الامساك والبخل وقال مقاتل
 معناه لا تشرکوا الاصنام في الحرث والانعام وهذا القول أيضا يرجع الى تجاوز الحد
 لان من شرك الاصنام في الحرث والانعام فقد تجاوز ما حدك وقال الزهري معناه
 لا تنفقوا في معصية الله عز وجل وقال مجاهد الاسراف ما قصرتم به في حق الله تعالى
 ولو كان ابراهيم في ذهاب فاقته في طاعة الله لم تكن مسرفا ولو أنفقت درهما أو مدافى
 معصية الله كنت مسرفا وقال ابن زيد انما خطب بهذا السلطان نهى أن يأخذ من
 رب المال فوق الذى أزم الله ماله يقول الله عز وجل للسلطين لا تسرفوا أى لا تأخذوا
 بغير حق فكانت الآية بين المسلمين وبين الناس وقوله تعالى (انه لا يجب المسرفين)
 فيه وعيد وزجر عن الاسراف في كل شيء لان من لا يحببه الله فهو من أهل النار وقوله
 تعالى (ومن الانعام) يعنى وأنشأ من الانعام (حولة) وهى كل ما يحمل عليها من الابل
 (وفرش) يعنى صغار الابل التى لا تحمّل قال ابن عباس الحولة هى الكبار من الابل
 والفرش هى الصغار من الابل وقال في رواية أخرى عنه ذكرها الطبري أما الحولة
 فابل والخيل والبغال والحمير وكل شئ يحمل عليه وأما الفرش فالغنم وقال الربيع بن
 أنس الحولة الابل والبقر والفرش المعز والضان فالحمولة كل ما يحمّل عليها من الانعام

(ولا تسرفوا) باعطاء الكل
 وتضييع العيال وقوله كما والى
 (انه لا يجب المسرفين) اعتراض
 (ومن الانعام حولة وفرش)
 عطف على جناس أى وأنشأ
 من الانعام ما يحمل الانعام
 وما يفرش للذبح أو الحولة
 الكبار التى تحمل الحمل
 والفرش الصغار كالغزلان
 والحاجيل والغنم لان اداية من
 الارض مثل الفرش المفروش
 عليها

(كاو اعمارزدة كم الله) أى ما أحل الله لكم منها ولا تحرموها كما فى الجاهلية (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) طارقه فى التحليل والتحریم كفعل أهل الجاهلية (انه لكم عدو مبين) ٨٠ فاتهموه على دينكم (ثمانية أزواج) بدل من جولة

وفرش (من الضأن اثنين ومن المعز اثنين) زوجين اثنين يريد الذكر والانثى والواحد اذا كان وحده فهو فرد واذا كان معه غيره من جنسه سمي كل واحد منهما زوجا وهو زوجان بدليل قوله خلق الزوجين الذكر والانثى ويدل عليه قوله ثمانية أزواج ثم فسرها بقوله من الضأن اثنين ومن المعز اثنين ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين والضأن والمعز جمع ضأن ومعز كذا هو تحر رفيع عين المعز مكى وشامى وأبو عمرو وهه الغنسان والممزة فى (فدل آلدكرين حرم أم الانثيين أم ما شملت عليه أرحام الانثيين) لان تكار والمراد بالذكرين الذكركمن الضأن والذكر من المعز وبالاتيين الانثيين من الضأن والانثى من المعز والمعنى انكار أن يحرم الله من جنسى الغنم ضأنها ومعزها شامى أو نوحى ذكرها واناثها ولا ما شملت الالانث وذلك انهم كانوا يحرمون ذكره الانعام نارة واناثها طور او اولادها كما كانت ذكورا واناثا أو مختلطة نارة وكانوا يقولون قد حرمها الله فان ذكر ذلك عليهم وانصب

والفرش ما لا يصلح للحمل سمي فرشا لانه يفرش للذبح ولانه قريب من الارض لصغره (كاو اعمارزدة كم الله) يعنى كاو اعمار أحله الله لكم من هذه الانعام والحارث (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) يعنى لا تسلكوا طريقه وأثاره فى تحریم الحرث والانعام كما فعله أهل الجاهلية (انه) يعنى الشيطان (لكم عدو مبين) يعنى انه مبين العدوة لكم ثم بين المحولة والفرش فقال عز وجل (ثمانية أزواج) يعنى وثأمن الانعام ثمانية أزواج يعنى ثمانية أصناف الزوج فى اللغة الفرد اذا كان معه آخر من جنسه لا ينقل عنه فيطابق لفظ الزوج على الواحد كما يطابق على الاثنين فيقال للذكر زوج وللانثى زوج (من الضأن اثنين) يعنى الذكر والانثى والضأن ذوات الصوف من الغنم والواحد ضأن والانثى ضائلة والجمع ضواثن (ومن المعز اثنين) يعنى الذكر والانثى والمعز ذوات الشعر من الغنم والواحد معز والجمع معزى (قل آلدكرين حرم أم الانثيين) استفهام انكار رأى قل يا محمد هؤلاء الجاهلة آلدكرين من الضأن والمعز حرم عليكم أم الانثيين منهما فان كان حرم الذكركين من الغنم فيكل ذكورها حرام وان كان حرم الانثيين منهما فيكل اناثهما حرام (أم ما شملت عليه أرحام الانثيين) يعنى أم حرم ما شملت عليه أرحام الانثيين من الضأن والمعز فلتا شملت الاعلى ذكر أو انثى (نبئوفى) أى أخبروفى وفسر والى ما حرمتم (بعلم ان كنتم صادقين) يعنى ان الله حرم ذلك عليكم (ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين) وهذه أربعة أزواج آخر بقية الثمانية (قل آلدكرين حرم أم الانثيين أم ما شملت عليه أرحام الانثيين) وتفسير هذه الآية تحو ما تقدم وفى هاتين الايتين تقرير وتوضيح من الله تعالى لاهل الجاهلية بخبرهم ما لم يحرمه الله وذلك انهم كانوا يقولون هذه انعام وحارث جر وفالوا ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورا ومحرم على أزواجنا وحرموا البعيرة والائمة والوصيلة والحامى وكانوا يحرمون بعضها على الرجال والنساء وبعضها على النساء دون الرجال كما أخبر الله عنهم فى كتابه فلما جاء الاسلام وثبت الاحكام جادلوا النبي صلى الله عليه وسلم وكان خطيبهم مالك بن عوف الجشمى فقال يا محمد بلغنا انك تحرم أشياء مما كان آباؤنا يفعلونه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حرمتم أصنافا من النعم على غير أصل وانما خلق الله هذه الأزواج الثمانية للاكل والانتفاع بهم فما من أين جاء هذا التحريم من قبل الذكركرام من قبل الانثى فكذلك مالك بن عوف وغيره لم يتكلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لما لك يا مالك ألا تكلم فقال بل أنت تكلم وأسمع منك قال المفسرون فلو قال جاء التحريم من قبل الذكرك بسبب الذكورة وجب أن يحرم جميع الذكركور ولو قال بسبب الانوثة وجب أن يحرم جميع الاناث وان كان باسبب شتمال الرحم عليه فينبغى أن يحرم الكل لان الرحم لا يشتمل الاعلى ذكر أو انثى وأما تخصيص التحريم بالولد الخامس أو السابع أو بالعض دون

آلدكرين يحرم وكذا أم الانثيين أى أم حرم الانثيين وكذا ما فى أم ما شملت (نبئوفى بعلم) أخبروفى بما رملوم البعض من جهة الله يدل على تحريم ما حرمتم (ان كنتم صادقين) فى أن الله حرمه (ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل آلدكرين) منهما (حرم أم الانثيين) منهما (أم ما شملت عليه أرحام الانثيين) أم ما شملت اناثها

(أم كنتم شهداء) أم منقطعة أي بل كنتم شهداء (أو صا كنتم الله بهذا) يعني أم شاهدتم ربكم حين أمركم بهذا التحريم ولما كانوا لا يؤمنون برسول الله وهم يقولون الله حرم هذا الذي نخرمونه تهكم ٨١ بهم في قوله أم كنتم شهداء على معنى أعرستم

التوصية بقية مشاهدته لانكم لا تؤمنون بالرسول (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا) فنسب اليه تحريم ما لم يحرم (ليضل الناس بغير علم ان الله لا يهدي القوم الظالمين) اي الذين في علمه انهم يمتحنون على الكفر ووقع الفاصل بين بعض الممدودو بعضه اعتراضا غير احبني من الممدود وذلك ان الله تعالى من على عباده بانشاء الانعام لمنافعهم وباحتسابهم فلا اعتراض بالاحتجاج على من حرمها يكون تأكيد للتدليل والاعتراضات في الكلام لاتساق الالاتوكيد (قل لا اجد فيما أوحى الي) أي في ذلك الوقت او في وحي القرآن لان وحي السيرة قد حرم غيره أو من الانعام لان الآية في رد البعرة واخوانها واما الموتودة والمتردية والنطيحة فن الميته وفيه تنبيه على ان التحريم انما ثبت بوحي الله وشرعه لا بهوى الانفس (عمرما) حيوانا حرم اكله (على طاعم يطعمه) على كل باكاه (الا أن يكون ميتة) الا أن يكون الشيء المحرم ميتة ان تكون مكى وشامى وحزة ميتة شامى (او دما مسفوحا) مصوبا سائلا فلا يحرم الدم الذى في

البعض فمن أين ذلك التحريم فاحتج الله على بطلان دعواهم بهاتين الآيتين وأعلم نبيه صلى الله عليه وسلم أن كل ما قالوه من ذلك واضافوه الى الله فهو كذب على الله والله لم يحرم شيئا من ذلك وانهم اتهموا في ذلك أهواهم وخالفوا أمرهم بوزكر الامام فخر الدين في معنى الآية وجهين آخرين ونسبهما الى نفسه فقال ان هذا الكلام ما ورد على سبيل الاستدلال على بطلان قولهم بل هو استغفاهم على سبيل الانكار يعني انكم لا تقرّون بقوة نبي ولا تعترفون بشريعة شارع فكيف تحكمون بان هذا يحل وهذا يحرم والوجه الثانى انكم حكمتم بالبيعة والسائبة والوصيلة والحامى مخصوصا بالابل والله تعالى بين ان النعم عبارة عن هذه الانواع الاربعة وهى الضأن والمعز والبقروالابل فلما لم تحكموا بهذه الاحكام في هذه الانواع الثلاثة وهى الضأن والمعز والبقرة فكيف خصصتم الابل بهذا الحكم دون هذه الانواع الثلاثة قوله تعالى (أم كنتم شهداء إذ وصاكم الله بهذا) يقول الله لنبيه صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء المجاهلة من المذركين الذين يزعمون أن الله حرم عليهم ما حرموا على أنفسهم من الانعام والحارث هل شاهدتم الله حرم هذا عليكم ووصاكم به فانكم لا تقرّون بقوة أحد من الانبياء فكيف تثبتون هذه الاحكام وتنبهوا الى الله عز وجل ولما احتج الله عليهم بهذه الحجة وبين أنه لا مستند لهم في ذلك قال تعالى (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم) يعني فمن أشد ظلما وأبعد عن الحق ممن يكذب على الله ويضيف تحريم ما لم يحرمه الله الى الله ليضل الناس بذلك ويصددهم عن سبيل الله جهلا منه اذ ليس هو على بصيرة وعلم في ذلك الذى ابتدعه ونسبه الى الله ويقول ان الله أمرنا بهذا قيل أراد به عروبن نحى لانه أزل من بحر البخائر وسبب الدواب وغير دين ابراهيم عليه السلام ويدخل في هذا الوعيد كل من كان على طريقة او ابتدع شيئا لم يمار الله به ولا رسوله ونسب ذلك الى الله تعالى لان اللفظ عام فلا وجه للخصيص فكل من أدخل في دين الله ما ليس فيه فهو داخل في هذا الوعيد (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) يعني ان الله لا يرشد ولا يوفق من كذب على الله واضاف اليه ما لم يشرعه لعباده قوله عز وجل (قل لا اجد فيما أوحى الي فخر مما على طاعم يطعمه) اعلم ان المسلمين الله تعالى فساد طريقة أهل الجاهلية وما كانوا عليه من التدليل والتحريم من عند أنفسهم واتباع أهواهم فيما أحلوه وحرموه من المضعومات أتبعه بالبيان الصحيح في ذلك وبين أن التحريم والتدليل لا يكون الا بوحي سماوى وشرع نبوى فقال تعالى قل أي قل بالجملة لهؤلاء المشركين المجاهلين الذين يحللون ويحرمون من عند انفسهم لا اجد فيما أوحى الي وقيل انهم قالوا فما الحرام اذا قبل قل لا اجد فيما أوحى الي محرمما يعني شيئا محرمما على طاعم يطعمه يعني على كل باكاه (الا أن يكون ميتة او دما مسفوحا) يعني سائلا مصوبا (او لحم خنزير فانه رجس) اي نجس (او فسقا اهل غير الله به) يعني ما ذبح على غير اسم الله تعالى فبين الله تعالى في هذه الآية ان التحريم

١١ ن في اللحم والبدن والطحال (او لحم خنزير فانه رجس) نجس (أو فسقا) عطف على المنصوب قبله وقوله فانه رجس اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه (اهل غير الله به) منسوب الخ لصفة لفسقا اي رفع الصوت على ذبحه باسم غير الله وسمى بالفسق لتوغله في باب الفسق

والتحليل لا يكون الا بوجي منه وان المحرمات محصورة في الاربعه الاشياء المذكورة في
هذه الآية وهي الميتة والدم المسفوح ولحم الخنزير وما ذبح على غير اسم الله وهذا
مبالغة في أن التحريم لا يخرج عن هذه الاربعه وذلك أنه ثبت أنه لا طر يق الى معرفة
المحرمات الا بالوحي وثبت أن الله تعالى نص في هذه الآية على هذه الاربعه الاشياء ولهذا
اختلف العلماء في حكم هذه الآية فذهب بعضهم الى ظاهرها وأنه لا يحرم شيء من
سائر المصنوعات والحيوان الا ما ذكر في هذه الآية بروى ذلك عن ابن عباس وعائشة
وسعيد بن جبير وهو ظاهره ذهب مالك واحتجوا على ذلك بان هذه الآية محكمة لانها
خير والخبر لا يدخله النسخ واحتجوا بأن هذه الآية وان كانت محكمة لا كن بعضها آية
مدنية وهي قوله تعالى في سورة البقرة انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما
أهل به لغير الله وكله انما يفيد الحصر فصارت هذه الآية المدنية عطابقة للآية الملكية
في الحكم وذهب جمهور العلماء الى أن هذا التحريم لا يختص بهذه الاشياء المنصوص عليها
في هذه الآية فان المحرم بنص الكتاب هو ما ذكر في هذه الآية وقد حرمت السنة أشياء
فوجب القول بها ما تحريم اشجار الاهلية وكل ذي ناب من السباع وخشب من الطير
عن المتقدمين بن معدي كرب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا هل عسي رجل
يلغعه الحديث عني وهو متكئ على أركبته فيقول بيننا وبينكم كتاب الله فسادنا
فيه حلالا لا يستحلناؤه وما وجدنا فيه حراما حرمناه وانما حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم
كل حرم الله تعالى أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب ولا يابى داود قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انى أوتيت الكتاب ومثله معه الا يوشك رجل شبعان على
أركبته يقول عليكم بهذا القرآن فساد جدتم فيه من حلال فأحلوه وما وجدتم فيه من
حرام فحرموه ألا لا تحل لكم اشجار الاهلى ولا كل ذي ناب من السباع ولا القطعة معا هذا
أن يبتغى عنها صاحبها ومن يزل يقوم فعليه أن يقرؤه فإن لم يقرؤه فله أن يعفهم بمثل
قراءه عن ابن عباس قال كان أهل الجاهلية يا كاون أشياء ويركون أشياء فتدرا فبعت
الله نبيه صلى الله عليه وسلم وانزل كتابه وأحل حلاله وحرم حرامه فساد حل فهو حلال وما
حرم فهو حرام وما كتبه الله فهو معروف ولا يدل لأحد فيما أوحى الى محرم على طاعم
يطعمه الا أن يكون ميتة الآية أخرجه أبو داود (م) عن ابن عباس قال نهى النبي صلى
الله عليه وسلم عن كل ذي ناب من السباع وكل ذي خبذ من الطير (م) عن أبي هريرة أن
النبي صلى الله عليه وسلم نهى يوم خيبر عن أكل لحوم اشجار الاهلية (ق) عن جابر أن النبي
صلى الله عليه وسلم نهى عن تحريم اشجار الاهلية وأذن في التحليل وفي رواية أن كانا من خيبر
الحيل وجر الوحش ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اشجار الاهلى عن جابر أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن أكل افروا كل غنسه وقد استثنى الشارع من
الميتة السمك والجراد ومن الدم الكبد والطحال وأباح كل ذلك وقد تقدم دليله والاصل
في ذلك عند الشافعى أن كل ما لم يرد فيه نص بتحريم أو تحليل فساد كان أمر الشارع بقتله
كما ورد في الصحيح خمس فواى يقتل في الحل والحرم وهي الحية والعقرب والقار

والحمد لله والكلب العقور وروى عن سعد بن أبي وقاص ان النبي صلى الله عليه وسلم
أمر بقتل الوزغ أخرجه البخاري ومسلم وسماه قوسقا وعن ابن عباس قال نهى
النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل أربع من الدواب الخلة والخلة والهدد والصد
أخرجه أبو داود وهذا كله حرام لا يحل أكله وما سوى ذلك فالمرجع فيه الى الاغلب من
عادة العرب فاذا تطيبه الاغلب منه فهو حلال وما يستحبه الاغلب منه لم ولا ياكلونه
فهو حرام لان الله خاطبهم بقوله احل لكم الطيبات فما استطابوه فهو حلال فهذا تقرير
ما يحل ويجرم من المذمومات وأما الجواب عن هذه الآية الكريمة فن وجوه أحدها
أن يكون المعنى لأجدع مما كان أهل الجاهلية يحرمونه من البخائر والسواائب
وغيرها الا ما أوحى الى ذهذه الآية الوجه الثاني أن يكون المراد وقت نزول هذه الآية
لم يكن محر ما غير ما ذكره في هذه الآية ثم حرم بعد نزولها أشياء أخر الوجه
الثالث يحتمل أن هذا اللفظ العام خصص بدليل آخر وهو ما ورد في السنة الوجه
الرابع ان ما ذكر في هذه الآية محرم على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ما ورد
في السنة من المحرمات والله أعلم * (بقي) * في الآية احكام في قوله تعالى أو دما
مسفوحا وهو ما سال من الحيوان في حال الحياة أو عند الذبح فان ذلك الدم حرام نجس
وما سوى ذلك كالكد والطحال فانها حلال لانها ما دمان جامدان وقد ورد الحديث
بابا حتما وكذا ما اختلط بالدم لانه غير سائل قال عمران بن جذر سأل أبا جابر
عنه اختلط بالدم وعن القدر يرى فيها حرة الدم فقال لا بأس بذلك انما نهى عن
الدم المسفوح وقال ابراهيم النخعي لا بأس بالدم في عرق أو مخ الا المسفوح وقال عكرمة
لولا هذه الآية لتبغ المسلمون الدم من العروق ما تبغ اليهود وقوله تعالى (فن اضطر
غير باغ ولا عاد) لما بين الله المحرمات في هذه الآية أباح أكلها عند الاضطرار من غير باغ
ولا عاد وان وفي قوله (فان ربك غفور رحيم) دليل على الرخصة والاباحة عند الاضطرار
قوله تعالى (وعلى الذين هادوا) يعني اليهود (حرمنا كل ذي ظفر) قال ابن عباس هو
البعير والذئابة ونحو ذلك من الدواب وقيل كل ما لم يكن مشقوق الاصابع من البهاائم
والطيور مثل البعير والذئابة والاوز والبط قال القتيبي هو كل ذي مخالب من الطيور وكل
ذي حافر من الدواب وسمى الحافر ظفرا على الاستعارة (ومن البقر والغنم حرمنا عليهم
شعورهما) يعني شعور الجوف وهي الثروب وشعور الكيتين (الاماحلت ظهورهما)
يعني الاماعاق بان ظهور الجنب من داخل بطونها من الشعر فانه غير محرم عليهم وقال
السدي وأبو صالح الآية عما حلت ظهورهما وهذا القول مختص بالغنم لان البقر ليس
لها آلية (أو الخوايا) وهي المباغ في قول ابن عباس وجهور القميرين واحدها حوية
وحوية وقيل الخوايا المباغ والمصارين وهي الدوائر التي تكون في بعض الشاة والمعنى
ان الشعر الملتصق بالمباغ والمصارين غير محرم على اليهود (أو ما اختلط بعظم) يعني
من شعور الآلية لانه اختلط بالمصعصع وكذا الشعر المختلط بالعظام التي تكون في
الجنب والرأس والعين فيكل هذا حلال على اليهود في اصل هذا الذي حرم عليهم

(فن اضطر) فن دعت الضرورة
الى أكل شيء من هذه المحرمات
(غير باغ) على مضطر منه
تارك لمواساته (ولا عاد) متجاوز
قدر حاجته من تناولها (فان ربك
غفور رحيم) لا يؤاخذها (وعلى
الذين هادوا حرمنا كل ذي
ظفر) أي ماله اصبع من دابة
أو طائر ويدخل فيه الابل
والنعام (ومن البقر والغنم
حرمنا عليهم شعورهما) أي
حرمنا عليهم كل ذي ظفر
وشعره وكل شيء منه ولم يحرم
من البقر والغنم الا الشعر
وهي الثروب وشعور الكلي
(الاماحلت ظهورهما) الا
ما اشتمل على الظهور والجنب
من الصفحة (أو الخوايا) أو
ما اشتمل على الامعاء واحدها
حوية أو حوية (أو ما اختلط
بعظم) وهو الآلية أو المخ

(ذلك) مفعول ثان لقوله (جزئناهم) ٨٤ والتقدير جزئناهم ذلك (بغيرهم) بسبب ظلمهم (وانا الصادقون) فيما أخبرنا به

وكيف نشكر من سبب معصيتهم لتعريم الحلال ومعصية سالفنا التحليل المحرام حيث قال وعفا عنكم فالان باشرهون (فان كذبوك) فيما أوحيت اليك من هذا (فقل ربكم ذورجة واسعة) بها يهل المذبذبين ولا يعاجلهم بالعقوبة (ولا يرد بأسه) عذابه معسفة رحمة (عن القوم الجرمين) اذا جاء فلا تغتر بسعة رحمة عن خوف عقوبته (سيعول الذين أشركوا) اخبار بما سوف يقولونه (لو شاء الله) ان لا نشرك (ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء) ولكن شاء هذا عذرنا يعنون ان شرككم وشرك آباءكم وشركهم ما أحل الله لهم بمشيئته ولو لا مشيئته لم يكن شيء من ذلك (كذلك كذب الذين من قبلهم) أي كتكذيبهم أياك كان تكذيب المتقدمين وسلاموا وشبهوا بعمل هذا فلم ينفذهم ذلك اذ لم يقولوه عن اعتقاد بل قالوا ذلك استمراء ولا هم جعلوا مشيئة حجة لهم على أنهم مذمورون به وهذا مردود لان الانفراد بالمشيئة أو بمعنى المشيئة هنا الرضا كما قال الحسن أي مارضى الله منا ومن آباؤنا الشرك والشرك مراد الكثرة غير مرضى ألا ترى أنه قال فلو شاء لمداكم اجعين

شتم الثوب وشتم الكمية وما عد ذلك فهو حلال عليهم (ق) عن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عام الفتح مكة ان الله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والاصنام فقليل يا رسول الله ارايت شحوم الميتة فانها يطلى بها السفن ويدهن بها الجلود ويستصبح بها الناس فقال لا هو حرام ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك قال الله اليهود ان الله لما حرم عليهم شحومهما جعل لوه ثم باعوه فاكوا منه قوله جلوه يعني اذ باعوه يقال اجاب الشحوم وجعلته اذا ذبته وجعلته أكثر وأفصح وقوله تعالى (ذلك جزئناهم) أي ذلك التقدير جزئناهم عقوبة (بغيرهم) يعني بسبب غيرهم وظلمهم وهو قتل الانبياء وأخذ الربا واستغلالهم أموال الناس بالباطل (وانا الصادقون) يعني في الاخبار عن بغيرهم وفي الاخبار عن تخصصهم بهذا التعريم (فان كذبوك) يعني فان كذبك اليهود يا محمد فيما أخبرناك انحر ما علمهم واحلنا لهم مما ينه في هذه الآية المتقدمة (فقل ربكم ذورجة واسعة) يعني تأخير العقوبة عنكم فان رحمة تسع المسيء والخس فلا يهل بالعقوبة على من كفر به أو عصاه (ولا يرد بأسه) يعني ولا يرد عذابه ونقمة اذا جاء وقتها (عن القوم الجرمين) يعني الذين كذبوا الانبياء وهم الكفار واليهود وقوله عز وجل (سيعول الذين أشركوا) لما زمتهم الحجة وتبوا بطلان ما كانوا عليه من الشرك بالله وتجريم ما لم يحرمه الله اخبر الله تعالى عنهم بما سبوا قولونه فقال تعالى سيعول الذين أشركوا يعني مشركي قريش والعرب (لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا) يعني من قبل قال المنصفون جعلوا قولهم لو شاء الله ما أشرك كداجة على اقامتهم على الكفر واشركوا قالوا ان الله قادر على أن يحول بيننا وبين ما نحن عليه حتى لا نفعله فلو لا أنه رضى ما نحن عليه وأرادنا وأمرنا به لم نل بيننا وبين ذلك (ولا حرمنا من شيء) يعني ما حرمه من الخبائر والسوايا وغير ذلك فقال الله عز وجل ردوا وتكذبا لهم (كذلك كذب الذين من قبلهم) يعني من كفار الامم الخالية الذين كانوا قبل تولد كذبوا انبياءهم وقالوا مثل قول هؤلاء (حتى ذاقوا بأسنا) يعني عذابنا

أخبر أنه لو شاء منهم الهدى لأمن كلهم ولكن لم يشأ من الكل الايمان بل شاء من البعض الايمان ومن ذلك البعض الكفر فيجب حمل المشيئة هنا على ما ذكرنا في الآية ناقض (حتى ذاقوا بأسنا) حتى أنزلنا عليهم العذاب

كذلك كذب الذين من قبلهم بالتشديد ولو كان خبر من الله عن كذبهم في قولهم لوشاء الله ما أشركنا القائل كذلك كذب الذين من قبلهم بالتخفيف فكان ينسبهم إلى الكذب لا إلى التكذيب وقال الحسن بن الفضل لو قالوا هذه المقالة تعظيما لله واجلالا له ومعرفة بحجة وبما يقولون لماعابهم بذلك ولكنهم قالوا هذه المقالة تكذيبا ووجد لا من غير معرفة بالله وبما يقولون وقيل في معنى الآية أنهم كانوا يقولون الحق بهذه الكلمة وهو قول لوشاء الله ما أشركنا إلا أنهم كانوا يعذرونه عذرا لأنفسهم ويجعلونه حجة لهم في ترك الإيمان والرد عليهم في ذلك أن أمر الله بمعزل عن مشيئته وإرادته فإن الله تعالى يريد جميع الكائنات غير أمر بجميع ما يريد فعلى العبد أن يتبع أمره وليس له أن يتعالى بمشيئته فإن مشيئته لا تكون عذرا لاحتد عليه في فعله فهو تعالى يشاء الكفر من الكافر ولا يرضى به ولا يأمر به ومع هذا فبعث الرسل إلى العبد ويأمره بالإيمان وورود الأمر على خلاف الإرادة غير مجتمع فالخاصل أنه تعالى حكى عن الكفار أنهم يتمسكون بمشيئة الله تعالى في شركهم وكفرهم فأخبر الله تعالى أن هذا التمسك فاسد باطل فإنه لا يلزم من نبوت المنيته لله تعالى في كل الأمر دفع دعوة الأنبياء عليهم السلام والله أعلم وقوله تعالى (قل هل عندكم من علم) أي قل يا محمد للهؤلاء المشركين القائلين لوشاء الله ما أشركنا ولكنه رضى ما نحن عليه من الشرك هل عندكم يعني بدعواكم تادعون من علم يعني من حجة وكتاب بوجب اليقين من العلم (فتخرجوه لنا) يعني فتظهروا ذلك العلم لنا وتبينوه كما بينا لكم خطأ قولكم وفعلكم وتناقض ذلك واستحقاقه في العقول (ان تتبعون إلا الظن) يعني فيما أنتم عليه من الشرك وتخبرهم بالمحرمة لله عليكم وتخصمون أنكم على حق وأنما هو باطل (وان أنتم إلا تخرمون) يعني وما أنتم في ذلك كله إلا تكذبون وتقولون على الله الباطل وقوله تعالى (قل لله الحجة البالغة) يعني قل يا محمد للهؤلاء المشركين حين عجزوا عن إظهار علم الله وأوجه حكمهم لله الحجة البالغة يعني التامة على خلقه بانزال الكتاب وأرسال الرسل قال الربيع بن أنس لا حجة لاحد عصى الله أو أشرك به على الله وليسكن الله الحجة البالغة على عباده (فلوشاء لمداكم أجمعين) يعني فلوشاء الله لو فتكم أجمعين للهداية ولكنه لم يشأ ذلك وفيه دليل على أنه تعالى لم يشأ إيمان الكافر ولوشاء لمداكم لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون (قل هل شهداءكم الذين يشهدون) يعني هاتوا أدعوا شهداءكم أو هل كلمة دعوة إلى الشيء يتولى فيه الواحد والاثنا والجميع والذي كره والاثني وفيها لغة أخرى يقال لواحد هلم وللاثنيين هلموا وللجميع هلموا وللاثني هلمى واللغة الأولى أفصح (إن الله حرم هذا) وهذا تنبيه من الله بأساء تدعاء الشهود من الكافرين على تجريم ما حرموه على أنفسهم وقالوا إن الله أمرنا به ليظهر أن لاشهادهم على ذلك وانما اختلقوه من عند أنفسهم (فان شهدوا فلا تشهد معهم) وهذا تنبيه أيضا على كونهم كاذبين في شهادتهم فلا تشهد أنت يا محمد معهم لأنهم في شهادتهم كاذبون (ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا) يعني ان وقع منهم شهادة فأنما هي باتباع الهوى فلا تتبع أنت يا محمد أهواءهم ولكن اتبع ما أوحى إليك من كتابي الذي لا يأتيه الباطل

(قل هل عندكم من علم) من أمر معلوم يصح الاحتجاج به فيما قائم (فتخرجوه لنا) فتظهره (ان تتبعون إلا الظن وان أنتم إلا تخرمون) تكذبون (قل لله الحجة البالغة) عليكم بأوامره ونواهيها ولا حجة لكم على الله بمشيئته (فلوشاء لمداكم أجمعين) أي فلوشاء هدايتكم وبه تطل صولة المعترلة (قل هل شهداءكم) هاتوا شهداءكم وقرّبوهم ويستوى في هذه الكلمة الواحد والجميع والمذكور والمؤنث عند المحجاز بين و بنوعين تؤنث وتجمع (الذين يشهدون ان الله حرم هذا) أي زعموه محرما (فان شهدوا فلا تشهد معهم) فلا تسلّم لهم ما شهدوا به ولا تصدقهم لانه اذا سلم لهم فكانه شهد معهم مثل شهادتهم فكان واحد منهم (ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا) من وضع الظاهر موضع المضمر للدلالة على ان من كذب بآيات الله فهو متبع لاهوى اذ لو تبع الدليل لم يكن الا مصدقا لآيات واحد الله

(والذين لا يؤمنون بالآخرة)
 هم المشركون (وهـم برهم
 يعدلون) يستوتون الاصنام
 (قل) للذين حرموا المحرث
 والانعام (تعالموا) هو من الخاص
 الذي صار عاماً فادله ان يقوله
 من كان في مكان عال لمن هو
 أسفل منه ثم كثر حتى عم
 (آل ما حرم ربكم) الذي حرمه
 ربكم (عليكم) ما من صلة
 حرم (ان لا تشركوا به شيئاً) ان
 مقسمة لفعل التلاوة ولا للشي
 (وبالوالدين احساناً) واحسنوا
 بالوالدين احساناً ولما كان
 احتجاب الاحسان تحريم الشرك
 الاحسان ذكر في المحرمات
 وكذا حكم ما بعده من الاوامر
 (ولا تعجلوا اولادكم من
 املاق) من اجل فقرهم وخشيته
 كقوله خشية املاق (نحن
 نرزقكم وايهاهم) لان رزق العبيد
 على مولاهم (ولا تقربوا
 الفواحش ما ظهر منها وما بطنك
 وبين الحائى وما بينك
 وبين الله ما ظهر من بدل من
 الفواحش

٣ قوله في الحائش ما من صلة
 حرم ذلك بالاصل الذي يابدين
 ولعله سقط منه لفظة أو قيل
 ما فادله اشارة الى وجه ثان وهو
 ان ما سقطهامة تدل عليه عبارة
 الكشاف وليراجع

من بين يديه ولا من خلفه (والذين لا يؤمنون بالآخرة) أى ولا تتبع أهواء الذين
 لا يؤمنون بالآخرة (وهـم برهم يعدلون) يعنى شركون قوله عز وجل (قل تعلموا ان
 ما حرم ربكم عليكم) لما بين الله تعالى فساد ما قاله الكفار فيما زعموا ان الله امرهم بتحریم
 ما حرموه على انفسهم فكانهم سألوا وقالوا أى شئ حرم الله فأمر الله عز وجل نبيه محمداً
 صلى الله عليه وسلم أن يقول لهم تعالوا نعال من الخاص الذى صار عاماً وأصله أن يقوله
 من كان في مكان عال لمن هو أسفل منه ثم كثر واتسع فيه حتى عم وقيل أصله أن تدعو
 الانسان الى مكان مرتفع وهو من العلو وهو ارتفاع المترلة فكانه دعاه الى ما فيه رفعة
 وشرف ثم كثر في الاستعمال والمعنى تعالوا وهلموا أيها القوم أنى عليكم يعنى اقرأ
 ما حرم ربكم عليكم يعنى الذى حرم ربكم عليكم حتى لا يتنازل فيكم ولا يظنوا كذباً كما تزعمون
 أنتم بل هو وحى أوحاه الله الى (أن لا تشركوا به شيئاً) فان قلت ترك الاشراك واجب
 فما معنى قوله أن لا تشركوا به شيئاً لانه كالتفصيل لما أجله في قوله حرم ربكم عليكم وذلك
 لا يجوز قلت الجواب عنه من وجوه الوجه الاول أن يكون موضع أن رفع معناه هو أن
 لا تشركوا الوجه الثانى أن يكون محله النصب واختلوا في وجهه انتصابه فقل
 معناه حرم عليكم أن تشركوا وتكون لاصلة وقيل ان حرف لا على أصله أو يكون المعنى
 اتل عليكم تحريم الشرك أى لا تشركوا ويكون المعنى أوصيكم أن لا تشركوا لان
 قوله وبالوالدين احساناً محمول على أوصيكم بالوالدين احساناً الوجه الثالث أن يكون
 الكلام قد تم عند قوله حرم ربكم ثم قال عليكم أن لا تشركوا على الاعراء أو بمعنى فرض
 عليكم أن لا تشركوا به شيئاً ومعنى هذا الاشراك الذى حرمه الله ونهى عنه فهو ان يجعل
 لله شريكاً من خلقه أو يطيع مخلوقاً في معصية الخالق أو يربد بعبادته رباً وسعة
 ومنه قوله ولا تشرك بهعبادة قر به أحد أو قوله عز وجل (وبالوالدين احساناً) أى
 وفرض عليكم ووصاكم بالوالدين احساناً وانما ناسى بالوصية بالاحسان الى الوالدين لان
 أعظم النعم على الانسان نعمة الله لانه هو الذى أخرجه من العدم الى الوجود وخلقته
 وأوجده بعد ان لم يكن شيئاً ثم بعد نعمة الله نعمة الوالدين لانهم سبب وجود
 الانسان وانما نعم الله عليه من حق التربية والشفقة والحفظ من المنهاك في حال صغره
 (ولا تقتلوا اولادكم من املاق) يعنى من خوف الفقر والاملاق الاقتار والمرار بالقتل
 وأد البنات وهن احياء فكانت العرب تفعل ذلك في الجاهلية فنهى الله تعالى عن
 ذلك وحرمه عليهم (نحن نرزقكم وايهاهم) يعنى لا تشكوا بنا فيكم خوف العيلة والفقر
 فاني رازقكم وايهاهم لان الله تعالى اذا تشكروا بالبر والولد والولد واجب على الوالد التيام
 بحق الولد وترتيبه والاتكال في أم الرزق على الله عز وجل (ولا تقربوا الفواحش)
 يعنى الزنا (ما ظهر منها وما بطن) يعنى علانيته وسره وكان أهل الجاهلية يستجبون
 الزنا في العلانية ولا يرون به بأساً في السر فحرم الله تعالى الزنا في السر والعلانية وقيل
 ان الاولى حمل لفظ الفواحش على العموم في جميع الفواحش المحرمات والمنهيات
 فيدخل فيه الزنا وغيره لان المعنى الموجب لهذا النهى هو كونه فاحشة فحمل اللفظ على

العموم أولى من تخصيصه بنوع من الفواحش وأيضاً فإن السبب إذا كان خاصاً لا يمنع من حمل اللفظ على العموم وفي قوله ما ظهر منها وما بطن دققة وهي أن الإنسان إذا احتز عن المعاصي في الظاهر ولم يحتز زمناً في الباطن دل ذلك على أن أحد ترازه عنها ليس لأجل عزيمة الله وطاعته فيها أمر به أو نهى عنه ولكنه لأجل الخوف من رزية الناس ومذمة قوم من كان كذلك استحق العقاب ومن ترك المعصية ظاهراً وباطناً لأجل خوف الله وتعظيم الأمر استوجب رضوان الله وثوابه (ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الاباحق) حرم الله تعالى قتل النفس الاباحق وقتلها من جملة الفواحش المقدم ذكرها في قوله تعالى ولا تقتلوا الفواحش وإنما أفرقت قتل النفس بالذكر تعظيماً للأمر القتل وأنه من أعظم الفواحش والكبائر وقيل إنما أفرده بالذكر لانه تعالى أراد أن يستثنى منه ولا يمكن ذلك الاستثناء من جملة الفواحش الاباحق لأنه لا فرق بين ذلك قال ولا تقتلوا النفس التي حرم الله فتلها الاباحق وهي التي أوجب قتلها من ردة أو قصاص أو زنا بعد احصان وهو الذي يوجب الرجم (ق) عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن إلهه الله وأني رسول الله الا بحدى ثلاث النيب الرائي والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة وقوله تعالى (ذاكم) يعني ما ذكر من الاوامر والنواهي المحرمات (وصاكم به) يعني أمركم به وأوجب عليه عليكم (اعلمكم تعقلون) يعني لكي تفهموا وما في هذه التكاليف من الفوائد والمنافع فتعلموا بها قوله تعالى (ولا تقتلوا مال اليتيم التي هي أحسن) يعني ولا تقتلوا مال اليتيم الاباحق من جملة الفواحش صلاحه وتثميره وتخصيص الرجب له قال مجاهد هو النخالة وقال النخالة هو يسع له فيه ولا يأخذ من ربحه شيئاً إذا كان القيم بالمال غنياً غير محتاج فلو كان الوصي فقيراً قل له يا كل بالمعروف (حتى يبلغ أشده) يعني أحفظوا مال اليتيم إلى أن يبلغ أشده فإذا بلغ أشده فادفعوا إليه ماله فاما الأشده واستحكام قوة الشباب والسن حتى ينماهي في الشباب إلى حد الرجال قال الشعبي ومالك الأشد الحلم حين تكتب له الحسنات وتكتب عليه السيئات وقال أبو العالية حتى يعقل وتجمع قوته وقال الكلب الأشد هو ما بين ثمان عشرة سنة إلى ثلاثين سنة وقيل إلى أربعين سنة وقيل إلى ستين سنة وقال النخالة الأشد عشرون سنة وقال السدي الأشد ثلاثون سنة وقال مجاهد الأشد ثلاث وثلاثون سنة وهذه الأقوال التي نقلت عن المفسرين في هذه الآية انما هي نهاية الأشد لا ابتداء والمراد بالأشد في هذه الآية هو ابتداء بلوغ الحلم مع انبساط الرشد وهذه هو المختار في تفسير هذه الآية وقوله تعالى (وأوفوا الكيل والميزان بالقسط) يعني بالعدل من غير زيادة ولا نقصان (لا تكلف نفساً الا وسعها) يعني ما أوتوا وما يسعها في إيفاء الكيل والميزان واتمامه لم يكلف المعطي أن يعطى أكثر مما وجب عليه ولم يكلف صاحب الحق الرضا بأقل من حقه حتى لا تضيق نفسه عنه بل أمر كل واحد بما يسعه مما لا يخرج عليه فيه (وإذا قلتم فاعدلوا) يعني في الحكم والشهادة (ولو كان ذا قربى) يعني المحكوم عليه وكذا المشهود وعليه وقيل إن الأمر بالعدل في القول هو أعم من الحكم والشهادة

(ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الاباحق) كالتقصاص والقتل على الردة والرجم (ذاكم وصاكم به) أي المذكور مفصلاً أمركم بكم بحفظه (اعلمكم تعقلون) لتعلموا عظمها عند الله (ولا تقتلوا مال اليتيم التي هي أحسن) الاباحق التي هي أحسن وهي حفظه وتثميره (حتى يبلغ أشده) أشده مبلغ حلمه فادفعوه إليه وواحدة شد كفس وأفس (وأوفوا الكيل والميزان بالقسط) بالسوية والعدل (لا تكلف نفساً الا وسعها) الا ما يسعها ولا تجز عنه وإنما أتبع الأمر بإيفاء الكيل والميزان ذلك لأن مراعاة الحمد من القسط الذي لازيادة فيه ولا نقصان مما فيه حرج فأمم يبلغ الوسع وإن ما وراءه معفو عنه (وإذا قلتم فاعدلوا) فاعدلوا (ولو كان ذا قربى) ولو كان القاتل أو والد القاتل أو والد القاتل

(وبعد الله) يوم الميثاق أوفى الامر والنهاى والوعود والوعيد والندور والمين (أوفوا ذالككم) أى ما امر (وصاكم به) لعلكم
تذكرون) بالتخفيف حيث كان جزء على وحقق ٨٨ على حذف إحدى التاءين غيرهم بالتشديد أصله تتذكرون

بل يدخل فيه كل قول حتى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من غير زيادة فيه ولا
نقصه وان واداء الامانة وغير ذلك من جميع الاقوال التي يعتد فيها بالعدل والصدق
(وبعد الله أوفوا) يعنى ما عهد الى عباده ووفاهم به وأوجبهم عليه سم وأما وجبه
الانسان على نفسه كذرو نحوه فيجب الوفاء به (ذالككم) يعنى الذى ذكر فى هذه الآيات
(وصاكم به) يعنى بالاحمل به (لعلكم تذكرون) يعنى لعلكم تتعظون وتتذكرون
فأخذون ما أمرتكم به قوله عز وجل (وان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه) يعنى وان
هذا الذى وديتكم به وأمرتكم به فى هاتين الآيتين هو صراطى يعنى طريقى ودينى
الذى ارتضيته لعبادى مستقيما يعنى قويا لا اعوجاج فيه فاتبعوه يعنى فاعملوا به وقيل
ان الله تعالى لما بين فى الآيتين المتقدمتين ما وصى به مفضل الاجل فى هذه الآية اجمالا
ينتضى دخول جميع ما تقدم ذكره فيه ويدخل فيه أيضا جميع أحكام الشريعة وكل
ما بينه رسول الله صلى الله عليه وسلم من دين الاسلام هو المنهج التوجيه والصراط المستقيم
والدين الذى ارتضاه الله لعباده المؤمنين وأمرهم باتباع جلته ونفسه (ولا تتبعوا
السبل) يعنى الطرق المختلفة والاهراء المائلة والبدع الردية وقيل السبل المختلفة مثل
اليهودية والنصرانية وسائر الممال والاديان المختلفة لدين الاسلام (فتفرق بكم عن
سبله) يعنى فتمل بكم هذه الطرق المختلفة المائلة عن دينه وطريقه الذى ارتضاه
لعباده روى البغوى بسنده عن ابن مسعود قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبا
ثم قال هذا سبيل الله ثم خطب خطبوا عن يمينه وعن شماله وقال هذا سبيل على كل سبيل
مناهض ليدعوا اليه وفرأوا ان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل الاية
(ذالككم وصاكم به) يعنى باتباع دينه وصراطه الذى لا اعوجاج فيه (لعلكم تتقون) يعنى
الطرق المختلفة والسبل المائلة قال ابن عباس هذه الآيات شحكات فى جميع الكتب
لم ينصفهن شئ وهن محرمات على بنى آدم كلهم وهن أم الكتاب من عمل بهن دخل
الجنة ومن تركن دخل النار وعن ابن مسعود قال من سره أن ينظر الى الصفة التى
عليها خاتم محمد صلى الله عليه وسلم فليقرأ هذه الآيات قل تعالوا انى ما حرم ربكم عليكم
الآيات الى قوله لعلكم تتقون أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب قوله تعالى
(ثم آتينا موسى الكتاب) يعنى التوراة فان قلت آتينا موسى الكتاب كان قبل نزول
القرآن وحرف ثم لا تعيب فسامعنى ذلك قامت دخالت ثم لتأخير الخبر لا لتأخير القرآن
والمعنى قل تعالوا انى ما حرم ربكم عليكم وهو كذا وكذا الى قوله تعالى لعلكم تتقون ثم
أخبركم انما آتينا موسى الكتاب وقيل ان الخمرات المذكورة فى قوله تعالى قل تعالوا
انى ما حرم ربكم عليكم محرمات على جميع الامم وجميع الشرائع فتقدير الكلام ذالككم
وصاكم به يابى آدم قديما وحديثا ثم بعد ذلك آتينا موسى الكتاب يعنى بعد ايجاب
هذه الخمرات وقيل معناه قل تعالوا انى ما حرم ربكم عليكم ثم قل بعد ذلك فاعبدوا

فادغم التاء الثانية فى الدال
أى أمركم به لتعظوا (وان هذا
صراطى) (ولان هذا صراطى
فهو عليه لا اتباع بتقدير اللام
وان بالتخفيف شامى وأصله
وانه على أن الهاء ضمير الشأن
والجديت وان على الاستدعاء
جزء على (مستقيما) حال
فاتبعوه (ولا تتبعوا السبل)
الطرق المختلفة فى الدين
من اليهودية والنصرانية
والجوسية وسائر البدع
والاضلالات (فتفرق بكم عن
سبله) فتفرق بكم آياتى بعباد
صراط الله المستقيم هو دين
الاسلام روى ابن مسعود
صلى الله عليه وسلم خطبنا
مستويا ثم قال هذا سبيل الرشيد
وصراط الله فاتبعوه ثم خطب الى
كل جانب مستقيما فخطبوا
ثم قال هذا سبيل على كل
سبيل مناهض ليدعوا اليه
فاجتنبوها ولا هذه الآية ثم
يجوز لكل واحد من الآيتين عشر
طرق باعتبار طرق فتكون اثنين
وسبعين ومن ابن عباس رضى
الله عنهما هذه الآيات شحكات
لم ينصفهن شئ من جميع الكتب
ومن كعب ان هذه الآيات
لا يؤول شئ فى التوراة (ذالككم
وصاكم به لعلكم تتقون)
لتذكرونا على رجاء انسابه

ثم (أما) أي ثم أخبركم أنا آتيناوه وظف على قل أي ثم قل آتينا أو تم مع الجملة تأتي بمعنى الواو كقوله ثم الله شهيد (على الذي أحسن) على من كان محسنا صاحب الجوار يدجنس المحسنين دليله قراءة ٨٩ عبد الله على الذين أحسنوا أو أراد به

موسى عليه السلام أي تمة للكرامة على العبد الذي أحسن الطاعة في التبليغ في كل ما أمر به (وتفصيل لكل شيء) وبيان مفصل لكل ما يحتاجون إليه في دينهم (وهدي رجلة عليهم) أي بني إسرائيل (بالتقوى بهم يؤمنون) يصدقون أي بالبعث والحساب وبألروية (وهذا) أي القرآن (كتاب أنزلناه مبارك) كثير الخير (فاتبعوه واتقوا) مخالفتهم (العلم ترجمون) لترجوا (أن تقولوا) كراهة أن تقولوا أو لا تقولوا (أنما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا) أي أهل التوراة وأهل الانجيل وهذا دليل على أن الجوس ليسوا بأهل كتاب (وان كننا عن دراستهم) عن تلاوة كتبهم (الغافلين) لا علم لنا بشيء من ذلك ان مخففة من التخييل واللام فارقة بينهما وبين النافية والاصل وأنه كننا عن دراستهم غافلين على ان الهاء ضمير الشأن والخطاب لأهل مكة والمراد اثبات الحجة عليهم بانزال القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم كيلا يقولوا يوم القيامة ان التوراة والانجيل

آتينا موسى الكتاب فحذف لفظة قل لدلالة الكلام عليها وقوله تعالى (تماما على الذي أحسن) اختلف أهل التفسير فيه فقيل معناه تماما على المحسنين من قومه فيكون الذي بمعنى من أي تماما على من أحسن من قومه لانه كان منهم محسن وموسى وعلى قراءة ابن مسعود تماما على الذين أحسنوا وقيل معناه تماما على كل من أحسن أي أتممنا فضيلة موسى على المحسنين وهم الانبياء والمؤمنون أي أتممنا فضله عليهم بالكتاب وقيل الذي أحسن هو موسى فيكون الذي بمعنى ما أي على ما أحسن وتقديره وآتينا موسى الكتاب تماما للنعمة عليه لاحسانه في الطاعة والعبادة وتبليغ الرسالة وأداء الامر وقيل الاحسان بمعنى العلم وتقديره آتينا موسى الكتاب تماما على الذي أحسن موسى من العلم والحكمة فزيادة على ذلك وقيل معناه تماما على على احسانى الى موسى (وتفصيل لكل شيء) يعنى وفيه بيان لكل شيء يحتاج اليه من شرائع الدين واحكامه (وهدي) يعنى وفيه هدى من الضلالة (ورجعة) يعنى أنزله عليهم رجعة مني عليهم (لعلمهم بالتقوى بهم يؤمنون) قال ابن عباس لكي يؤمنوا بالبعث ويصدقوا بالانوار والعتاب قوله عز وجل (وهذا كتاب أنزلناه مبارك) يعنى القرآن لانه كثير الخير والنفع والبركة ولا يضر طريق اليه نسخ (فاتبعوه) يعنى فاعملوا بما فيه من الاوامر والنواهي والاحكام واتقوا (يعنى مخالفتهم) (العلم ترجمون) يعنى ليكن الغرض بالتقوى رجعة الله وقيل معناه لكي ترجعوا على جزاء التقوى (أن تقولوا) يعنى لا تقولوا وقيل معناه كراهية أن تقولوا يعنى أنزلنا اليكم الكتاب كراهية أن تقولوا (أنما أنزل الكتاب) وقيل يجوز أن تكون أن متعلقة بما قبلها فيكون المعنى واتقوا أن تقولوا وهذا خطاب لأهل مكة والمعنى واتقوا يا أهل مكة أن تقولوا انما أنزل الكتاب والكتاب اسم جنس لان المراد به التوراة والانجيل (على طائفتين من قبلنا) يعنى اليهود والنصارى (وان كننا) أي وقد كننا وقيل وأنه كننا (عن دراستهم) يعنى قرأتهم (لغافلين) يعنى لا علم لنا بما فيها لانها ليست بلغتنا والمراد بهذه الالفاظ اثبات الحجة على أهل مكة وقطع عذرهم بانزال القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم بلغتهم والمعنى وأنزلنا القرآن بلغتهم ثلثا يقولوا يوم القيامة ان التوراة والانجيل أنزلنا على طائفتين من قبلنا بالناس انهم ولغتهم فلم نعرف ما فيها فقطع الله عذرهم بانزال القرآن عليهم بلغتهم (أو تقولوا لو أنزل علينا الكتاب لكننا أهدى منهم) وذلك أن جماعة من الكفار قالوا لو أنزل علينا ما أنزلنا على اليهود والنصارى لكننا خير منهم وأهدى وانما قالوا ذلك لاعتمادهم على صحة عقولهم وجودة فطنتهم وذمهم قال الله عز وجل (فقد جاءكم بينة من ربكم) يعنى هذا القرآن فيه بيان وجحة واتحة تعرفونها (وهدي) يعنى من الضلالة (ورجعة) يعنى وهو رجعة ونعمة أنعم الله بها عليكم (فن أظلم) أي

١٢ ن في أنزلنا على طائفتين من قبلنا وكننا غافلين عما فيها (أو تقولوا) كراهة أن تقولوا (لو أنزل علينا الكتاب لكننا أهدى منهم) محذرة انهم اتوا بقاها منا وغرارة حفظ الايام العرب (فقد جاءكم بينة من ربكم) أي ان صدقتم فيما كنتم تعدون من أنفكم فقد جاءكم بما فيه البيان الساطع والبرهان القاطع فحذف الشرط وهو من أطسن المحذوف (وهدي ورجعة فن أظلم)

لا أحد ظلم وأكفر (من كذب بآيات الله وصدق عنها) يعني وأعرض عنها (سبحزى
الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب) يعني أسوء العذاب وأشدّه (عما كانوا
يصدفون) أي ذلك العذاب جزاؤه. سبب اعراضهم وتكذيبهم بآيات الله قوله
تعالى (هل ينظرون) يعني هل ينتظرونها بعد تكذيبهم الرسل وانكارهم القرآن
وصدحهم عن آيات الله وهو استهزام معناه التفي وتقدير الآية أنهم لا يؤمنون بك إلا
إذا جاءتهم إحدى هذه الأمور الثلاث فإذا جاءتهم أحداهما آمنوا وذلك حين لا ينفعهم
إيمانهم (الآن تأتيهم الملائكة) يعني لقبض أرواحهم وقيل أن تأتيهم بالعذاب (أو
يأتي ربك) يعني للحكم وفصل القضاء بين الخلق يوم القيامة وقد تقدم الكلام في
معنى الآية في سورة البقرة عند قوله هل ينظرون الآن تأتيهم الله في ظلال من الغمام
بما فيه كفاية وإن المجيء والذهاب على الله محال فيجب أمرها بـ **الكيفية** (أو
يأتي بعض آيات ربك) قال جمهور المفسرين هو طلوع الشمس من مغربها ويبدل على
ذلك ما روى عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاث إذا خرجن لا ينفع
نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الأرض
أخرجهم سلم عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله أو يأتي بعض آيات ربك
قال طلوع الشمس من مغربها أخرجه الترمذي وقال حديث غريب (م) عن أبي
هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من تاب قبل طلوع الشمس من مغربها
تاب الله عليه عن صفوان بن عسال المرادي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ياب
من قبل المغرب ميرة عرضة أو قال يسير الراكب في عرضة أربعين أو سبعين سنة
خلق الله تعالى يوم خالق السموات والأرض مئة وثلاثين بقية حتى تطلع الشمس
منه أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا رآها الناس
آمن من عليها وفي رواية فإذا طاعت ورآها الناس آمنوا أجمعون فذلك حين لا ينفع
نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا (م) عن حذيفة بن أسد
الغفاري قال أطلع رسول الله صلى الله عليه وسلم علينا ونحن ننذاكر فقال ما نذاكرون
قلنا الساعة فقال إنما لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات فذكر الدخان والدجال والدابة
وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم وثلاث خسوف بالشرق
وخسوف بالمغرب وخسوف بجزيرة العرب وأخذ ذلك نار تطرد الناس إلى محشرهم (م) عن
أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يادروا بالاعمال قبل ست طلوع الشمس
من مغربها والدخان والدابة وخويصة أحدكم وأمر العامة (م) عن عبد الله
ابن عمرو بن العاص قال حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا لم أنسه بعد
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن أول الآيات خروجا طلوع الشمس من
مغربها وخروج الدابة على الناس خبي وأيمها كانت قبل صاحبها فالأخرى على
أثرها قريبا وروى الطبري بسنده عن عبد الله بن مسعود في تفسير هذه الآية قال

من كذب بآيات الله بعد
معرفة حقيقتها وصدقها
(وصدح عنها) أي أعرض
(سبحزى الذين يصدفون عن
آياتنا سوء العذاب) وهو النهاية
في النكاحية (عما كانوا
يصدفون) باعراضهم (هل
ينظرون) أي أقبلنا حجج
الوحدانية وثبوت الرسالة
وأبطلنا ما يعتقدون من الضلالة
فما ينظرون في ترك الإيمان
بعدها (الآن تأتيهم الملائكة)
أي ملائكة الموت لقبض
أرواحهم يأتيهم حمزة وعلى
(أو يأتي ربك) أي أمر ربك
وهو العذاب أو القيامة وهذا
لأن الاتيان متشابه واتيان
أمره منصوب عليه محكم فيرد
إليه (أو يأتي بعض آيات
ربك) أي اشراط الساعة
كطلوع الشمس من مغربها
وغير ذلك

تصبحون والشمس والشمس من ههنا من قبل المغرب كالبعيرين القريين زادي
رواية عنه فذلك حين لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا
وبسنده عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما أتدرون أين تذهب هذه
الشمس قالوا الله ورسوله أعلم قال إنها تذهب إلى مستقرها تحت العرش فتختر ساجدة فلا
ترال كذلك حتى يقال لها ارتقي من حيث جئت فتصيح طالعة من مطلعها ثم تجري حتى
تنتهي إلى مستقرها تحت العرش فتختر ساجدة فلا ترال كذلك حتى يقال لها ارتقي
فارجعي من حيث جئت فتصيح طالعة من مطلعها لا تذكر الناس منها شيئا حتى تنتهي
فتختر ساجدة في مستقرها تحت العرش فيقال لها اطلعي من مغربك فتصيح طالعة من
مغربها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدرون أي يوم ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال
ذلك يوم لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا وبسنده
عن أبي ذر قال كنت رديف النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم على جمار فنظر إلى الشمس
حين غربت فقال إنها تغرب في عين حمئة تنطلي حتى تخزل ربها ساجدة تحت العرش
حتى يأذن لها فإذا أراد أن يطلعها من مغربها حبسها فقول يارب ان مسيري بعيني
فيقول لها اطلعي من حيث غربت فذلك حين لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت
من قبل وروى بسنده عن ابن عباس قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية من
العشييات فقال لهم عباد الله توبوا إلى الله قبل أن يأتيكم بعذاب فأنكم توشكون أن
تروا الشمس من قبل المغرب فإذا فعلت حبست التوبة وطوى العمل فقال الناس
هل لذلك من آية يارسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن آية تلك الليلة أن
تطول تنقذ ثلاث ليال فيسئد نيران الذين يخشون ربهم فيصلون لهم ثم يقضون صلاتهم
والليل مكانه لم ينقص ثم يأتون مضاجعهم فينامون حتى إذا السيتظوا والليل مكانه
فاذا راوا ذلك خافوا أن يكون ذلك بين يدي أمر عظيم فاذا أصبحوا فاطال عليهم رمأت
أعينهم طلوع الشمس فيبصرونها إذ طلعت عليهم من قبل المغرب فاذا فعلت
ذلك لم ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل قال ابن عباس لا ينفع مشركا إيمانه عند
الآيات وينفع أهل الإيمان عند الآيات ان كانوا الكسبيوا خيرا قبل ذلك وقال ابن
المجوزي قبل ان الحكمة في طلوع الشمس من مغربها ان المحدث والمنجمين
زعموا ان ذلك لا يكون في يومهم الله قدرته فيطلعها من المغرب كما أطلعها من المشرق
فيتمتع بحجرتهم وقيل بل ذلك بعض الآيات الثلاث الدابة وأجوج ومأجوج
وطلوع الشمس من مغربها روى عن ابن مسعود أنه قال التوبة مروضة على ابن
آدم ان قبلها لم تخرج احدى ثلاث الدابة أو طلوع الشمس من مغربها أو أجوج
ومأجوج وروى عن عائشة قالت اذا خرج أول الآيات طرحت التوبة وحبست
الحفرة وشهدت الاجساد على الاعمال وروى عن أبي هريرة في قوله تعالى أوتيت بعض
آيات ربك قال هي مجموع الآيات الثلاث طلوع الشمس من مغربها والدابة والجال وادابة
الارض ورواه مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاث اذا خرجن لا ينفع نفسا

ايمانهم لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في ايمانها خيرا طلوع الشمس من مغربها
 والدجال ودابة الارض وأصح الاقوال في ذلك ما تظاهرت عليه الاحاديث الصحيحة
 وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه طلوع الشمس من مغربها وقوله تعالى (يوم يأتي
 بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل) يعني لا ينفع من كان
 مشركا بآيمانه ولا تقبل توبة فاسق عند ظهور هذه الآية العظيمة التي تضطرهم الى
 الايمان والتوبة (أو كسبت في ايمانها خيرا) يعني أو عملت قبل ظهور هذه الآية
 خيرا من عمل صالح وتصديق قال الخليل من أدركه بعض الآيات وهو على عمل صالح
 مع ايمانه قبل الله منه العمل الصالح بعد نزول الآية كما قبل منه قبل ذلك فاما من آمن
 من شرك أو تاب من معصية عند ظهور هذه الآية فلا يقبل منه لانها حالة انشطار كما
 لو أرسل الله نذرا على أمة فأمنوا وصعدوا فانهم لم لا ينفعهم ايمانهم ذلك لمعاينتهم
 الاوهال والشدائد التي تضطرهم الى الايمان والتوبة وقوله (قل انتظروا) يعني
 ما وعدتكم به من مجيء الآية فقيهه وعيد وتهديد (انا منتظرون) يعني ما وعدكم ربكم
 من العذاب يوم القيامة أو قبله في الدنيا قال بعض المفسرين وهذا النفي ينظر من تأخر
 في الوجود من المشركين والمكذابين لحمد صلى الله عليه وسلم الى ذلك الوقت والمراد بهذا
 أن المشركين انما يملكون قدر مدة الدنيا فاذا ماتوا وأظهرت الآيات لم ينفعهم الايمان
 وحلت بهم العقوبة اللازمة ابدا وقيل ان قوله قل انتظروا انما ينتظرون المراد به
 الكف عن قول الكفار فتكون الآية منسوخة بآية القتال وعلى القول الاول تكون
 الآية محكمة قوله عز وجل (ان الذين فرقوا) وقرئ فارقوا (دينهم وكانوا شيعا) يعني
 اقسامهم فرقة في الضلالة ومعنى فرقوا دينهم انهم لم يحكموا عليه وكانوا مختلطين فيه فن
 قرأ فرقوا دينهم يعني جعلوا دينهم وهو دين ابراهيم الحنيفية السهلة أديانا مختلفة
 كاليهودية والنصرانية وعبادة الاصنام ونحو ذلك من الأديان المختلفة ومن قرأ فرقوا
 دينهم قال معناه يأنسوه وتركوه من المفارقة لشيء وقيل ان معنى القراءتين يرجع الى
 شيء واحد في الحقيقة وهو ان من فرق دينه فأقر ببعض وأنكر بعضا فقد فارق دينه في
 الحقيقة ثم اختلفوا في المعنى بهذه الآية فقال الحسن هم جميع المشركين لان بعضهم
 عبدوا الاصنام وقالوا هذه شعبة وأنا عند الله وبعضهم عبدوا الملائكة وقالوا انهم بنات
 الله وبعضهم عبدوا الكواكب فكان هذا تفرق دينهم وقال مجاهد هم اليهود وقال
 ابن عباس وقتادة والسدي والخليل هم اليهود والنصارى لانهم تفرقوا فكانوا فرقا
 مختلفة وقال أبوهريرة في هذه الآية هم أهل الضلالة من هذه الامة وروى ذلك
 مرفوعا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا ما است
 منهم في شيء وليس وامنك هم أهل البدع وأهل الشبهات وأهل الضلالة من هذه
 الامة أسنده الطبري فعلى هذا يكون المراد من هذه الآية الحث على أن
 تكون كلمة المسلمين واحدة وأن لا ينفرقوا في الدين ولا يتعدوا الحد المأذون
 وروى عن عمر بن الخطاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعائشة

(يوم يأتي بعض آيات ربك
 لا ينفع نفسا ايمانها) لانه ليس
 بايمان اختيارى بل هو ايمان
 دفع العذاب والبأس عن أنفسهم
 (لم تكن آمنت من قبل) صفة
 نفسا (أو كسبت في ايمانها خيرا)
 أى اخلاصا كما يقبل ايمان
 الكافر بعد طلوع الشمس من
 مغربها لا يقبل اخلاص المنافق
 أيضا أو توبة وتقدمه لا ينفع
 ايمان من لم يؤمن ولا توبة من
 لم يشك قبل (قل انتظروا) إحدى
 الآيات الثلاث (انا منتظرون)
 بكم أحدها (ان الذين فرقوا
 دينهم) اختلفوا فيه وصاروا
 فرقا كما اختلفت اليهود والنصارى
 وفي الحديث افرقت اليهود
 على احدى وسبعين فرقة كلها
 في الهاوية الا واحدة وهى
 الناجية وافرقت النصارى
 على ثنتين وسبعين فرقة كلها
 في الهاوية الا واحدة وتفرق
 امتى على ثلاث وسبعين فرقة
 كلها في الهاوية الا واحدة وهى
 السواد الاعظم وفي رواية وهى
 ما أناعليه وأصحابي وقيل فرقوا
 دينهم فآمنوا ببعض وكفروا
 ببعض فارقوا دينهم حزمة على
 أى تركوا (وكانوا شيعا) فرقا
 بكل فرقة شيعا امامها

ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا هم اصحاب البدع والاهواء من هذه الامة ذكره
 البغوي بغير سند عن العراب بن سارية قال صلى بن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات
 يوم ثم أقبل بوجهه علينا فوعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب
 فقال رجل يا رسول الله كأن هذه موعظة مودعتنا هذه الينا فقال أوصيكم بتقوى
 الله والسمع والطاعة وان تأمر عليكم عبد محمد بنى فانه من يعيش منكم بعدى فسيرى
 اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها
 بالانواحذوا ياكم ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة أخرجه أبو داود
 والترمذي عن معاوية قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألا ان من
 قبلكم من أهل الكتاب افرقوا على ثلاثين وسبعين فرقة وان هذه الامة ستفرق
 على ثلاث وسبعين ثمانا وسبعون في النار وواحدة في الجنة وهي الجماعة زادني رواية
 وانه سيجرج في أمي أقوام تجاري بهم الاهواء كمن تجاري الكلب بصاحبه لا يبق منه
 عرق ولا مفصل الا دخله أخرجه أبو داود عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بني اسرائيل تفرقت على ثنتين وسبعين ملة وستفرق
 أمي على ثلاث وسبعين ملة كلها في النار الا ملة واحدة قالوا من هي يا رسول الله قال من
 كان على ما أنا عليه وأصحابي أخرجه الترمذي قال الخطابي في هذا الحديث دلالة على ان
 هذه الفرق غير خارجة من الملة والدين اذ جعلهم من امته وقوله تجاري بهم الاهواء
 كمن تجاري الكلب بصاحبه التجاري تفاعل من الجري وهو الوقوع في الاهواء
 الفاسدة والبدع المضلة تشبها بجري الفرس والكلب قال ابن مسعود ان أحسن
 الحديث كتاب الله وأحسن الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم وشر الامور
 محدثاتها ورواه جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم مرفوعا وقوله تعالى (است منكم
 في شئ) يعني في قتال الكفار فعلى هذا تكون الآية منسوخة بآية القتال وهذا
 على قول من يقول ان المراد من الآية اليهود والنصارى والكفار ومن قال المراد
 من الآية أهل الاهواء والبدع من هذه الامة قال معناه لست منهم في شئ أي أنت
 منهم بري وهم منك برآء تقول العرب ان فعلت كذا فقلت منك ولست مني أي كل
 واحد منا بري من صاحبه (انما أمرهم الى الله) يعني في الجزاء والمكافأة ثم ينبئهم
 بما كانوا يفعلون يعني اذا وردوا القيامة قوله تعالى (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها)
 يعني عشر حسنات أمثالها (ومن جاء بالسيدة فلا يجزي الا مثله) يعني مثله في مثالبها
 واختلافها في هذه الحسنة والسيدة على قولين أحدهما ان الحسنة قول لا اله الا الله
 والسيدة هي الشرك بالله وأورد على هذا القول ان كلمة التوحيد لا مثل لها حتى يجعل
 جزاء قائلها عشر أمثالها واجيب عنه بان جزاء الحسنة تدر معلوم عند الله فهو يجازي
 على قدر ايمان المؤمن بما شاء من الجزاء وانما قال عشر أمثالها للترغيب في الايمان
 لا للتديد وكذا جزاء السيدة عنها من جنسها والقول الثاني ان اللفظ عام في كل حسنة
 يعملها العبد أو سيدة وهذا أولى لان جل اللفظ على العموم أولى قال بعضهم التقدير

(لست منهم في شئ) أي من
 السؤال عنهم وعن تفرقهم أو
 من عقابهم (انما أمرهم الى الله
 ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون)
 فيجازيهم على ذلك (من جاء
 بالحسنة فله عشر أمثالها) تقديره
 عشر حسنات أمثالها الا انه اقيم
 صفة الجنس المميز مقام الموصوف
 (ومن جاء بالسيدة فلا يجزي
 الا مثله) أو هم

بأعشرة ليس للتحديد لأن الله بضاعف لمن يشاء في حسناته إلى سبع مائة يعطى من
 يشاء بغير حساب وإعطاء الثواب للعامل بالحسنة فضل من الله تعالى هذا مذهب أهل
 السنة وجزاء السيئة مثلها عدل منه سبحانه وتعالى وهو قوله تعالى (وهم لا يظلمون)
 يعني لا ينقص من ثواب الطائع ولا يزداد على عذاب العاصي (ق) عن أبي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أحسن أحدكم إسلامه فكل حسنة يعملها تكتب
 له بعشر أمثالها إلى سبع مائة ضعف وكل سيئة يعملها تكتب له بعشر أمثالها حتى يلقي الله
 تعالى (م) عن أبي ذر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تبارك
 وتعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وازيدون جاء بالسيئة فجزا سيئة مثلها أو
 أغفر ومن تقرب مني بشرا تقربت منه ذراعا ومن تقرب مني ذراعا تقربت منه باعا
 ومن أناني عشي آتيته هرولة ومن لقيني بشارب الأرض خطيئة بعد أن لا يشركني شيأ
 لقيته بعشر أمغفرة (ق) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال يقول الله تبارك وتعالى وإذا أراد عبي أن يعمل سيئة فلا تكتبوها عليه
 حتى يعملها فإن عملها فكتبوها مثلها وإن تركها من أجل فكتبوها له حسنة وإذا
 أراد أن يعمل حسنة فلم يعملها فكتبوها له حسنة فإن عملها فكتبوها له بعشر أمثالها
 إلى سبع مائة لفظ البخاري وفي لفظ مسلم عن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله
 تبارك وتعالى إذا تحدث عبي أن يعمل حسنة فأنا كتبها له حسنة ما لم يعملها فإذا
 عملها فأنا كتبها له بعشر أمثالها وإذا تحدث عبي أن يعمل سيئة فأنا أغفرها له
 ما لم يعملها فإذا عملها فأنا كتبها له مثلها أو قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت
 الملائكة تكتب ذنوب عبدك تكتبها له حسنة فأنزل الله عليه وسلم قال
 فكتبوها له بعشر أمثالها أو تركها فكتبوها له حسنة فأنزل الله عليه وسلم قال
 من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها قوله عز وجل (قل) يعني قل يا محمد لهؤلاء المشركين
 من قومه (التي هداني ربي إلى صراط مستقيم) يعني قل لهم أني أرشدني ربي إلى
 الطريق القويم وهو دين الإسلام الذي ارتضاه الله لعباده المؤمنين (دينا فيما)
 يعني هداني صراطا مستقيما دينا قويا وقيل يحتمل أن يكون محمولا على المعنى
 تديره وعرفني ديننا قويا يعني ديننا مستقيما لا أعوج فيه ولا زبغ وقيل فيما ثابنا
 مقوما لا موره عايشي ومعاذى وقيل هو من قام وهو أبلغ من التسام (ملة إبراهيم)
 والملة بالكسر الدين والشريعة يعني هداني وعرفني دين إبراهيم وشريعته (حنيفا)
 الأصل في الحنيف الميل وهو ميل عن الضلالة إلى الاستقامة والعرب تسمي كل
 من اختلج بين الأوج حنيفا تنبيه على أنه على دين إبراهيم عليه السلام (وما كان من
 المشركين) يعني إبراهيم صلى الله عليه وسلم وفيه رد على كفار قريش لأنهم يزعمون
 أنهم على دين إبراهيم فأخبر الله تعالى أن إبراهيم لم يكن من المشركين ومن بعد
 الأصنام (قل أن صلاتي) أي قل يا محمد إن صلاتي (ونسكي) قال مجاهد وسعيد بن
 جبير والضحك والسدي أراد بالنسك في هذا الموضع الذبيحة في الحج والعمرة وقيل

لا يظلمون) ينقص الثواب وزيادة
 العتاب (قل اني هداني ربي)
 ربي ابو عمر وروى (إلى صراط
 مستقيم دينا) نصب على البدل
 من محل إلى صراط مستقيم لأن
 معناه هداني صراطا بدليل
 قوله ويهديكم صراطا مستقيما
 (قوما) فيعمل من قام كسبه من
 سادوه وأبلغ من التسام فيما
 كوفي وشامي وهو صدر عتي
 القديام ودفبه (ملة إبراهيم)
 عطف بيان (حنيفا) حال من
 إبراهيم (وما كان من المشركين)
 بالله ياء مشرق ريش (قل أن
 صلاتي ونسكي) أي عبادتي
 والناسك العابد وذبحي أو ذبي

النسك العباداة والناسك العابد وقيل الناسك أعمال الحج وقيل النسك كل ما يتقرب به الى الله تعالى من صلاة وتوحي وضح وعبادة ونقل الواحدى عن ابن الأعرابى قال للنسك سبائك الفضة كل سبيكة منها نسك وقيل لا تتعدى النسك لانه خلص نفسه من دنس الاثام وصفاها كالسبيكة الخالصة من الحبث وفي قوله ان صلاتى ونسكى دليل على أن جميع العبادات يرد بها آل العبد على الاخلاص لله ويؤكده هذا قوله لله رب العالمين لا شريك له وفيه دليل على أن جميع العبادات لا تؤدى الا على وجه التمام والكمال لان ما كان لله لا ينبغي أن يكون الا كاملا تاما مع اخلاص العباداة له فما كان بهذه الصفة من العبادات كان مقبولا (ومحياى ومماتى) أى حياى وموتى بخالق الله وقضائه وقدره أى هو يحيىنى ويميتنى وقيل معناه ان محياى بالعمل الصالح ومماتى اذا مت على الايمان لله وقيل معناه ان طاعتى في حياى لله وجزائى بعد مماتى من الله وحاصل هذا الكلام ان الله أمر رسوله صلى الله عليه وسلم أن يبين أن صلاته ونسكه وسائر عباداته وحياى وموته كلها واقعة بخلقى الله وقضائه وقدره وهو الماردى قوله (لله رب العالمين لا شريك له) يعنى في العباداة والحق والقضاء والقدر وسائر أفعاله لا يشار كه فيها أحد من خلقه (وبذلك أمرت) يعنى قل يا محمد وبهذا التوحيد أمرت (وأنا أول المسلمين) قال قتادة يعنى من هذه الامة وقيل معناه أنا أول المسلمين لقضائه وقدره قوله عز وجل (قل أغير الله أبى ربا) أى قل يا محمد هؤلاء الكفار من قومك أغير الله اطلب سيدا أو الها (وهو رب كل شئ) يعنى وهو سيد كل شئ وما لك به لا يشار كه فيه أحد وذلك أن الكفار قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم ألم ارجع الى ديننا قال ابن عباس كان الوليد بن المغيرة يقول اتبعوا سيدى لأجل عندكم أوزاركم فقال الله عز وجل رداعليه (ولا تنكس كل نفس الاعاليا) يعنى أن اثم الحياى عليه لا على غيره (ولا تزروا زرة وزر آخرى) يعنى لا تؤاخذ نفس آئمة باثم أخرى ولا تحمل نفس حاملة حمل أخرى ولا يؤاخذ أحد بدينب آخر (ثم الى ربكم مرجعكم) يعنى يوم القيامة (فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون) يعنى فى الدنيا من الاديان والمال قوله تعالى (وهو الذى جعلكم خلائف فى الارض) يعنى والله الذى جعلكم بائمة محمد خلائف فى الارض فان الله أهلك من كان قبلكم من الامم الخالية واستخلفكم فجعلكم خلائف منكم فى الارض تخلفونهم فيها وتعمرونها بعدهم وذلك لان محمدا صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء وهو آخرهم وأئمة آخر الامم (ورفع بعضكم فوق بعض درجات) يعنى انه تعالى خالف بين أحوال عبادته فجعل بعضهم فوق بعض فى الحاق والرزق والشرف والعقل والقوة والفضل فجعل منهم المحسن والقيح والغنى والفقير والشرىف والوضيع والعالم والمجاهل والقرى والضعيف وهذا التفاوت بين الحاقى فى الدرجات ليس لأجل العجز أو الجهن أو البخل فان الله سبحانه وتعالى منزعه عن صفات النقص وانما هو لأجل الابتلاء والامتحان وهو قوله تعالى (ليبلوكم فيما آتاكم) يعنى يعاملكم معاملة المتلى والمختبر وهو

(لله رب العالمين) خالصة لوجهه محياى ومماتى بسكون الياء الأول وفيه الثانى ممدنى وبعبكس غسيه (لا شريك له) فى شئ من ذلك (وبذلك) الاخلاص (أمرت) وأنا أول المسلمين (لان اسلام كل نبى متقدم على اسلام أمته) (قل أغير الله أبى ربا) جواب عن دعائهم له الى عبادة آلهتهم والهزلة لا تنكار أى منكر أن اطلب ربا غيره وتقديم المفعول للاشعار بانه اهم (وهو رب كل شئ) وكل من دونه مربوب ليس فى الوجود من له الربوبية غيره (ولا تنكس كل نفس الاعاليا) جواب عن قولهم اتبعوا سيدنا ولا تحمل خطايكم (ولا تزروا زرة وزر آخرى) أى لا تؤاخذ نفس آئمة بدينب نفس أخرى (ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون) من الاديان التى فترتهموها (وهو الذى جعلكم خلائف فى الارض) لان محمدا صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين فامته قد خلفت سائر الامم اولان بعضهم يخلف بعضا اوهم خلفاء الله فى ارضه يملكونها ويتصرفون فيها (ورفع بعضكم فوق بعض) فى الشرف والرزق وغير ذلك (درجات) مفعول ثان او التقدير الى درجات اوهى واقعة موقع المصدر كانه قبل رفعة بعد رفعة

(ليبلوكم فيما آتاكم) فيما اعطاكم من نعمة الجاه والمال كيف تشكرون تلك النعمة وكيف يصنع الشرىف بالوضيع والغنى بالفقير والمالك بالمملوك

(ان ربك سريع العقاب) ان كفر نعمة (وانه انور رحيم) ان قام بشكرها ووصف العقاب بالسرعة لان ما هو اقرب
وما امر الساعة الا كالج الصبر او هو اقرب ٩٦ عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ ثلاث آيات من اول الانعام حين

يصبح وكل الله تعالى به سبعين
ألف ملك يحفظونه وكتب له
مثل أعمالهم الى يوم القيامة
﴿سورة الاعراف مكية وهي
مائة شان وحس آيات بصري
وست كوفي ومدني﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(المص) قال الزجاج المختار في
تفسيره ما قال ابن عباس رضي
الله عنهما انا الله اعلم وافضل
(كتاب) خبر مبتدأ محذوف
اي هو كتاب (انزل اليك)
صفته والمراد بالكتاب السورة
(فلا يكن في صدرك حرج
منه) شك فيه وسمى الشك
حرجا لان الشك ضيق
الصدر حرجه كما ان المتيقن
منشرح الصدر منه نسخة اى
لا شك في انه منزل من الله او حرج
منه بتأنيده لانه كان يخاف
قومه وتكذيبهم واعراضهم
عنه واذا هم فكان يضيق صدره
من الاذى ولا ينشط له فأمنه
الله ونهاه عن المبالاة بهم والنهي
متوجه الى الحرج وفيه من
المبالغة ما فيه والغاء للعطف
اي هذا الكتاب انزله اليك
فلا يكن بعد انزله حرج في
صدرك واللام في (لتنذر به)
متعلق بانزل اي انزل اليك

أعلم باحوال عباده والمعنى يتلى الغنى بغناه والفقير بفقره والشر يف بشرقه والوضيع
بدناءته والعبد والحر وغيرهم من جميع اصناف خلقه ليطهر منكم ما يكون عليه
الثواب والعقاب لان العبد اما ان يكون مقصرا فيما كلفه واما ان يكون موقيا
ما امر به فان كان مقصرا كان نصيبه التوقيف والترغيب وهو قوله تعالى (ان ربك
سريع العقاب) يعنى لا عذائه باهلا لكم في الدنيا وانما وصف العقاب بالسرعة لان كل
ما هو اقرب فهو قريب وان كان العبد موقيا حقيقا لله تعالى فيما أمر به اونها عنه
كان نصيبه الترغيب والنشر يف والتكريم وهو قوله تعالى (وانه لغفور) يعنى لذنوب
اوليائه واهل طاعته (رحيم) يعنى بجميع خلقه والله أعلم بمراده وأسرار كتابه

﴿تفسير سورة الاعراف﴾

نزلت بمكة روى ذلك عن ابن عباس وبه قال الحسن ومجاهد وعروة وعطاء وجابر بن
زيد وقتادة وروى عن ابن عباس ايضا انها مكية الا خمس آيات اولها واسألهم عن
القرية التي كانت وبه قال قتادة وقال مقاتل ثمان آيات في سورة الاعراف مدنية
اولها واسألهم عن القرية التي قاله وادأخذ ربك من بني آدم وهى مائة شان وست
آيات وثلاثة آلاف وثلاثمائة وخمس وعشرون كلمة وأربع عشرة ألف حرف وعشرة
أحرف

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

قوله عز وجل (المص) قال ابن عباس معناه انا الله افضل وعنه انا الله اعلم وافضل وعنه
أن المص قسم أقسم الله وهو اسم من اسماء الله تعالى وقال قتادة المص اسم من أسماء
الفران وقال الحسن هو اسم السورة وقال السدي هو بعض اسماء تعالى المصور وقال
أبو العباس الالف مفتاح اسم الله واللام مفتاح اسمه لطيف والميم مفتاح اسمه
مجيد والصاد مفتاح اسمه صادق وصور وقيل هى حروف مقطعة اسمها أثر الله
تعالى بعلمها وهى سره في كتابه العزيز وقيل هى حروف اسم الاعظم وقيل هى
حروف تحتوى معانى دل الله بها خلقه على مراده قد تقدم بسط الكلام على معانى
الحروف المقطعة أوائل البور في أول سورة البقرة وقوله تعالى (كتاب أنزل اليك)
يعنى هذا كتاب انزل الله اليك يا محمد وهو القرآن (فلا يكن في صدرك حرج منه)
يعنى فلا يضق صدرك بالايع وتأديها ما أرسلت به الى الناس (لتنذر به) يعنى
أنزل اليك الكتاب يا محمد لتنذر به من أمرتك بانذاره (وذكرى للمؤمنين) يعنى ولتذكر
وتعظ به المؤمنين وهذا من المؤخر الذى معناه التقديم تقدمه كتاب أنزلناه اليك
لتنذر به وذكرى للمؤمنين فلا يكن في صدرك حرج منه قال ابن عباس فلا تكن

لانذارك به أو بانئى لانه اذا لم يخفهم أنذرهم وكذا اذا أيقن انه من عند الله شجبه اليقين على الانذار به لان صاحب اليقين انه
جسوره وكل على ربه (وذكرى للمؤمنين) في محل نصب باضمار فعلها اى لتنذر به وتذكر كبريائه ذكرى اسم يعنى
التذكير أو الرفع بالعطف على كتاب أى هو كتاب وذكرى للمؤمنين أو بانئى خبر مبتدأ محذوف أو الجربا بالعطف على محل
لتنذراى للانذار

وللذكري (اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم) أي القرآن والسنة ((ولا تتبعوا ٩٧ من دونه) من دون الله (أولياء) أي

ولا تتولوا من دونه من شياطين
الجن والانس فيحصلكم على
عبادة الاوثان والاهواء والبدع
(قل لا تأخذوا من دونه)
تتركون دين الله وتبتغون غيره
وقل لا نصب بشذ كرون أي
تذ كرون تذ كرا قل لا وما
مزيدة تنو كيد القلة تذ كرون
شامى (وكم) مبتدأ (من قرية)
تبيين والخبر (أهل كنانها) أي
أردنا أهلها كقوله إذا قمم
الى الصلاة (فأهأها) جاء أهلها
(بأسنا) عذابنا (بيانا) مصدر
واقع موقع الحال بمعنى بائسين
يقال بات بسا تاحسنا (أوههم)
قائلون (حال معطوفة على بيانا
كأنه قيل فآهأهاهم بأسنا بائسين
أو قائلين وأنما قيل هم قائلون
بلا وأو ولا يقال جاءنى زيد هو
فارس وغيره وأولا له ما عطف على
حال قبله أخذت الواو واستعلا
لاجتماع حرفي عطف لان واو
الحال هي واو العطف استعيرت
للاوصل وخص هذان الوقتان
لانهما وقتا الغفلة فيكون نزول
العذاب فيهما أشد وأظهم وقوم
لو طع عليه السلام أهل كونا بالليل
وقت السحر وقوم شعيب عليه
السلام وقت القيلولة وقيل بيانا
للاى ليلاهم ونامون أو نهأرا
وهم قائلون (فأكان دعواهم)
دعواهم وتضرعهم (أفأهاهم
بأسنا) لما جاءهم أوائل العذاب
(الا ان قالوا أنا كنا ظالمين) اعترفوا

في شك منه لان الشك لا يكون الا من ضيق الصدر وقلة الاتساع لتوجيه ما حصل له
قوله تعالى (اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم) أي قل يا محمد لقومك اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم
ما أنزل إليكم من ربكم يعني من القرآن الذي فيه الهدى والنور والبيان قال الحسن
يا ابن آدم امرت باتباع كتاب الله وسنة محمد صلى الله عليه وسلم والله ما نزل آية الا ويوجب
أن تعلم فيم أنزلت وما معناه أو بنحو هذا قال الزجاج أي اتبعوا القرآن وما أنزل به النبي
صلى الله عليه وسلم فانه ما أنزل لقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه
فانتهوا ومعنى الآية ان الله تعالى لما أمر رسوله صلى الله عليه وسلم بالانذار في قوله لتنذر
به كان معنى الكلام انذر القوم وقول لهم اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم واتركوا
ما أنتم عليه من الكفر والشرك وقيل معناه لتنذره وتذكر به المؤمنين فتقول لهم
اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم وقيل هو خطاب للكفار أي اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ما أنزل
إليكم من ربكم واتركوا ما أنتم عليه من الكفر والشرك ويدل عليه قوله تعالى (ولا تتبعوا
من دونه أولياء) يعني ولا تتخذوا الذين يدعونكم الى الكفر والشرك أولياء فتتبعوهم
والمعنى ولا تتولوا من دونه شياطين الانس والجن فيأمرهم بعبادة الاصنام واتباع
البدع والاهواء الفاسدة (قل لا تأخذوا من دونه) يعني ما تعظمون الا قليلا قوله تعالى
(وكم من قرية أهلكناها) لما أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بالانذار والابلاغ وأمر
أمة باتباع ما أنزله إليهم حذرهم بقمة وبأسه ان لم يتبعوا ما أمر به فذكر في هذه الآية
ما في ترك المتابعة والاعراض عن أمره من الوعيد فقال تعالى وكم من قرية أهلكناها
قيل فيه حذف تقديره وكم من أهل قرية لان المقصود بالهلاك أهل القرية لا القرية
وقيل ليس فيه حذف لان أهلك القرية أهلك أهلها (فأهأها بأسنا) يعني عذابنا
فان قلت مجيئ الباس وهو العذاب انما يكون قبل الهلاك فكيف قال أهلكناها
فأهأها بأسنا قلت معناه وكم من قرية أهلكناها فلا كفاها بأسنا وقال الفراء
الهلاك والبأس قديعان معا كما يقال أعطيتني فأحسنت الى فلم يكن الاحسان قبل
الاعطاء ولا بعده وأنما وقع معا وقال غيره لا فرق بين قولك أعطيتني فأحسنت الى
أو أحسنت الى فأعطيتني فيكون أحدهما بدلا من الآخر (بيانا) يعني فآهأها عذابنا
ليلا قبل أن يصبحوا (أوههم قائلون) من القيلولة وهي نوم نصف النهار أو استراحة
نصف النهار وان لم يكن معها نوم والمعنى فآهأها بأسنا علة وهم غير متوقعين له ليلا وهم
نامون أو نهأرا وهم قائلون وقت الظهيرة وكل ذلك وقت الغفلة ومقصود الآية أنه
جاءهم العذاب على حين غفلة منهم من غير تقدم أمارته بلهم على وقت نزول العذاب
وفيه وعيد وتكوير للكفار كأنه قيل لهم لا تغتروا بأسباب الامن والراحة فان عذاب
الله اذا نزل نزل دفعة واحدة (فأكان دعواهم) يعني فما كان دعاء أهل القرية التي
جاءها بأسنا والدعوى تكون بمعنى الادعاء ومعنى الدعاء قال سيبويه تقول العرب
الهم أشمر كنا في صالح دعوى المؤمنين ومنه قوله تعالى دعواهم فيها سبحانك اللهم (اذ
جاءهم بأسنا) يعني عذابنا (الا ان قالوا أنا كنا ظالمين) يعني انهم لم يقدر راعي رد العذاب

١٣ ن في بالقلم على أنفسهم والشرك حين لم ينفعهم ذلك ودعواهم اسم كان وأن قالوا الخبر ويجوز العكس

عنهم وكان حاصل أمرهم الاعتراف بالجناية وذلك حين لا ينفع الاعتراف (فلنستلن
الذين أرسل إليهم) يعني نسأل الامم الذين أرسلت إليهم الرسل ماذا علمتم فيما جاءكم به
الرسل (ولنستلن المرسلين) يعني ولنستلن الرسل الذين أرسلناهم إلى الامم هل بلغتم
رسالاتنا واديتهم إلى الامم ما أمرتم بتاديتهم إليهم أم قصرتم في ذلك قال ابن عباس رضي
الله عنهما في معنى هذه الآية يسأل الله تعالى الناس عما أجابوا به المرسلين ويسأل
المرسلين عما بلغوا عنه انه قال بوضع الكتاب يوم القيامة فيستكلم بما كانوا يعملون
وقال السدي يسأل الامم ما علموا فيما جاءت به الرسل ويسأل الرسل هل بلغوا ما أرسلوا به
فان قلت قد أخبر عنهم في الآية الاولى بانهم اعترفوا على أنفسهم بالظلم في قوله انا كنا
ظالمين فما فائدة هذا السؤال مع اعترافهم على أنفسهم بذلك قلت لما اعترفوا بانهم كانوا
ظالمين مقصرين سألوا بعد ذلك عن سب هذا الظلم والتقصير والمقصود من هذا
التقريع والتوبيخ لاكتفائهم فان قلت فما الفائدة في سؤال الرسل مع العلم بانهم قد بلغوا
رسالات ربهم الى من أرسلوا إليهم من الامم قلت اذا كان يوم القيامة أنكر الكفار
تبليغ الرسالة من الرسل فقالوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فكأن مسألة الرسل على وجه
الاستشهاد بهم على من أرسلوا إليهم من الامم أنهم قد بلغوا رسالات ربهم الى من أرسلوا
إليهم من الامم فتكون هذه المسئلة كالتقريع والتوبيخ للكفار أيضا لانهم أنكروا تبليغ
الرسل فيزداد بذلك نخبهم وهو هو انهم وعدواهم وقوله تعالى (فلنقصن عليهم علم)
يعني فلنخبين الرسل ومن أرسلوا إليهم يعلمون يقين بما علموا في الدنيا (وما كنا غائبين) يعني
عنهم وعن أفعالهم وعن الرسل فيما بلغوا وعن الامم فيما أجابوا فان قلت كيف الجمع
بين قوله تعالى فلنستلن الذين أرسل إليهم ولنستلن المرسلين وبين قوله فلنقصن عليهم
علم وما كنا غائبين واذا كان عالما فافائدة هذا السؤال قلت فائدة سؤال الامم والرسل
مع علمه سبحانه وتعالى بجميع المعلومات والتقريع والتوبيخ للكفار لانهم اذا أقروا
على أنفسهم كان أبلغ في المقصود فاما سؤال الاسترشاد والاستنباط فهو من عن الله
عز وجل لانه عالم بجميع الاشياء قبل كونها وفي حال كونها وبعد كونها فهو العالم
بالكليات والجزئيات وعلمه بظاهر الاشياء كعلمه بباطنها قوله تعالى (والوزن يومئذ
الحق) يعني والوزن يوم سؤال الامم والرسل وهو يوم القيامة العدل وقال مجاهد
المراد بالوزن هنا القضاء ومعنى الحق العدل وذهب جمهور المفسرين إلى أن المراد
بالوزن وزن الاعمال بالميزان وذلك ان الله عز وجل ينصب ميزانه لاسان وكفتان
كل كفة قدر ما بين المشرق والمغرب قال ابن الجوزي جاء في الحديث ان داود عليه
السلام سأل ربه أن يريه الميزان فأراه اياه فقال الهى من يتدبران بملا
كته حسنت فقال يا داود اذا رضيت عن عبدى ملاها بتمره وقال حذيفة جبريل
صاحب الميزان يوم القيامة فيقول له ربه عز وجل زن بينهم ومردم بعضهم على
بعض وليس ثم ذهب ولا فضة فيرد على المظالم من الظالم ما وجد له من حسنة فان لم
يكن له حسنة اخذ من سيئات المظالم فيرد على سيئات الظالم فيرجع الرجل وعليه
مثل الجبل فان قلت أليس الله عز وجل يعلم مقادير أعمال العباد فما الحكمة

(فلنستلن الذين أرسل إليهم)
أرسل مسند إلى إليهم أي فلنستلن
المرسل إليهم وهم الامم عما أجابوا
به رسالهم (ولنستلن المرسلين)
عما أجابوا به (فلنقصن عليهم)
على الرسل والمرسل إليهم ما كان
منهم (يعلم) عالمين بأحوالهم
الظاهرة والباطنة وأقوالهم
وأفعالهم (وما كنا غائبين) عنهم
وعما وجد منهم ومعنى السؤال
التوبيخ والتقريع والتقدير
اذا فاهوا بالسنتهم وشهد عليهم
أبماؤهم (والوزن) أي وزن
الاعمال والتمييز بين راجحها
وخفيها وهو مبتدأ وخبره
(يومئذ) أي يوم يسأل الله الامم
ورسلهم فخذت الحجة وعوض
عنها التنوين (الحق) أي العدل
صفته ثم قيل توزن صحف الاعمال
بميزان له لسان وكفتان اظهارا
للتصفة وقضاها المذرة وقيل
هو عبارة عن القضاء السوي
والحكم العادل والله أعلم بكيفية

في وزنها قلت فيه حكم منها اظهار العدل وان الله عز وجل لا يظلم عباده ومنها امتحان
 الخلق بالايان بذلك في الدنيا واقامة الحجة عليهم في العتي ومماتها تعريف العباد ما لهم
 من خير وشروحة وسيرة ومنها اظهار علامة السعادة والشقاوة ونظيره انه تعالى
 أثبت أعمال العباد في اللوح المحفوظ ثم في صحائف المحفظة الموكلة بنبي آدم من غير
 جواز النسب ان عليه سبحانه وتعالى ثم اختلف العلماء في كيفية الوزن فقال بعضهم
 توزن صحائف الاعمال المكتوبة فيها الحسنات والسيئات ويدل على ذلك حديث
 البطاقة وهو ما روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال ان الله عز وجل سيخلص رجلا من أمتي على رؤس الخلائق يوم القيامة فينشر له
 تسعة وتسعين سجلاكل سجل مثل مد البصر ثم يقول له أنت كرم من هذا شيئا أعطتك
 كتبني المحافظون فيقول لا يارب فيقول أولئك عذري فيقول لا يارب فيقول الله تبارك
 وتعالى لي ان لك عندنا حسنة فانه لا ظم عليك اليوم فيخرج الله له بطاقة فيها أشهد أن
 لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فيقول احضروا وزنك فيقول يارب ما هذه البطاقة
 مع هذه السجلات فيقال فانه لا ظم عليك اليوم فتوضع السجلات في كفة والبطاقة
 في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة ولا يتحمل مع اسم الله شيء أخرجه الترمذي
 وأحمد بن حنبل وقال ابن عباس يؤتى بالاعمال المحسنة على صورة حسنة وبالاعمال
 السيئة على صورة قبيحة فتوضع في الميزان فعلى قول ابن عباس ان الاعمال تصور
 صوراً وتوضع تلك الصور في الميزان ويحق الله تعالى في تلك الصور نقلا وخفة وتقل
 البغوى عن بعضهم انها توزن الاشخاص واستدل لذلك بما روى عن أبي هريرة رضي الله
 عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انه ليأتى الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن
 عند الله تعالى جناح بعوضه أخرجه في الصحيحين وهذا الحديث ليس فيه دليل على
 ما ذكر من وزن الاشخاص في الميزان لان المراد بقوله لا يزن عند الله جناح بعوضه
 مقدره وحرمة لا وزن جسده وسمه والصحيح قول من قال ان صحائف الاعمال توزن
 أو نفس الاعمال تجسد وتوزن والله أعلم بحقيقة ذلك وقوله تعالى (فن ثقلت موازينه)
 جمع ميزان وأورد على هذا انه ميزان واحد فوجه الجمع وأجيب عنه بان العرب
 قد توفع لفظ الجمع على الواحد وقيل انه ينصب لكل عديم ميزان وقيل انما جمعه لان
 الميزان يشتمل على السكنتين والشاهين واللسان ولا يتم الوزن الا باجتماع ذلك كله
 وقيل هو جمع موازن يعني من رجحت اعماله بالحسنة الموزونة التي لها وزن وقدر (فأولئك
 هم المفلحون) يعني هم الناجون غداً والفائزون بثواب الله وجزائه (ومن خفت
 موازينه) يعني موازن أعماله وهم الكفار بدليل قوله تعالى (فأولئك الذين خسروا
 أنفسهم) يعني غبنوا أنفسهم حظوظها من خير ثواب الله تعالى وكرامته (بما كانوا
 باياتنا يظلمون) يعني سبب ذلك الخسران انهم كانوا يحجب الله وادلة توحيد به فيحجبون
 ولا يقرنون بها روى عن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه انه حين حضره الموت قال
 في وصيته لعمر بن الخطاب انما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيامة باتباعهم

(فن ثقلت موازينه) جمع
 ميزان أو موازن أي فن رجحت
 أعماله الموزونة التي لها وزن
 وفدروهي الحسنات أو ما توزن
 به حسناتهم (فأولئك هم
 المفلحون) الفائزون (ومن
 خفت موازينه) هم الكفار
 فانه لا ايمان لهم ليعبر معه عمل
 فلا يكون في ميزانهم خير فتخف
 موازينهم (فأولئك الذين
 خسروا أنفسهم بما كانوا بآياتنا
 يظلمون) يحجبون فلا يات
 الحجج والظلم بها وضعها في غير
 موضعها أي جودها وترك
 الانية يادلها

(ولقد مكناكم في الارض)
جعلنا لكم فيها ما كانوا قورا
أو مكناكم فيها واقدرناكم
على التصرف فيها (وجعلنا
لكم فيها معاش) جمع معيشة
وهي ما يعاش به من الطعام
والشارب وغيرهما والوجه
تصریح اليها لانها أصلية بخلاف
مخائف فالياء فيها زائدة وعن
نافع أنه همز تشبيهها بجوائف
مثل (قليلًا متشكرون) مثل
قليلًا متذكرون (ولقد خلقناكم
ثم صورناكم) أي خلقنا بالاباكم
آدم عليه السلام طينًا غير مصور
ثم صورناه بعد ذلك بالسله (ثم
قلنا لا إله الا نحن والادم
فاجحدوا لا ابليس

لم يكن من الساجدين) ممن سجد لا آدم عليه السلام (قال مامنعك أن لا تسجد) ١٠١ ما رفع أي شيء منعك من السجود

ولا زائدة يدل مامنعك أن
تسجد لما خلقت بيدى ومثلها
لأن يعلم أهل الكتاب أي يعلم
(أذا مرتك) فيه دليل على أن
الامر للوجوب والسؤال عن
المانع من السجود مع علمه به
لأنه يبيح ولاظهار معانده
وكفره وكبره وافتخاره بأصله
وتحقيره أصل آدم عليه السلام
(قال أنا خير منه خلقتني من نار)
وهي جوهر نوراني (وخلقته
من طين) وهو ظلماتي وقد
أخطأ الخبيث بل الطين أفضل
لرأته وهو قاره ومنه الحلم
والحماء والصبر وذلك دعاه إلى
التوبة والاستغفار وفي النار
الطيش والحمة والترف وذلك
دعاه إلى الاستكبار والتراب
عدة الممالك والتسارعة
المهاك والنار مظنة الخيانة
والافناء والتراب مظنة الامانة
والانغناء والطين يطفئ النار
ويتلفها والنار لا تتلف وهذه
فضائل غفل عنها إبليس حتى
زل بفاسد من المقاييس وقول
نافي القياس أوّل من قاس
إبليس قياس على أن القياس
عنده مثبتة مردود عند وجود
النص وقياس إبليس عناد
للامر المنصوص فكان الجواب
لمانعك أن يقول من عني كذا
ونما قال أنا خير منه لأنه لما
استأنف قصة وأخبر فيها عن

الإبليس (لم يكن من الساجدين) يعني له وظاهر الآية يدل على أن إبليس كان من
الملائكة لأن الله تعالى استثناهم منهم وكان المحسن يقول أن إبليس لم يكن من الملائكة
لأنه خلق من نار والملائكة من نور وانما استثناهم من الملائكة لأنه كان مأموراً بالسجود
لا آدم مع الملائكة فلما لم يسجد أخبر الله تعالى عنه أنه لم يكن من الساجدين لا آدم فلماذا
استثناهم منهم قوله تعالى (قال مامنعك أن لا تسجد إذا مرتك) يعني قال الله عز وجل
لا إبليس أي شيء منعك من السجود لا آدم إذا مرتك به فعلى هذا التأويل تكون كلمة
لا في قوله أن لا تسجد صلة زائدة وانما دخلت للتوكيد والتقدير مامنعك أن تسجد فهو
كقوله لا أنتم أي أقسم وقوله وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون أي يرجعون
وقوله لئلا يعلم أهل الكتاب أي ليعلم أهل الكتاب وهذا قول الكسائي والقراء
والراجح والاكثرين وقيل أن كلمة لا هنا على أصلها مفيدة وليست بزايدة لأنه لا يجوز
أن يقال أن كلمة من كتاب الله زائدة أو لا معنى لها وعلى هذا القول حكى الواحدى عن
أحمد بن يحيى أن لا في هذه الآية ليست زائدة ولا توكيد لأن معنى قوله مامنعك أن لا
تسجد من قال لا لا تسجد فعمل نظم الكلام على معناه وهذا القول حكاه أبو بكر عن
القراء وقال الطبري الصواب في ذلك أن يقال أن في الكلام محذوف تقديره مامنعك من
السجود فأحوجك أن لا تسجد فترك ذكر أحوجك استغناء عنه معرفة السامع به
ونقل الامام فخر الدين الرازى عن القاضي قال ذكر الله تعالى المنع وأراد الداعي فكأنه
قال مادعاك إلى أن لا تسجد لأن مخالفة الله تعالى عظمية يعجب بها وسئل عن الداعي
إليها فان قلت لم سأله عن المانع له من السجود وهو أعلم به قلت انما سأله للتوبيخ
والتقريع له ولاظهار معانده وكفره وافتخاره بأصله وحسده لا آدم عليه الصلاة
والسلام ولذلك لم ينب الله عليه (قال) يعني قال إبليس يحيا لله تعالى عما سأله عنه أنا
خير منه) فان قلت قوله أنا خير منه ليس بجواب عما سأله عنه في قوله تعالى مامنعك أن
لا تسجد فلم يجب بما عزم من السجود فانه كان ينبغي له أن يقول من عني كذا وكذا
ولكنه قال أنا خير منه قلت استأنف قصة أخبر فيها عن نفسه بالفضل على آدم وفيها
دليل على موضوع الجواب وهو قوله (خلقتني من نار وخلقته من طين) والنار خير من
الطين وأنور وانما قال أنا خير منه لما رأى أنه أشد منه قوة وأفضل منه أصلاً وذلك
أفضل الجفنس الذي خلق منه وهو النار على الطين الذي خلق منه آدم عليه الصلاة
والسلام فجهل عدو الله إبليس وجه الحق وأخطأ طريق الصواب لأن من المعلوم أن من
جوهر النار الخفية والطين والار تافع والاضطراب وهذا الذي جعل الخبيث إبليس مع
الثقاء الذي سبق له من الله تعالى في الكتاب السابق على الاستكبار على السجود
لا آدم عليه الصلاة والسلام والاستخفاف بأمر ربه فأورده ذلك العطب والهلاك ومن
المعلوم أن في جوهر الطين الرزائة والافناء والصبر والحلم والحياء والتثبت وهذا كان
الداعي لا آدم عليه الصلاة والسلام مع السعادة السابقة التي سبقت له من الله تعالى

نفسه بالفضل على آدم عليه السلام وبفضله عليه فعلم منها الجواب كانه قال من عني من السجود فضلى عليه وزيادة عليه
وهي أنكار الامر واستبعاد أن يكون مثله مأموراً بالسجود لئله اذ سجود افضل للمفضل خارج عن الصواب

(قال فاهبط منها) من الجنة او من السماء ١٠٢ لانه كان فيها وهي مكان المطيعين والمتواضعين والغاة في فاهبط

جواب لقوله أنا خير منه أي ان كنت تكبر فاهبط (فيا يكون لك) فاصبح لك (ان تكبر فيها) وتعتصم (فاخرجك انك من الصغارين) من أهل الصغار والمهوان على الله وعلى أوليائه بدمك كل انسان ويبلغك كل لسان لكبرك وبه علم ان الصغار لازم فلا تمكبر (قال أنظري الى يوم يبعثون) أهملني اليوم البعث وهو وقت النفخة الاخيرة (قال انك من المنظرين) الى النفخة الاولى وانما احب الى ذلك ما فيه من الاستلاء وفيه تترتب لتلويح الاحباب أي هذا يرى عن يميني فكيف عن يساري وانما حسره على السؤال مع وجود الزلزال منه في الحال فانه يعلم ذي الجلال (قال فبما أغويتني) أضللتني أي فبسبب اغوائك باي والبهاء تتعالى بفعل التسمم المحذوف تقديره فبسبب اغوائك أقسم أو تكون اباءا للسم أي فاقسم بما غوائك (لا أقعدن لهم صراطك المستقيم) لا تمنحهم لهم على طريق الاسلام من بعد الارادة تعرضا للبهاء كناية عن عرض العدو على الطريق ليقضيه على السابلية وانما جاء على الظرف كقولك ضرب زيد الظاهر اى على الظهور ومن طار من انه كان في المحدث الحرام لجا رجل قدرى فقال له ما اوس تقوم أو تمام فقام الرجل فيل له أنقول هذا الرجل فتيه فقال ابليس أقسمه منه قال رب عا أغويتني وهو يقول أنا أغوى نفسي يسلم كونه

في الكتاب السابق الى التوبة من خطيئته ومسلته به العفو عنه والمغفرة ولذلك كان الحسن وابن سيرين يقولان أول من قاس ابليس فاهبطا وقال ابن سيرين أيضا ما عبت الشمس والتمر الا بالمقاسيس وأصل هذا القياس الذي قاسه ابليس لعنه الله تعالى لما رأى ان النار أفضل من الطين وأقوى فقال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين ولم يدرك الفضل لمن جعله الله فاضلا وان الافضلية والخيرية لا تحصل بسبب فضيلة الاصل والجوهر وأيضا الفضيلة لا تحصل بسبب الطاعة وقبول الامر فالؤمن المحشي خير من الكافر القرشي قاله تعالى خص صفيه آدم عليه الصلاة والسلام بشيا لم يخص بها غيره وهو انه خلقه بيده ونفخ فيه من روحه واحمد له ملائكته وعلمه اسماء كل شيء وأورثه الاجتهاد والتوبة والمهداية الى غير ذلك مما خص الله تعالى به آدم عليه الصلاة والسلام للعناية التي سبقت له في القدم وأورث ابليس كبره اللعنة والظرد لكثاوة اتى بسبقت له في القدم وقوله تعالى (قال فاهبط منها) يعني قال الله تعالى لابليس لعنه الله اهبط من الجنة وقيل من السماء الى الارض والمهبط الانزال والانحطاد من فوق على سبيل التهور والمهوان والاختفاف (فيا يكون لك أن تكبر فيها) يعني فليس لك ان تستكبر في الجنة عن امرى وطاعتى لانه لا ينبغي أن يسكن في الجنة أو في السماء مع كبر مخالف لامر الله عز وجل فاما غير الجنة والسماء فقد يسكنها المستكبر عن طاعة الله تعالى وهم الكفار الساكنون في الارض (فاخرجك انك من الصغارين) يعني انك من الادلء المهانين والصغار الذلل والمهانة قال الزجاج استكبر عدو الله ابليس فاستلاه الله تعالى بالصغار والذلة وقيل كان له ملك الارض فأخرجه الله تعالى منها الى جزائر البحر الاخضر وعرض عليه فلا يدخل الارض الا خائفًا كهيئة السارق مشل شيخه عليه اظمار رتفع روع فيها حتى يخرجه منها (قال) يعني قال ابليس عند ذلك (أنظري) يعني أنظري واهملني فلامتنى (الى يوم يبعثون) يعني من قبوره هم وهى النفخة الاخرة عند قيام الساعة وهذامن جهالة الخبيث ابليس لعنه الله لانه سال ربه الامهال وقد علم انه لا سبيل لاحد من خلق الله تعالى الى البقاء في الدنيا واسكنه كره ان يكون ذا ثقل الموت فطالب البقاء والملود فلم يجب الى ما سأل بل (قال) الله تعالى له (انك من المنظرين) يعني من المؤخرين المهملين وقد بين الله تعالى مدة النظر والمهملية في سورة الحجر فقال تعالى انك من المنظرين الى يوم الوت المعلوم وذلك هو النفخة الاولى حين موت الخلق كلهم فان قلت فما وجه قوله انك من المنظرين وليس احد ينظر سواه قلت معناه ان الذين يقوم عليهم الساعة منظرين الى ذلك الوقت باطلاعهم فهو منهم (قال) يعني ابليس (فبما أغويتني) يعني فباي شيء أضللتني فعلى هذا تكون مالمسقة فهمامة وتم الكلام عند قوله أغويتني ثم ابتدأ فقال (لا أقعدن لهم صراطك المستقيم) وقيل هي باء القسم تقديره فبما أغوائك اباي وقيل معناه فبما أوقعت في قلبي التي الذي كان سبب هبوطي الى الارض من السماء وأضللتني عن الهدى لا أقعدن لهم صراطك المستقيم يعني لا اجلس على طريقك القويم وهو طريق الاسلام وقيل المراد بالصراط المستقيم الطريق الذي

الرجل فيل له أنقول هذا الرجل فتيه فقال ابليس أقسمه منه قال رب عا أغويتني وهو يقول أنا أغوى نفسي يسلم كونه

سلكونه الى الجنة وذلك بان اوسوس اليهم وازين لهم الباطل وما يكسبهم المآثم وقيل
 امر اديا صراط المستقيم هنا طريق مكة يعني بمنعهم من الهجرة وقيل المراد به الحج والقول
 الاول اولى لانه يعنى الجميع ومعنى الآية لا اردن بنى آدم عن عبادتك وطاعتك
 ولا غيبتهم ولا ضللتهم كما أضللتني عن سيرة من ابنى الفاكه قال سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول ان الشيطان يعدل اب آدم باطريقة تعدله في طريق الاسلام فقال تسلم
 وتزود بين آباءك وآباء ابائك فعضاه واسلم وقعدله بطريق الهجرة فقال تهاجر وتندر
 ارضك وسماءك وانما مثل المهاجر كمثل الفرس في الطول فعصاه فهاجر وقعدله بطريق
 الجهاد فقال تجاهد وجهك والنفس والمال فتقاتل فتقتل فتكع المرأة ويقسم المال
 فعصاه فخادق فمن فعل ذلك كان حقا على الله ان يدخله الجنة وان غرق كان حقا
 على الله ان يدخله الجنة او قصته دابة ككان حقا على الله ان يدخله الجنة اخرج به
 النسائي وقوله تعالى اخبرنا عن ابليس (ثم لا يبينهم من بين ايديهم ومن خلفهم
 وعن ايمانهم وعن شمسائهم) قال ابن عباس من بين ايديهم معنى من قبل الاخرة
 فاشكركهم فيها ومن خلفهم معنى من قبل الدنيا فارغبهم فيها وعن ايمانهم يشبه عليهم
 امر دينهم وعن شمسائهم اشبهى لهم المعاصي وانما جعل الاخرة من بين ايديهم في هذا
 القول لانهم متقلبون اليها واصارون اليها فعلى هذا الاعتبار فالدينا خلفهم م لانهم
 يخلفونها وراءها وهزم وقال ابن عباس في رواية عنه من بين ايديهم من قبل دينهم
 يعني ازيها في قلوبهم ومن خلفهم من قبل الاخرة فاقول لا بعث ولا نشور ولا الجنة
 ولا نار وعن ايمانهم من قبل حسناتهم وعن شمسائهم من قبل سيئاتهم وانما جعل
 الدين من بين ايديهم في هذا القول لان الانسان يسعى فيها ويشاهد ما هي حاضرة
 بين يديه والاخرة غائبة عنه فهي خلفه وقال المحكم بن عتبة من بين ايديهم معنى من قبل
 الدنيا فازينهم ومن خلفهم من قبل الاخرة فانبطهم عنها وعن ايمانهم معنى من قبل
 الحق فاصدهم عنه وعن شمسائهم من قبل الباطل فازينهم وقال قتادة انهم من
 بين ايديهم فاحسبهم انه لا بعث ولا الجنة ولا نار ومن خلفهم من امر الدنيا فازينهم
 ودعاهم اليها وعن ايمانهم من قبل حسناتهم فبطاهم عنها وعن شمسائهم من بين لهم
 السيئات والمعاصي ودعاهم اليها اناك يا ابن آدم من كل وجه غير انه لم يأكل من فوقك
 فلم يستطع ان يحول بينك وبين رحمة الله تعالى وقال بجاهد ايتهم من بين ايديهم ومن
 ايمانهم حيث يبصرون ومن خلفهم وعن شمسائهم حيث لا يبصرون ومعنى هذا من
 حيث يخطئون ويعلمون انهم يخطئون ومن حيث لا يبصرون انهم يخطئون ولا يعلمون
 انهم يخطئون وقيل من بين ايديهم معنى فيما بقي من اعمارهم فلا يقدمون فيه طاعة ومن
 خلفهم معنى ماضى من اعمارهم فلا يتربون عما سلفوا فيه من معصية وعن ايمانهم
 معنى من قبل الغنى فلا يفتقون ولا يشكرون ومن خلفهم معنى من قبل الفقر فلا يمتنعون
 فيه من حظوظ رزاقه وقال شقيق البجلي ما من صباح الا وابتلى الشيطان من الجهات
 الاربع من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي امان من بين يدي فيقول لا تخف

(ثم لا يبينهم من بين ايديهم)
 اشكركهم في الاخرة (ومن
 خلفهم) ارغبهم في الدنيا (وعن
 ايمانهم) من قبل الحسنات
 (وعن شمسائهم) من قبل
 السيئات وهو جمع شمسائهم يعني
 شمسائهم من الجهات الاربع
 التي تأتي منها العدو في الاغاب
 وعن شقيق ما من صباح الا فتعدى
 الشيطان على اربعة مراد من
 بين يدي فيقول لا تخف فان
 الله عز وجل رحيم فأمر انا في الغفار
 لمن تابوا آمن وعمل صالحا ومن
 خلفي فيخوفني الضيعة على تخافي
 فأمر انا ما من دابة في الارض
 الا على الله رزقها وعن يميني
 فأنتني من قبل النساء فأقرأ
 والعاقبة لانتقين وعن شمالي
 فيا أنتني من قبل الشهوات فأقرأ
 وحيل بينهم وبين ما يشتهون
 ولم يقل من فوقهم ومن تحتهم
 امكان الرحمة والسجدة وقال
 في الاولين من لا يتبداء الغلبة
 وفي الاخيرين عن لان عن تدل
 على الانحراف

فان الله غفور رحيم فاقرأوا نبي لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى وامامن خلفي
 فيخوفني من وقوع اولادى في القفر فاقرأوا مامن دابة في الارض الاعلى الله رزقها وامامن
 قبل يعنى فيما بيني من الشفاء فاقرأوا العاقبة للتعقبن وامامن قبل شمالي فيا تبني من قبل
 الشهوات فاقرأوا حيل بينهم وبين ما يشتهون وقيل ان ذكر هذه الجهات الاربع انما
 اراد بها التأكيذ والمبالغة في القاء الوسوسة في قلب ابن آدم وانه لا يقصر في ذلك ومعنى
 الآية على هذا القول ثم لا بينهم من جميع الوجوه الممكنة تجمع الاعتبارات وقوله
 (ولا تجدا كثرهم شاكرين) يعنى ولا تجديا رباً كثر بنى آدم شاكرين لك على
 نعمك التي أنعمت بها عليهم وقال ابن عباس معناه ولا تجدا كثرهم موحدون فان
 قلت كيف علم الخبيث ابليس ذلك حتى قال ولا تجدا كثرهم شاكرين قلت قاله
 ظناً فاصاب ومنه قوله تعالى ولقد صدق عليهم ابليس ظنه وقيل انه كان عازماً على
 المبالغة في ترزين الشهوات وتحسين القبائح وعلم ميل بنى آدم الى ذلك فقيل هذه
 المقالة وقيل انه رآه مكتوباً في اللوح المحفوظ فقال هذه المقالة على سبيل التعقبن
 والقطع والله أعلم بمراده قوله عز وجل (قال اخرج منها) أى قال الله تعالى لابليس
 حين طرده عن بابه وأبعده عن جنبه وذلك بسبب مخالفته وعصيانه اخرج منها
 يعنى من الجنة فانه لا ينبغي أن يسكن فيها العصاة (مدحوماً) يعنى معيباً والذام أشد
 العيب (مدحوراً) يعنى مطروداً مبعوداً وقال ابن عباس صغير الحق وتناول قتادة
 لعيناً مقيتاً وقال الكلبي ملوماً متصياناً الجنة ومن كل خير (لمن تبعك منهم) يعنى
 من بنى آدم (لا ملأ من جهنم منكم أجمعين) اللام لام القسم أقسم الله تعالى ان من
 تبع ابليس من بنى آدم وأطاعه منهم ان يملأ جهنم منه ومن كفر من بنى آدم وابليس
 وذريته ومن تبعه منهم قوله تعالى (ويا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة) أى وقلنا
 يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وذلك بعد ان اهبط منها ابليس وأخرجته وطرده من
 الجنة (فكلوا من حيث شئتما) يعنى فكلوا من غمار الجنة من أى مكان شئتما
 فان قلت قال في سورة البقرة وكلوا مما رزقنا وقال هنا فكلوا بالفاء الفرق قلت قال الامام
 فخر الدين الرازى ان الواو تفيده الجمع المطلق والفاء تفيد الجمع على سبيل التعقيب
 فالمفهوم من الفاء نوع داخل تحت المفهوم من الواو ولا منافاة بين النوع والجنس ففي
 سورة البقرة ذكر الجنس وهنا ذكر النوع (ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين)
 تقدم في سورة البقرة الكلام على تفسير هذه الآية مستوفى قوله تعالى (فوسوس
 لهما الشيطان) يعنى فوسوس اليهما والوسوسة حديث بليغ الشيطان في قلب
 الانسان يقال وسوس اذا تكلم كلاماً مخفياً مكرراً وأصله من صوت الحى ومعنى
 وسوس لهما فعل الوسوسة والقاهها اليه افان قلت كيف وسوس اليهما آدم وحواء
 في الجنة وابليس قد اخرج منها قلت ذكر الامام فخر الدين الرازى في الجواب عن
 هذا السؤال عن الحسن أنه قال كان يوسوس في الارض الى السماء الى الجنة
 بالوه القوية التي جعلها الله تعالى له وقال أبوهم سلم الاصهاني بل كان آدم وابليس

(ولا تجدا كثرهم شاكرين)
 مؤمنين قاله ظناً فأصاب لقوله
 ولقد صدق عليهم ابليس ظنه
 أو سمعه من الملائكة بالخبر
 الله تعالى اياهم (قال اخرج
 منها) من الجنة أو من السماء
 (مدحوماً) معيباً من ذمها اذا ذمه
 والذام والذم العيب (مدحوراً)
 مطروداً مبعوداً من رحمة الله
 واللام في (لمن تبعك منهم)
 موطئة للقسم وجوابه (لا ملأ
 جهنم) وهو ساد مسد جواب
 الشرط (منكم) منك ومنهم
 فقلب صغيراً مخاطب (أجمعين
 ويا آدم) وقلنا يا آدم بعد اخراج
 ابليس من الجنة (اسكن أنت
 وزوجك الجنة) اتخذوا مسكناً
 (فكلوا من حيث شئتما) لا تقربا
 هذه الشجرة فتكونا فتصبرا
 (من الظالمين) فوسوس لهما
 الشيطان) وسوس اذا تكلم
 كلاماً مخفياً يكرره وهو غير متد
 ورجل مسوس بكسر الواو ولا
 يقال موسوس بالفتح ولكن
 موسوس له وموسوس اليه وهو
 الذى يلقي اليه الوسوسة ومعنى
 وسوس له فعل الوسوسة لاجله
 وسوس اليه القاه اليه

في الجنة لان هذه الجنة كانت بعض جنات الارض والذي يقول بعض الناس من ان ابليس دخل في جوف الحمية فدخلت به الحمية الى الجنة فقصه مشهوره كيكه وقال آخرون ان آدم وحواء بما قربا من باب الجنة وكان ابليس واقفا من خارج الجنة على بابها فحرب احد هما من الآخرة فحاضات الوسوسة هناك * فان قلت ان آدم عليه الصلاة والسلام قد عرف ما بينه وبين ابليس من العداوة فكيف قبل قوله * قلت يحتل ان يقال ان ابليس اتى آدم مرارا كثيرة ورغبه في كل هذه الشجرة بطرق كثيرة منها جاء نيل الخلد ومما قول وقاسمهما الى السكمان الناحيين فلاحل هذه المواظبة والمداومة على هذا التمويه اثر كلام ابليس في آدم حتى اكل من الشجرة (ليبدى لهما ما وورى عنهما من سوء أتهما) يعني ليظهر لهما ما غطى وستر من عوراتهما وقوله ما وورى ماخوذ من المواراة وهى السترة يقال واريته بمعنى سترته والسوء فرج الرجل والمرأة تسمى بذلك لان ظهوره يسوء الانسان وفي الآية دليل على ان كشف العورة من المنكرات المحرمات والالام في قوله ليبدى لهما ما لام العاقبة وذلك لان ابليس لم يقصده بالوسوسة ظهور عوراتهما وانما كان جلهما على المعصية فقط فكان عاقبة أمرهما ان بدت عورتاهما (وقال) يعني وقال ابليس لآدم وحواء (منها ما كان بكما عن هذه الشجرة) يعني عن الاكل من هذه الشجرة (الا ان تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين) يعني انما هما كعن هذه الشجرة لكي لا تكونا ملكين من الملائكة تعلمان الخير والشر وتكونا من الباقين الذين لا يموتون وانما أطعم ابليس آدم بهذه الآية لانه علم ان الملائكة لهم المنزلة والقرب من العرش فاستشرف لذلك آدم وأحيان يعيش مع الملائكة اطول أعمارهم أو يكون مع الخالدين الذين لا يموتون ابدا * فان قلت ظاهر الآية يدل على أن الملك أفضل من الانبياء لان آدم عليه الصلاة والسلام طلب أن يكون من الملائكة وهذا يدل على فضلهم عليه * قلت ليس في ظاهر الآية ما يدل على ذلك لان آدم عليه الصلاة والسلام لما طلب أن يكون من الملائكة كان ذلك الطلب قبل ان يشرف بالنبوة وكانت هذه الواقعة قبل نبوة آدم عليه الصلاة والسلام فطلب أن يكون من الملائكة أو من الخالدين وعلى تقدير أن تكون هذه الواقعة في زمان النبوة بعد ان شرف بها آدم انما طلب أن يكون من الملائكة اطول أعمارهم لانهم افضل منه حتى يلحق بهم في الفضل لانه طلب اما أن يكون من الملائكة اطول أعمارهم أو من الخالدين الذين لا يموتون ابدا وقوله تعالى (وقاسمهما) أى وأقسم وحلف لهما وهذا من المفاعلة التي تختص بالواحد (الى السكمان الناحيين) قال قتادة حلف لهما بالله تعالى حتى خدعهما وتصدىخ المؤمن بالله فقال الى خلقت قبلكما وانا اعلم منكما فاتباعنى أرشدكم وقال بعض العلماء من خادعنا بالله خدعنا له (فدلاهما بغرور) يعني خدعهما بغرور يقال ما زال فلان يدلى فلانا بغرور يعني ما زال يخدعه ويكلمه بزخرف من القول الباطل قال الازهرى وأدله ان الرجل العطشان يتدلى في البئر لأخذ الماء فلا يجد فيه ماء فوضعت الأدلة موضع الجمع فيما لا فائدة فيه والغرور اظهار النصيح مع ابطان الغش

ما ستر عنهما من عوراتهما وفيه دليل على ان كشف العورة من عظام الامور وان لم يزل مستقما في الطباع والعقول فان قلت ما لا واولا المضمومة في وورى لم تقلب همزة كما في أو يصل تصغير واصل واصله وو يصل فقلت الواو همزة كراهة لاجتماع الواوين قلت لان الثانية مدة كالف وارى فكما يجب همزة في واعد لم يجب في وورى وهذا لان الواوين اذا تحركا ظهر فيهما من الثقل ما لا يكون فيهما اذا كانت الثانية ساكنة وهذا مدرك بالضرورة قاله ترمذوا ابدالها في موضع الثقل لافى غيره وقرأ عبد الله أورى بالقلب (وقال منها ما كان بكما عن هذه الشجرة الا أن تكونا ملكين) الاخر اذ ان تكونا ملكين تعلمان الخير والشر وتستغنيان عن الغذاء وقرئ ملكين لقوله وملك لا يسلى (أو تكونا من الخالدين) من الذين لا يموتون ويقيمون في الجنة ساكنين (وقاسمهما) وأقسم لهما (الى السكمان الناحيين) وأخرج قسم ابليس على زنة المفاعلة لانه لما كان منه القسم ومنهما التصديق فكانتاهما من اثنين (فدلاهما) فدل لهما الى الاكل من الشجرة (بغرور) بما غر بهما من القسم بالله وانما يتصدىخ المؤمن بالله وعن ابن عمر رضي الله عنهما من خدعنا بالله اخدعنا له

وهو أن ابليس حطهما من منزلة الطاعة الى حالة المعصية لان التذلي لا يكون الا من علو الى اسفل ومعنى الآية أن ابليس لعنه الله تعالى غر آدم باليمين الكاذبة وكان آدم عليه الصلاة والسلام يظن أن أحد الاكخلف بالله كاذبا و ابليس أول من حلف بالله كاذبا فلما حلف ابليس ظن آدم انه صادق فاعتربه (فلما اذا قال الشجرة) يعني طعمها من ثمرة الشجرة وفيه دليل على انها تناولوا لا اليسير من ذلك قصد الى معرفة طعمه لان الذوق يدل على الاكل اليسير (بدت لهما سواتهما) يعني ظهرت لهما عورتاهما قال ابن عباس رضي الله عنهما ما قبل أن ازدردا أخذتهما بالعقوبة والعقوبة أن ظهرت وبدت لهما سواتهما و تهاافت عنهما لباسهما حتى أصبح كل واحد منهما مامورا ورى عنده من عورة صاحبه وكان لا يرى ذلك وقال وهب كان لباسهما من النور لا يرى هذاه عورة هذاه ولا هذه عورة هذاه فلما أصابا الخضة بدت لهما سواتهما او قال قتادة كان لباس آدم في الجنة ظفرا كله فلما وقع في الذنب قشط عنه وبدت سواته (وطفقا) يعني وأقبلوا وجعلوا (يخصفان عليهما من ورق الجنة) يعني انهما لما بدت لهما سواتهما جعلتا برقعان و يلزقان عليهما من ورق الجنة وهو ورق التين حتى صار كهيئة الثوب وقال الزجاج جعلتا ورقة على ورقة ليسترا سواتهما وفي الآية دليل على ان كشف العورة من ابن آدم قبيح ألا ترى انهما نادرا الى ستر العورتا فقر رفق عليهما من قبيح كشفها وى أى بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان آدم صلى الله عليه وسلم رجلا طويلا كأنه نخلة سخوق كثير شعر الرأس فلما وقع في الخضة بدت لسواته وكان لا يراها في الجنة فانطلق فارا فعرضت له شجرة من شجر الجنة خضبة بدت عورة فقال لها ارسلىني قالت ارسلى عرسلك فناداه ربه يا آدم امسنى ففرق لى اربا ربك اى استحييتك ذكره البغوى بغير سند واسنده العبرى من طريقين موقوفين موقوفين على (وناداهما ربه) ما لم أنهما كما عن تذكرا الشجرة) يعني ان الله تعالى نادى آدم وحوا وطاطهما فقال ألم أنهما كما عن اكل ثمرة هذه الشجرة (وأقل لك ان الشيطان لك عدو مبين) يعني ألم أعلمكما ان الشيطان قد بان عدو ابنت لكما بترك السجود وحسد داو بغيضا قال ابن عباس رضي الله عنهما ما أكل آدم من الشجرة قيل له لم أكلت من الشجرة التي نهيتك عنها قال حوا أم ترى قال فاني أعقبتهما ان لا تحملا الا كرها ولا تضع الا كرها قال فرئت حوا عند ذلك رنة فقيل لها الرنة عليك وعلى بناتك وقال محمد بن قيس ناداه ربه يا آدم لم أكلت منها وقد نهيتك قال اطعمتني حواء فقال لحوا ألم اطعمتني قالت امرتني الحية فقال للحية لم أمرتها قالت امرنى ابليس قال الله تعالى امانت يا حواء فكما أذمت الشجرة تدمين كل شهروا أما أنت يا حية فأقطع رجلك قمتين على وجهك وسيدخ رأسك من لقيك وأما أنت يا ابليس فلعون مطرود مدحور يعني عن الرحمة وقيل ناداه ربه يا آدم اما خلقتك بيدي اما نفخت فيك من روحي اما أعبدت لك ملائكتي اما أسكنتك جنتي في جوارى قوله عز وجل (فالار بناظلمانا أنفسنا) وهذا خبر من الله عز وجل عن آدم عاها الصلاة والسلام وحوا عليها السلام واعترافهما على أنفسهما بالذنب والتندم

(فلما اذا قال الشجرة) وجد اطعمهما أخذن في الاكل منها وهى السنبلة أو الكرم (بدت لهما سواتهما) ظهرت لهما عورتاهما التهاافت اللباس عنهما وكانا لا يراهما أن أنفسهما ولا أحدهما من الآخر وقيل كان لباسهما من جنس الاظفار أى كالظفر بيضا في غاية اللطف واللين فبقى عند الاظفار تذكرا للنعمة وتجدد الندم (وطفقا) وجعلتا يقال طفق يفعل كذا أى جعل (يخصفان عليهما من ورق الجنة) يجعلان على عورتها من ورق التين أو الموز ورقة فوق ورقة ليسترا بهما كما تخصف النمل (وناداهما ربهما) المأنه كما عن تذكرا الشجرة) هذا عتاب من الله وتنبه على الخطأ و رى انه قال لا آدم عليه السلام ألم يكن لك فيما منخلت من شجر الجنة مندوحة عن هذه الشجرة فقال بلى ولكن ما ظننت ان أحدا يخافك كاذبا قال فبعزنى لا هبطك الى الارض ثم لا تنال العيش الا بكديمين وعرق جبين فاهبط وعلم صنعة الحديد وأمر بالحراث فحراث وسقى وحصد وداس وذرى بعين وطن وخبز (وأقل لك ان الشيطان لك عدو مبين) قالار بناظلمانا أنفسنا

على ذلك والمعنى قالوا يا ربنا اننا فعلنا بانفسنا من الاساءة اليها عاقبة امرك وطاعة عدونا
وعدوك ما لم يكن لنا ان نطيعه فيه من اكل الشجرة التي نهينا عن اكلها (وان لم تغفر لنا)
يعني وانت يا ربنا ان لم تستر علينا ذنوبنا (وترجنا) يعني وتفضل علينا برحمتك (لنكون
من الخاسرين) يعني من الهالكين قال قتادة قال آدم يا رب ارايت ان تات اليك
واستغفرتك قال اذا ادخلت الجنة وأما ابليس فلم يسأله التوبة وسأله أن يتغفره فأعطى
كل واحد منهما ما سأل وقال الفخاك في قوله ربنا ظلمنا أنفسنا قال هي الكلمات التي
تلقاها آدم عليه الصلاة والسلام من ربه عز وجل

(فصل) وقد استدل من يرى صدور الذنب من الانبياء عليهم الصلاة والسلام بهذه
الآية واجيب عنه بان درجة الانبياء عليهم الصلاة والسلام في الرفعة والعلو والمعرفة
بالله عز وجل مما جعلهم على الخوف منه والاشفاق من المؤاخذة بما لم يؤاخذ به غيرهم
وانهم ربما عوتبوا باه وصدرت منهم على سبيل التأويل والسهو فهم بسبب ذلك
خائفون وجلون وهي ذنوب بالاضافة الى علومهم وسيات بالنسبة الى كمال طاعتهم
لانها ذنوب كذنوب غيرهم ومعاصي غيرهم فكان ما صدر عنهم مع طهارتهم
وتزاهتهم وعمارة باطنهم بالوحى السماوى والذكر القدسى وعمارة ظواهرهم
بالعمل الصالح والحشمة لله عز وجل ذنوباً وهي حسنات بالنسبة الى غيرهم كما قيل
حسنات الابرار سيئات المقر بين يعني انهم يرونها بالنسبة الى احوالهم كالسيئات وهي
حسنات لغيرهم وقد تقدم في سورة البقرة أن اكل دم من الشجرة هل كان قبل النبوة
أو بعده والى الخلاف فيه فأغنى عن الاعادة والله اعلم قوله تعالى (قال اهبطوا) قال
الامام فخر الدين الرازى رحمه الله ان الذى تقدم ذكره هو آدم وحواء وابليس فتولوا
اهبطوا يجب أن يتناول هؤلاء الثلاثة وقال الطبري قال الله تعالى لا آدم وحواء
وابليس والحية اهبطوا يعني من السماء الى الارض قال السدى رحمه الله قوله تعالى
اهبطوا يعني الى الارض آدم وحواء وابليس والحية (بعضكم لبعض عدو) يعني ان
العداوة ثابتة بين آدم وابليس والحية وذرية كل واحد من آدم وابليس (ولكم في
الارض مستقر) يعني موضع قرار يستقرون فيه وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما
في قوله تعالى ولكم في الارض مستقر يعني القبور (ومتاع الى حين) يعني ولكم فيها
متاع يستمتعون به الى انتفاع الدنيا أو الى انتضاء آجالكم ومعنى الآية ان الله عز وجل
أخبر آدم وحواء وابليس والحية أنه اذا اهبطهم الى الارض فان بعضهم لبعض عدو
وان لهم في الارض موضع قرار يستقرون فيه الى انتضاء آجالهم ثم يستقرون في قبورهم
الى انتضاء الدنيا قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما في قوله تعالى ومتاع الى حين
يعنى الى يوم القيامة أو الى انتضاء الدنيا (قال فيها تحيون) يعني قال الله عز وجل لا آدم
وذريته وابليس وأولاده فيها تحيون يعني في الارض تعيشون أيام حياتكم (وفيهما
تؤتون) يعني في الارض تكون وفاتكم وموضع قبوركم (ومنها تخرجون) يعني ومن

وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن
من الخاسرين) فيه دليل لنا
على المعتزلة لان الصغار عندهم
مغفورة (قال اهبطوا) الخطاب
لا آدم وحواء بلغة الجمع لان
ابليس هبط من قبل ويحتمل
انه هبط الى السماء ثم هبطوا
جميعا الى الارض (بعضكم
لبعض عدو) في موضع الحال
أى متعادين يعاديهما ابليس
ويعاديهما (ولكم في الارض
مستقر) استقرار أو موضع
استقرار (ومتاع) وانه
يعيش (الى حين) الى انتضاء
آجالكم وعن ثابت البناني
لما اهبط آدم عليه السلام
وحضرته الوفاة وأطاحت به
الملائكة فجعلت حواء تدور
حولهم فقال لها خلى ملائكة
رى فانما اصابني ما اصابني فيك
فلما توفي غسلته الملائكة بماء
وسدروا حنظله وكففته في
وتر من الثياب وحفروا له قبرا
ودفنوه بسرديب بارض الهند
وقالوا لبيته هذه مسكنكم بعدة
(قال فيها تحيون) في الارض
(وفيهما تخرجون) ومنها تخرجون
للاواب والعتاب تخرجون حرة
وعلى

الارض يخرجكم ربكم ويحشركم للحساب يوم القيامة قوله عز وجل (يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم) اعلم أن الله عز وجل لما أمر آدم وجوهه بالهبوط الى الارض وجعلها مستقرة لهم أنزل عليهم كل ما يحتاجون اليه من مصالح الدين والدنيا فكان مما أنزل عليهم اللباس الذي يحتاج اليه في الدين والدنيا فامانة ففته في الدين فانه يستر العورة ويسترها شرط في صحة الصلاة وامانة ففته في الدنيا فانه يمنع الحر والبرد فقامت الله على عباده بان أنزل عليهم لباسا يواري سوآتكم فقال تعالى يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم يعني لباسا تسترون به عوراتكم * فان قلت ما معنى قوله قد أنزلنا عليكم لباسا * قلت ذكر العلماء فيه وجوها أحدها انه معنى خلق أى خلقنا لكم لباسا أو معنى رزقناكم لباسا الوجه الثاني أن الله تعالى أنزل المطر من السماء وهو سب نيات اللباس فكانه أنزل عليهم الوجه الثالث أن جميع ركات الارض تنسب الى السماء والى الانزال كما قال تعالى وأنزلنا الحديد (وريشا) الریش للظاهر معروف وهو لباسه ووزينه كالثياب للانسان فاستعير للانسان لانه لباسه ووزينه والى وأنزلنا عليكم لباسين لباسا يواري سوآتكم ولباسا ليزينكم لان التزين غرض صحيح كما قال تعالى لتركبوهن وبناتهن وقال ولكنم فيها اجل وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله جميل يحب الجمال واختلقوا في معنى الریش المذكر كورفي الية فقال ابن عباس رضى الله عنهما وريشاي معنى مالا وهو قول مجاهد والخلخال والسدى لان المال مما يزين به ويقال تریش الرجل اذا غول وقال ابن زيد الریش الجمال وهو رجع الى الزينة أيضا وقيل ان الریش في كلام العرب الاثاث وما ظهر من الثياب والمتاع مما يلبس أو يفرش والریش أيضا المتاع والاموال عندهم ورعما استعملوه في الثياب والكسوة دون سائر المال يقال انه لحسن الریش أى لحسن الثياب وقيل الریش والریش يستعمل أيضا في الخصب ورفاهية العيش (ولباس التقوى) اختلاف العلماء في معناه فهم من جملة على نفس الملبوس وحقيقته ومنهم من جملة على الخصال ما من جملة على نفس الملبوس فاختلفوا أيضا في معناه فقال ابن الانبارى لباس التقوى هو اللباس الاول وانما أعاده اخبارا أن ستر العورة من التقوى وذلك خير وقيل انما أعاده لاجل أن يخبر عنه بأنه خير لان العرب في الجاهلية كانوا يتعبدون بالتقوى وخلع الثياب في الطواف بالبيت فاخبر أن ستر العورة في الطواف هو لباس التقوى وذلك خير وقال زيد بن علي رجة الله تعالى لباس التقوى آلات الحرب التي يتقي بها في الحروب كالدرع والمغفر ونحو ذلك وقيل لباس التقوى هو الصوف والخشن من الثياب التي يلبسها أهل الزهد والورع وقيل هو ستر العورة في الصلاة وأمان حمل لباس التقوى على المحار فاختلقوا في معناه فقال قتادة والسدى لباس التقوى هو الايمان لان صاحبه يتقي به من النار وقال ابن عباس رضى الله عنهما لباس التقوى هو العمل الصالح وقال الحسن رضى الله عنه هو الحياء لانه يحث على التقوى وقال عثمان بن عفان رضى الله عنه لباس التقوى هو السمات المحسن وقال عروة بن الزبير رضى الله عنه لباس التقوى خشية الله وقال الكلبي هو العفاف فعلى هذه الاقوال أن لباس التقوى خير

(يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا) جعل ما في الارض منزلا من السماء لان أصله من الماء وهو منها (يواري سوآتكم) يستر عوراتكم (وريشا) لباس الزينة استعير من ريش الطير لانه لباسه ووزينه أى أنزلنا عليكم لباسين لباسا يواري سوآتكم ولباسا ليزينكم (ولباس التقوى) ولباس الورع الذي في العتابة وهو مبتدأ وخبره الجملة وهى

(ذلكم) كأنه قيل ولباس التقوى هو خير لان اسماء الاشارة تقرب من الضمائر فيم يرجع الى تعود الذاكر او ذلك صفة للمتدا وخير خبر مبتدا كأنه قيل ولباس التقوى المشار اليه بخبر اول لباس ١٠٩ التقوى خير مبتدا محذوف اي وهو

لباس التقوى أى ستر العورة
لباس المتقين ثم قال ذلك خير
وقيل ولباس أهل التقوى من
الصوف والخشن ولباس
التقوى مدنى وشامى وعلى
عطفه على لباساى وأنزانا
عليكم لباس التقوى (ذلك
من آيات الله) الدالة على فضله
ورحمته على عباده يعنى أنزال
اللباس (عليهم) يذكرون
فيعرفوا عظيم النعمة فيه
وهذه الآية وأوردت على سبيل
الاستطراد عقب ذكر بدو
السوات وخصف الورق عليها
إظهار اللذة فيها خلق من
اللباس ولما فى العرى من
الفضيحة وإشعارا بأن التستر
من التقوى (يا بنى آدم لا
يقتننكم الشيطان كما أخرج
أبويكم من الجنة) لا يخدعنكم
ولا يضلنكم بأن لا تدخلوا
الجنة كما فتن أبويكم بأن
أخرجهم - ما منها (يترع عنهما
لباسهما) حال أى أخرجهم - ما
نازعاً لباسهما بأن كان سبباً فى
أن ترع عنهما - والنهى فى
الظاهر للشيطان وفى المعنى
ابنى آدم أى لا تتبعوا الشيطان
فيقتنكم (ليبرهنهم) وأتهمها
عورتها (أنه) الضمير للثان

صاحبه اذا اخذ به مآخا ق الله له من لباس القميص وزينة الدنيا وهو قوله تعالى (ذلك خير) يعني أن لباس التقوى خير من لباس الجبال والزينة وأنشدوا في المعنى اذا أنت لم تلبس ثيابا من التقى * عريت وانوارى القمص قيص وقوله تعالى (ذلك من آيات الله) يعني انزال اللباس عليهم كما ينزل آيات الله الدالة على معرفته وتوحيده (عليهم يذكرون) يعني اعلمهم يذكرون نعمته عليهم فمشكرونها وقوله تعالى (يا بني آدم لا يفتننكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة) قيل هذا خطاب للذين كانوا يظفون بالبيت عراة والمعنى لا يصد عنكم بغروره ولا يضلنكم فيزين لكم كشف عوراتكم في الطواف وانما ذكر قصة آدم هنا وشدة عداوة إبليس له ليحذر بذلك أولاد آدم فقال تعالى يا بني آدم لا يفتننكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة يعني آدم وحواء عليهم السلام والمعنى أن من قدر على اخراج أبويكم من الجنة بسوسته وشدة عداوته فبأن يقدر على فتنةكم بطريق الأولى فحذر الله عز وجل بني آدم وأمرهم بالاحتراز عن وسوسة الشيطان وغروره وتزيينه القبايح وتحسينه الافعال الرديئة في قلوب بني آدم فهذه فتنة التي نهى الله تعالى عباده عنها واحذرهم منها وقوله تعالى (يترع عنهما لياسهما) انما أضاف ترع اللباس الى الشيطان وان لم يباشر ذلك لأن ترع لباسهما كان بسبب وسوسة الشيطان وغروره فاستدل الله واخذه وفي اللباس الذي ترع عنهما فقال ابن عباس رضي الله عنهما كان لباسهما الذنفر فلما أصابا الخطيئة ترع عنهما وبقيت الاطافرت ذكورة وزينة ومناقع وقال وهب بن منبه رحمه الله تعالى كان لباس آدم وحواء نورا وقال مجاهد كان لباسهما النقي وفي رواية عنه التقوى وقيل ان لباسهما من ثياب الجنة وهذا القول أقرب لان اطلاق اللباس ينصرف اليه ولان الترع لا يكون الا بعد اللبس (ليريهما مساواتهما) يعني ليرى آدم عورة حواء ويرى حواء عورة آدم وكان قبل ذلك لا يرى بعضهم سواء بعض (انهراكم هو وقبيله) يعني أن ابليس يراكم يا بني آدم هو وقبيله انما أعاد الكتابة في قوله هو ليحسن العطف والتبيل جمع قبيلة وهي الجماعة المجتمعة التي يتقابل بعضهم بعضا وقال الليث كل جيل من جن أو انس قبيل ومعنى يراكم هو وقبيله أى من هومن نسله وحكى أبو غنيد عن أبي يزيد التبيل ثلاثة فصاعدا من قوم شتى والجمع قبيل والتبيلة بنو اب واحد وقال الطبري قبيلة بمعنى صفة وجله الذي هو منهم وهو واحد يجمع على قبل وهم الجن وقال مجاهد الجن والشياطين وقال ابن يزيد قبيلة نسله وقال ابن عباس رضي الله عنهما ما هو ولد له وقوله (من حيث لا ترونهم) يعني أنتم يا بني آدم قال العلماء رحمه الله ان الله تعالى خفي في عيون الجن ادراكا يرون بذلك الادراك الانس ولم يخلق في عيون الانس هذا الادراك فلم يروا الجن وقالت المعتزلة الوحش في أن الانس لا يرون الجن رقة أجسام

والحديث (براكم هو) تعاليل للنهي وتحد من فتنه بأنه بمنزلة العداوة المداحي بكيدكم من حيث لا تشعرون (وقبيله) وذرية أو وجد من الشياطين وهو عطف على الضمير في براكم مأثو كدهو ولم يعطف عليه لأن معمول الفعل هو المستكن دون هذا البارز وانما يعطف على ما هو معمول الفعل (من حيث لا ترونهم) قال ذوالنون ان كان هو يرأك من حيث لا تراء فاستعن عن راءه من حيث لا راءه وهو الله الكريم الساتر الرحيم الغفار

الجن ولطاقتها والوجه في رؤية الجن للإنسان كثافة أجسام الإنسان والوجه في رؤية
الجن بعضهم بعضاً أن الله تعالى قوى شدة أعابصار الجن وزاد في ساحتهم بعضهم
بعضاً لوجعل في أبصارنا هذه القوة لا ينالها ولكن لم يجعلها لنا وحده الواحدي وابن
الجزري عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الشيطان
يجري من ابن آدم مجرى الدم وجعلت صدور بني آدم مساكن لهم لئلا يامن عصمه الله
تعالى كما قال تعالى الذي يوسوس في صدور الناس فهم يرون بني آدم وبني آدم لا يرونهم
وقال مجاهد قال إبليس جعل لنا أربعة تروى ولا تروى وتخرج من تحت الثرى (١) ويعود
شيخنا أفتي وقال مالك بن دينار رحمه الله تعالى إن عدو ديارك ولتراه لشديد المؤنة لئلا يامن
عصمه الله تعالى (اناجعلنا الشياطين أولياء) يعني أعواناً وقرباناً (للذين لا يؤمنون)
قال الزجاج يعني سلطانهم عليهم يزيدون في غيهم قوله عز وجل (واذا فعلوا فاحشة)
قال ابن عباس رضي الله عنهما وأوحاهم دهى طوافهم بالبيت حرة الرجال والنساء
وقال عطاء بن الشريك وأفاحشة اسم لكل فعل قبيح فيدخل فيه جميع المعاصي
والكبائر فيمكن جعلها على الإطلاق وإن كان السبب مخصوصاً بأمر من طوافهم
عزراً وما كانت هذه الأفعال التي كان أهل الجاهلية يفعلونها ويعتقدون أنها
طاعات وهي في نفسها فواحش ذمهم الله تعالى عليها وإنها هم عنها فاحتجوا عن هذه
الأفعال بما أخبر الله عنهم وهو قوله تعالى (تأولوا وجدنا على هذا الفعل آباءنا وهذا
التقليد باطل لأنه لا أصل له والعدول الثاني قولهم والله أمرنا بها وهذا العذر أيضاً باطل
وقد أحاط الله تعالى عنه بقوله (قل إن الله لا يأمر بالفحشاء) والمعنى إن هذه الأفعال
التي كان أهل الجاهلية يفعلونها هي في أنفسها قبيحة منكرة فكيف يأمر الله تعالى
بها والله لا يأمر بالفحشاء بل يأمر بما فيه مصالح العباد ثم قال تعالى رد عليهم (أن تقولون
على الله ما لا تعلمون) يعني أنكم ما سمعتم كلام الله تعالى ابتداء من غير واسطة ولا
أخذتموه عن الأنبياء الذين هم وسائط بين الله تعالى وبين عباده في تبليغ أوامره
ونواهيه وأحكامه لأنكم تنكرون نزول الأنبياء فكيف تقولون على الله ما لا تعلمون
قوله تعالى (قل أمر ربي بالتقسط) أي قل يا محمد للهؤلاء الذين يقولون على الله ما لا يعلمون
أمر ربي بالتقسط يعني بالعدل وهذا قول مجاهد والسدي وقال ابن عباس رضي الله
عنهما بلالة الإله فلا أمر بالتقسط في هذه الآية يشتمل على معرفة الله تعالى بذاته
وصفاته وأفعاله وأنه واحد لا شريك له (وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد) فإن قلت قل
أمر ربي بالتقسط خبر وقوله وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد أمر وعطف الأمر على الخبر
لا يجوز فاعناه * قلت فيه أضمار وحذف تقديره قل أمر ربي بالتقسط وقال وأقيموا
وجوهكم عند كل مسجد حذف قال لدلالة الكلام عليه وهو معنى الآية في قول مجاهد
والسدي وجوه وأوجهكم حيثما كنتم في الصلاة إلى المكة وبه وقال الخليل معناه
إذا حضرت الصلاة وأنتم عند المسجد فاصلوا فيه ولا يقول أحد لم أصلي في مسجد

(اناجعلنا الشياطين أولياء)
للذين لا يؤمنون) فيسهل دلالة
خاتم الإفصال (واذا فعلوا
فاحشة) ما يبالغ في قبحه من
الذنوب وهو طوافهم بالبيت
عزراً وشركهم (فالواو وجدنا
عليها آباءنا والله أمرنا بها) أي
إذا فعلوها العذر وأبان آباءهم
كانوا يفة فعلونها فافتدوا بهم وبأن
الله أمرهم بها يفعلوها حيث
أقروا عليها الذلوكرها انقلنا
عنها وهم باطلان لأن أحدهما
تقليد للجاهل والثاني افتراء
على ذي الجلال (قل إن الله
لا يأمر بالفساد) إذا لم يور به
لا بد أن يكون حسناً وان كان
فيه على مراتب على ما عرف في
أصول الشريعة (أن تقولون على الله
ما لا تعلمون) استفهام أنكر
وتوبيخ (قل أمر ربي بالتقسط)
بالعدل وبما هو حسن عند
كل عاقل فكيف يأمر بالفحشاء
(وأقيموا وجوهكم عند كل
مسجد) وقل أقيموا وجوهكم أي
اقصدوا عبادتكم مستقيمين
إلى غير عاد إلى غير هاتين
كل وقت محبوب وأوى كل مكان
مسجد

(قوله أقيموا وجوهكم كذا بالاصول
والاعدود ثلاثة كما ترى اهـ)

أوفى به عبد قوي وقيل معناه اجعلوا سجدكم لله خالصا (وادعوه مخلصين له الدين)
 أى واعبدوه مخلصين للعبادة والطاعة والدعاء لله عز وجل لا لغيره (كبد أكم تعودون)
 قال ابن عباس رضى الله عنه ما ان الله عز وجل بدأ خلق بنى آدم مؤمنا وكافرا كما قال
 تعالى هو الذى خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن ثم يعيدهم يوم القيامة كباد خلقهم
 مؤمنا وكافرا وهذه القول قوله فى سياق الآية فربما هدى وقرى فحاق عليهم
 الضلالة فانه كالثقة ببره ويدل على صحة ذلك ما روى عن جابر رضى الله تعالى عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث كل عبد على ما مات عليه أخرجه مسلم زاد البغوى
 فى روايته المؤمن على ايمانه والكافر على كفره وقال محمد بن كعب من ابتداء الله خلقه
 على الشقاوة صار الى ما ابتدئ عليه خلقه وان عمل باعمال أهل السعادة كان ابلس
 كان يعمل بعمل أهل السعادة ثم صار الى الشقاوة ومن ابتدئ خلقه على السعادة صار
 اليها وان عمل باعمال أهل الشقاوة كان السحرة كانوا يعملون بعمل أهل الشقاوة ثم
 صاروا الى السعادة وجميع هذا القول ما روى عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الرجل يعمل الزمن الطويل بعمل أهل الجنة ثم
 يبعث له عمله بعمل أهل النار وان الرجل يعمل الزمن الطويل بعمل أهل النار ثم يبعث
 له عمله بعمل أهل الجنة أخرجه مسلم وقال الحسن ونجاشي فى معنى الآية كباد أكم
 خلقكم فى الدنيا ولم تكونوا شيئا فاحياكم ثم يميتكم كذلك تعودون احياء يوم القيامة
 وينهض الله هذا القول ما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه ما قال قام فينا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وعوضه فقال أيها الناس انكم تحشرون الى الله عز وجل
 حفاة عراة غرلا كباد أنا أول خلق نبعث بعد وعدا علينا انا كنا فاعلين أخرجه البخارى
 ومسلم وقوله تعالى (فربما هدى) يعنى هذا هم الله الى الايمان به ومعرفة ووفقه
 طاقته وعبادته (وفريقا حق عليهم الضلالة) يعنى وخذل فريقا حتى وجبت عليهم
 الضلالة السابقة التى سمعت لهم فى الازل بانهم أشقياء وفيه دليل على ان الهدى
 والضلالة من الله عز وجل وما روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنه ما
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق خلقه فى ظلمة ألقى عليهم من نوره
 فمن أصابه من ذلك النور اهتدى ومن أخطأ ضل أخرجه الترمذى وقوله تعالى
 (انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله) يعنى ان الفريق الذى حق عليهم الضلالة
 اتخذوا الشياطين نفرا وأعوانا أطاعوهم فيما أمرهم به من الكفر والمعاصي
 والمعنى ان الداعى الذى دعاهم الى الكفر والمعاصي هو أنهم اتخذوا الشياطين أولياء
 من دون الله لان الشياطين لا يقدرون على اضلال أحد وقوله (ويحسبون
 انهم مهتدون) يعنى أنهم مع ضلالتهم يظنون ويحسبون انهم على هداية وحق وفيه
 دليل على ان الكافر الذى يقن ان فى دينه على الحق والمجاهدون المعاندين الكفر سواء
 قوله عز وجل (يا بنى آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد) عن ابن عباس رضى الله تعالى
 عنه ما قال كانت المرأة تطوف بالبيت وهى عريانة تقول من يعيرنى تطوفا فجعله على

(وادعوه) واعبدوه (مخلصين
 له الدين) أى الطاعة مبتغين بها
 وجهه خالصا (كباد أكم تعودون)
 كما أنشأكم ابتداء يعيدكم اجتمع
 عليهم فى انكارهم الاعادة ابتداء
 الخلق والمعنى انه يعيدكم
 فيجازيكم على أعمالكم
 فاخلصوا له العبادة (فريقا
 هدى) وهم المسلمون (وفريقا)
 أى أضل فريقا (حق عليهم
 الضلالة) وهم الكافرون
 (انهم) ان الفريق الذى حق
 عليهم الضلالة (اتخذوا
 الشياطين أولياء من دون
 الله) أى انصارا (ويحسبون
 انهم مهتدون) والآية حجة لنا
 على أهل الاعتزال فى الهداية
 والاضلال (يا بنى آدم خذوا
 زينتكم) لباس زينتكم (عند كل
 مسجد) كما صلتم وقيل الزينة المشط
 والطيب والسنة ان ياخذ
 الرجل أحسن هيأته للصلاة
 لان الصلاة مناجاة الرب
 فيستحب لها التزين والتعطير كما
 يجب للتبر والتطهر

فرجها وهي تقول

اليوم يدبره أو كاه * وما يدامنه فلا أحله

فترت هذه الآية خذوا زينتكم عند كل مسجد أخرجه مسلم وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كانوا يطوفون بالبيت عراة الرجال بالأنهار والنساء بالليل وذكر الحديث زاد في رواية أخرى عنه فأمرهم الله تعالى أن يلبسوا ثيابهم ولا يعرفوا وقال مجاهد كان حي من أهل اليمن كان أحدهم إذا قدم جاجاً أو معتمراً يقول لا ينبغي لي أن أطوف في ثوب قد عصيت فيه فيقول من يعبرني بمنزراً فان قدر عليه والاطاف عريانا فأنزل الله تعالى فيه ما تمعون خذوا زينتكم عند كل مسجد وقال الزهري أن العرب كانت تطوف بالبيت عراة إلا الخمس وهم قريش وأحلافهم فمن جاء من غير الخمس وضع ثيابه وطاف في ثوب أحسن ويرى أنه لا يحل له أن يلبس ثيابه فان لم يجد من يعبره من الخمس فإنه يلتقي ثيابه ويصوف عريانياً وإن طاف في ثياب نفسه ألقاها إذا قضى طوافه وجرمها أي جعلها حراماً عليه فلذلك قال الله تعالى خذوا زينتكم عند كل مسجد والمراد من الزينة لبس الثياب التي تستر العورة قال مجاهد ما يرى عورتكم ولو عباءة وقال الكلبي الزينة ما لا يرى العورة عند كل مسجد كطواف وصلاة وقوله تعالى خذوا زينتكم أمر بظاهره الوجوب وفيه دليل على أن ستر العورة واجب في الصلاة والطواف وفي كل حال وقوله تعالى (وكأواشر بوا) قال الكلبي كانت بنوعاً ما لا يأتون في أيام حجهم إلا قوتاً ولا يأكلون دسماً يعظمون بذلك حجهم فقال المسلمون نحن أحق أن نفعل ذلك يا رسول الله فأنزل الله عز وجل وكأواشر بوا يعني الدسم والجمع (ولا تشرعوا) يعني تخريم ما لم يحرمه الله من أكل اللحم والدسم قال ابن عباس رضي الله عنهما ما كل ما شئت واشرب ما شئت واللبس ما شئت ما أخطأ بك خصلتان سرف ومخيلة وقال علي بن الحسين بن واقد قد جمع الله الطب كله في نصف آية فقال وكأواشر بوا ولا تشرعوا وفي الآية دليل على أن جميع المطاعم والمشروبات حلال إلا ما خصه الشرع بدليل في التحريم لأن الأصل في جميع الأشياء الإباحة إلا ما حظره الشارع وثبت تحريمه بدليل منفصل (أنه لا يحب المسرفين) يعني أن الله تعالى لا يحب من أسرف في الماء كالمشروب والملبوس وفي هذه الآية وعيد وتهديد لمن أسرف في هذه الأشياء لأن محبة الله تعالى عبارة عن رضاه عن العبد وإيصال الثواب إليه وإذا لم يحبه علم أنه تعالى ليس هو راض عنه فدللت الآية على الوعيد الشديد في الأسراف (قوله تعالى (قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده) يعني قل يا محمد دلوا على المحملة من العرب الذين يطوفون بالبيت عراة من حرم عليكم زينة الله التي خلقها لعباده أن تزينوا بها وتلبسوا بها في الطواف وغيره ثم في تفسير الزينة قولان * أحدهما ما هو معروف وهو الملبوسين أن المراد من الزينة هنا اللباس الذي يستر العورة * والقول الثاني ذكره الإمام فخر الدين الرازي أنه يتناول جميع أنواع الزينة فيدخل تحته جميع أنواع الملبوس

(وكأوا) من اللعم والدسم (واشر بوا ولا تشرعوا) بالشرع في المحرام أو في مجاوزة الشيع (أنه لا يحب المسرفين) وعين ابن عباس رضي الله عنهما كل ما شئت واشرب ما شئت واللبس ما شئت ما أخطأ بك خصلتان سرف ومخيلة وكان للرشيد طبيب نصراني حاذق فعال اعلى بن الحسين بن واقد ليس في كتابكم من علم الطب شيء والعلم علمان علم الأبدان وعلم الأديان فقال له علي قد جمع الله الطب كله في نصف آية من كتابه وهو قوله وكأواشر بوا ولا تشرعوا فقال النصراني ولم يرو عن رسولكم شيء في الطب فقل قد جمع رسولنا الطب في ألفاظ يسيرة وهي قوله عليه السلام المعدة بيت الداء والحمية رأس كل دواء أعط كل بدن ما هو دته فقال النصراني ما تركت كتابكم ولا نذركم بحالينوس طبائهم استقمم انكارا على محرم الحلال بقوله (قل من حرم زينة الله) من الثياب وكل ما يتجمل به (التي أخرج لعباده) أي أصلها يعني القطن من الأرض والقر من الدود

والحلي ولولا أن النص ورد بتخريم استعمال الذهب والحجر يرعى الرجال لدخلوا في هذا
العموم ولكن النص ورد بتخريم استعمال الذهب والحجر يرعى الرجال دون النساء
(والطيبات من الرزق) يعني ومن حرم الطيبات من الرزق التي أخرجه الله لعباده
وخلقها لهم ثم ذكر في معنى الطيبات في هذه الآية أقوالاً أحدها أن المراد بالطيبات
اللحم والدم الذي كانوا يحرمونه على أنفسهم أيام الحج بعظمون بذلك حرمهم فرد الله
تعالى عليهم بقوله قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق
والقول الثاني وهو قول ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وقتاده أن المراد بذلك ما كان
أهل الجاهلية يحرمونه من العجائر والسواائب قال ابن عباس رضي الله عنهما إن أهل
الجاهلية كانوا يحرمون أشياء أحلها الله تعالى من الرزق وغيره وهو قول الله تعالى
قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراماً وحلالاً وهو هذا وأنزل الله قل
من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق والقول الثالث أن الآية
على العموم فيدخل تحتها كل ما يستلزم يشتبه من سائر المضاعفات إلا ما نهى عنه
وورد نص بتخريمه (قل هي للذين آمنوا) يعني قل يا محمد إن الطيبات التي أخرج الله
من رزقه للذين آمنوا (في الحياة الدنيا) غير خالصة لهم لأنه يشترط فيها المشركون
(خالصة لهم) (يوم القيامة) يعني لا يشركهم فيها أحد لأنه لا حظ للمشركين يوم القيامة
في الطيبات من الرزق وقيل معناها خالصة لهم يوم القيامة من التذكروا التمتع والغم
لأنه قد يقع لهم في الحياة الدنيا في تناول الطيبات من الرزق كدروا التمتع فأعلمهم أنها
خالصة لهم في الآخرة من ذلك كله (كذلك تفصيل الآيات لقوم يعلمون) يعني كذلك
نبين المحلال مما أحلت والحرام مما حرم لقوم علموا أني أنا الله وحدي لا شريك لي
فأحلوا حلالاً وحرموا حراماً قوله عز وجل (قل إنما حرم ربي الفواحش) جمع فاحشة
وهي ما يقع وخش من قول أو فعل والمعنى قل يا محمد هؤلاء المشركين الذين يتخبرون من
التياب ويضوفون بالبيت عراة ويحرمون أكل الطيبات مما أحل الله لهم من الله لم
يحرم ما يحرمونه أنفسهم بل أحله الله لعباده وطيبه لهم وإنما حرم ربي الفواحش من
الأفعال والأقوال (ما ظهر منها وما بطن) يعني علانيته وسره (ق) عن عبد الله بن
مسعود رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا أحد أعير من الله من أجل
ذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا أحد أحب إليه المدايح من الله من أجل
ذلك مدح نفسه أصل الغيرة ثوران القلب وهيئان الحفيظة بسبب المشاركة فيما
يختص به الإنسان ومنه غيرة أحد الزوجين على الآخر لاختصاص كل واحد منهما
بصاحبه ولا يرضى أن يشاركه أحد فيه فلذلك يذب عنه وينعه من غيره وما الغيرة في
وصف الله تعالى فهو ومنعه من ذلك وتحريره ويدل على ذلك قوله ومن غيرته حرم
الفواحش ما ظهر منها وما بطن وقد قيل أن تكون غيرته تعبيراً عن حال فاعل ذلك
بمقابله الله أعلم وقوله تعالى (والاثم) يعني وحرم الاثم واختلفو في الفرق بين الفاحشة
والاثم فقيل الفواحش الكبائر لأنه قد نقاش قبورها وتزايدوا الاثم عبارة عن الصغائر

(والطيبات من الرزق)
والمستلذات من المساكل
والمشارب وقيل كانوا إذا حرموا
حرموا الشاة وما يحرج منها من
شحمها وشحمها ولبنها (قل هي
للذين آمنوا في الحياة الدنيا) غير
خالصة لهم لأن المشركين
شركاؤهم فيها (خالصة يوم
القيامة) لا يشركهم فيها أحد ولم
يقبل للذين آمنوا وغيرهم
لأنهم على أنها خلقت للذين آمنوا
على طريق الأمانة والكفارة
تبع لهم خاصة بالرفع نافع فهي
مبتدأ أخيرة للذين آمنوا وفي
الحياة الدنيا نظير للغير أو
خالصة خبر ثان أو خبر مبتدأ
محذوف أي هي خاصة وغيره
نصبها على الحال من الضمير
الذي في الظرف الذي هو الخبر
أي هي ثابتة للذين آمنوا في
الحياة الدنيا في حال خلوصها يوم
القيامة (كذلك تفصيل الآيات)
نميز المحلال من المحرام (لقوم
يعلمون) أنه لا شريك له (قل
إنما حرم ربي الفواحش) ربي
جزء الفواحش ما نقاش قبورها
أي تزايد (ما ظهر منها وما بطن)
سرها وعلانياتها (والاثم) أي
شرب الخمر أو كل ذنب

من الذنوب فعلى هذا يكون معنى الآية قل إنما حرم ربي الكبائر والصغائر وقيل الفاحشة اسم لما يحجب فيه المحرم من الذنوب والآثم اسم لما لا يحجب فيه المحرم وهذا القول قريب من الأول واعترض على هذين القولين بأن الآثم في أصل اللغة الذنب فدخل فيه الكبائر والصغائر وقيل أن الفاحشة اسم للكبيرة والآثم اسم لطلق الذنب سواء كان كبيرا أو صغيرا أو الفاحشة قوله أن يقال لما حرم الله الكبيرة بقوله قل إنما حرم ربي الفواحش أردفه بتعريم مطلق الذنب لثلاثيهم متوهم أنهم أن التحريم مقصور على الكبائر فقط وقيل أن الفاحشة وإن كانت بحسب اللغة اسم لكل ما نهى عن فعله من قول أو فعل لكنه قد صار في العرف مخصوصا بالزنا لأنه إذا أطلق لفظ الفاحشة لم يفهم منه إلا ذلك فوجب حمل لفظ الفاحشة على الزنا أما الآثم فقد قيل إنه اسم من أسماء الجور وهو قول الحسن وعطاء قال الجوهري وقد تسمى الجور أسماء واستدل عليه بقول الشاعر
شربت الآثم حتى ضل عقلي * كذا الآثم يذهب بالعقول

وقال ابن سيدة صاحب المحكم وعندى أن تسمية الجور بالآثم تحجب لأن شر بها الآثم وهذا المعنى يظهر الفرق بين اللفظين وأنكر أبو بكر بن الأبارى تسمية الجور بالآثم قال لأن العرب باسمته انحاط في جاهلية ولا في إسلام وإنما قد يكون الجور داخل تحت الآثم لقوله قل فيها آثم كبير وقوله تعالى (والبغى) أى وحرم البغى (بغير الحق) والبغى هو الظلم والكبر والاستطالة على الناس ومجاوزة الحد في ذلك كله ومعنى البغى بغير الحق هو أن يطلب ما ليس له بحق فإذا طلب ما له بحق خرج من أن يكون بغيا (وأن تشر كوا) أى وحرم أن تشر كوا (بالله ما لم ينزل به سلطانا) هذا فيه تهمكم بالمشركين والكفار لأنه لا يجوز أن ينزل حجة وبرهانان يشرك به غيره لأن الإقرار بشئ ليس على ثبوته حجة ولا برهان متنع فلما امتنع حصول الحجة والبرهان على صحة القول بالمشرك وجب أن يكون باطلا على الإطلاق فإن قلت البغى والاشراك داخلان تحت الفاحشة والآثم لأن الشراك من أعظم الفواحش وأعظم الآثم وكذا البغى أيضا من الفواحش والآثم * قلت إنما أفردهما بالذکر للتنبيه على عظم قبحهما كأنه قال من الفواحش أخرمة البغى والشراك فكانه بين جلته ثم تفصيله وقوله (وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) تقدم تفسيره قوله تعالى (ولكل أمة أجل) الأجل الوقت المؤقت لا قضاء وقت المهلة ثم في هذا الأجل المذكور في الآية قولان أحدهما أنه أجل العذاب والمعنى أن لكل أمة كذبت رسلها وقتها معين وأجل اسمى أهلهم الله إلى ذلك الوقت (فإذا جاء أجلهم) يعنى فإذا حل وقت هذا أمة (لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) يعنى فلا يؤخرون ولا يهلون قدر ساعة ولا أقل من ساعة وإنما ذكرت الساعة لأنها أقل أسماء الأوقات في العرف وهذا حين سألوا نزول العذاب فأخبرهم الله تعالى أن لهم وقتا إذا جاء ذلك الوقت وهو وقت أهلاكهم واستئصالهم فلا يؤخرون عنه ساعة ولا يستقدمون والقول الثانى أن المراد بهذا الأجل هو أجل الحياة والله تعالى أعلم بقضى ذلك الأجل وحضر الموت فلا يؤخر ساعة ولا يقدم ساعة وعلى هذا القول يلزم أن يكون

(والبغى) والظلم والكبر (بغير الحق) متعلق بالبغى في محل (وأن تشر كوا بالله ما لم ينزل به سلطانا) حجة النصب كأنه قال حرم الفواحش وحرم الشراك ينزل بالتحقيق مكى وبصرى وفيه تهمكم أن لا يجوز أن ينزل برهاننا على أن يشرك به غيره (وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) وأن تقولوا عليه وتفتروا الكذب من التحريم وغيره (وايكل أمة أجل) وقت معين يأتيهم فيه عذاب الاستئصال أن لم يؤمنوا وهو وعد لا هل مكة بالعذاب النازل في أجل معلوم عند الله كما نزل بالآثم (فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) قيد بساعة لأنها أقل ما يستعمل في الأوهام

لكل واحد أجل لا يقع فيه تقديم ولا تأخير وإنما قال تعالى لكل أمة لتقارب أعمار أهل
كل عصر فكأنهم كالأحد في مقدار العمر وعلى هذا القول أيضا يكون المقتول ميتا
بأجله خلافا لمن يقول القاتل قطع عليه أجله قوله عز وجل (يا بني آدم أما تأتيناكم
رسل منكم) هي أن الشرطية ضمت إليهما مؤكدة للشرط وخفاء هذا الشرط هو
إلغاء ما بعده من الشرط والجزاء وهو قوله فمن أتى وأصلح يعني منكم وإنما قال رسل
بلفظ الجمع وإن كان المراد به واحد وهو النبي صلى الله عليه وسلم لأنه خاتم الأنبياء وهو
مرسل إلى كافة الخلق فذكره بلفظ الجمع على سبيل التعظيم فعلى هذا يكون الخطاب
في قوله يا بني آدم لأهل مكة ومن يلحق بهم وقيل أراد جميع الرسل وعلى هذا فالخطاب
في قوله يا بني آدم عام في كل بني آدم وإنما قال منكم يعني من جنسكم ومثلكم من بني
آدم لأن الرسول إذا كان من جنسهم كان أقضع لغيرهم وأثبت للحجة عليهم لا أنهم
يعرفونه ويعرفون أحواذها فإذا أتاهم لا يلقى بقدرته أو بقدرته أمثاله علم أن ذلك
الذي أتى به محمزة له وجهه على من خالفه (يقضون عليكم آياتي) يعني يقرؤون عليكم
كتابي وأدلة أحكامي وشرائعي التي شرعت لعبادي (فمن أتى) يعني فمن أتى الشريك
وخالفه رسل (وأصلح) يعني العمل الذي أمرته به رسل فيعمل بضاعتى وتجنب معصيتى
ومانبية عنه (فلاخوف عليهم) يعني حين يخاف غيرهم يوم القيامة من العذاب
(ولا هم يحزنون) يعني على مفاتهم من دنسهم التي تركوها (والذين كذبوا بآياتنا)
يعني ومن جحدوا آياتنا وكذبوا رسلنا (واستهكبروا عننا) يعني واستكبروا عن الإيمان
بها وما جاءت به رسلنا (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) يعني لا يخرجون منها أبدا
قوله تعالى (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا) يعني فمن أعظم ظلما ممن يقول على الله
ما لم يقله أو يجعل له شريكا من خلقه وهو منزوع عن الشريك والولد (أو كذب بآياته)
يعني أو كذب بالقرآن الذي أنزل على عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم (أولئك ينالهم
نصيبهم من الكتاب) يعني ينالهم حقه مما قدر لهم وكتب في اللوح المحفوظ واختلفوا
في ذلك النصيب على قوانين أحدهما أن المراد به هو العذاب المعين لهم في الكتاب ثم
اختلفوا فيه فقال الحسن والسدي ما كتب لهم من العذاب وقضى عليهم من سواد
الوجه وزرقة العيون وقال ابن عباس في روايته عنه كتب لمن يفتري على الله كذبا أن
وجهه أسود وقال الزجاج هو المذكور في قوله فأنذر تكلمنا أنظر وفي قوله إذا اغلغل في
أعناقهم فهذه الأشياء هي نصيبهم من الكتاب على قدر ذنوبهم في كفرهم والقول الثاني
أن المراد بالنصيب المذكور في الكتاب هو شيء سوى العذاب ثم اختلفوا فيه فقال ابن
عباس رضي الله عنه ما في رواية أخرى عنه وعن مجاهد وسعيد بن جبير وعطية في قوله
ينالهم نصيبهم من الكتاب قالوا هو السعادة والشقاوة وقال ابن عباس ما كتب عليهم
من الأعمال وقال في رواية أخرى عنه من عمل خيرا جوزى به ومن عمل شرا جوزى به
وقال قتادة جزاء أعمالهم التي عملوها وقيل معنى ذلك ينالهم نصيبهم مما وعدوا في الكتاب
من خيرا وشرقا مجاهد والنخاع وهو رواية عن ابن عباس رضي الله عنهما أيضا وقال

(يا بني آدم أما تأتيناكم) هي أن
الشرطية ضمت إليهما مؤكدة
للمعنى الشرط لأن ما للشرط
ولذا ألزمت فعلها النون الثقيلة
أو الخفيفة (رسل منكم) يقصون
عليكم آياتي) يقرؤون عليكم
كتبي وهو في موضع رفع صفة
لرسل وجواب الشرط (فمن
أتى) (وأصلح) (العمل)
منكم (فلاخوف عليهم ولا هم
يحزنون) (أصلاخوف يعقوب
(والذين كذبوا) منكم
(بآياتنا واستهكبروا عنها)
تعظموا عن الإيمان بها (أولئك
أصحاب النار هم فيها خالدون
فمن أظلم) فمن أشنع ظلما
(من افترى على الله كذبا أو
كذب بآياته) ممن تقول على الله
ما لم يقله أو كذب ما قاله (أولئك
ينالهم نصيبهم من الكتاب)
ما كتب لهم من الأرزاق
والاعمار .

حتى التي يتبدأ بعدها الكلام والكلام هنا الجملة المشرطية وهي اذا جاءتهم رسلنا (يتوفونهم) يقبضون ارواحهم وهو حال من الرسل اى متوفينهم وما في (قالوا ايها كنتم تدعون) في خط المصحف موصولة تان وحققها ان تكتب مفصولة لانها موصولة والمعنى اين الالهة الذين يعبدون (من دون الله) ليدبوا عنكم (قالوا ضلوا عنا) غابوا عنا فلانراهم (شهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين) اعترفوا بكفرهم بلفظ الشهادة التي هي لتحقيق الخبر (قال ادخلوا) أى يقول الله تعالى يوم القيامة لهؤلاء الكفار ادخلوا (في اثم) في موضع المحال اى كائنين في جحيم اثم مصاحبين لهم (قد دخلت) مضت (من قبلكم من الجن والانس) من كفار الجن والانس (في النار) متعلق بادخلوا (كلما دخلت امة) النار (لعلت اخبتها) شاكلها في الدين اى التي ضلت بالافتداء بها (حتى اذا اداركوا فيها) اصله تداركوا اى تلاحقوا واجتمعوا في النار فبدلت التاء دالا وسكنت لادغام ثم ادخلت همزة الوصل (جميعا) حال (قالت اخراهم) منزلة وهي الاتباع والسفلة (لاولاهم) منزلة وهي القادة والرؤس ومنى لاولاهم لاجل اولاهم لان خطابهم مع الله لا معهم

الربيع بن أنس ينالهم ما كتب لهم في الكتاب من الرزق وقال محمد بن كعب القرظي عمله ورزقه وعمره وقال ابن زيد ينالهم نصيبهم من الكتاب من الاعمال والارزاق والاعمال فاذا فرغ هذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم وصحح الطبري هذا القول الاخير وقال لان الله تعالى اتبع ذلك بقوله حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم فبان ان الذي ينالهم هو ما قد رلهم في الدنيا فاذا فرغ توفتهم رسلهم قال الامام فخر الدين رحمه الله تعالى وانما حصل الاختلاف لان لفظ النصيب محتمل لكل الوجوه وقال بعض المحققين جملة على العمر والرزق أولى لانه تعالى بين انهم وان بلغوا في الكفر ذلك المبلغ العظيم فانه ليس بما منع أن ينالهم ما كتب لهم من رزق وعمر تفضلا من الله سبحانه وتعالى لكي يصلحوا ويتوبوا قوله تعالى (حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم) يعنى حتى اذا جاءت هؤلاء الذين يفترون على الله الكذب رسلنا يعنى ملك الموت وأعوانه لقبض ارواحهم عند استكمال أعمارهم وأرزاقهم لان لفظ الوفا يفيد هذا المعنى (قالوا) يعنى قال الرسل وهم الملائكة للكفار (أيها كنتم تدعون من دون الله) وهذا سؤال توبيخ وتقرير وتبكيت لاسؤال استعلام والمعنى أين الذين كنتم تعبدونهم من دون الله ادعوهم ليدفعوا عنكم ما نزل بكم وقيل ان هذا يكون في الآخرة والمعنى حتى اذا جاءتهم رسلنا يعنى ملائكة العذاب يتوفونهم يعنى يستوفون عددهم عند حشرهم الى النار قالوا ايها كنتم تدعون يعنى شركاء وأولياء تعبدونهم من دون الله فادعوهم ليدفعوا عنكم ما جاءكم من أمر الله (قالوا) يعنى الكفار مجيبين للرسول (ضلوا عنا) يعنى ضلوا وذهبوا عنا وتركونا عند حاجتنا اليهم فلم ينفقونا (شهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين) يقول الله تعالى وشهد هؤلاء الكفار عندهم ما بينة العذاب انهم كانوا جاحدين وحدانية الله واعترفوا على انفسهم بذلك قوله عز وجل (قال ادخلوا في اثم قد دخلت من قبلكم من الجن والانس) يقول الله عز وجل يوم القيامة ان افترى عليه الكذب وجعل له شريكا من خلقه ادخلوا في اثم يعنى في جحيم اثم قد دخلت يعنى قد مضت وسلفت وانما قال قد دخلت ولم يقل قد دخلوا لانه أطلق الضمير على الجماعة يعنى في جحيم جماعة قد دخلت من قبلكم من الجن والانس (في النار) أى ادخلوا جميعا في النار التي هي مستتر كم وماؤا كم وانما عني بالامم الجماعة والاحزاب وأهل الملل الكافرة من الجن والانس (كلما دخلت امة) يعنى كلما دخلت جماعة النار (لعلت اخبتها) يعنى كلما دخلت امة النار لعلت اخبتها من أهل ملتها في الدين لافى النسب قال السدي كلما دخلت امة من ملته النار لعلت اخباهم على ذلك الدين فيلعب المشركون المشركين واليهود اليهود والنصارى النصارى والصائبون الصابئين والخوارج الخوارج والاشعة الاشعة الاولى (حتى اذا اداركوا) يعنى تداركوا وتلاحقوا (فيها جميعا) يعنى تلاحقوا واجتمعوا في النار جميعا وأدرك بعضهم بعضا واستقرروا في النار (قالت اخراهم لاولاهم) قال ابن عباس رضي الله عنهما يعنى قال آخر كل امة لاولاهم وقال السدي قالت اخراهم الذين كانوا في آخر الزمان لاولاهم الذين شرعوا لهم ذلك الدين وقال مقاتل يعنى قال آخرهم

(ربنا) ياربنا (هو) لاء أضلونا
 فأتهم عذابا ضعفا مضاعفا
 (من النار قال لكل ضعف)
 للقادة بالغواية والاعواء وللاتباع
 بالكفر والافتداء (ولكن
 لا تعلمون) ما لكل فر يق منكم
 من العذاب لا يعلمون أبو بكر أي
 لا يعلم كل فر يق مقدار عذاب
 الفريق الآخر (وقالت أولاهم
 لا خراهم فما كان لكم علينا من
 فضل) عطفوا هذا الكلام
 على قول الله تعالى للشفلة لكل
 ضعف أي فقد ثبت أن لا فضل
 لكم علينا وأنامساوون في
 استحقاق الضعف (فذوقوا
 العذاب بما كنتم تكسبون)
 بكسبكم وكفركم وهو من قول
 القادة للشفلة ولا وقف على فضل
 أو من قول الله لهم جميعا والوقف
 على فضل (ان الذين كذبوا
 بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح
 لهم أبواب السماء) أي لا يؤذن
 لهم في صعود السماء ليدخلوا
 الجنة أذهى في السماء أولا
 يصعد لهم عميل صالح ولا تنزل
 عليهم البركة أولا يصعد
 ارواحهم اذا ماتوا كما تصعد
 ارواح المؤمنين الى السماء
 وبالناس مع التخفيف أبو عمرو
 وبالياء مع جزوة على

دخولا النار ودم الاتباع لا تؤلمهم دخولاهم القادة لان القادة يدخلون النار أولا
 (ربنا فؤلا أضلونا) يعني تقول الاتباع ربنا فؤلا القادة والرؤساء أضلونا عن الهدى
 وزينوا لنا طاعة الشيطان وقيل انما قال المتأخرون ذلك لانهم كانوا يعتقدون تعظيم
 المتقدمين من اسلافهم فسلوكوا سبيلهم في الضلالة واتبعوا طر يقهم فيما كانوا اعليه
 من الكفر والضلالة فلما كان يوم القيامة وتبين لهم فساد ما كانوا اعليه قالوا ربنا فؤلا
 أضلونا لانا اتبعناهم (فأتهم عذابا مضاعفا من النار) أي أضعف عليهم العذاب
 قال أبو عبيدة الضعف هو مثل الشيء مرة واحدة قال الازهرى والذي قاله أبو عبيدة هو
 ما يستعمله الناس في مجاز كلامهم وأما كتاب الله فهو عربي مبين فريد تفسيره الى
 موضوع كلام العرب والضعف في كلامهم ما زاد وليس بمقتضوع على مثلين وجائز في
 كلام العرب هذا ضعفه أي مثله وثلاثة أمثاله لان الضعف في الاصل زيادة غير
 محصورة وأولى الاشياء ان يجعل عشرة أمثاله فاقول الضعف محصور وهو المثل
 واكثره غير محصور وقال الزجاج في تفسيره هذه الآية فأتهم عذابا ضعفا أي مضاعفا لان
 الضعف في كلام العرب على ضربين أحدهما المثل والآخر أن يكون في معنى تضعف
 الشيء أي زيادته (قال) يعني قال الله تعالى (لكل ضعف) يعني لا ولا لا ضعف ولا خراهم
 ضعف وقيل معناه للاتباع ضعف وللتبوع ضعف لانهم قد دخلوا في الكفر جميعا (ولكن
 لا تعلمون) يعني ما أعد الله لكل فر يق من العذاب وقرئ بالياء ومعناه ولكن لا يعلم كل
 فر يق ما أعد الله تعالى من العذاب للفريق الآخر (وقالت أولاهم) يعني في الكفر
 وهم القادة (لا خراهم) يعني الاتباع (فما كان لكم علينا من فضل) يعني قد ضلتم
 كما ضللنا وكفرتم كما كفرنا وقيل في معنى الآية وقالت كل أمة سلفت في الدنيا لا خراها
 الذين جاؤا من بعدهم فساكروا سبيل من مضى قبلهم فما كان لكم علينا من فضل وقد
 علمتم ما حصل بنامن عقوبة الله بسبب كفرنا ومعصيتنا إياه وجاءتكم بذلك الرسل والنذر
 فما رجعت عن ضلالتكم وكفركم (فذوقوا العذاب) وهذا يحتمل أن يكون من قول
 القادة للاتباع والامة الاولى للآخرى التي بعدها ويحتمل أن يكون من قول الله تعالى
 يعني يقول الله للجميع فذوقوا العذاب (بما كنتم تكسبون) يعني بسبب ما كنتم
 تكسبون من الكفر والاعمال الخبيثة قوله عز وجل (ان الذين كذبوا بآياتنا) يعني
 كذبوا بدلائل التوحيد فلم يصدقوا بها ولم يتبعوا رسلنا (واستكبروا عنها) أي وتكبروا
 عن الايمان بها والتصديق لها وأنفوا عن اتباعها والانتقاد لها والعمل بمقتضاها
 تكبرا (لا تفتح لهم أبواب السماء) يعني لا تفتح لارواحهم اذا خرجت من أجسادهم
 ولا يصعد لهم الى الله عز وجل في وقت حياتهم قول ولا عمل لان ارواحهم وأقوالهم
 وأعمالهم كلها خبيثة وانما يصعد الى الله تعالى الكلام الطيب والعمل الصالح يرفعه قال
 ابن عباس رضي الله عنهما لا تفتح أبواب السماء لارواح الكفار وتفتح لارواح
 المؤمنين وفي رواية عن ابن عباس رضي الله عنهما أيضا قال لا يصعد لهم قول ولا عمل
 وقال ابن جرير لا تفتح أبواب السماء لأعمالهم ولا لارواحهم وروى الطبري بسنده

عن البراء بن عازب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر قبض روح الفاجر وأنه يصعد بها إلى السماء قال فيصعدون بها فلا يمرون على ملائكة الملائكة إلا قالوا ما هذه الروح الخبيثة قال فيقولون فلان باقى اسمائه التي كان يدعى بها في الدنيا حتى يفتها بها إلى السماء فمستة فتخون له فلا يفتح له ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط وقيل في معنى الآية لا تنزل عليهم البركة والخير لأن ذلك لا ينزل إلا من السماء فإذا لم تفتح لهم أبواب السماء فلا ينزل عليهم من البركة والخير والرحمة شيء وقوله تعالى (ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط) الولوج الدخول والجمل معروف وهو الذر من الأبل وسم الخياط ثقب الأبرة قال أنفراء الخياط والخيط ما يخاط به والمراد به الأبرة في هذه الآية وأما خاص الجمل بالذر من بين سائر الحيوانات لأنه أكبر من سائر الحيوانات جسماء عند العرب قال الشاعر

جسم الجمل واحد لأم العصافير * وصف من بهما هذا أعظم الجسم مع صغر العقل
فجسم الجمل من أعظم الأجسام وثقب الأبرة من أضيق المنافذ فكان ولوج الجمل مع
عظم جسمه في ثقب الأبرة الضيق محالاً كذلك دخول الكفار الجنة محالاً وما وصف
الله دخولهم الجنة على حصول هذا الشرط وكان وقوعه هذا الشرط محالاً ثبت أن
الموقوف على الخال محال فوجب بهذا الاعتبار أن دخول الكفار الجنة ما يوس منه
قضاء وقال بعض أهل المعاني لما علق الله تعالى دخولهم الجنة بولوج الجمل في سم
الخياط وهو خرق الأبرة كان ذلك نفياً لدخولهم الجنة على التأيد وذلك لأن العرب إذا
علقت ما يجوز كونه بما لا يجوز كونه احتمال كون ذلك الجائر وهذا كقولك لا آتيلك
حتى يشيب الغراب ويبيض القارومنه قول الشاعر

إذا شاب الغراب آتيت أهلي * وصار التمسار كاللبن الحليب

قوله تعالى (وكذلك نجزي الجرمين) أي ومثل الذي وصفنا نجزي الجرمين يعني
الكافرين لأنه قد علم من صفاتهم أنهم كذبوا بآيات الله واستكبروا عنها وهذه صفة
الكفار فوجب حمل لفظ الجرمين على أنهم الكفار والمباين الله عز وجل أن الكفار
لا يدخلون الجنة أبداً بين أنهم من أهل النار ووصف ما أعد لهم فيها فقال تعالى (لهم من
جهنم مهاد) يعني لهم من نار جهنم فراش وأصل المهاد المتهد الذي يتهد عليه ويضطجع
عليه كالفرش والبساط (ومن فوقهم غواش) جمع غاشية وهي الغطاء كاللحاف
وتجوه ومعنى الآية أن النار مغطاة بهم من تحتهم ومن فوقهم قال محمد بن كعب
القرظي والضحك والسدى المهاد الفراش والغواشي اللحاف (وكذلك نجزي
الظالمين) يعني وكذلك نكافئ ونجازي المشركين الذين وضعوا العبادة في غير موضعها
قوله عز وجل (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لا تكف نفساً الاوسعها) لما ذكر الله
تعالى وعيد الكافرين وما أعد لهم في الآخرة أتبعه بكرو عدا المؤمنين وما أعد لهم في
الآخرة فقال والذين آمنوا وعملوا الصالحات يعني والذين صدقوا الله ورسوله وأتروا
بأساءهم به من وحى الله اليه وتزبله عليه من شرائع دينه وعملوا بما أمرهم به وطاعوه

(ولا يدخلون الجنة حتى يلج
الجمل في سم الخياط) حتى
يدخل البعير في ثقب الأبرة
أي لا يدخلون الجنة أبداً لأنه
عليه بما لا يتكبرون والخياط
والخيط ما يخاط به وهو الأبرة
(وكذلك) ومثل ذلك الجزاء
القطيع الذي وصفنا نجزي
الجرمين أي الكافرين بدلالة
التكذيب بآيات الله والاستكبار
عنها (لهم من جهنم مهاد) فراش
(ومن فوقهم غواش) أغطية
جمع غاشية (وكذلك نجزي
الظالمين) أنفسهم بالكفر
(والذين آمنوا وعملوا الصالحات
لا تكف نفساً الاوسعها)
طاعتها والتكليف الزام ما فيه
كله أي مشقة

في ذلك وتجنبوا ما نهاهم عنه لا تكلف نفسا الا وسعها يعني لا تكلف نفسا الا ما يسعها
من الاعمال وما يسهل عليها ويدخل في طوقها وتدرتها وما لا حرج فيه عليها ولا ضيق
قال الزجاج الوسع ما يقدر عليه وقال مجاهد معناه الا ما اقترض عليها يعني الذي اقترض
عليها من وسعها الذي تقدر عليه ولا تعجز عنه وقد غلط من قال ان الوسع بذل الجهد وقال
أكثر أصحاب المعاني ان قوله تعالى لا تكلف نفسا الا وسعها اعتراض وقع بين المبتدأ
والخبر والتقدير والذين آمنوا وعملوا الصالحات (أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون)
لا تكلف نفسا الا وسعها وانما حسن وقوع هذا الكلام بين المبتدأ والخبر لانه من
جنس هذا الكلام لانه تعالى لما ذكر علمهم الصالح ذكر ان ذلك العمل من وسعهم
وطاعتهم وغير خارج عن قدرتهم وفيه تنبيه للكفار على ان الجنة مع عظم قدرها ومجملها
يتوصل اليها بالعمل الصالح السهل من غير تحمل كافة ولا مشقة صعبة وقال قوم من
أصحاب المعاني هو من تمام الخبر موضعه رفع والعائد محذوف كانه قال لا تكلف نفسا
منهم الا وسعها فحذف العائد للعلم به قوله تعالى (ونزعنا ما في صدورهم من غل) يعني
وقلنا واخرجنا ما في صدور المؤمنين من غش وحسد وحق ودعوة كانت بينهم في
الدنيا ومعنى الآية أن لنا تلك الاحقاد التي كانت لبعضهم على بعض في الدنيا فبعضناهم
اخوانا على سرر متقابلين لا يحسد بعضهم بعضا على شيء خص الله به بعضهم دون بعض
ومعنى نزع الغل تصفية الطباع واسقاط الوسواس ودفعها عن ان ترد على القلب روى
عن علي رضي الله عنه قال فينا والله أهل بدر نزلت ونزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا
على سرر متقابلين وروى عنه ايضا انه قال اني لا أرجو ان أكون أنا وعثمان وطلحة
والزبير من الذين قال الله تعالى فيهم ونزعنا ما في صدورهم من غل وقيل ان الحسد
والغل يزول بدخولهم الجنة (خ) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم يخلص المؤمنون من النار فيجبسون على قنطرة بين الجنة والنار
فتنص لبعضهم من بعض مضالم كانت بينهم في الدنيا حتى اذا هذبوا ونقوا أذن الله لهم
في دخول الجنة فوالذي نفس محمد بيده لا أحدهم اهدي بمنزلة في الجنة منه بمنزلة في الدنيا
وقال السدي في هذه الآية ان أهل الجنة اذا سبقوا الى الجنة قبلوا ووجدوا عند بابها
شجرة في أصل ساقها عيمان فشر بوا من احدها ما في صدورهم من غل فهو
الشراب الطهور واغتسلوا ومن الاخرى فخرت عليهم نضرة النعيم فلن يشعروا ولن
يشحنوا بعدها ابدوا قيل ان درجات أهل الجنة متفاوتة في العلو والكمال فبعض أهل
الجنة أعلى من بعض وأخرج الله عز وجل الغل والحسد من صدورهم وازاله عنهم ونزعه
من قلوبهم فلا يحسد صاحب الدرجة النازلة صاحب العالية وأورد على هذا القول
كيف يعقل أن الانسان يرى الدرجات العالية والنعيم العظيمة وهو محبوس عنها لا يصل
اليها ولا يعيل بطيعة الهيا ولا يغم بسد حرمانه منها وان كان في لذة ونعيم وأجيب عن
هذا بان الله تعالى قد وعد بازالة الحقد والحسد من قلوب أهل الجنة حتى تكمل
لهم اللذة والسرور حتى ان أحدهم لا يرى نفسه الا في كمال وزيادة في النعيم الذي هو فيه

(أولئك) مبتدأ والخبر (أصحاب
الجنة) والجملة خبر الذين ولا تكلف
نفسا الا وسعها اعتراض بين المبتدأ
والخبر (هم فيها خالدون) ونزعنا
ما في صدورهم من غل حقه
كان بينهم في الدنيا فلم يبق بينهم
الا التواد والتعاطف وعن علي
رضي الله عنه اني لا أرجو ان أكون
انا وعثمان وطلحة والزبير منهم

فيرضى بما هو فيه ولا يحسد أحدا أبدا وهذا تم نعمه ولذته وكل سروره ويحجته وقوله تعالى (تجزي من تحتهم الانهار) لما أخبر الله تعالى بما أنعم به على أهل الجنة من إزالة الغل والحسد والمقصد من صدورهم أخبر بما أنعم به عليهم من اللذات والخيرات والمسررات (وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا) يعني ان المؤمنين اذا دخلوا الجنة قالوا الحمد لله الذي وفقنا وارشدنا للعمل الذي هذا ثوابه وتفضل علينا به رحمة منه واحسانا وصرف عنا عذاب جهنم بفضل وكرمه فإله الحمد على ذلك (وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله) يعني وما كنا لنرشد لذلك العمل الذي هذا ثوابه لولا انه ارشدنا الله اليه ووفقنا بفضل ومنه وكرمه وفي الآية دليل على ان المهتدي من هداه الله ومن لم يهده الله فليس بهتد (لقد جاءت رسل ربنا بالحق) يعني ان أهل النعيم اذا دخلوها ورأوا ما أعد الله لهم فيها من النعيم قالوا لقد جاءت رسل ربنا بالحق يعني انهم رأوا ما وعدهم به الرسل عيانا (وتودوا ان تلك الجنة) يعني ونادى مناديا أهل الجنة ان هذه الجنة التي كانت الرسل وعدتكم بها في الدنيا واختلوا في المنادى فنبيل هو الله عز وجل وقيل الملائكة ينادون باسم الله عز وجل وقيل هذا النداء يكون في الجنة (م) عن أبي سعيد الخدري وابي هريرة رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل أهل الجنة الجنة نادى مناد ان لكم ان تحبوا فلا تموتوا أبدا وان لكم ان تحبوا فلا تسقموا أبدا وان لكم ان تشبوا فلا تموتوا أبدا وان لكم ان تتعبدوا فلا تنبأوا أبدا فذلك قوله عز وجل ونودوا ان تلك الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون وقوله تعالى (أورثتموها بما كنتم تعملون) روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أحد لاواه منزل في الجنة ومثزل في النار فاما الكافر فانه يرث المؤمن منزله من النار والمؤمن يرث الكافر منزله من الجنة زاذ في رواية فذلك قوله تعالى أورثتموها بما كنتم تعملون قال بعضهم لما سمي الله الكافر متابعه لموت غير أحياء وسمى المؤمن حيا بقوله لينة ثم من كان حيا وفي الشرع ان الأحياء يرثون الأموات فقال أورثتموها يعني ان المؤمن حي وهو يرث الكافر منزله من الجنة لانه في حكم الميت وقيل معناه انهم يؤل الى الجنة كما أن الميراث يؤل الى الوارث وقيل أورثتموها عن الاعمال الصالحة التي عملتموها لان الجنة جعلت لهم جزاء وثوابا على الاعمال ولا يعارض هذا القول ما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان يدخل الجنة أحد بدعه وله وانما يدخلها بركة الله فان دخول الجنة بركة الله وانقسام المنازل والدرجات بالاعمال وقيل ان العمل الصالح لن يناله المؤمن ولن يبلغه الا بركة الله تعالى وتوفيقه واذا كان العمل الصالح بسبب البركة كان دخول الجنة في الحقيقة بركة الله تعالى وجعلها الله ثوابا وجزاء لهم على تلك الاعمال الصالحة التي عملوها في دار الدنيا والله أعلم وقوله تعالى (ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار) يعني ونادى أهل الجنة أهل النار وهذا النداء انما يكون بعد استقرار أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار تقول

ولا ينفعكم نحى إن أردت أن أصبح إلكم إن كان الله يريد أن يغويكم وقال أهل الجنة وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله وقال أهل النار لو هدانا الله لهديننا كم وقال إبليس فيما أغوي بني (ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار

أهل الجنة يا أهل النار (أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً) يعني ما وعدنا في الدنيا على
 السنة رسله من الثواب على الإيمان به وبرسله وطاعته حقاً (فهل وجدتم ما وعد ربكم
 حقاً) يعني من العذاب على الكفر (قالوا نعم) يعني قال أهل النار مجيبين لأهل الجنة نعم
 وجدنا ذلك حقاً فان قلت هذا النداء من كل أهل الجنة لكل أهل النار أو من البعض
 للبعض قلت ظاهر قوله ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار فيفيد العموم والجمع إذا قابل
 الجمع بوزع الفرد على الفرد في كل فريق من أهل الجنة ينادى من كان يعرفه من
 الأقران في دار الدنيا فان قلت إذا كانت الجنة في السماء والنار في الأرض فكيف
 يمكن أن يسمع هذا النداء أو كيف يصح أن يقع قلت ان الله تعالى قادر على أن يقرئ
 الأصوات والالامع فيصير البعيد كالقريب وقوله تعالى (فأذن مؤذن بينهم) يعني
 نادى مناد وأعلم لأن أصل الأذان في اللغة الإعلام والمعنى نادى مناد أسمع الفريقين
 وهذا المنادى من الملائكة وقيل انه اسرافيل صاحب الصور ذكره الواحدى (أن
 لعنة الله على الظالمين) يعني يقول المؤذن ان لعنة الله على الظالمين ثم فسر الظالمين من هم
 فقال تعالى (الذين يصدون عن سبيل الله) يعني الذين يمنعون الناس عن الدخول
 في دين الاسلام (ويغيغونها عوجاً) يعني ويحاولون أن يغيروا دين الله وطريقته التي
 شرع لعباده ويبدلونها وقيل معناها أنهم يصلون لغير الله ويعظمون مالم يعظمه الله وذلك
 أنهم طلبوا سبيل الله بالدلالة لغير الله وتعظيم مالم يعظمه الله فاختطوا الطريق وضلوا
 عن السبيل (وهـم بالآخرة كافرون) يعني وهم يكرهون الآخرة واقعة جاحدون
 منكرين لها قوله عز وجل (وبينهمـا حجاب) يعني بين الجنة والنار وقيل بين أهل
 الجنة وأهل النار حجاب وهو المذكور في قوله تعالى فضر ببينهم بـسور له باب باطنه
 فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب قال مجاهد الأعراف حجاب بين الجنة والنار وقال
 السدى وبينهمـا حجاب هو السور وهو الأعراف وقوله (وعلى الأعراف رجال) الأعراف
 جمع عرف وهو كل مرتفع من الأرض ومنه قيل عرف الديك لارتفاعه على مساواه من
 الجسد سمى بذلك لانه بسبب ارتفاعه صار أعرف وأبين عما تحضض وقال السدى انما
 سمى الأعراف لأن أصحاب يعرفون الناس وقال ابن عباس رضى الله عنهما الأعراف
 الشئ المشرف وعنه قال الأعراف سور كعرف الديك وعنه ان الأعراف جبل بين
 الجنة والنار يحبس عليه ناس من أهل الذنوب بين الجنة والنار واختلف العلماء
 في صفة الرجال الذين أخبر الله عنهم أنهم على الأعراف وما السبب الذي من أجله صاروا
 هنالك فروى عن حذيفة أنه سئل عن أصحاب الأعراف فقال هم قوم استوت حسناتهم
 وسيئاتهم فقصر بهم سيئاتهم عن الجنة وتخلفت بهم حسناتهم عن النار فوقوا
 هنالك على السور حتى يقضى الله تعالى فيهم قال بعضهم انما جعلوا على الأعراف لانها
 درجة متوسطة بين الجنة والنار فهم لا من أهل الجنة ولا من أهل النار لكن الله تعالى
 يدخلهم الجنة بفضلهم ورحمته لانه ليس في الآخرة دار الا الجنة أو النار وقال ابن
 مسعود رضى الله تعالى عنه يحاسب الناس يوم القيامة فمن كانت حسناته أكثر

ان قد وجدنا) ان مخففة من
 الثقلية أو مفسرة وكذلك ان لعنة
 الله على الظالمين (ما وعدنا ربنا)
 من الثواب (حقاً) حال (فهل
 وجدتم ما وعد ربكم) من العذاب
 (حقاً) وتقدمه وعدكم ربكم
 فحذف كمدلالة وعدنا ربنا
 عليه وانما قالوا لهم ذلك شمانة
 بأصحاب النار واعرافنا بنعم الله
 تعالى (قالوا نعم) وبكسر العين
 حيث كان على (فأذن مؤذن
 بينهم) نادى مناد وهو ملك
 يسمع أهل الجنة والنار (ان لعنة
 الله على الظالمين) ان لعنة مكي
 وشامى وجزوع على (الذين
 يصدون) يمنعون (عن سبيل الله)
 دينه (ويغيغونها عوجاً) مفعول
 ثان ليعيغون أى يطلبون لها
 الاعوجاج والتناقض (وهـم
 بالآخرة) بالدار الآخرة كافرون
 وبينهمـا) وبين الجنة والنار
 او بين الفريقين (حجاب)
 وهو السور المذكور في قوله
 فضر ببينهم بسور (وعلى
 الأعراف) على أعراف الحجاب
 وهو السور المضروب بين الجنة
 والنار وهى اعاليه جمع عرف
 استعير من عرف الفرس وعرف
 الديك (رجال) من أفاضل
 المسلمين أو من آخرهم دخولا
 في الجنة لاستواء حسناتهم
 وسيئاتهم أو من لم يرض عنه
 أحد أبويه أو اطفال المشركين

بواحدة دخل الجنة ومن كانت سيئاته أكثر بواحدة دخل النار وان الميزان يخف
 ويثقل بمثل حبة من خردل ومن استوت حسناته وسيئاته كان من أصحاب الاعراف
 فوق قعر الاعلى الاعراف فاذا نظروا الى أهل الجنة نادوا سلام عليكم واذا نظروا الى أهل
 النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين فهذا يقول الله تعالى لم يدخلوها وهم
 يطمعون فكان الطمع دخولاً قال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه اذا عمل العبد حسنة
 كتب له بها عشر واذا عمل سيئة لم يكتب له الا واحدة ثم قال هلك من غلب آثاده
 عشراته وقال ابن عباس رضى الله عنه ما الاعراف سور بين الجنة والنار وأصحاب
 الاعراف هم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم فهم بذلك المكان حتى اذا أراد الله
 تعالى أن يعاقبهم انطلق بهم الى نهر يقال له نهر الحساة فحاشاه قصب الذهب مكمل
 بالؤلؤ وثرابه المسك فالقوافيه حتى تصلح ألوانهم وتبدو في نحورهم شامة بيضاء يعرفون
 بها حتى اذا صلحت ألوانهم أتى بهم الرحمن تبارك وتعالى فقال انموا ما شئتم فيمضون
 حتى اذا انقضت امنيتهم قال لهم لكم الذي تمنتم ومثله سبعون ضعفا فيدخلون الجنة
 ذكره ابن جرير في تفسيره وقال شرحبيل بن سعد أصحاب الاعراف قوم خرجوا في الغزو
 من غير إذن آبائهم ورواه الطبري بسنده الى يحيى بن غيل مولى لبنى هاشم عن محمد بن
 عبد الرحمن عن أبيه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصحاب الاعراف فقال
 هم قوم قتلوا عصابة لا يأتهم فنعهم قتلهم في سبيل الله عن النار ومنعتهم معصية آبائهم
 أن يدخلوا الجنة زاد في رواية فهم هم آخر من يدخل الجنة وذكر ابن الجوزي أنهم قوم
 رضى آبائهم دون أمهاتهم وأمهاتهم دون آبائهم ورواه عن ابراهيم وذكر عن أبي
 صالح مولى التوامة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ما أنهم أولاد الزنا وقيل أنهم
 الذين ماتوا في القفرة وفيه بعد لان آخر أصحاب الاعراف الى الجنة وهؤلاء الذين ماتوا
 في القفرة الله أعلم بحالهم وهو يتولى أمرهم وقيل أنهم أولاد المشركين الذين ماتوا أطفالا
 وهذا القول يرجع معناه الى القول الذي قبله لانه داخل في حكمه فهذه الاقوال تدل
 على أن أصحاب الاعراف دون أهل الجنة في الدرجات وان كانوا يدخلون الجنة برحمة الله
 تعالى وقال مجاهد أصحاب الاعراف قوم صالحون فتهاءء علماء فعملوا هذا القول وانما
 يكون ابنتهم على الاعراف على سبيل التزهة او يرى غيرهم شرفهم وفضلهم وقيل
 أنهم انبياء حكاه ابن الانباري وانما اجابهم الله على ذلك المكان الاعلى لتمييزهم
 على سائر أهل القيامة واظهار الفضل لهم ولهم تبتهم وليكونوا مشرفين على
 أهل الجنة والنار ومطلعين على أحوالهم ومقادير ثواب أهل الجنة وعقاب أهل
 النار وقال أبو مجلز أصحاب الاعراف ملائكة يعرفون الغريقين بسيماهم يعني
 يعرفون أهل الجنة وأهل النار فقيل لا يجلز ان الله تعالى يقول وعلى الاعراف رجال
 وانما تقول انهم ملائكة فقال ان الملائكة ذكور وليس بابائنا وضعف الطبري
 قول أبي مجلز قال لان لفظ الرجال في لسان العرب لا يطلق الاعلى الذكور من بني آدم

(يعرفون كلا) من زمة السعداء والاشقياء (بسميماهم) بعلامتهم ١٢٣ قيل سميما المؤمنين بياض الوجوه ونضارتها

وسميما الكافر بن سواد الوجوه
وز رقة العيون (ونادوا) أى
أصحاب الاعراف (أصحاب
الجنة أن سلام عليكم) انه سلام
أوى سلام وهو هبة منهم
لاهل الجنة (لم يدخلوها) أى
أصحاب الاعراف ولا يحمل له
لانه استثناف كان سائلا سأل
عن أصحاب الاعراف فقيل
لم يدخلوها (وهم يطعمون)
في دخولها اوله محل وهو صفة
لرجال (واذا صرقت ابصارهم)
أبصار أصحاب الاعراف وفيه
أن صاروا يصرّف ابصارهم
لنظروا فيستعيذوا (اتقاء)
نظر أى ناحية (أصحاب
النار) ورواهاهم فيه من
العذاب (قالوا بنا لا تجعلنا
مع القوم الظالمين) فاستعاذوا
بالله وفزعوا الى رحمة ان
لا يجعلهم معهم (ونادى أصحاب
الاعراف رجالا) من رؤس
الكفرة (يعرفونهم بسميماهم
قالوا ما أغنى عنكم جمعكم)
المال أو كثرتكم واجتماعكم
وما نأف به (وما كنتم تستكبرون)
واستكبركم على الحق وعلى
الناس ثم يقولون لهم (أهؤلاء)
مبتدأ (الذين) خبر مبتدأ مظهر
تقديره هؤلاء هم الذين
(اقسمتم) حلفتكم في الدنيا
والنار اليهم فقراء المؤمنين
كصهيب وسلمان ونحوهما
(لا يئسهم الله برجة) اجواب
أقسمتم وهو داخل في صلة

دون اناتهم ودون سائر الخلق وحاصل هذه الاقوال ان أصحاب الاعراف أفضل من
أهل الجنة لانهم أعلى منهم منزلة وأفضل وقيل انما أجابهم الله في ذلك المكان العالي
ليميزوا بين أهل الجنة وبين أهل النار والله أعلم بمراده واسرار كتابه قوله عز وجل
(يعرفون كلا بسميماهم) يعنى أن أصحاب الاعراف يعرفون أهل الجنة بسميماهم وذلك
ببياض وجوههم ونضرة النعيم عليهم ويعرفون أهل النار بسميماهم وذلك بسواد
وجوههم ووزرة عيونهم والسميما العلامة الدالة على الشيء وأصله من السمعة قال ابن
عباس رضى الله عنهما أصحاب الاعراف اذا راوا أصحاب الجنة عرفوهم ببياض الوجوه
واذا راوا أصحاب النار عرفوهم بسواد الوجوه فان قلنا ان أصحاب الاعراف من
استوت حسناتهم وسيئاتهم وهم دون أهل الجنة في الدرجة كان وقوفهم على
الاعراف ليكونوا درجة متوسطة بين الجنة والنار فاذا راوا أهل الجنة وعرفوهم
ببياض وجوههم نادوهم أن سلام عليكم وهو قوله تعالى (ونادوا أصحاب الجنة أن
سلام عليكم) يعنى نادى أصحاب الاعراف أصحاب الجنة أن سلام عليكم يعنى سلمتم من
الآفات وحصل لكم الامن والسلامة واذا راوا أهل النار يعرفونهم بسواد وجوههم
قالوا بنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين وان قلنا ان أصحاب الاعراف هم الاشراف
والافاضل من أهل الجنة كان جلوسهم على الاعراف ليطمعوا على أهل الجنة وأهل
النار ثم ليقولهم الله عز وجل الى الدرجات العلية في الجنة وقوله تعالى (لم يدخلوها
وهم يطعمون) يعنى في دخول الجنة قال الحسن ما جعل الله ذلك الطمع في قلوبهم
الا لكرامة يديهاهم قوله تعالى (واذا صرقت ابصارهم تلقاء أصحاب النار) يعنى
واذا صرقت ابصار أصحاب الاعراف تلقاء أصحاب النار يعنى وجاههم وحماهم
فغضروا اليهم والى سواد وجوههم وماهم فيه من العذاب (قالوا بنا لا تجعلنا مع القوم
الظالمين) يعنى الذين ظلموا انفسهم باشركت وقال ابن عباس رضى الله عنهما ان أصحاب
الاعراف اذا نظروا لأهل النار وعرفوهم قالوا بنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين
والمعنى أن أصحاب الاعراف اذا نظروا الى أهل النار وماهم فيه من العذاب تضرعوا
الى الله تعالى وسألوه ان لا يجعلهم معهم قوله تعالى (ونادى أصحاب الاعراف رجالا)
يعنى ونادى أصحاب الاعراف رجالا كانوا اعتدوا في الدنيا وهم من أهل النار (يعرفونهم
بسميماهم) يعنى بسميما أهل النار (قالوا) يعنى أصحاب الاعراف هؤلاء الذين عرفوهم
في النار (ما أغنى عنكم جمعكم) يعنى ما كنتم تتجمعون من الاموال والعبد في الدنيا
(وما كنتم تستكبرون) يعنى وما أغنى عنكم تكبركم عن الايمان شيئا قال السكلي
ينادونهم وهم على السور يا وليد بن المغيرة يا أباجه بل بن هشام يافلان ويافلان ثم
يتظرون الى الجنة فيرون فيها الفقراء والضعفاء ممن كانوا يستزرون بهم مثل سلمان
وصهيب وخباب وبلال واشباههم فيقول أصحاب الاعراف لأولئك الكفار
(أهؤلاء) لفظ استفهام يعنى أهؤلاء الضعفاء (الذين اقسمتم) بالله (لا يئسهم
الله برجة) يعنى انكم حلفت انهم لا يدخلون الجنة وقد دخلوا الجنة ثم يقول الله

الذين تقديره اقسمتم عليهم بان لا يئسهم الله برجة أى لا يدخلهم الجنة يحثونهم لغيرهم فيقال لأصحاب الاعراف

تعالى لأصحاب الاعراف (ادخلوا الجنة) بفضل ورحمتي (لا تخوف عليكم ولا أنتم
 تحزنون) وقيل إن أصحاب الاعراف إذا قالوا لأصحاب النار ما أخبر الله عنهم قال لهم
 أهل النار إن أولئك دخلوا الجنة وأنتم لم تدخلوها فغضبوا منهم بذلك ويقسمون أنهم
 لا يدخلون الجنة ولا ينالهم الله برحمة فتقول الملائكة لأهل النار أهؤلاء يعني أصحاب
 الاعراف الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة ثم تقول الملائكة لأصحاب الاعراف ادخلوا
 الجنة برحمة الله لا تخوف عليكم ولا أنتم تحزنون قوله عز وجل (ونادى أصحاب النار
 أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء أو يعرّفونا) قال ابن عباس رضي
 الله عنهما لما صار أصحاب الاعراف إلى الجنة طمع أهل النار في الفرج فقلوا يا ربنا
 إن لنا قرايات من أهل الجنة فاذن لنا حتى نراهم ونكلمهم فيأذن لهم فينظرون إلى
 قراياتهم في الجنة وما هم فيه من النعيم فيعرفونهم وينظرون أهل الجنة إلى قراياتهم من
 أهل النار فلم يعرفوهم لسواد وجوههم فينادون أي أصحاب النار أصحاب الجنة
 باسمائهم فينادى الرجل أباه وأخاه فيقول قد أحترقت أفض على من الماء فيقال لهم
 أحييهم فيقولون إن الله حرمهم على الكافرين ومعنى الآية أن أهل النار يستغيثون
 بأهل الجنة إذا استقر واقعها وذلك عند نزول البلاء بأهل النار ويمتلئون من شدة
 العطش والجوع عذوبة لهم من الله على ما أفاض لهم في الدنيا من الكفر والمعاصي
 يقول أهل النار لأهل الجنة يا أهل الجنة أفيضوا علينا من الماء يعني صبوا علينا من
 الماء أو عارزواكم الله يعني وأطعمونا عارزواكم الله وصبوا علينا من طعام الجنة
 فيحييهم أهل الجنة بقولهم (إن الله حرمهم على الكافرين) وهذا الجواب يفيد
 الحرمان قال بعضهم لما كانت شهواتهم في الدنيا في لذّة الأكل والشرب عذبهم الله في
 الآخرة بشدة الجوع والعطش فصاروا كأنوا يعتادونه في الدنيا من طلب الأكل
 والشرب فاجبوا بأن الله حرمهم على الكافرين يعني طعام الجنة وشربها ثم وصف
 الكافرين فقال تعالى (الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا) يعني أنهم تلاعبوا بدينهم الذي
 شربوا له ولعبوا به واصل الله ما يشغل الإنسان عما يعنيه ويهمه يقال لهوت بكذا
 ولهيت عن كذا أي اشتغلت عنه قال ابن عباس رضي الله عنهما هم المستهزون وذلك
 أنهم كانوا إذا دعوا إلى الإيمان سخروا من دعاهم اليه وهزوا به استهزاء بالله عز وجل
 وقيل هو ما زين لهم الشيطان من تحريم الجائر والسواب والمكافآت والتصدية
 حول البيت وسائر الخصال الذميمة التي كانوا يفعلونها في الجاهلية وقيل معنى دينهم
 عيدهم اتخذوه لهوا ولعبا لا يذكر الله فيه (وغفر لهم الحياة الدنيا) يعني وخذلهم
 عاجل ما هم فيه من خصب العيش ولذّة وشغلهم ما هم فيه من ذلك عن الإيمان بالله
 ورسله وعن الأخذ بنصيحتهم من الآخرة حتى أنهم المنيّة وهم على ذلك والفرقة له في
 الدنيا وهو طمع الإنسان في طول العمر وحسن العيش وكثرة المال والجماع ونيل
 الشهوات فازاحل له ذلك صار محجوباً عن الدين وطلب الخلاص لانه غريق في الدنيا
 لذاته وما هو فيه من ذلك ولما وصفهم الله تعالى بهذه الصفات الذميمة قال (فالقوم)

(ادخلوا الجنة) وذلك بعد أن
 نظر والى الفريقين وعرفوهم
 بسماتهم وقالوا ما قالوا (لا تخوف
 عليكم ولا أنتم تحزنون) ونادى
 أصحاب النار أصحاب الجنة
 أن أفيضوا علينا من الماء أن
 مفسرة وفيه دليل على أن الجنة
 فوق النار (أو عارزواكم الله)
 من غيره من الأشرار بل دخلوا في
 حكم الأفاضة أو أريدوا التوا
 عليها عارزواكم الله من الضعام
 والفاكة كونه كدولك علقها
 تدنا وما بارد أي وسقيتها وانما
 سألوا ذلك مع بأسهم عن الإجابة
 لأن المتعبر ينطق بما يفيد وما
 لا يفيد (قالوا إن الله حرمهم على
 الكافرين) هو تحريم منع كل في
 وحرمان عليه المراضع وتوقفهما
 أن رفعت أو نصبت ما بعدهما
 وإن جرت به وصف الكافرين فلا
 (الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا)
 لغره وأوآحلوا ما نأوا أو دينهم
 عيدهم (وغفر لهم الحياة الدنيا)
 اغتروا بطل البقاء (فالقوم)

نفساهم) نتركهم في العذاب (كما نسوا اللقاء يومهم هذا وما كانوا يأتينا ١٢٥) يجحدون) أي كذبوا أنهم موجودهم (ولقد

حجناهم بكتاب فصلناه) ميزنا
حلالة وحرامه ومواعظه وقصصه
(على علم) عالين بكيفية تفصيل
أحكامه (هدى ورجة) حال من
منصوب فصلناه كما أن على علم حال
من مرفوعة (لقوم يؤمنون هل
يتظرون) يتظرون (الأمأويله)
الاعاقبة أمره وما يؤل إليه من
تدبير صدقه وظهور ربحه
ما نطق به من الوعد والوعيد
(يوم يأتي أو يبله يقول الذين
نسوه من قبل) تركوه وأعرضوا
عنه (قد جاءت رسل ربنا
بالحق) أي تبين وصح أنهم
جاءوا بالحق فأقروا حين لا ينفعهم
(فهل لنا من شفعاء فيشفعوا
لنا) جواب الاستفهام (أو نرد)
جمله معطوفة على جملة قبلها
داخله معها في حكم الاستفهام
كانه قيل فهل لنا من شفعاء
أو هل ترد ورافعه وقوعه موقعا
يصلح للاسم كقولك ابتداء
هل يضرب زيد أو عطف على
تقدير هل يشفع لنا شافع أو هل
نرد (فنعمل) جواب الاستفهام
أيضا (غير الذي كنا نعمل قد
خسرنا أنفسهم وضل عنهم
ما كانوا يقرون) ما كانوا يعملونه
من الأصنام (إن ربكم الله الذي
خلق السموات والأرض في ستة
أيام) أراد السموات والأرض وما
بينهما وقد فصلها في حم السجدة
أي من الأحاديث الجامعة لا عقبار
الملائكة شيئا فشيئا وللإعلام

يعني يوم القيامة) نفساهم كما نسوا اللقاء يومهم هذا) يعني فالיום نتركهم في العذاب
المهمين جبا عا طشا كثر كوا العمل للقاء يومهم هذا وهذا قول ابن عباس ومجاهد
والسدي قال ابن عباس رضي الله عنهما نسيهم من الخير ولم ينسهم من الشر وقيل معناه
نعاملهم معاملة من نسي فتركهم في النار كثر كوا العمل وأعرضوا عن الإيمان
أعرض الناسي سمى الله تعالى جزء نسياتهم بالنسيان على الجازلان الله تعالى لا ينسى
شيئا فهو وكقوله وجزاء سيئة سيئة مثلهما فيكون المراد من هذا النسيان أن الله تعالى
لا يجيب دعاءهم ولا يرحم ضعفهم وذلك بل يتركهم في النار كثر كوا الإيمان والعمل
(وما كانوا يأتينا يجحدون) يعني وتركهم في النار كما كانوا لا يأتون ولا يأتون
يكذبون قوله تعالى (واتدججناهم بكتاب) يعني ولقد دججناهم بكتاب الكفار بالقرآن
الذي أنزلنا عليك بالحمد (فصناه على علم) أي بيناه على علم منا بما نفعه ونبيته (هدى
ورجعة لقوم يؤمنون) أي جعلنا القرآن هاديا وذريعة لقوم يؤمنون (هل يتظرون)
يعني هل ينتظرون هؤلاء الكفار الذين كذبوا بآياتنا وصددهم ولم يؤمنوا بها (الا
ناويله) يعني هل يتظرون ويتوقعون الاما وعدوا به على السنة الرسل من العذاب وأن
مصيرهم إلى النار والتأويل ما يؤل إليه الشيء (يوم يأتي أو يبله) يعني يوم القيامة لأنه
يوم الجزاء وما يؤل إليه أمورهم (يقول الذين نسوه من قبل) يعني يقول الذين تركوا
أنهم عمل بالقرآن ولم يؤمنوا به يوم القيامة عند معاناة العذاب (قد جاءت رسل ربنا
بالحق) أقروا على أنفسهم واعتبروا حين لا ينفعهم ذلك الاعتراف والاقراء والمعنى أن
الكفار أقروا بأن الذي جاء به الرسل من الإيمان والتحديق والخشوع والنشور والبعث
يوم القيامة والثواب والعقاب حق وصدق وإنما أقروا بهذه الأشياء لأنهم شاهدوها
معاشية وذلك حين لا ينفعهم ولمساروا أنفسهم في العذاب قالوا (فهل لنا من شفعاء
فيشفعوا لنا أو نرد فنعمل غير الذي كنا نعمل) يعني أنه ليس لنا طريق إلى الخلاص
مما نحن فيه من العذاب الآن يشفع لنا شافع عند ربنا فيقبل شفاعته فينقذنا من
هذا العذاب أو نرد إلى الدنيا فنعمل غير الذي كنا نعمل فيها فنبدل الكفر بالتوحيد
والإيمان والمعاصي بالطاعة والابانة (قد خسروا أنفسهم) يعني أن الذي طلبوه
لا يحصل لهم فحين خسروا هلاكهم أنفسهم لأنهم كانوا في الدنيا أول مرة فلم يعملوا
بطاعة الله ولوردوا إلى الدنيا ليعادوا إلى ما كانوا عليه من الكفر والعصيان لسابق علم الله
تعالى بهم (وضل عنهم ما كانوا يفترون) يعني وبطل وذهب عنهم ما كانوا يزعمون
و يكذبون في الدنيا من أن الأصنام تشفع لهم فلما أفضوا إلى الآخرة ذهب ذلك عنهم
وعلموا أنهم كانوا في دعواهم كاذبين قوله عز وجل (إن ربكم الله) يعني أن سيدكم
وما لكم وما صلح أمورك وموصل الخيرات إليكم والذي يدفع عنكم المكروه هو الله
(الذي خلق السموات والأرض) أصل الخلق في اللغة التقدير ويستعمل في أبداع الشيء
من غير أصل سبق ولا ابتداء تقدم فله خلق السموات والأرض يعني أبدعها وما أنشا
خالقها على غير مثال سبق وقد رادوا ههما (في ستة أيام) فإن قلت اليوم عبارة عن

بالتأني في الأمور ولأن لكل عمل يوما ولأن أشاء شيء بعد شيء أدل على عالم مدبر يرصد على اختياره ويبريه على مشيئته

مقدار من الزمان وذلك المقدار هو من طلوع الشمس الى غروبها فكيف قال في ستة
 ايام ولم يكن شمس ولا سماء قلت معناه في مقدار ستة ايام فهو كقولهم ولهم رزقهم فيها
 بركة وعشيا يعني على مقدار البكر والعشي في الدنيا لان الجنة لا ليل فيها ولا نهار
 واختلف العلماء في اليوم الذي ابتد الله به وخلق الخلق فيه قيل في يوم السبت
 وهو قول محمد بن اسحق وغيره ويدل على صحة هذا القول ما روى مسلم في افراده من
 حديث ابي هريرة رضي الله عنه قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فقال
 خلق الله تعالى التربة يوم السبت وخلق الجبال يوم الاحد وخلق الشجر يوم الاثنين
 وخلق المكره يوم الثلاثاء وخلق النور يوم الاربعاء وخلق الدواب يوم الخميس وخلق
 آدم بعد العصر من يوم الجمعة في آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر
 الى الليل وهذا الحديث وان كان في صحيح مسلم فقهه قتال وقد انكره بعض العلماء لما
 فيه من المخالفة لآية الكرسي لان الله تعالى يقول خلق السموات والارض في ستة ايام
 وقال في آية أخرى والله خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام فدل بهذين
 النصين على ان جميع الخلق تم وكل في ستة ايام والذي في الحديث ان بعض الخلق وقع
 في سبعة ايام وذلك مجموع ايام الاسبوع فلماذا السبب انكره من انكره من العلماء وقد
 ذكر الازهرى في كتابه تهذيب اللغة ما يقوى الحديث فقال وقال ابن الانباري السبت
 القطع وسمى يوم السبت لان الله تعالى ابتد الخلق يوم السبت وقطع فيه بعض خلق
 السموات والارض وقبل ان ابتداء الخلق كان يوم الاحد وهو قول عبد الله بن سلام
 وكعب الاحبار والبخاري وجاهد واختاره ابن جرير الطبري قال الطبري خلق الله
 السموات والارض في ستة ايام وذلك يوم الاحد والاثنين والثلاثاء والاربعاء والخميس
 والجمعة وروى بسنده عن مجاهد قال بدأ خلق العرش والماء والهواء وخالق الارض
 من الماء بدأ الخلق يوم الاحد والاثنين والثلاثاء والاربعاء والخميس وجمع الخلق
 في يوم الجمعة وتوالت الورد في يوم السبت ويوم من السنة الايام كالف سنة مما تعدون
 وبعض هذا القول ما حكاه صاحب الخدم ابن سيده قال وسمى سابع الاسبوع سبعا
 لان ابتداء الخلق كان من يوم الاحد الى يوم الجمعة ولم يكن في السبت خلق قال أصحاب
 الاخبار والبرهان ان الله تعالى خلق التربة التي هي الارض بلا دحو ولا بسط في
 يوم الاحد والاثنين ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات في يومين وهما الثلاثاء
 والاربعاء ثم دحا الارض وبسطها وطمها وأخرج ماءها ورمعها وخلق دوابها
 ووحشها وجميع ما فيها في يومين وهما الخميس والجمعة وخلق آدم في يوم الجمعة آخر
 الخلق في آخر ساعة من ساعات الجمعة وقبل خلق الله عز وجل التربة يوم الاحد
 ثم استوى الى السماء فخلقها وجميع ما فيها يوم الاثنين والثلاثاء ثم مد الارض
 ودحاها يوم الاربعاء والخميس وخلق آدم يوم الجمعة واستكنه الجنة هو وزوجته حواء
 ثم أهيأهما الى الارض في آخر ساعة من يوم الجمعة وقبل أول ما خلق الله القلم ثم اللوح
 فكتب فيه ما كان وما سيكون وما خلق وما هو خالق الى يوم القيامة ثم خلق الظلمة

والنور ثم خلق العرش ثم خلق السماء من درة بيضاء ثم خلق التربة ثم خلق السموات
وما فيها من نجوم وشمس وقمر ثم مد الأرض وبسطها من التربة التي خلقها أولاً ثم خلق
جميع ما فيها من جبال وشجر ووداب وغـير ذلك ثم خلق آدم آخر الخلق في آخر ساعة من
ساعات يوم الجمعة وفيه أهبط إلى الأرض فتكامل جميع الخلق في ستة أيام كل يوم
مقداره ألف سنة وهذا قول جمهور العلماء وقيل في ستة أيام من أيام الدنيا فان قلت أن
الله عز وجل قادر على أن يخلق جميع الخلق في لحظة واحدة ومنه قوله تعالى وما أمرنا
الأولادة كلمه بالبرص فما الفائدة في خلق السموات والأرض في ستة أيام وما الحكمة
في ذلك قلت أن الله سبحانه وتعالى وإن كان قادراً على خلق جميع الأشياء في لحظة
واحدة إلا أنه تعالى جعل لكل شيء حداً محدوداً ورسماً معلوماً فلا يدخل في الوجود إلا في
ذلك الوقت والمقصود من ذلك تعليم عباده التثبت والتأني في الأمور وقال سعيد بن جبیر
كان الله عز وجل قادراً على خلق السموات والأرض في لحظة واحدة فخلقهن في ستة أيام
تعليماً للحققة التثبت والتأني في الأمور كما في الحديث الثاني من الله والجهل من الشيطان
وقيل إن الشيء إذا حدث دفعة واحدة فلعله أن يخترق به بعضهم أن ذلك الشيء
لنمو وقع على سبيل الاتفاق فإذا حدث شيئاً بعد شيء على سبيل المصلحة والحكمة
كان ذلك أبغ في الله درة وأقوى في الدلالة وقيل إن الله تعالى أراد أن يوقع في كل يوم
أمر من أمره حتى تستعظم الملائكة وغيرهم من شاهده وقيل إن التجهيل في الخلق
أبلغ في القدرة وأقوى في الدلالة والتثبت أبلغ في الحكمة فأراد الله تعالى أن يظهر حكمته
في خلق الأشياء بالتثبت كما أظهر قدرته في خلق الأشياء بكن فيكون وقوله تعالى
(ثم استوى على العرش) العرش في اللغة السرير وقيل هو ما علا فأطل وسمى
بجاس الساطان عرشاً باعتبار ما به لوحد ويكنى عن العز والسلطان والمملكة بالعرش
على الاستعارة والمجاز يقال فلان نزل عرشه بمعنى ذهب عزه وملكه وسلطانه قال الراغب
في كتابه مفردات القرآن وعرش الله عز وجل مما لا يعلمه البشر إلا بالاسم على الحقيقة
وليس كما هو تذهب إليه أو هام العامة فإنه لو كان كذلك لكان حاملاً له تعالى الله عن
ذلك وليس كما قال قوم أنه الفلك الأعلى والكروسي فإلك الكواكب وما استوى بمعنى
استقر فقدرناه البهيم في كتابه الاسماء والصفات بروايات كثيرة عن جماعة من السلف
وضعهما كما هما وقال أما الاستواء فالتمت قدمون من أصحابنا كانوا لا يفسرونه ولا
يتكلمون فيه كبحر مذهبهم في أمثال ذلك وروى بسنده عن عبد الله بن وهب أنه
قال كنا عند مالك بن أنس فدخل رجل فقال يا أبا عبد الله الرحمن على العرش استوى
كيف استواؤه قال فاطرق مالك وأخذته الرضاً ثم رفع رأسه فقال الرحمن على العرش
استوى كلوصف نفسه ولا يقال له كيف وكيف عنه مرفوع وأنت رجل سوء صاحب
بدعة أخرجه فأنج الرجل وفي رواية يحيى بن يحيى قال كنا عند مالك بن أنس فناء
رجل فقال يا أبا عبد الله الرحمن على العرش استوى كيف استواؤه فاطرق مالك برأسه
حتى علت الرضاً ثم قال الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول والإيمان به واجب

(ثم استوى) استوى (على العرش) أضاف الاستيلاء إلى العرش وإن كان سبحانه وتعالى مستولياً على جميع المخلوقات لأن العرش أعظمها وأعلاها وتفسير العرش بالسرير والاستواء بالاستقرار كما بقوله المشبهة باطل لأنه تعالى كان قبل العرش ولا مكان وهو الآن كما كان لأن التغير من صفات الأكران والمنقول عن الصادق والحسن وأبي حنيفة ومالك رضي الله عنهم إن الاستواء معلوم والتكليف فيه مجهول والإيمان به واجب

والسؤال عنه بدعة وما أراك الامتدعا فأمر به ان يخرج وروى البيهقي بسنده عن
ابن عيينة قال كل ما وصف الله تعالى به نفسه في كتابه فتنسبه لتلاوته والسكرت عنه
قال البيهقي والاثار عن السابق في مثل هذا كثيرة وعلى هذه الطريقة يتبدل مذهب
الشافعي رضي الله تعالى عنه واليه ذهب أحد بن حنبل والحسن بن الفضل الجيلي ومن
المتأخرين أبو سليمان الخطابي قال البغوي أهل السنة يقولون الاستواء على العرش
صفة الله بلا كيف يجب على الرجل الايمان به ويكل العلم به الى الله عز وجل وذکر
حديث مالك بن أنس مع الرجل الذي سأله عن الاستواء وقد تقدم وروى عن سفيان
الثوري والاوزاعي والليث بن سعد وسفيان بن عيينة وعبد الله بن المبارك وغيرهم من
علماء السنة في هذه الآيات التي جاءت في الصفات المتشابهة اقروها كما جاءت بلا
كيف وقال الامام نضر الدين الرازي رحمه الله بعد ذكره الدلائل العقلية والسمعية انه
لا يمكن حمل قوله تعالى ثم استوى على العرش على الجلوس والاستقرار وشغل المكان
والخبر عنده هذا حصيل للعلماء الراسخين مذهب اهل الاول التنصيص بكونه تعالى متعاليا
عن المكان والجهة ولا تخوض في تأويل الآية على التخصيص بل نقوض علمه الى الله
تعالى وهو الذي قررنا في تفسير قوله وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم يقولون
آمننا به وهذا المذهب هو الذي اختاره ويقول به ونعمد علمه والمذهب الثاني ان تخوض
في تأويله على التخصيص وفيه قولان لمختصان الاول ما ذكره العقاب فقال العرش في
كلامهم هو السرير الذي يجلس عليه الملك ثم جعل ثل العرش كناية عن نقص الملك
يقول ثل عرشه أي انتقص ملكه واذا استقام له ملكه وامر دمره ونقصه كما قالوا
استوى على عرشه واستوى على سرير ملكه وهذا ما قاله العقاب والذي قاله العقاب حق
وجواب ثم قال والله تعالى دل على ذاته وصفاته وكيفية تدبيره العالم على الوجه الذي
ألفوه من ملوكهم واستقر في دلوهم تدبيره على عظمة الله جل جلاله وكل قدرته وذلك
مشروما بنفي التشبيه والمراد منه نقاد القدرة وجرى ان المشبهة قال ويدل على صحة هذا
قوله في سورة يونس ثم استوى على العرش يدبر الامر قوله يدبر الامر جرى مجرى التفسير
لغيره ثم استوى على العرش وأورد على هذا القول ان الله تعالى لم يكن مستويا على
المالك قبل خلق السموات والارض والله تعالى منزّه عن ذلك واجيب عنه بأن الله تعالى
كان قبل خلق السموات والارض مالكها المكن لا يصح ان يقال شيع زيد لا بعد
الكله الطعام فاذا فسر العرش بالمالك صح أن يقال انه تعالى انما استوى على ملكه بعد
خلق السموات والارض والقول الثاني ان يكون استوى بمعنى استولى وهذا مذهب
المازنية وجاعة من المتكلمين واحتجوا عليه بقول الشاعر

فداستوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهران

وعلى هذا القول انما خضع العرش بالخبر عنه بالاستيلاء عليه لانه أعظم المخلوقات
ورد هذا القول بان العرب لا تعرف استوى بمعنى استولى وانما يقال استولى فلان على
كذا اذ الم يكن في ملكه ثم ملكه واستولى عليه والله تعالى لم يزل مالكه لا يشاء كلها

ومستوليا عليها فاي تخصيص للعرش هنادون غيره من المخلوقات ونقل البيهقي عن أبي
الحسن الأشعري أن الله تعالى فعل في العرش فعلا سماء استواء كما فعل في غيره فعلا سماء
رزقا ونعمة وغيرهما من أفعاله ثم لم يكتف بالاستواء إلا أنه جعله من صفات الفعل لقوله
تعالى ثم استوى على العرش وثم للتراخي والترخي إنما يكون في الأفعال وأفعال الله
تعالى توجد بلا مباشرة منه أياها ولا حكمة وحكي الاستواء أبو بكر بن فورك عن بعض
أصحابنا أنه قال استوى بمعنى علان العلوقا ولا يريد بذلك علوا بالمسافة والتخيز
والكون في المكان ثم كفا فيه ولا يمكن يريد معنى نفى التخيز عنه وأنه ليس عما يحويه
طبق أو محيط به قط وروى عن الله تعالى بذلك طريقه الخبر لا يستعدى ما ورد به الخبر
قال البيهقي رحمه الله تعالى وهو على هذه الطر يقه من صفات الذات وكذا ثم تعلقت
بالمستوى عليه لا بالاستواء قال وقد أنشأ أبو الحسن الأشعري إلى هذه الطر يقه حكاية
فقال قال بعض أصحابنا أنه صفة ذات قال وجوابي هو الأول وهو أن الله تعالى مستوعب
عرشه وأنه فوق الأشياء بائن منها بمعنى أنه لا تحمله ولا يحاط بها ولا يشبهها وليست
البنية بالهزلة تعالى الله ربنا عن المحلول والمماسة علوا كبيرا وقد قال بعض أصحابنا
إن الاستواء صفة لله تعالى تنف الاعو جاج عنه وروى أن ابن الاعرابي جاءه رجل فقال
يا أبا عبد الرحمن ما معنى قوله تعالى الرحمن على العرش استوى قال أنه مستوعب على عرشه
كما أخبر فقال الرجل إسماعيل قواد استوى أي استولى فقال له ابن الاعرابي ما يريدك
إن العرب لا تقول استولى فلان على الشيء حتى يكون له فيه مضاد فإيهما غلب قيل لمن
غلب قد استولى عليه والله تعالى لا مضاد له فهو على عرشه كما أخبر لا كما ظننه البشر
والله أعلم وقوله تعالى (يعشى الليل النهار) يعني أنه تعالى يأتي بالليل على النهار فيعطيه
ويذهب حتى يذهب بنوره وفيه حذف تنديره ويعشى النهار الليل وإنما يذكّر النهار
لدلالة الكلام عليه (بطله حديثا) يعني سر يعا وذلك أنه إذا كان يعقب أحدهما
الآخر ويخلفه فكأنه يطلبه حتى الامام محمد بن الرازي عن القفال أنه قال إن
الله تعالى لما أخبر عباده باستوائه على العرش أخبر عن استمرار أمور المخلوقات على وفق
مشيئته وأزاهم ذلك فيما شاهدونه منها لئلا يتم العيان إلى الخبر وتزول الشبهة من كل
الجهات قال الامام واعلم أنه سبحانه وتعالى وصف هذه الحركة بالسرعة الشديدة وذلك
لأن تعاقب الليل والنهار إنما يحصل بحركة الفلك الأعظم وتلك الحركة أشد الحركات
سرعة فإن الإنسان إذا كان في أشد مداه بمقدار رفع رجله ووضعها يتحرك الفلك
الأعظم ثلاثة آلاف ميل وهي ألف فرسخ فهذا قال تعالى يطلبه حديثا السرعة حكمة
(والشمس والقمر والنجوم مستخرات بآمره) معنى التسخير التذليل وقال الزجاج وخلق
هذه الأشياء جارية في مجاريها بآمره وقال المفسرون يعني بتسخيرهن لتذليلهن لما
يراد منها من طلوع وغروب وسير ورجوع إذ ليس هي قادات بأنفسهن وإنما هن
يتصرفن في تصرفاتهن على إرادة المدبر لهن الحكيم في تدبيرهن وتصريفهن على
ما أراد منهن والمراد بالامر في قوله بآمره نفاذ إرادته لأن الغرض من هذه الآية تبين

والجود له كفر والسؤال عنه
بدعة (يعشى الليل النهار) يعشى
خزعة وعلى وأبو بكر أي يلحق
الليل بالنهار والنهار بالليل
(يطلبه حديثا) حال من الليل
أي سر يعا والطالب ذو الليل
كانه لسرعة مضيه يطالب النهار
(والشمس والقمر والنجوم)
أي وخلق الشمس والقمر
والنجوم (مستخرات) حال أي
مذلات والشمس والقمر
والنجوم مستخرات شامى
والشمس مبتدأ والبقية معطوفة
عليها والخبر مستخرات (بآمره)
هو أمر تكون ولما ذكر أنه
خلقهن مستخرات بآمره قال

عظمة قدرته ومنهم من جعل الامر على الامر الذي هو الكلام وقال انه تعالى
 أمر هذه الاجرام بالسير الدائم والمحركة المستمرة الى انقضاء الدنيا وخراب هذا العالم
 فان قلت ان الشمس والقمر من النجوم فلم أفردهما بالذكور ثم عطف عليهما ذكر النجوم
 قلت انما أفردهما بالذكور لبيان شرفهما على سائر الكواكب لما فيها من الامن والاشراق
 والنور وسيرهما في المنازل لتعرف الاوقات فهو كقوله من كان عدوا لله وملائكته
 ورسله وجبريل وميكائيل فعضف جبريل وميكائيل على ذكر الملائكة وان كانا من
 الملائكة لبيان شرفهما وفضلهما على غيرهما من الملائكة وقوله تعالى (الاله الخالق
 والامر) يعني له الخلق لانه خالقهم وله ان يامرهم بما اراد وله ان يحكم فيهم بما يشاء وعلى
 هذا المعنى الامر هنا الذي هو تقيض النعمى والتفويض لغيره من عباده من هذا المعنى ان
 كلام الله عز وجل ليس بخلق فقال ان الله تعالى فرق بين الخلق والامر من جمع بينهما
 فقد كفر يعني ان من جعل الامر الذي هو كلامه تعالى من جملة ما خلقه فقد كفر لان
 الخلق لا يقوم بخلق مثله وقيل معناه ان جميع ما في العالم لله عز وجل والخلق له لانه
 خلقهم وجميع الامور تجري بقضائه وقدرته فهو مجربها ومثبتها لا يبقى بعده هذا احد
 شئ وقيل المراد بالامر هنا الارادة لان الغرض من الآية تعظيم القدرة وفي الآية دليل
 على انه لا خالق الا الله عز وجل فحقه رد على من يقول ان الشمس والقمر والكواكب
 تاتي من هذا العالم فخير الله انه هو الخالق المبدى لهذا العالم لا الشمس والقمر
 والكواكب وله الامر المطلق وليس لاحد امر غيره فهو الامر والناهي الذي يفعل ما يشاء
 ويحكم ما يريد لا اعتراض لاحد من خلقه عليه (تبارك الله) يعني مجدود تعظم وارتفع
 وقال الزجاج تبارك تفاعل من البركة ومعنى البركة السكينة من كل خير وقيل معناه
 تعالى وتعظم الله (رب العالمين) يعني انه هو الذي يستحق التعظيم وذلك ان الله تعالى لما
 افتتح هذه الآية بقوله ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض وذكر اربابا من
 عظيم خلقه وان له الخلق والامر والنهاي والقدرة عليهم ختم الآية بالثناء عليه لانه هو
 المستحق للمدح المطلق والثناء والتعظيم وقال ابن عباس رضي الله عنهما معناه ما بكل
 بركة وقيل تبارك معناه تقدس والتقديس الفهارة وقيل معناه ما به يتبرك في كل شئ
 وقال الحقون معنى هذه الصفة ثبت ودام كالميزل ولا يزال وأصل البركة الثبوت وبقيت
 تبارك الله ولا يقال متبارك ولا مبارك لانه لم يرد به التوقيف قوله عز وجل (ادعوا
 ربكم) قيل معناه اعبدوا ربكم لان معنى الدعاء طلب الخير من الله تعالى وهذه صفة
 العبادة ولانه تعالى عطف عليه قوله وادعوه خوفا وطمعا والمعطوف يجب ان يكون
 مغايرا للمعطوف عليه وقيل المراد به حقيقة الدعاء وهو الصحيح لان الدعاء هو السؤال
 والطلب وهو نوع من انواع العبودية لان الداعي لا يقدم على الدعاء الا اذا عرف من
 نفسه الحاجة الى ذلك المطلوب وهو عاجز عن تحصيله وعرف ان ربه تبارك وتعالى
 يسمع الدعاء يعلم حاجته وهو قادر على ايصالها الى الداعي فعند ذلك يعرف العبد نفسه
 العجز والنقص ويعرف ربه بالقدرة والكمال وهو المراد من قوله تعالى (تضرعا) يعني

(الاله الخالق والامر) أى هو الذى
 خلق الاشياء وله الامر (تبارك
 الله) كترخيره اودام برون
 البركة التفاء أو من البروك
 الثبات ومعناه البركة (رب العالمين
 ادعوا ربكم تضرعا

ادعوا ربكم تذللاً واستكانة وهو اظهر الذل الذي في النفس والخشوع يقال ضرع
فلان فلان اذا ذل له وخشع وقال الزجاج تضرع اي عني تعلقا وحقيقته ان ندعوه خاضعين
خاشعين متعبدين بالدعاء له تعالى (وخفية) يعني سرا في انفسكم وهو ضد العلانية
والادب في الدعاء ان يكون خفياً لهذه الآية قال الحسن بين دعوة السر ودعوة
العلانية سبعون ضعفاً وقد كان المسلمون يجتهدون في الدعاء ولا يسمع لهم صوت ان كان
الاهمسا بينهم وبين ربهم وذلك انه تعالى يقول ادعوا ربكم تضرعاً وخفية وان الله
تعالى ذكر عبد اصحابه مرضى فعله فقال تعالى اذ نادى ربه نداء خفياً (ق) وعن ابي موسى
الاشعري رضي الله عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل الناس
يجهرون بالكبير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايها الناس ار بعوا لي انفسكم
انكم لاتدعون اصم ولا غائباً انكم تدعون سميعاً بصيراً وهو معكم والذي تدعونه اقرب
الى احدكم من عنق راحلته قال ابو موسى رضي الله عنه وانا خلفه اقول لاحول ولا قوة
الا بالله العلي العظيم في نفسي فقال يا عبد الله بن قيس الا ادلك على كنز من كنوز الجنة
قلت بلى يا رسول الله قال لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم قوله صلى الله عليه وسلم
ار بعوا لي انفسكم يعني ارفعوا بها واقصر واعن الصياح في الدعاء وقوله تعالى (انه
لا يحب المعتدين) يعني في الدعاء وقال ابو جعفر هم الذين يبالون منازل الانبياء عن عبد
الله بن معقل انه سمع ابنه يقول اللهم اني اسألك القصر الابيض عن عين الجنة اذا دخلتها
قال اي بني سل الله الجنة وتعود به من النار فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول سيكون في هذه الامة قوم يعتدون في الظهور والدعاء آخر جهه ابو داود وقال
ابن جرير الاعتداء رفع الصوت والنداء والصياح في الدعاء وقيل الاعتداء مجاوزة
الحديث كل شيء فكل من خاف امر الله ونهيه فقد اعتدى ودخل تحت قوله تعالى
انه لا يحب المعتدين وفرع بعض ارباب الطريقة على قوله تعالى ادعوا ربكم تضرعاً
وخفية هل الفضل اظهار العبادات أم لا فذهب بعضهم الى ان اخفاء الطاعات
والعبادات افضل من اظهارها لهذه الآية ولو كانوا بعد عن الرياء وذهب بعضهم
الى ان اظهارها افضل لاعتد به الغير فيعمل مثل عمله وتوسط الشيخ محمد بن علي
الحاكم الترمذي فقال ان كان طاعة على نفسه من الرياء فالاولى اخفاء العبادات صوتاً
لعمله عن البطلان وان كان قد بلغ في الصفا وقوة اليقين الى التمكن بحيث صار ما بينا
شائبة الرياء كان الاولى في حقها اظهار لتدخل فائدة الاعتداء به وذهب بعضهم الى
ان اظهار العبادات المفروضة افضل من اخفائها فالصلاة المكتوبة في المجد افضل
من صلاته في بيته وصلاة الغفل في البيت افضل من صلاته في المجد وكذا اظهار
الزكاة افضل من اخفائها واخفاء صدقة التطوع افضل من اظهارها ويقاس على هذا
سائر العبادات قوله تعالى (ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها) يعني ولا تفسدوا
ايها الناس في الارض بالمعاصي والكفر والدعاء الى غير طاعة الله بعد اصلاح الله اياها
ببعثة الرسل وبيان الشرائع والدعاء الى طاعة الله تعالى وهذا معنى قول الحسن

وخفية) نصب على الحال اي
ذوي تضرع وخفية والتضرع
تفعل من التضراعة وهي الذل
اي تذللًا وتعلقًا قال عليه السلام
انكم لاتدعون اصم ولا غائباً
انما تدعون سميعاً قديرًا
معكم اي بما كنتم عن الحسن
بين دعوة السر والعلانية
سبعون ضعفاً (انه لا يحب
المعتدين) المجاوزين ما امروا به
في كل شيء من الدعاء وغيره
وعن ابن جرير الرافعي اصواتهم
بالدعاء وعنه الصياح في الدعاء
مكروه وبدعة وقيل هو الاسهاب
في الدعاء وعن النبي صلى الله
عليه وسلم سيكون قوم يعتدون
في الدعاء وحسب المرء ان يقول
اللهم اني اسألك الجنة وما قرب
اليها من قول وعمل وأعوذ بك
من النار وما قرب اليها من قول
وعمل ثم قرأ انه لا يحب
المعتدين (ولا تفسدوا في الارض
بعد اصلاحها) أي بالمعصية بعد
الطاعة وبالشرك بعد التوحيد
أو بالظلم بعد العدل

والسدى والخنالك والكبي وقال ابن عطية لا تعصوا في الارض فمسك الله المطر
 وبذلك الحشر بسبب معاصيكم فلي هذا يكون معنى قوله بعد اصلاحتها يعني بعد
 اصلاح الله اياها بالمطر والخصب وقيل معنى الآية ولا تفسدوا في الارض شيئا بعد ان
 اصلحه الله تعالى فيدخل فيه المنع من اتلاف النفس بالتبذير أو افسادها بقطع بعض
 الاعضاء وافساد الاموال بالغصب والسرقة وأخذها من الغير بوجوه الحيل وافساد
 الاديان بالكفر واعتقاد البدع والاهواء المضلّة وافساد الانساب بالاقدام على الزنا
 وافساد العقول بسبب شرب المسكر وذلك لان المصالح المعبرة في الدنيا هي هذه الخمسة
 فمنع الله من ادخال الفساد في ما هيته وقوله تعالى (وادعوه خوفا وطمعا) أصل الخوف
 النزاع في الباطن لما لا يؤمن من المضار وقيل هو توقع مكروه يحصل فيما بعد والطمع
 توقع محبوب يحصل له والمعنى وادعوه خوفا منه ومن عقابه وطمعا فاعلموا عنده من خير
 ثوابه وقال ابن جرير معناه خوف العدل وطمع الفضل وقيل معناه وادعوه خوفا من
 الرياء في الذكروالدعاء وطمعا في الاجابة فان قلت قال في أول الآية ادعوا ربكم تضرعا
 وخفية وقال هنا وادعوه وهذا هو ضعف الشيء على نفسه فائدة ذلك قلت الفائدة
 فيه ان المراد بقوله تعالى ادعوا ربكم أى ليكن الدعاء متوسرا وبالنزعة والاجبات
 وقوله وادعوه خوفا وطمعا معان فائدة الدعاء أحدهما ان الامر من فكأن الآية الاولى
 في بيان شرط صحة الدعاء والاية الثانية في بيان فائدة الدعاء وقيل معناه كونوا جامعين
 في أنفسكم بين الخوف والرجاء في أعمالكم كلها ولا تطفئوا انفسكم فميت حق الله في
 العبادة والدعاء وان اجتمعت فيهما (ان رحمت الله) أصل الرحمة رقة تقتضي الاحسان
 الى المرحوم وتستهمل تارة في الرقة الخردة عن الاحسان وتارة في الاحسان الخردة عن
 الرقة واذا وصف بها البارئ جل وعز فليس يراد بها الا الاحسان الخردة دون الرقة فرجة
 الله عز وجل عبارة عن الافضل والانعام على عباده وايتاى الخير اليهم وقيل هي ارادة
 اتصال الخير والنعمة الى عباده فعلى القول الاول تكون الرحمة من صفات الافعال
 وعلى القول الثانى تكون من صفات الذات (قريب من الحسنين) قال معيد بن جبير
 الرحمة ههنا الثواب فرجع النعت الى المعنى دون اللفظ وقيل ان تأنيث الرحمة ليس
 بحقيقة وما كان كذلك حازقه التذكير والتأنيث عند أهل اللغة وكون الرحمة تربية
 من الحسنين لان الانسان في كل ساعة من الساعات في ادبار عن الدنيا واقبال على
 الآخرة وإذا كان كذلك كان الموت أقرب اليه من الحياة وليس بينه وبين رحمة الله
 التي هي الثواب في الآخرة الا الموت وهو قريب من الانسان قوله عز وجل (وهو
 الذى يرسل الرياح) هذا عطف على ما قبله والمعنى ان ربكم الله الذى خلق السموات
 والارض وهو الذى يرسل الرياح (بشرا) قرئ بشرا بانون أراد جمع نشور وهى الريح
 الطيبة المهبوب التي تهب من كل ناحية وقيل هو جمع ناشر يقال أشر الله الريح بمعنى
 أحيها وقال الفراء أشر الريح الطيبة اللينة التي تنشى السحاب وقال ابن الانباري
 أشر المنتشرة الواسعة المهبوب وقيل أشر الريح الطيبة فيقولون انها كانت

(وادعوه خوفا وطمعا) حالان
 أى خائفين من الردم معين في
 الاجابة أو من النيران وفي الخمان
 أو من الفرق وفي التلاق أو
 من غيب العاقبة وفي ظاهر
 الهداية أو من العدل وفي الفضل
 (ان رحمت الله قريب من المحسنين)
 ذكر قريب على تأويل الرحمة
 بالرحم أو الترحم اولانه صفة
 موصوف محذوف أى شئ
 قريب أو على تشبيهه بفعل
 الذى هو بمعنى مفعول أولان
 تأنيث الرحمة غير حقيقى أو
 للاضافة الى المذكر (وهو
 الذى يرسل الرياح) الريح هي
 وجمزة وعلى (نشرا) جمزة وعلى
 مصدر نشر وانتصابه اما لان
 أرسل ونشر مقاربان فكأنه
 قبل نشرها نشر او اما على الحال
 أى منشورات بشرا عام
 تخفيف بشرا جمع بشير لان
 الرياح تشر بالمطر نشر اشاعى
 تخفيف نشر كرسى ورسى وهو
 قد راعى الباقين جمع نشور أى
 ناشر للمطر

بأنقطاعها كالمطوية فانتشرت بمعنى أرسات وقرئ بشر بالباء جمع بشيرة وهي التي تبشر
 بالمطر والريح هو الهواء المتحرك يمتد ويسر والرياح أوبعة الصبا وهي الشرقية والديبور
 وهي الغربية والشمال وهي التي تهب من تحت القطب الشمالي والجنوب وهي القبيلة
 وعن ابن عمر رضي الله عنه أن الريح ثمان أربع منها عذاب وهي القاصف والعاصف
 والصرصرو والعقيم وأربع منها راحة وهي الناشرات والمبشرات والمرسلات والذاريات
 (بين يدي رحمة) يعني أمام المطر الذي هو رحمة وانما سماه رجة لأنه سبب لحماية الأرض
 المينة قال أبو بكر بن الأنباري رحمه الله تعالى الميدان تستعملها العرب في الحجاز على معنى
 التقديم تقول هذه تكون في الفتن بين يدي الساعة يريدون قبل أن تقوم الساعة تشبها
 وتمثيلا إذا كانت يدا الإنسان تتقدمانه كذلك الريح تتقدم المطر وتؤذن به عن
 أي هريرة رضي الله عنه قال أخذت الناس رجة بطريق مكة وعمر حجاج فاشتدت فقال عمر
 لمن حوله ما بالعزم في الريح فلم يرجعوا اليه شيئا وبلغني الذي سأله عمر عنه من أمر الريح
 فاستثنت راحتي حتى أدركت عمو وكنت في مؤخر الناس فقلت يا أمير المؤمنين أخبرت
 أنك سألت عن الريح فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الريح من روح الله
 تعالى تأتي بالرحمة وتأتي بالعذاب فإذا رأيتموها فلا تسبوها واسألوا الله من خيرها
 واستعينوا بالله من شرها ورواه الشافعي رضي الله عنه بطوله وآخرجه أبو داود في المسند
 عنه وقال كعب الأحبار لو حبس الله الريح عن عباده ثلاثة أيام لأكثر أهل الأرض
 وقوله تعالى (حتى إذا قلت سبحان تعالا) يقال أقل فلان الشيء إذا جله واشتقاق الأقلال
 من القلة فإن من يرفع شيئا براه قليلا والسحاب جمع سحابة وهو الغيم فيه ماء أو لم يكن فيه
 ماء سمى سحابة بالاسحابة في الهواء والمعنى حتى إذا جلت هذه الرياح سحابة تعالا ليمسها من
 الماء قال السدي أن الله تبارك وتعالى يرسل الرياح فتأتي بالسحاب من بين الخافقين وهما
 طرفا السماء والأرض حيث يلتقيان فتخرج من ثم ثم تنشره فتبسطه في السماء كيف
 يشاء ثم تفتح له أبواب السماء فسيل الماء على السحاب ثم يطر السحاب بعد ذلك وقبل أن
 أن الله تعالى ذكر بحكمته أن الرياح تتحرك تحريكاً شديداً فتثير السحاب ثم ينضم بعضها
 إلى بعض فيتراكم وينتدو ويحمل الماء ثم تسوقه إلى حيث يشاء الله عز وجل وهو قوله
 تعالى (سقناه بالدمية) يعني إلى البلد فيكون الالام يعني إلى وقيل معناه لاجل حياة بلد
 ميت وانما قال سقناه لأن لفظة السحاب مذكروا وكان جمع سحابة فكان ورود
 الالامية عنه على سبيل التذكير جائز انظر إلى الالامية فالأزهرى رحمه الله تعالى
 قال الالامية المذكور موضع من الأرض عام أو غير عام خال أو مـكون والطائفة
 منها بلدة والجمع بلاد زاد غيره والمفاضة تسمى بلدة تكونها مسكن الوحش والجن قال
 الأعمش

(بين يدي رحمة) أمام نعمة تهو
 الثيم الذي هو من أجل النعم
 (حتى إذا قلت) جلت ورفعت
 واشتقاق الأقلال من القلة لأن
 الرفع المطبق يرى ما يرفعه قليلا
 (سحابة تعالا) بالاء جمع سحابة
 (سقناه) الضمير للسحاب على اللفظ
 ولو جلت على المعنى كالشغال لا نث
 كـلـوـجـلـ الوصف على اللفظ
 لتعيل ثقيل (الدمية) لاجل
 بالدمية فيه مطر ولست فيه ميت
 مدني وحرة وعلى وحفص
 (فأنزلنا به الماء) بالسحاب
 أو بالسوق وكذلك

وبلدة مثل ظهر الترس موحشة : للجن بالليل في حافاتها وجل
 ومعنى الآية أناسقنا السحاب إلى بالدمية محتاج لأنزال الماء لم ينزل فيه غيث ولم تنبت
 فيه خضرة (فأنزلنا به الماء) اختلفو في الضمير في قوله تعالى به إلى ماذا يعود

فقال الزجاج رحمه الله وابن الانباري جائز أن يكون المعنى فأنزلنا بالبلد الميت الماء وجائز أن يكون المعنى وأنزلنا بالبحاب الماء لأن السحاب آلة لنزول الماء (فأخرجناه) يعني بذلك الماء لأن أنزال الماء كان سبباً لإخراج الثمرات وقيل يحتمل أن يكون المعنى فأخرجنا بذلك الميت (من كل الثمرات) يعني وأخرجنا بذلك البلد بعد دموته وجدبه من أصناف الثمرات والزروع (كذلك يخرج الموتى) يعني كما أحينا بالبلد الميت كذلك يخرج الموتى أحياء من قبورهم بعد فناءهم ودروس آثارهم واختلّفوا في وجه التشبيه فقيل إن الله تعالى كمن يخلق النبات بواسطة أنزال الماء كذلك يحيي الموتى بواسطة أنزال المطر أيضاً قال أبو هريرة وابن عباس رضي الله عنهما إن الناس إذا ماتوا في النفقة الأولى أمطر الله تعالى عليهم ماء من تحت العرش يدعى ماء الحيوان أربعين سنة فينبئون كما ينبت الزرع من الماء وفي رواية أربعين يوماً فينبئون في قبورهم نبات الزرع حتى إذا استكملت أجسادهم نفخ فيهم الروح ثم ياق عليهم النوم فينامون في قبورهم فإذا نفخ في الصور النفقة الثانية عاشوا ثم يحشرون من قبورهم وهم يحمدون طعم النوم في رؤسهم وأعينهم كما يجد النائم حين يستيقظ من نومه فعند ذلك يقولون يا ربنا إننا بعثنا من مرقداً فيناديهم المنادي هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون قال مجاهد إذا أراد الله تعالى أن يخرج الموتى أمطر السماء حتى تنشق الأرض ثم يرسل الأرواح فتعود كل روح إلى جسدتها فكذلك يحيي الله الموتى بالمطر كما يحيي الله الأرض بموتها وقيل الخوارج التشبيه بأصل الأحياء والمعنى أنه تعالى كما أحيى هذا البلد الميت بعد خرابه وموتها فثبت فيه الزرع والخبث وجعل فيه الثمر كذلك يحيي الله الموتى ويخرجهم من قبورهم أحياء بعد أن كانوا أمواتاً ومواتاً بالبلد لأن من قدر على إخراج الثمر الرطب من الخشب السابس قادر على أن يحييهم ويخرجهم من قبورهم إلى حشرهم ونشرهم (لعلكم تذكرون) الخطاب للمذكري البعث يقول انكم شهدتم الأشجار وهي مزهرة مودقة ثمرة في أيام الربيع والصيف ثم انكم شاهدتموها باسنة عارية من تلك الأزهار والأوراق والثمار ثم إن الله تعالى أحيانا مرة أخرى فالتأخر على أحيائها بعد موتها قادر على أحياء الأجساد بعد موتها والمعنى كما وصفت ما وصفت من التشبيه والتشبيه لكي تعرفوا وتذكروا وتعبدوا وأن من فعل ذلك كان هو الذي يعيدو يحيي قوله تعالى (والبلد الطيب) يعني والأرض الطيبة التي بها السهلة السخية (يخرج نباته باذن ربه) يعني إذا أصابه المطر أخرج نباته باذن الله عز وجل (والذي خبت لا يخرج) يعني والبلد الذي خبت أرضه فهي خفية لا يخرج يعني لا يخرج نباته (الأنكداء) يعني عسرا عنته وكافة قال الشاعر في المعنى يذم انساناً

لا تخرج الوعدان وعدت وان أعطيت أعطيت تأفها أنكداء

يعني بالتأفة القليل وبالكذا العسير ومعناه إن أن أعطيت أعطيت القليل بعسر ومثقة قال المفسرون هذا مثل ضرب به الله تعالى للمؤمن والكافر فشيء المؤمن بالارض الحرة الطيبة وشيء نزول القرآن على قلب المؤمن بنزول المطر على الارض

(فأخرجناه من كل الثمرات كذلك) مثل ذلك الإخراج وهو إخراج الثمرات (يخرج الموتى لعلكم تذكرون) فيؤدبكم التذكير إلى الإيمان بالبعث إذ لا فرق بين الإخراجين لأن كل واحد منهما إعادة الشيء بعد انشائه (والبلد الطيب) الأرض الطيبة التربة (يخرج نباته باذن ربه) يتيسر به وهو موضع الحال كأنه قيل يخرج نباته حبسنا وأقبلناه واقع في مقابلة كذا (والذي خبت) صفة للبلد أي والبلد الخبيث (لا يخرج) أي نباته خذف (الأنكداء) (الأنكداء) هو الذي لا خير فيه وهذا مثل لمن ينجع فيه الوعدة وهو المؤمن وإن لا يؤثر شيء من ذلك وهو الكافر وهذا التشبيه واقع على أثر مثل ذلك المطر وأنزل الله بالبلد الميت وإخراج الثمرات بعد على طر يق الاستعارة

الطبيعة فاذا نزل المطر عليها اخرجت انواع الازهار والثمار وكذلك المؤمن اذا سمع القرآن آمن به وانتفع به وظهرت منه الطاعات والعبادات وانواع الاخلاق الحميدة وشبه الكافر بالارض الرديئة الغليظة السبخة التي لا ينتفع بها وان اصابها المطر فكذلك الكافر اذا سمع القرآن لا ينتفع به ولا يصدق به ولا يزيد له الاعتقاد وكفر وان عمل الكافر حسنة في الدنيا كانت عبثة وكافة ولا ينتفع بها في الآخرة قال ابن عباس رضي الله عنهما هذا مثل ضر به الله تعالى للمؤمن يقول هو طيب وعمله طيب كما أن البلد الطيب نوره طيب ثم يضر به مثل الكافر كالمدينة السبخة المالحمة التي خرجت منها البركة والكافر خبيث وعمله خبيث وقال مجاهد هذا مثل ضر به الله تعالى لادم وذريته كلهم منهم خبيث وطيب ويدل على صحة هذا التأويل ما روى عن أبي موسى الاشعري رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مثل ما يعني الله تعالى به من الهدى والعلم كمثل غيث اصاب ارضا فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء فانبتت الكلأ والعشب الكثير وكانت منها اجادب أمسكت الماء فنفع الله تعالى بها الناس فشربوا منها وسقوا وزرعوا واصاب طائفة منها اخرى اغاها فبعان لا تسلك ماء ولا تبت كلاً فذلك مثل من فقه في دين الله عز وجل ونفعه ما يعني الله تعالى به فعمل وعلم ومثل من لم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله تعالى الذي ارسلت به آخر جاه في الصحيحين وقوله تعالى (كذلك نصرف الآيات لقوم يشكرون) يعني كما نضر بنا هذا المثل كذلك نبين الآيات الدالة على التوحيد والامعان آية بعد آية ووجه بعد وجه لقوم يشكرون الله تعالى على انعامه عليهم بالهداية وحيث جنهم سبيل الضلالة وانما خص الشاكرين بالذكر لانهم هم الذين انتفعوا بسماع القرآن وقوله عز وجل (ولقد ارسلنا نوحا الى قومه) اعلم ان الله تبارك وتعالى لما ذكر في الآيات المتقدمة دلائل آت ثار قدرته وغرائب خلقه وصنعيته الدالة على توحيد دهور بعبادته وأهمل الدلالة القاطعة على صحة البعث بعد الموت اتبع ذلك بقصص الانبياء عليهم الصلاة والسلام وما جرى لهم مع أممهم وفي ذلك تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم لانه لم يكن اعراض قومه فقط عن قبول الحق بل قد اعرض عنه سائر الامم الخالية والقرود الماضية وفيه تنبيه على ان عاقبة اوائل الذين كذبوا الرسل كانت الى الخسار والهلاك في الدنيا وفي الآخرة الى العذاب العظيم فمن كذب بمحمد صلى الله عليه وسلم من قومه كانت عاقبته مثل أولئك الذين خلوا من قبله من الامم المكذبة وفي ذكر هذه القصص دليل على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لانه كان أم لا يقرأ ولا يكتب ولم يلق احدا من علماء زمانه فلما أتى بمثل هذه القصص والاختصار عن القرون الماضية والامم الخالية مما لم يذكر عليه احد علم بذلك أنه انما أتى به من عند الله عز وجل وأنه أوحى اليه ذلك فكان ذلك دليلا واضحا وبرهانا قاطعا على صحة نبوته صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى لقد ارسلنا نوحا الى قومه لقد ارسلنا نوحا جواب قسم محذوف تقدره والله لقد ارسلنا نوحا وهو نوح بن ملك بن متوشلخ ابن أخنوخ وهو ادريس عليه الصلاة والسلام ومعنى ارسلنا بعثنا وهو اول نبي بعثه

(كذلك) مثل ذلك التصرف
(نصرف الآيات) نردها
(لقوم يشكرون) ونكردها
نعمة الله وهم المؤمنون
ليتكروا فيها ويعتبروا بها
(لقد ارسلنا) جواب قسم
محذوف أي والله لقد ارسلنا
(نوحا الى قومه) ارسل وهو
ابن خمسين سنة وكان نارا وهو
نوح بن ملك بن متوشلخ ابن
أخنوخ وهو اسم ادريس
عليه السلام

أى الاشراف والسادة (من)
قومه انما الترك في ضلال مبين)
أى بين في ذهاب عن طريق
الصواب والزوية رؤية القلب
(قال يا قوم ليس بى ضلالة)
ولم يقل ضلال كما قالوا لان
الضلالة أخص من الضلال
فكانت أبلغ في نفى الضلال
عن نفسه كنه قال ليس بى شئ
من الضلال ثم استذكر
لأن كنه نفى الضلالة فقال
(ولكنى رسول من رب العالمين)
لان كونه رسولا من الله معلما
لرسالته فى معنى كونه على
الصراط المستقيم فكان فى
الغاية التصوى من الهدى
(أبلغكم رسالاتى) ما أوحى
الى فى الاوقات المتعاقبة أوفى
المعاني المختلفة من الامار
والنواهى والمواعظ والنشائر
والنشرات أبلغكم أبوعرو وهو
كلام مستأنف بيان لكونه
رسول رب العالمين (وأصبح
لكم) وأصد صلاحكم بالخالص
يقال نصحته ونصحت له وفى
زيادة اللام مبالغة ودلالة على
محاض النصيحة وحقيقة
النصح ارادة الخير لغيرك مما
تريده لنفسك أو النهاية فى صدق
العناية (وأعلم من الله ما لا
تعلمون) أى من صفاته يعنى
قدرته الماهرة وشدة بطشه على

أعداءه وان بأسه لا يرد عن القوم الخرمين (أو عجبتم) الهمة للأنكار والوال للعطف والماء طوف عليه محذوف (منكم) كأنه قيل أذبتهم وعجبتم (أن جاءكم) من أن جاءكم (ذكر) موعظة (من ربكم) على رجل

منكم) على لسان رجل منكم أى من جنسكم وذلك أنهم كانوا يتعجبون من نبوة نوح عليه السلام ويقولون ما سمعنا بهذا
آياتنا الأولى يعنون ارسال البشر ولو شاء ربنا لازلنا نزل ملائكة (لننذركم) لينذركم عاقبة الكفر (ولتتقوا)

١٢٧

ولتوجد منكم التقوى وهى الخشية بسبب الانذار (ولعلمكم ترجون) ولترجوا بالتقوى ان وجدت منكم (فكذبوه) فنسبوه الى الكذب (فأنجيناه) والذين معه) وكانوا أربعين رجلا وأربعين امرأة وقيل تسعة بنوه سام وحام وياث وسبعة من آمن به (فى الفلك) يتعلق به كانه قيل والذين يحبوه فى الفلك (وأغرقنا الذين كذبوا آياتنا) أنهم كانوا أقوماء من الحق (عن الحق) يقال أعمى فى البصر وعسى فى البصيرة (والى عاد) وأرسلنا الى عاد وهود عادين عوض بن ارم بن سام بن نوح وهى عاد الاولى أحاهم هودا يعنى أحاهم فى النسب لافى الدين وهو هود بن عبد الله بن رباح بن الحنبلود بن عاد بن عوض بن ارم بن سام بن نوح وقال ابن اسحق هو هود بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح واتفقوا على ان هودا عليه الصلاة والسلام لم يكن أحاهم فى الدين ثم اختلفوا فى سبب الاخوة من ابن حصاة فقيل انه كان واحدا من القبيلة فمتوجه قوله أحاهم لانه واحد منهم وقيل انه لم يكن من القبيلة ثم ذكروا فى تفسير هذه الاخوة وجهين الاول قال الزجاج انه كان من بنى آدم ومن جنسهم لامن الملائكة ويكنى هذا القدر فى تسمية الاخوة والمعنى اننا أرسلنا الى عاد واحدا من جنسهم عن البشر ليكون الفهم والانس بكلامه أنهم أو كل ولم يبعث اليهم من غير جنسهم مثل الملك أو الجن والثانى أنه أحاهم يعنى صاحبهم والعرب اسمى صاحب القوم أحاهم وكانت منازل عاد بالاحقاف باليمن والاحقاف الرمل الذى عند مدائن وحضر موت (قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره) أى اعبدوا الله وحده ودعوا لتعبدوا الهها آخرقانه ليس لكم اله غيره والفرق بين قوله فى قصة نوح فقال وهنا قال أن نوحا كان واضحا على دعوة قومه غير متبوا فيها لان الفاء تدل على التعقيب وأما هود فلم يكن كذلك بل كان دون نوح فى المبالغة فى الدعاء فاخبر الله تعالى عنه بقوله قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره (أفلاتتقون) يعنى أفلاتتقون عتاقه بعبادتكم غيره ولم كانت هذه القصة منسوقة على قصة قوم نوح وقد علموا محلهم من العرق حسن قوله هنا أفلاتتقون يعنى أفلاتتقون ما نزل بهم من العذاب ولما لم يكن قبيل واقعة قوم نوح شئ حسن نحو يفهم من العذاب فتسال هناك انى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم (قال الملأ الذين كفروا من قومه)

واعلم ما فى اليوم والامس قبله * ولكننى عن علم ما فى غد عسى

قال مقاتل عوا عن نزول العذاب بهم وهو العرق قوله تعالى (والى عاد أحاهم هودا) أى وأرسلنا الى عاد وهود عادين عوض بن ارم بن سام بن نوح وهى عاد الاولى أحاهم هودا يعنى أحاهم فى النسب لافى الدين وهو هود بن عبد الله بن رباح بن الحنبلود بن عاد بن عوض بن ارم بن سام بن نوح وقال ابن اسحق هو هود بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح واتفقوا على ان هودا عليه الصلاة والسلام لم يكن أحاهم فى الدين ثم اختلفوا فى سبب الاخوة من ابن حصاة فقيل انه كان واحدا من القبيلة فمتوجه قوله أحاهم لانه واحد منهم وقيل انه لم يكن من القبيلة ثم ذكروا فى تفسير هذه الاخوة وجهين الاول قال الزجاج انه كان من بنى آدم ومن جنسهم لامن الملائكة ويكنى هذا القدر فى تسمية الاخوة والمعنى اننا أرسلنا الى عاد واحدا من جنسهم عن البشر ليكون الفهم والانس بكلامه أنهم أو كل ولم يبعث اليهم من غير جنسهم مثل الملك أو الجن والثانى أنه أحاهم يعنى صاحبهم والعرب اسمى صاحب القوم أحاهم وكانت منازل عاد بالاحقاف باليمن والاحقاف الرمل الذى عند مدائن وحضر موت (قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره) أى اعبدوا الله وحده ودعوا لتعبدوا الهها آخرقانه ليس لكم اله غيره والفرق بين قوله فى قصة نوح فقال وهنا قال أن نوحا كان واضحا على دعوة قومه غير متبوا فيها لان الفاء تدل على التعقيب وأما هود فلم يكن كذلك بل كان دون نوح فى المبالغة فى الدعاء فاخبر الله تعالى عنه بقوله قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره (أفلاتتقون) يعنى أفلاتتقون عتاقه بعبادتكم غيره ولم كانت هذه القصة منسوقة على قصة قوم نوح وقد علموا محلهم من العرق حسن قوله هنا أفلاتتقون يعنى أفلاتتقون ما نزل بهم من العذاب ولما لم يكن قبيل واقعة قوم نوح شئ حسن نحو يفهم من العذاب فتسال هناك انى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم (قال الملأ الذين كفروا من قومه)

الفرقة بالوصف ولم يكن فى اشراف قوم نوح عليه السلام مؤمن

نى

ن

١٨

(ان التراك في سفاهة) في خفة حلم وسخافة عقل حيث يجد دين قومك الى دين آخر وجعلت السفاهة طرفا مجازيا يعني انه متمكن فيها غير متفك عنها (وانا للنظنك من ١٣٨ الكاذبين) في ادعائك الرسالة (قال يا قوم ليس بي سفاهة ولكني رسول

من رب العالمين ابلغكم رسالات ربي وانا انكم ناصح) فيما ادعوك اليه (امين) على ما أقول انكم وانما قال هنا وانا انكم ناصح امين لقولهم وانا لنظنك من الكاذبين أى ليقابل الاسم الاسم وفي اجابة الانبياء عليهم السلام من ينسبهم الى الضلال والسفاهة بما أجابوههم به من الكلام الصادر عن الحليم والاعتناء وترك المقاتلة بما قالوا لهم مع علمهم بان خصوصهم أضل الناس وأسفهمهم أدب حسن وخلق عظيم واخبار الله تعالى ذلك عليهم ليعاده كيف يخاطبون السفاهة وكيف يغضون عنهم ويسبلون اذيالهم على ما يكون منهم (أو عجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم راذكروا ان جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح) أى خلقتموهم في الارض أو في مساكنهم واذمهم بعرضه وليس يضرف أى اذكروا وقت اختلافكم (وزادكم في الحق بسطة) طولا وامتدادا فيكون أقصرهم سبعين ذراعا وطولهم مائة ذراع بسطة جازى وعاصم وعلى (فادكروا آلاء الله) في اختلافكم وبسطة اجرامكم ومساواةهم من عظامه وواحد الآلاء الى شعرائه والآلاء (لعلكم

ان التراك في سفاهة) يعني ان التراك يهود في حق وجهاله وضلاله عن الحق والصواب أخبر الله تعالى عن قوم نوح انهم قالوا له ان التراك في ضلال مبين وأخبر عن قوم هود انهم قالوا له ان التراك في سفاهة والفرق بينهما ان نوحا لما خوف قومه بالطوفان وطاق في عمل السفينة قال له قومه عند ذلك ان التراك في ضلال مبين حيث تتعب في اصلاح سفينة في أرض ليس فيها من الماء شئ واماهود عليه السلام فانه لما زيف عبادة الاصنام ونسب من عبدها الى السفة وهو قلة العقل قالمه بمثل فقاروا ان التراك في سفاهة (وانا للنظنك من الكاذبين) يعني في ادعائك انك رسول من عند الله (قال) يعني قال هود وهؤلاء الملال الذين نسبوا الى السفة (يا قوم ليس بي سفاهة) يعني ليس الامر كما تدعون ان بي سفاهة (ولكني رسول من رب العالمين) يعني اليكم (ابا لكم رسالات ربي) يعني اؤدى اليكم ما ارسلني به من أوامره ونواهيه وشرائعه وتكاليفه (وانا انكم ناصح) يعني فيما آمركم به من عبادة الله عز وجل وترك عبادة ما سواه (امين) يعني على تبليغ الرسالة وأداء النصح والامين الثقة على ما ثمن عليه حكى الله عن نوح عليه الصلاة والسلام انه قال وانا انكم ناصح فالاول صيغة الفعل والثاني صيغة اسم الفاعل والفرق بينهما ان صيغة الفعل تدل على تجديد الصيغة ساعة بعد ساعة فكان نوح يدعو قومه ليلًا ونهارًا كما أخبر الله عنه بقوله قال رب انى دعوت قومى ليلًا ونهارًا فلما كان ذلك من عادته ذكره بصيغة الفعل فقال وانا انكم ناصح اليكم واما هود فذكر كذلك بل كان يدعوهم وقتادون وقت فلهذا قال وانا انكم ناصح امين والمدح لنفسه اعظم من مدح غيره لانق بالعلماء وانما فعل هود ذلك وقال هذا القول لانه كان يحب عليه اعلام قومه بذلك ومقصوده الرد عليهم في قولهم وانا للنظنك من الكاذبين فوصف نفسه بالامانة وانه امين في تبليغ ما ارسل به من عند الله ففيه تقرير برسل رساله والنبوة وقصده دليل على جواز مدح الانسان نفسه في موضع الضرورة الى مدحها (أو عجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم) يعني عجبتم ان اتول الله وحيه على رجل تعرفونه لينذركم باسم ربكم ويخوفكم عقابه (واذكروا ان جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح) يعني واذكروا نعمة الله عليكم اذ اهلك قوم نوح وجعلكم خلفهم في الارض (وزادكم في الحق بسطة) يعني طولا وقوة دل الكلي والسدى كانت قامة الطويل منهم مائة ذراع وقامة القصير ستين ذراعا وقيل سبعين ذراعا وعن ابن عباس رضى الله عنهما عن ابن عباس قال مقاتل انى عن ذراعا وقال وهب كان رأس أحدهم مثل القبة العظيمة (فادكروا آلاء الله) يعني نعم الله وفيه اضممار تقديره فادكروا نعمة الله عليكم وانما لواء اعماليق بذلك الانعام وهو ان تؤمنوا به وتتركوا سائر ما كنتم عليه من عبادة الاصنام (لعلكم تفلحون) يعني انى تفوزوا بالصلاح وهو البقاء الى الآخرة (قالوا) يعني قال قوم هود مجيبين له (اجمنا) يهود

إليه جاء قومه يدعوهوم (العبدة
الله وحده ونذر ما كان يعبد
آبائهم) انكروا واسمعووا
اختصاص الله وحده بالعبادة
وترك دين الآباء في اتخاذ الاصنام
شركاء معه جبال منسوبة عليه
(فائتبا بما تعدنا) من العذاب
(ان كنت من الصادقين) أن
العذاب نازل بنا (قال قد وقع)
أي قد نزل (عليكم) جعل المتوقع
الذي لا بد من نزوله بمنزلة الواقع
كقولك لمن طلب اليك بعض
المطالب قد كان (من ربكم رجس)
عذاب (وغيض) سخط
(اتخذوا لوتني في اسماء سميتهموها)
في أشياء ما هي إلا أسماء ليس
تحتها مسميات لانكم تسمون
الاصنام آلهة وهي خالية عن
معنى الألوهية (أنتم وآبائكم
ما نزل الله بهما من سلطان) حجة
(فانتظروا) نزول العذاب (اني
معهكم من المنتظرين) ذلك
(فانجيئناه والذين معه) أي من
آمن به (برحمة منا وقطعنا دابر
الذين كذبوا بآياتنا) الدابر
الاصل أو الكائن خلف الشيء
وقطع دابرهم استئصالهم
وتدميرهم عن آخرهم (وما كانوا
مؤمنين) فائدة نفي الايمان
عنهم مع اثبات الكذب
بآيات الله الاشعار بان الهالك
خص المكذبين وقصتهم أن
عادا قد بسطوا في البلاد ما بين

(لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا) يعني من الاصنام (فائتبا بما تعدنا) يعني من
العذاب (ان كنت من الصادقين) يعني في قولك انك رسول الله (قال) يعني قال هود
جميعا لهم (قد وقع) يعني نزل ووجب (عليكم من ربكم رجس وغيض) أي عذاب وسخط
(اتخذوا لوتني) يعني اتخذوا لوتني (في اسماء سميتهموها أنتم وآبائكم) يعني وضعتم لها
أسماء من عند أنفسكم وانزل الله الاستغفار على سبيل الانكار عليهم لانهم سمووا
الاصنام بالآلهة وذلك معدوم فيها (ما نزل الله بهما من سلطان) يعني من حجة وبرهان
على هذه التسمية وانما سميتهموها أنتم من عند أنفسكم بغير دليل (فانتظروا) يعني
العذاب (اني معكم من المنتظرين) يعني نزول العذاب بكم (فانجيئناه) يعني فانجيئنا هودا
عند نزول العذاب بتوهمه (والذين معه برحمة منا) يعني وانجيئنا اتباعه الذين آمنوا به
وصدقوا لانهم كانوا مستحقين للرحمة (وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا) يعني وأهلكنا
الذين كذبوا هودا من قومه وأراد بالآيات معجزات هود عليه الصلاة والسلام الدالة على
صدقه وهذا الهالك استئصاله لاجتماع ما لم يبق منهم واحد (وما كانوا مؤمنين) يعني
لانهم لم يكونوا مصدين بالله ولا برسوله هود عليه الصلاة والسلام
(ذكر قصة عاد على ما ذكره محمد بن اسحق وأصحاب السير والخبار) *
قالوا جميعا كانت منزل عاد وجماعتهم حين بعث الله تعالى فيهم هود عليه الصلاة
والسلام الاحقاف والاحقاف الرمل فيما بين عمان وحضر موت من أرض اليمن
وكانوا قد فسقوا في الأرض كلها وقهروا أهلها بفضل قوتهم التي جعلها الله فيهم وكانوا
أصحاب أوثان يعبدونها من دون الله عز وجل صنم يقال له صداء وصنم يقال له صمود
وصنم يقال له الهباء فبعث الله عز وجل فيهم هود عليه الصلاة والسلام وهو من
أوسطهم نسباً وأفضلهم موضعا فلم يردوا الله ولا يبيحوا لوالديه الفواحش ما ظفروا
عن ظلم الناس ولم يأمرهم بغير ذلك فيما ذكر قابو عليه وكذبوا وقالوا من أشد منا قوة
واتبعه منهم ناس فأتوا به وهم يسمون إيمانهم وكان ممن صدقوه آمن به رجل
يقال له مرزبان سعد بن غفيرة وكان يكتم إيمانه فلما عاينوا على الله وكذبوا بآياتهم
وأكثروا في الأرض الفساد وخبروا بنيو بكل ربيع آية واتخذوا المصانع لعلمهم بخلاص فلما فعلوا
ذلك أمد الله عنهم الماطر ثلاث سنين حتى جهدهم ذلك وكان الناس في ذلك الزمان اذا
نزل بهم بلاؤه جهدهم يطولون الفرج من الله عز وجل وذلك عند بيته الحرام بمكة مؤمنهم
ومشركهم وكان يجتمع بمكة ناس كثير مختلفه أديانهم وكل معظم مكة مترفي بحرماتها
ومكانهم من الله عز وجل وكان البيت معروفاً مكانه من الحرم وكان سكان مكة يومئذ
العماليق والعماليق لان أباهم كان علق بن لاوذين سام بن نوح وكان
سيد العماليق يومئذ رجلاً يقال له معاوية بن بكر وكانت أم معاوية كلها بنت
الحجرى وهود رجل من عاد وكانت عاد أخوال معاوية سيد العماليق فلما قطعت
عاد وقل عنهم الماطر قالوا جهزوا منكم وفد الى مكة ليستسئلوكم فانكم قد هلكتم

عمان وحضر موت وكانت لهم أصنام يعبدونها صداء وصمود والهباء فبعث الله اليهم هود اذ كذبوه فامسك القطر عنهم ثلاث سنين
وكانوا اذا نزل بهم بلاء طلبوا الى

فبعثوا قبيلاً بن عمرو بن عزم بن هزال من هذيل وعقيل بن صندين بن عاد الا كبر ومرتدين
 سعد بن عفير وكان مسلماً بكم اسلامه وجاهلته بن الحخيرى خال معاوية بن بكر سبيل
 العماليق واقبلان بن عاد فاطلق كل رجل من هؤلاء القوم ومعه جماعة من قومه فبلغ
 عدد قومه عاصم بن رجلا فلما قتلوا مكة نزلوا على معاوية بن بكر وهو بظاهر مكة
 خارجا عن الحرم فارتلهم وأكرمهم وكانوا اخواله واصهاره فقاموا عنده شهر اشهر بون
 الخمر وتغنيهم الجرادتان وهما قبتان لمعاوية بن بكر فلما رأى معاوية بن بكر طول
 مقامهم عنده وقد بعثهم قومه يتعوثون لهم من البلاء الذى اصابهم شق ذلك عليه
 وقال هلاك اخوالى واصهارى وهؤلاء مقيمون عندى وهم ضيفى نازلون على والله ما أدري
 كيف اصنع فأتى استخى ان امرهم بالخروج لمبايعته فبغضوا له فضايق منى بكاهم
 عندى وقد هلك من وراءهم من قومه جهدا وعطشا قال وشك ذلك من امرهم الى
 قبيلة الجرادتين فقالا قل شعرا عنهم به ولا يدرون من قاله اهل ذلك ان يحركهم فقال
 معاوية

ألا يا قبيلى ويحك قم فهينم * لعل الله يتبيننا غما
 فيسقى أرض عادان عاداً * قد امسوا الا يبينون الكلام
 من العطش الشديد فليس نرجو * به الشيخ الكبير ولا الغلام
 وقد كانت نساؤهم بخير * فقد استنساؤهم نساؤهم ابائى
 وان الوحش تأتيتهم جهارا * ولا تقضى عادى سهام
 رأيت ههنا فيما اشتميتهم * نهاركم وليلكم غما
 فتبع وفدكم من وفد ترم * ولانوا النخبة والاسلام

فلما قل معاوية بهذا الشعر وغضبته به الجرادتان وعرف القوم ما غتابه قال بعضهم
 لبعض يا قوم انما بعثكم قومه ليتعوثوا بكم من هذا البلاء الذى نزل بهم وقد ابطأتم
 عليهم فادخلوا الحرم واستنصتوا لوجهكم فقال مرتدين سعد بن عفير انكم والله لا تستنون
 بدعاتكم وان كان اهلهم نديكم وتبكم الى ربكم تسميتم وانتهر اسلامه عند ذلك وقال
 فى ذلك

عصت عاد رسولهم فامسوا * عطاشا شامتا تلهيهم السماء
 دهم ثم يتال له صمود * يتسائله صعداء والخباء
 فبصرنا الرسول سبيل رشد * فابصرنا الهدى ورجلى الباء
 وان اله هو دهر الهى * على الله التوكل والرجاء

زاد فى رواية

لقد حكى الاله وليس جورا * وحكم الله ان غلب الهواء
 على عاد وعاد شر قوم * فتهلكوا وليس لهم بقاء
 وانى ان افارق دين هود * طوال الدهر او باقى الفناء
 فقال جاهلته بن الحخيرى عجيلا مرتدين سعد بن عفير من مقالته وعرف انه تابع دين

لا يخفى ما في قافية البيت الثاني

ألا يا سعدانك من قبيلا * ذوى كرم وأهل من عود
فأنا لا نطبعك ما بقينا * ولسنا فاعلين لما تريد
أنا أمرنا لنترك دين وود * ورمل والصداء مع الصمود
ونترك دين آباء كرام * ذوى رأى ونبتع دين هود
ثم قال جلهممة معاوية بن بكر وأبيه بكر احبسا عنا مرثدا فلا يقسم من معناه مكة فانه قد
تباعد دين هود وترك ديننا ثم خرجوا الى مكة يستسقون بها العاد فلم ولوا الى مكة فخرج
مرثدين سعد من منزل معاوية بن بكر حتى أدركهم بمكة قبل أن يدعوا الله بشي مما
خرجوا اليه فلما انتهى اليهم قام يدعو الله وبها وقد عايدوه فقال مرثدا اللهم أعطني
سؤلى وحدي ولا تدخلي فيما يدعوك به وقد عايدوك قبيلا بن عزيز رأس وفد عايدوه
فقال اللهم أعطني قبيلا ما سألك وقال الوفاء معي واجعل سؤلنا مع سؤله وكان قد تختلف
عن وفد عاد لثمان بن عاد وكان سعد عاد حتى اذا فرغوا من دعواتهم قام لثمان فقال
الاهم اني جئتكم وحدي في حاجتي فأعطني سؤلى وسأل طول العمر فعمر عمر سبعة
أسهر وقال قبيلا بن عزيز حين دعيا بالهنا ان كان هود صادقا فاسقنا فانا قد هلكنا فانشأ الله
تعالى سحائب ثلاثا بغيضاء وجرأ وسوداء ثم ناداه مناد من السماء يا قبيلا اختر لقومك
والفساد من هذه السحائب فقال قبيلا قد اخترت السحابة السوداء فانها أكثر
السحاب ماء فناداه مناد اذ اخترت رما دأر مددا لا يبقى من آل عاد أحدا وساق الله تعالى
السحابة السوداء التي اختارها قبيلا بما فيها من النعممة الى عاد حتى خرجت عليهم من
وادهم فقال له المبعث فلما رأوها استبشروا بها وقالوا هذا عارض مطر يا يقول الله
عز وجل بل هو ما استعجبكم به ريح فيه ساء عذاب ألیم يدمر كل شيء اى كل شيء ترضى به بامر
ربها وكان أول من أبصر ما فيها وعرف انها ريح مهلكة امرأة من عاد يقال لها مهزدد
فلما عرفت ما فيها من العذاب صاحت ثم صغقت فلما أن أفاقوا قالوا لها ما ذا رأيت
قالت رأيت الريح فيها كذهب النار امامها رجال يعودونها فحضرها الله عليهم ثم سبغ
للال وثم نية أيام حسوما فلم تدع من آل عاد أحدا الا أهل بيته واعتزل هود ومن معه
من المؤمنين في حضرة ما يصبى به ومن معه من الريح الاما تملن عليه الجمود والذبح
الانفاس وانها في قوتها التمر بالظن من عاد فتخلصهم بين السماء والارض وندمهم
بالحجارة وخرج وفد عاد من مكة حتى مروا بمعاوية بن بكر فترلوا عليه فيمنما هم عنده اذ
أنبل اليه رجل على ناقه في ليلة مقمرة وذلك مساء ثالثة من مصاب عاد فاخبرهم الخبر
فقالوا له ابن فارقة هود اواصحابه فقال فارقة هم بساحل البحر وكانهم شكوا فيما
حدثهم به فقالت هذيلة بنت بكر صدق ورأى الكعبة وقال السدي بعث الله عز وجل
على عاد الریح العقيم فلما دنت منهم نظروا الى الابل والرجال تطيرهم سم الريح بين السماء
والارض فلما رأوها تادروا الى البيوت فدخلوها وأغلقتوا الابواب فجاءت الريح
فتلقت أبوابهم ومودخلت عليهم فاهلكتهم فيها ثم أخرجتهم من البيوت فلما أهلكتهم

الله افرج منه عند بيته الحرام ١٤٢ فافذوا اليه قبل ان ينزل من هزال ومريدين سعدوا وكان يكتم ايمانه هود عليه

ارسل الله تعالى عليهم م طيرا اسود ففقههم الى البحر فلقاهم فيه وقيل ان الله تعالى امر
الريح فاملت عليهم م الرمال فكانوا تحتها سبع ليال وثمانية ايام يسمع لهم انين تحت
الرميل ثم امر الله الريح فكشفت عنهم الرمال ثم احتملتهم فمرت بهم في البحر ولم تخرج
ريح قط الا بمكيال الا يومئذ فانه سعت على الخزنة فغلبتهم فلم يعلموا كم كان مكيالها
وفي الحديث انما خرجت على مثل حرق الخاتم وقيل ان مريدين سعدوا لقمان بن عاد
وقيل بن عترحين دعوا بمكة فقبل لهم قد اعطيتهم منا كم فاختاروا لانفسهم غير انه
لا سبيل الى الخلد ولا بد من الموت فقال مريدا اللهم اعطني براوصد فاعطى ذلك
وقال لقمان اللهم اعطني عذرا فقبل له اخترفاختار عمر سبعة اشهر فكان ياخذ الفرح
حين يخرج من البيضة وكان ياخذ ان ذكر الله فغير يبه حتى يموت فاذا مات اخذ غيره
فلم يزل يفعل ذلك حتى اوى على السابع وكان كل شهر يعش ثمانين سنة وكان السابع
من الدور واسمه ليد فلما مات ليد مات لقمان معه واما قيسل فانه اختار لنفسه ما يصب
قومه فقبل له انه الهلاك فقبل لا بالي لاحاجة لي في البقاء بعد قومي فاصابه الذي اصاب
عادا فهلك ومن معه من الوفا الذين خرجوا يستسقون لعاد فانت الريح لما خرجوا
من الحرم فاهلكهم جميعا فاما اهل تلك الله عاد الرحيل هود ومن معه من المؤمنين من
ارضهم بعد هلاك قومهم الى موضع يقال له الشجر من ارض اليمن فنزل هناك ثم ادركه
الموت فدفن بارض حضر موت يروى عن علي بن ابي طالب كرم الله وجهه ان قبر هود
عليه الصلاة والسلام يحضر موت في كتب الجرح وقال عبد الرحمن بن شهاب بن الركن
والقاسم وزعم قبر سبعة وسبعين نبيا وان قبر هود وصاح وشعب واسماعيل عليهم
الصلاة والسلام في تلك البقعة ويروى ان كل نبى من الانبياء اذا هلك قومه جاء هو
والصالحون من قومه معه الى مكة يعبدون الله تعالى حتى يموتوا به اوله عز وجل
(والى ثود اخاهم م الحى) عني وارسلنا الى ثود وهو ثود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح
وهو اخو جديس بن عابر وكانت مسا كن ثود الحجر بين الحجاز والشام الى وادي القري
وما حوله ومعنى الكلام والى بنى ثود اخاهم صالحا لان ثود قبيلة قال ابو عمرو بن العلاء
سميت ثود لثمة ماؤها والله الماء القليل وقيل سموا ثود باسم ابيهم الذى يندبون اليه
اخوانهم م الحى عني في النسب لافى الدين وهو صالح بن عبيد بن اسف بن ماسم بن عبيد بن
حاذر بن ثود (قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من الغيرة) عني قال لهم صالح حين ارسله
الله تعالى اليهم يا قوم وحدوا الله تعالى ولا تشركوا به شيئا اليكم من الله بقى ان
يعبدوا (قد جاءكم بينة من ربكم) عني جاءكم حجة من ربكم وبرهان على صدق
ما يقول وان دعوا اليه من عبادة الله تعالى وان لا تشركوا به شيئا وعلى تصديق بانى رسول
الله اليكم ثم قسر تلك البيضة فقال (هذه ناقة الله لكم آية) عني علامة على صدقى قال
العلماء رجعهم الله تعالى ووجهه كون هذه الناقة آية على صدق صالح ومجزة له خاتمة
لساداتهم اخرجت من بحرة في الجبل وكونها الامن ذكر ولا من انثى وكل خلفها من
غير رجل ولا ندرج لانها خلقت في ساعة وخرجت من الحضرة وقيل لانه كان لها شرب

الله افرج منه عند بيته الحرام
السلام واهل مكة اذذاك
العماليق اولاد علي بن لاوذ
ابن سام بن نوح وسيدهم
معساوية بن بكر فنزلوا عليه
بظاهر مكة فقبل لهم مريدان
تسقاوا حتى يؤمنوا به ودخلوا
مريدا وخرجوا فقال قيسل اللهم
اسبق عاد ما كنت تسبقهم
فان الله سبحانه يات ثلاثا يضاء
وجهره اسودا ثم ناداه ناد
من السماء يا قيسل اختر لنفسك
والثومك فاختار السردا على
ظن انها اكثر ماء فخرجت على
عاد من وادهم فاستشر وا
قالوا هذا عارض فمطربنا
لجائهم منهارا عظيم فاهلكهم
وشبه هودوا المرمون معه فتوا
مكة فعبدوا الله فيها حتى سقوا
(والى ثود) وارسلنا الى ثود
ونصرى والى ثود بن اويل الحى
او باعتبار لاصل لانه اسم ابيهم
الاكبر ومنع الضرف بن اويل
القبيلة رسل سميت ثود لثمة
ماؤها الله وهو الماء القليل
وكانت مسا كنهم الحجر بين
الحجاز والشام (اخوانهم صالحا
قال يا ارم اعبدوا الله ما لكم
من الغيرة) عني جاءكم بينة
من ربكم آية ظاهرة تشهد
بصدق نبوتى فيكونه نيل
ما هذه البيضة فقال (هذه ناقة
الله وهذه اشارة تخصيص
وتقديم لانها تذكر بينة تعالى
بالصواب ولا رجم (لكم آية)
حال من السادة والعامل معنى

الاشارة في هذه كانه قبل اشير اليها آية ولا بد ان حى له آية وهى ثود لانهم عابثوها

(فذروها تاكل في ارض الله) أى الارض ارض الله والناسقة ناقة الله فذروها تاكل في ارض ربها من نباتها فافلتن عليكم مؤنتها (ولا تمسوها بسوء) ولا تضربوها ولا تعقروها ولا تطردوها (كرا ملاية الله) (فياخذكم) جواب انتهى (عذاب اليم) واذا كروا ان جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم) وتزلكم والمساء المنزل (في الارض) في ارض الحجر بين الحجاز والشام (تتخذون من سهولها قصورا) عرفها للصيف (وتتختمون الجبال بيوتا) للشتاء وبيوتها لمقدرة نحو خط هذا الثوب قيصا اذا الجبل لا يكون بيتا في حال الخت ولا الثوب قيصا في حال الخياطة (فاذكروا آلاء الله ولا تعثوا

في الارض مفسدين) روى ان عاد لما اهلكتم عثرت عثود بلادها وخلفوها في الارض ونعمروا اعمارا طولا افتخروا البيوت من الجبال خشبة الانهدام قبل الممات وكانوا في سعة من العيش فعتوا على الله وافسدوا في الارض وعبدوا الاوثان فبعث الله اليهم صالحا وكانوا قوماعر باوصالح من اوسطهم نسبافدعاهم الى الله فلم يتبعه الا قليل منهم مستضعفون فاذرهم فسأوه أن يخرج من صحرة بينهم ناقة عشرافصلى ودعاه فتمخضت تمخض الفتوح بولدها فخرجت منها ناقة كشاشا فآمن به جندع ورهط من قومه (قال الملا الذين استكبروا من قومه) وقال شامى (للذين استضعفوا) للذين استضعفهم رؤساء الكفار (من آمن منهم) بدل من الذين استضعفوا باعادة الجار وفيه دليل ان البدل حيث جاء كان في تقدير عادة العامل والضمير في منهم راجع الى قومه وهو يدل على ان

يوم ولجميع قبيلة عثود شرب يوم وهذا من المعجزة ايضا لان ناقة شرب ما شرب به قبيلة معجزة وكانوا يحتلونها في يوم شربها قدر ما يكفهم جميعهم ويقوم لهم مقام الماء وهذا ايضا معجزة وقيل ان سائر الوحوش والحيوانات كانت تمتنع من شرب الماء في يوم شرب الناقة وشرب الحيوانات الماء في غير يوم الناقة وهذا ايضا معجزة وانما اضافها الى الله تعالى في قوله هذه ناقة الله على سبيل التفضيل والنسبة كما يقال بيت الله وقيل لان الله تعالى خلقها بغير واسطة فذكروا نبي وقيل لانه لم يبعها كرها أحد الا الله تعالى وقيل لانها كانت حجة الله على قوم صالح (فذروها تاكل في ارض الله) يعنى فذروها الناقة تاكل العشب من ارض الله فان الارض لله والناقة ايضا لله وليس لكم في ارض الله شئ لانه هو الذى انبأ العشب فيها (ولا تمسوها بسوء) يعنى ولا تعقروها ولا تطردوها بشئ من انواع الاذى ولا تعقروها (فياخذكم عذاب اليم) يعنى بسبب عقرها واذاها (واذكروا ان جعلكم خلفاء من بعد عاد) يعنى ان الله اهلك عاد وجعلكم خلفوهم في الارض وتعمرونها (وبوأكم) يعنى واسألكم وانزلكم (في الارض تتخذون من سهولها قصورا) يعنى تتخذون القصور من سهول الارض لان القصور انما تبنى من اللبن والاجر المخذ من الطين السهل اللين (وتتختمون الجبال بيوتا) يعنى وتشتقون بيوتامن الجبال وقيل كانوا يسكنون السهول في الصيف والجبال في الشتاء وهذا يدل على أنهم كانوا متمتعين مترفعين (فاذكروا آلاء الله) أى فاذكروا نعمة الله عليكم واشكروه عليها (ولا تعثوا في الارض مفسدين) قال قتادة معناه ولا تمسوها في الارض مفسدين فيها والعنوا شدا الفساد وقيل أراد به عقر الناقة وقيل هو على ظاهره فيدخل فيه النهي عن جميع انواع الفساد (قال الملا الذين استكبروا من قومه) يعنى قال الاشراف الذين تعصبوا عن الايمان بصالح (للذين استضعفوا) يعنى المساكين (من آمن منهم) يعنى قال الاشراف المنضمون في أنفسهم لا اتباعهم الذين آمنوا بصالح وهم الضعفاء من قومه (الاعلمون ان صالحا مرسل من ربه) يعنى ان الله ارسله النساء اليكم (قالوا انما ارسل به مؤمنون) يعنى قال الضعفاء انما ارسل الله به صالحا المحامدين والهدى والمحق مصدقون (قال الذين استكبروا) يعنى عن أمر الله والايمان به وبرسوله صالح (انما الذى آمنتم به كافرين) أى جاحدون منكرون (فقعروا الناقة) يعنى فعترت

استضعفهم كان مقصورا على المؤمنين او الى الذين استضعفوا وهو يدل على ان المستضعفين كانوا مؤمنين وكافرين (الاعلمون ان صالحا مرسل من ربه) قالوه على سبيل السخرية (قالوا انما ارسل به مؤمنون) وانما صار هذا جوابا لهم لانهم سألوهم عن العلم بارساله فجعلوا ارساله أمر معلوما مسلما كأنهم قالوا العلم بارساله وبما ارسل به لاشبهة فيه وانما الكلام في وجوب الايمان به ففخبركم انابه مؤمنون (قال الذين استكبروا انما الذى آمنتم به كافرين) فوضعوا آمنتهم به موضع ارسل به وذا لما جعله المؤمنون معلوما مسلما (فقعروا الناقة) استند العقر الى جميعهم وان كان العاقر قد ارب سالف لانه كان برضاهم

وكان قد اراد ان يجر ان يرق قصيرا كما
كان فرعون كذلك وقال عليه
السلام يا علي انشئ الاولين
عاقرة ناقة صالح واشقي الآخرين
قاتل (وعتوا عن امرهم)
وتولوا عنه واستنبروا امر
هم ما امر به على لسان صالح
عليه السلام من قوله فذروها
تأكل في ارض الله اوشان
رهم وهو دينه (وقالوا يا ابا
انعام ابعثنا من العذاب
ان كنت من المرسلين فاخذهم
الرجفة) العنيفة التي زلزلت لها
الارض واضطربوا لها (فصعدوا
في دارهم) في بلادهم اومسا كنهم
(جاثين) مبين قعودا يقال
الناس جثم أي قعودا الحراك
بهم ولا يتكلمون (فتولى عنهم)
لمساءرة والناقة (وقال يا قوم)
عند قراياتها (لقد بلغتكم
رسالة ربي ونهت لكم ولكن
لا تحبون الساجدين) الاخرين
بالحسد لا تتخلوا الهوى
والصنعة منجية تدرأ الصنعة
ونكها وحيمة تورث الصنعة
روى ان عقرهم الناقة كان يوم
الاربعاء فسال صالح يعيثون
بعده ثلاثة ايام تحفروا وجوهكم
اول يوم وتحفر في الثاني وتسود
في الثالث ويصيبكم العذاب في
الرابع وكان كذلك روى انه
خرج في مائة وعشرة من
المسلمين وهو يركب فلما علم انهم
هلكوا رجع عن مائة فتركوا
ديارهم

ثمود الناقة والعقر قطع عرقوب البعير ثم جعل النحر عرق الان نحر البعير يعقره ثم
يخبره (وعتوا عن امرهم) أي تكبروا عن امرهم وعصوه والعقوا الغلو في الباطل
والتكبر عن الحق والمعنى انهم عصوا الله وتركوا امره في الناقة وكذبوا انبياءهم صالحا
عليه الصلاة والسلام (وقالوا يا صالح ائتنا بما تعدنا) يعني من العذاب (ان كنت من
المرسلين) يعني ان كنت كما تزعم انك رسول الله فان الله تعالى ينصر رسوله على أعدائه
وانما قالوا ذلك لانهم كانوا مكذبين في كل ما أخبرهم به من العذاب فجهل الله لهم ذلك
فقال تعالى (فاخذتهم الرجفة) قال الفراء والزجاج الرجفة الزلزلة الشديدة العظيمة
وقال مجاهد والسدي هي الصيحة فيعتمد انهم أخذتهم الزلزلة من تحتهم والصيحة من
فوقهم حتى هلكوا وهو قوله تعالى (فأصعدوا في دارهم جاثين) يعني فاصعدوا في ارضهم
وبلدهم جاثين ولذلك ورد الدار كما يقال دار الحرب أي بلاد الحرب ودار بني فلان
معنى موضعهم ومجتمعهم وجمع في آية أخرى فقال في ديارهم لانه اراد ما لكل واحد منهم
من الديار والمساكن وقوله جاثين يعني ياركين على الركب والجثوم للناس والطير منزلة
البروك لاجير وجثوم الطير هو وقوعه لاطنابا الارض في حال نومه وبذلك قيل
والمعنى انهم أصعدوا جاثين على وجوههم موتى لا يتحركون (فتولى عنهم) يعني فأعرض
عنهم صالح وفي وقت هذا التولى قولنا أحداهما انه تولى عنهم بعد ان ماتوا وهلكوا
وبدل عليه قوله فصعدوا في دارهم جاثين فتولى عنهم والفاء للتعقيب فدل على انه جعل
هذا التولى بعد جثومهم وهومهم والقول الثاني انه تولى عنهم احياء قبل موتهم
وهلا لهم وبذل عليه انه خاطبهم وقيل يا قوم لقد ابلغتكم رسالة ربي ونهت لكم
والكن لا تحبون الساجدين وهذا الخطاب لا يليق الا بالاحياء على هذا القول فتأمل
أن يكون في الآية تقديم وتخصير تقديمه فتولى عنهم وقيل يا قوم لقد ابلغتكم رسالة
ربي ونهت لكم ولكن لا تحبون الساجدين فاخذتهم الرجفة فصعدوا في دارهم
جاثين وأجاب انتخاب القول الاول عن هذا الخطابهم بعد هلاكهم وموتهم ثم يخفا
ونقر بها كما خاطب النبي صلى الله عليه وسلم الكفار من قتل يدرحين القوا في القليب
لجعل يناديهم يا نعمائهم الحديث في الصحيح وفيه فقال عمر يا رسول الله كيف تكلم
أفوا ما قد جفرا فقال ما أنتم يا مع لما أقول منهم ولكن لا تحبون ومن قيل انما
خاطبهم صالح بذلك ليكون عبرة لمن يأتي من بعدهم فينزع عن مثل تلك الطريقة التي
كانوا عليها

ذكر قصة ثمود على ما ذكره محمد بن الحنفية وروى بن ميمون وغيرهما من أصحاب السير
والاخبار قالوا جميعا ان عاد المساهلكت وانقضى أمرها عمرت ثمود بعدها واستخلفوا
في الارض فدخلوا فيها وكثروا وعمر واكتفى ان أحدهم لبنى المسكن من المسدرة فهدم
والرجل حتى فلما رآوا ذلك أخذوا من الجبال بيوتا كانوا في سعة من العيش والرءاء
فعدوا وأفسدوا في الارض وعبدوا غير الله فبعث الله تعالى اليهم صالحا نبيا وكانوا قوما
عبراء وكان صالح من اوسطهم نسبيا وفضلهم يتاوجسب جباة الله تعالى اليهم وهو هو

غلام فلم يزل يدعوهم الى الله تعالى والى عبادته حتى شعث وكبر فلم يتبعه منهم الا قليل
 منهم فتضعفون فلما ألتح عليهم صائح بالدعاء والتبليغ وأكثرت لهم التذير والتخويف
 سألوه أن يرهم آية تكون صدقا على ما يقول فقال صائح آية تريدون فقالوا تخرج
 معنا الى عيدنا وكان لهم عيد يخرجون فيه أصنامهم وذلك في يوم معلوم من السبعة
 وقالوا تدعوهم الى ذلك وتدعوا آلهتنا فان استجيب لك اتبعنا وان استجيب لنا اتبعنا
 فقال لهم صائح نعم فخرجوا باصنامهم الى عيدهم وخرج صائح معهم ودعوا أولادهم
 وسالوها أن لا يستجاب لاصائح في شيء مما يدعونه ثم قال جندع بن عمرو بن حراش وهو
 يومئذ سيد غوث يا صائح اخرج لنا من هذه العنزة للعنزة منفردة في ناحية الحجر يقال
 لها الكثرة ناقة مخترجة جوفاء وبراءة عشر أو المخترجة ماشا كالتبعث من الابل فان
 فعلت آمنا بك وصدقناك فاخذناهم صائح موافقهم لئن فعلت لصدقني ولتؤمن بي
 قالوا نعم قال فصلى صائح عليه الصلاة والسلام ركعتين ودعا ربه عز وجل فتمخضت
 العنزة كمنخض النجوم بولدها ثم تحركت الهضبة عن ناقة عشر جوفاء وبراءة كمنسأوا
 ووصفوا غير أنه لا يعلم ما بين جنبتيها الا الله عز وجل عظماؤهم ينظرون اليها ثم نجت سقيا
 مثلها في العظم فآمن به جندع بن عمرو ورهط معه من قومه وأراد بقية أشراف
 غوث أن يؤمنوا به ويصدقوه فنهضهم ذو اب بن عمرو بن لبيد والحجاب وكانا صاحب
 أولادهم وورباب بن ضمير وكان كاهنهم وكانوا من أشراف غوث فلما خرجت الناقة من
 العنزة قال لهم صائح هذه ناقة لها شرب واكم شرب يوم معلوم فكنتم الناقة ومعها
 سقيا في أرض غوث رعى الشجر وشرب الماء وكانت ترد الماء غيا فاذا كان يوم ورودها
 وضعت رأسها في بئر الحجر يقال لها بئر الناقة فترفع رأسها حتى تشرب كل ما فيها فلا
 تدع نظرة ثم ترفع رأسها فتعجج لهم فيجلبون ماشاؤها منهم ابن فيشر بن ويدخرون
 حتى يملأوا أوانيهم كاهنهم تصدر الناقة من غير الفج الذي وردت منه ولا تقدر أن تصدر
 من حيث وردت حتى اذا كان من الغد كان يوم غوث فيشر بن ماشاء الله من الماء
 ويدخرون ماشا اليوم المائة ثم على ذلك في سعة ودعة وكانت الناقة تصيف اذا كان
 الحر يظهر الوادي فتمرب منها مواشهم الابل والبقر والغنم فنهبط الى بطن الوادي
 فتكون في حرة وجديده واذا كان الشتاء فتنشأ الناقة في بطن الوادي فتهرب المواشي الى
 ظهرة فتكون في البرد والجذب فأضر ذلك بمواشهم للامر الذي يرده الله بهم والبلاء
 والاختيار فكبر ذلك عليهم ففتوا عن أمرهم وجاهلهم ذلك على عقر الناقة فأجمعوا
 على عقرها وكانت امرأتان من غوث يقال لاهما عزيمة بنت عامر بن مخلد وتكنى بام
 غنم وكانت عوزا مائة وهي امرأة ذو اب بن عمرو وكانت ذات نبات حسان وذات مال
 من الابل وبقر وغنم والمرأة الاخرى يقال لها صدقة بنت اختارو وكانت جديلة غنية ذات
 مواش كثيرة وكانتا من أشد الناس عداوة لصائح عليه الصلاة والسلام وكانتا تحبان
 عقر الناقة لما أضرت بمواشيهما ففتيا في عقر الناقة فدعت صدقة رجلا من غوث يقال له
 الحجاب له بئر الناقة وعرضت عليه نفسها ان هو فعل فإني عليها فدعت ابن عم لها يقال له

مصدق بن مهران بن الحنينا وجعلت له نفسها على أن يعقر الناقة وكانت من أحسن
الناس وجهاً وأكثرهم مالاً فاجابها إلى ذلك ودعت عنزة بنت غنم قدarin سالف
وكان رجلاً أحر أزرق قصيراً ورعاً عن أنه كان ابن زانية ولم يكن لسالف وليكنه ولعل على
فراسه فقالت عنزة لقد دارأي بناتي شئت أعطيتك على أن تعقر الناقة وكان قد ار
عزيراً من عافى قومه (ق) عن عبد الله بن زمعة رضى الله تعالى عنه أنه سمع النبي صلى
الله عليه وسلم لم يخطب وذكر الناقة والذي عقرها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
انبعث أشقاها انبعث لها رجل عزير عارم منيع في رهطه مثل أي زمعة قوله انبعث
أي قام بسرمه والعارم الخبيث الشرير والعرامة الشدة والقوة والشراسة والمنيع
المنع عن أراداه قال أصحاب الانبياء قاتلوا قدarin سالف ومصدق بن مهران
فاستنقروا غزاة غرد فانبعهم سبعة نفر فكانوا تسعة رهطاً قاتلوا قدارين ومصدق
وأصحابهم أقرضوا الناقة حتى صدرت عن الماء وقد كن لها قدارين أصل من نخرة على
طريقها ولكن لها صدع في أصل نخرة أخرى فمرت على مصدع فمرها بسهم فأنظم في
عضلة ساقها فخرجت أم غنم عنزة وأمرت ابنتها فسمرت عن وجهها وكانت من أحسن
الناس وجهاً ليراها قدارين فحتمه على عقرها وأغرت به فشد قدارين الناقة بالسيف
فكشفت عرقوبها فخزرت ورغت رعاة واحدة فتخدر سقيمها من الجبل ثم طعن قدارين ابنتها
فخبرها فخرج أهل البلد فأنسموا جميعاً فلما رأى سقيمها ذلك انطلق هارباً حتى أتى جبلاً
منيعاً يقال له صور رقيم قارة وأتى صالح عليه الصلاة والسلام فقبل له أدرك الناقة
فقد عقرت فأقبل نحوها وخرج أهل البلديتة لوقته ويعتدون إليه ويقولون يا بني الله
انما عقرها فلان ولا ذنب لناقته قال صالح انظر وأهل تدركون فصيلها فان ادركتموه فمسي
أن يرفع عنكم العذاب فخرجوا إلى طلبه فمروا به على الجبل فذهبوا ليأخذوه فأوحى الله
تعالى إلى الجبل أن تطاول فتطاول حتى ماتت بالظير وجاء صالح عليه الصلاة والسلام
فلما رآه الفصيل بكى حتى سالت دموعه ثم رغا ثلاثاً ثم انفجرت النخرة فدخلها فقال
صالح لكل رعوة أجل يوم تموتوا في داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير مكذوب وقال ابن
الصحاح تبع السقب أربعة نفر من التسعة الذين عقروا الناقة وفيهم مصدع بن
مهران وأخوه ذؤاب فرماه مصدع سهماً فاصاب قلبه ثم جذبه فأنزلوا والقوا جميعاً مع لحم
أمه وقال لهم صالح عليه الصلاة والسلام انتم كنتم حرمته الله فأبشروا بعذاب الله
ونقمته قالوا وهم يهزون به ومتى ذلك يا صالح وما آية ذلك وكنوا يسمون الأيام في ذلك
الوقت الاحد أول والاثنين أهون والثلاثاء ديارو الاربعاء جبار والخميس مؤنس
والجمعة العروبة والسبت شبار وكنوا عقروا الناقة يوم الاربعاء فقال لهم صالح عليه
الصلاة والسلام حين قالوا ذلك تصبكون غدا يوم مؤنس ووجوهكم مصفرة ثم تصبكون
يوم العروبة ووجوهكم حمرة ثم تصبكون يوم شبار ووجوهكم مسودة ثم تصبكون
يوم السبت أول فلما قال لهم صالح ذلك قال التسعة الذين عقروا الناقة هلموا فنفقتل
صالحاً فان كان صادقا علمناه قبلنا وان كان كاذباً كنا قد ألحقناه بناقته فاقوته لئلا
يلقبوه في أهله فدمغتهم الملائكة بالحجارة فلما أبطوا على أصحابهم أتوا منزل صالح

عليه الصلاة والسلام فوجدوهم وقد رخصوا بالحجارة فقالوا لصالح أنت قتلتهم ثم هموا
به فقامت عشرين سنة دونه وقالوا لا تقبلوه أبدا فإنه قد وعدكم العذاب أنه نازل بكم بعد ثلاث
فإن كان صادقا لم تزدوا بكم الا غضبا عليكم وإن كان كاذبا فأنتم وراءكم تريدون
فانصر فواعنه ثلاث الليلة فأصبحوا يوم الخميس ووجوههم مصفرة كأنما طليت بالخلق
صغيرهم وكبيرهم ذكركم وانثاهم فابتغوا بالعذاب وعرفوا أن صالحا قد صدقهم
فيما قال فطلبوه ليقبلوه فهرب منهم ولم يبق من بطون ثمود ديار لهم بنو غنم فنزل على
سيدهم واسمه قليل ويكنى بأبي هذب وهو مشرك فخنق صالح المحافل بقدر ما عليه وكانوا عمدوا
الى أصحاب صالح ليدلوهم عليه فقال رجل من أصحاب صالح يقال له مبدع بن هرم يا بني الله
انهم يعذبوننا لدلوهم عليك افندهم عليك قال نعم فدلوهم عليه فأتوا أباهم فكلوا منه في
أمر صالح فقال هو عندى وإيس لكم اليه سبيل فأعرضوا عنه وتركوه وشغلهم ما نزل
بهم من العذاب فجعل بعضهم يخبر بعضا بما يرون في وجوههم فلما أمسوا صاحوا بأجمعهم
ألا قد مضى يوم من الاجل فلما أصبحوا في اليوم الثاني اذا وجوههم حمرة كأنما خضبت
بالدم فصاحوا وخصوا ويكروا أو يمتنوا انه العذاب فلما أمسوا صاحوا بأجمعهم ألا قد مضى
يومان من الاجل وحضر كما العذاب فلما أصبحوا في اليوم الثالث اذا وجوههم مسودة
كأنما طليت بالقار فصاحوا جميعا ألا قد حضركم العذاب فلما كانت ليلة الاحد خرج
صالح عليه الصلاة والسلام ومن أسلم معه من بين أظهرهم الى الشام فنزل رمله فلسطين
فلما أصبحوا في اليوم الرابع تكفؤوا وتحنطوا أو التوا بأنفسهم الى الارض يتلبون
أبصارهم الى السماء مرة الى الارض مرة لا يدرون من أين يأتيهم العذاب فلما اشتد
الضيق من يوم الاحد أتتهم صبيحة عظيمة من السماء فيها صوت كل صاعقة وصوت
كل شيء له صوت في الارض فتقطعت قلوبهم في صدورهم وهذا هو اجمعها الاجارية
متعددة يقال لها ذريعة بنت سالف وكانت كافرة شديدة العداوة لصالح عليه الصلاة
والسلام فاعلم الله تعالى رجليها بعدما عاينت العذاب وما أصاب ثمود فخرجت مسرعة
حتى أتت وادى القرى فأخبرتهم بما عاينت من العذاب الذى بثوهم استبقت ماء
فسقيت فلما شربت ماتت في الحال وذكر السدى في عقر الناقة فقال أوحى الله عز وجل
الى صالح عليه الصلاة والسلام ان قومك سيعقرون ناقةك فقال لهم ذلك صالح فقالوا
ما كنا لفعل فقال صالح انه سيولد في شهركم هذا غلام يعقرها فيكون هلاككم على
يديه فقالوا لا يولد لنا في هذا الشهر ولدا لاقتلناه قال فولد لثلاثة منهم في ذلك الشهر
أولاد فذبحوهم ثم ولد للعاشر ولد فأتى أن يذبحه لانه كان لم يولد له قبل ذلك ولد وكان
الولد الذى ولد له أحرأزرق فبنت نبتا ناسر يعافى كان اذا مر بالنسبة فرأوه قالوا لو كان
أبناؤنا احياء لكانوا مثل هذا الغلام فغضب الثلاثة على صالح لانه كان سبب قتل
ابنائهم فقتلوا وبالله يعنى فقتلوا وبالله لعينته وأهله وقالوا اخرج فزى الناس انا قد
خرجنا الى سفر فأتى الغار فنكون فيه حتى اذا كان الليل وخرج صالح الى مسجد أهله
فقتلناه ثم رجع الى الغار فنكون فيه حتى تنصرف الى رحلتنا فنقول ما شهدنا مهلك

أهلها وأنا الصادقون في صدق وتأييد. ونافقون أنا قد خرجنا إلى سفر وكان صالح لا يشام معهم
 في القرية بل كان يبيت في مسجد به خارج القرية فإذا أصبح أتاهم فيعظهم ويذكرهم
 فإذا أمسى خرج إلى مسجد به فيتعبد فيه قال فانطلق النسعة إلى الغار فدخلوا فسقط
 عليهم فقتلوا فانطلق رجال من كان قد اطاع على أمرهم لينظروا ما فعل أولئك النفر
 فرأوهم وهم فرح فرجعوا إلى القرية يصيدون ما رضى صالح يقتل أولادهم حتى قتلهم
 فاجتمع أهل القرية على عقر الناقة وقال ابن الحنق كان النسعة قد تقاسموا على تبني
 صالح بعد عقر الناقة وقال السدي وغيره لما ولد للعاشر ولد سماه بقدر فكان يشب
 سريعا فلما كبر جلس مع أناس يشربون الخمر فأرادوا ماء ليمزجوا به شرابهم وكان ذلك
 اليوم يوم شرب الناقة فوجدوا الماء قد شربته الناقة فاشتد ذلك عليهم وقالوا ما نضع
 نحن بابن هذه الناقة ولو كنا نأخذ هذا الماء الذي تشربه الناقة ففسد عليه لانعامنا
 وزروعنا كان خيرا لنا وقال ابن العاشر هل لكم أن أعقرها لكم فلو أنعم فعقرها (ق) عن
 ابن عمر رضي الله عنهما قال لما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحجر قال لا تدخلوا
 مساكن الذين ظلموا أنفسهم أن يصيبكم ما أصابهم إلا أن تكونوا بآكين ثم قنع رأسه
 وأسرع السير حتى جاوز الوادي وفي رواية لمسلم لا تدخلوا على هؤلاء المعذبين ثم ذكر مثله
 ولهم عنه إن الناس نزلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحجر أرض غود فاستقوا
 من آبارها وعذبوا به العجمين فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يهريقوا ما استقوه
 ويعافوا الأبل العجمين وأمرهم أن يستقوا من البئر التي كانت تردها الناقة وللبخاري
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل الحجر في غزوة تبوك أمرهم أن لا يشربوا من آبارها
 ولا يستقوا منها فقالوا قد عذبنا منها واستقينا فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يطرخوا
 ذلك العجمين ويهريقوا ذلك الماء وفي بعض الأحاديث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا تألوا رسولكم الآيات هؤلاء قوم صالح سألوهم الآيات فبعث الله الناقة فكانت
 ترد من هذا الفج وتصدر من هذا الفج وتشرب ماءهم يوم ورودها وأرأهم ثم أتى الفضيل
 من القارة فبعثوا عن أمرهم وعقروها فهاك الله من تحت أديم السماء منهم في مشارق
 الأرض ومغاربها الأرجل واحد ما يقال له أبو رغال وهو أبو ثقيف كان في حرم الله فنهه
 حرم الله تعالى من عذاب الله فلما خرج أصابه ما أصاب قومه فلدغ ودفن معه غصن من
 ذهب وأرأهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قبر أبي رغال فنزل القوم وابتهدوه بأسلحتهم
 وحفر راعته واستخرجوا ذلك الغصن وكانت الفرقة المؤمنة من قوم صالح أربعة
 آلاف خرج بهم صالح إلى حضرموت فلما دخلوها مات صالح فسمى حضرموت ثم بنوا
 أربعة آلاف مدينة وسموها حاضرا وقال قوم من أهل العلم توفي صالح عليه الصلاة
 والسلام بمكة وهو ابن ثمان وخمسين سنة وأقام في قومه عشرين سنة قوله تعالى
 (ولوطا) يعني وأرسلنا لوطا وقيل مناه واذكري يا محمد لوطا وهو لوط بن هاران بن تارخ
 وهو ابن أخي إبراهيم وإبراهيم عمه (انقال لقومه) يعني أهل سدوم والهم كان قد أرسل
 وذلك أن لوطا عليه الصلاة والسلام اجتمع معه إبراهيم عليه الصلاة والسلام إلى

(ولوطا انقال لقومه) أي واذكري
 لوطا واذبدل منه

(أنتأتون الفاحشة) اتفعلون السدنة المتبادية في القبح (ماسبقكم بها) ما عملها قبلكم والباء للتعدية ومنه قوله عليه السلام
سبقك بها عاكشة (من أحد) من زائدة لتأكيد النفي وإفادته معنى الاستغراق ١٤٩ (من العالمين) من التبعية وهذه

جمله مستأنفة أنك عليهم أو لا
يقوله أنتأتون الفاحشة ثم
وبخهم عليها فقال انتم أول من
عملها وقوله تعالى (أنتكم
لأنتأتون الرجال) بيان لقوله
أنتأتون الفاحشة والهمزة مثلها
في أنتأتون لأنكار انكم على
الاخبار مدني وحفص يقال
أتى المرأة إذاغشيها (شهوة)
مفعول له أى للاستهزاء لاحمل
لكم عليه الاجرد الشهوة
ولاذم أعظم منه لأنه وصف لهم
بالبهيمية (من دون النساء) أى
لا من النساء (بل أنتم قوم
مسرغون) اضرب عن الانكار
الى الاخبار عنهم بالحال التي
توجب ارتكاب القبايح وهو
انهم قوم عادتهم الاسراف
وتجاوز الحد وفي كل شئ فن ثم
اسرفوا في باب قضاء الشهوة حتى
تجاوزوا المعتاد الى غير المعتاد (وما
كان جواب قومه الان قالوا
اخرجوهم من قريتهم) اى
لوطا ومن آمن معه يعنى ما جابوه
بما يكون جوابا عما كلهم به لوط
من انكار الفاحشة ووضعهم
بصفة الاسراف الذي هو أصل
الشرف ولكنهم جاؤا بشئ آخر
لا يتعلق بكلامه ونصيحتهم من
الامر باخراجه ومن معه
من المؤمنين من قريتهم
(انهم أناس يتطهرون) يدعون

الشام فنزل ابراهيم عليه الصلاة والسلام أرض فلسطين ونزل لوط الاردن أرسله
الله تعالى الى أهل سدوم يدعوهم الى الله تعالى وينهاهم عن فعلهم القبيح وهو قوله
تعالى (أنتأتون الفاحشة) يعنى أنفعلون الفعلة المحسنة التي هي غايته في القبح وكانت
فاحشتهم اتيان الذكر ان في أدبارهم (ماسبقكم بها من أحد من العالمين) من الاولى
زائدة لتوكيد النفي وإفادته معنى الاستغراق والثانية للتبعية والمعنى ماسبقكم بها
القوم بهذه الفعلة الفاحشة أحد من العالمين قبلكم وفي هذا الكلام توبيخ لهم وتقرير
على فعلهم تلك الفاحشة قال عمرو بن دينار ما نرا ذكره على ذكر في الدنيا الا كان
من قوم لوط (أنتكم لتأتون الرجال) يعنى في أدبارهم (شهوة من دون النساء) يعنى ان
أدبار الرجال شهوى عندكم من فروج النساء (بل أنتم) يعنى أيها القوم (قوم مسرغون)
أى مجاوزون الحلال الى المحرام وانما ذمهم وغيرهم ووبخهم بهذا الفعل الخبيث لان
الله تبارك وتعالى خلق الانسان وركب فيه شهوة النكاح لبقاء النسل وعمران الدنيا
وجعل النساء محلا للشهوة وموضع النسل فاذا تركن الانسان وعدل عنهن الى غيرهن
من الرجال فكأنما قد اسرف وجاوزوا عتدى لانه وضع الشئ في غير محله وموضعه
الذى خلق له لان أدبار الرجال ليست محلا لولاة التي هي مقصودة بتلك الشهوة المركبة
في الانسان وكانت قصة قوم لوط على ما ذكره محمد بن اسحق وغيره من أهل الاخبار
والسير انه كانت قري قوم لوط مختصة ذات زروع وغمار لم يكن في الارض مثلها فقصدهم
الناس فأذوه ووضعوا عليهم فعرض لهم ابليس في صورة شيخ وقال لهم اذا فعلتم بهم
كذا وكذا نجوتم منهم فابوا فلما ألم الناس عليهم قصدوهم فأصابوا غلما ناحسا ناصبا حا
فأخبطوا واستحككم ذلك فيهم قال الحسن كانوا لا يتكلمون الا الغرباء وقيل استحككم ذلك
الفعل فيهم حتى نكح بعضهم بعضا وقال الكلبي أن أول من عمل به عمل قوم لوط ابليس
وذلك لان بلادهم اخصت فقصدوها أهل البلد ان فتمثل لهم ابليس في صورة شاب أمرد
فدعا الى نفسه فكان أول من نكح في دبره فامر الله تعالى السماء ان تحصبهم والارض
أن تحصبهم قوله عز وجل (وما كان جواب قوم لوط لوط
اذوبخهم على فعلهم القبيح ور كويهم ما حرم الله تعالى عليهم من العمل الخبيث (الأن
قالوا) يعنى قال بعضهم لبعض (اخرجوهم من قريتهم) يعنى اخرجوا لوطا وأتباعه
وأهل دينه من بلدكم (انهم أناس يتطهرون) يعنى أنهم أناس يتنزهون عن فعلكم وعن
أدبار الرجال لانها موضع النجاسة ومن تركها فقد تطهر وقيل ان البعد عن المعاصي
والأثم يسمى طهارة فمن تبعها بعد عنها فقد تطهر فلماذا قال انهم أناس يتطهرون اى
من فعل المعاصي والآثم (فانجيناه واهله) يعنى فانجيناه لوطا ومن آمن به واتبعه على
دينه وقيل المراد باهله المتصلون به بسبب النسب او المراد باهله ابتناه (الا امرأته)
يعنى زوجته (كانت من الغابرين) يعنى كانت من الباقيين في العذاب لانها كانت كافرة

الطاهرة ويدعون فعلمنا الخبيث عن ابن عباس رضى الله عنهما عابوهم بما يتمدح به (فانجيناه واهله) ومن يختص به من دونه
من المؤمنين (الا امرأته كانت من الغابرين) من الباقيين في العذاب والتذكير لتغليب الذكور على الاناث وكانت كافرة موالية

لاهل سدوم ووروى انها التفتت فاصابها حجر ٥٠ فماتت (واضطربنا عليهم مقارا) وارسلنا عليهم نوحا من المطر عيبا قالوا امطر

الله عليهم الكبريت والناووقيل
خسف بالمقيمين منهم وامطرت
حجارة على مسافر بهم وقال ابو
عبيدة امطر في العذاب ومطر
في الرحمة فانظر كيف كان عاقبة
المجرمين (الكافرين) والى
مدن) وارسلنا الى مدن وهو
اسم قبيلة (أخاهم شعيبا) يقال
له خطيب الانبياء الحسن
مراجعة قومه وكانوا أهل
بخس للكاييل والموازين (قال
يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله
غيره قد جاءكم بينة من ربكم)
أى معجزة وان لم تدكر في القرآن
(فأوفوا الكيل والميزان)
أتموهما والمراد فوفوا الكيل
ووزن الميزان أو يكون الميزان
كاليعاقبة بن المذدر (ولا
تفخسوا الناس أسياءهم) ولا
تتقصوا حقوقهم بتطيف
الكيل وتقصان الوزن وكانوا
يفخسون الناس كل شئ في
مبايعتهم ويخص بعضهم الى
مفعولين وهما الناس وأسياءهم
فتول بغتة زيدا حقه أى
تقصته اياه (ولا تفسدوا في
الارض بعداد صلاحها) بعد
الصلاح فيها أى لا تفسدوا فيها
بعدمأصل فيها الصالحون من
الانبياء والاولياء واضافه
كأضافة بل مكر الابل والنهار
أى بل مكركم في الليل والنهار
(ذاكم) إشارة الى ما ذكر من

وقيل معناه كانت من السابقين المعمرين قد أقي عليهم هراطو بل ثم هاسكت
مع من هلك من قوم لوط وانما قال من الغابرين ولم يقل من الغابرات لانها هلكت مع
الرجال فغلب ذكر الرجال فقال من الغابرين (وامطربنا عليهم مطرا) يعنى حجارة من سمح
قد غمت بالكبريت والنار يقال مطرت السماء وامطرت وقال ابو عبيدة يقال في العذاب
امطرت وفي الرحمة مطرت (فانظر كيف كان عاقبة المجرمين) يعنى انظر يا محمد كيف كان
عاقبة هؤلاء الذين كذبوا بالله ورسوله وعملوا الفواحش كيف اهلكناهم قال مجاهد نزل
جبريل عليه السلام فأدخل جناحيه تحت مذابح قوم لوط فاقبلعها ورفعها الى السماء
ثم قلبها على أعلاها اسفلها ثم أعبعوا بالحجارة وقوله فانظر كيف كان عاقبة المجرمين وان
كان هذا الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم لكن المراد به غيره من أمته ليعتبروا بما جرى
على أولئك فينبذوا بذلك الاعتبار عن الأفعال القبيحة والفواحش الخبيثة قوله عز
وجل (والى مدن أخاهم شعيبا) يعنى وارسلنا الى مدن أكثر المفسرين على ان مدن
اسم رجل وهو مدن بن ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام فعلى هذا يكون المعنى
وارسلنا الى ولده مدن ومدن اسم للقبيلة كما يقال بنو عيم وبنو عدى وبنو أسد وقيل مدن
اسم للنساء الذى كانوا عليه وقيل هو اسم للدينة وعلى هذين القولين يكون المعنى
وارسلنا الى أهل مدن والصحيح هو الأول لقوله أخاهم شعيبا يعنى في النسخ لا في الدين
وشعيب هو ابن نوب بن مدن بن ابراهيم عليه الصلاة والسلام قاله عطاء وقال مجاهد بن
اسحق هو شعيب بن ميكيل بن شعيب بن مدن بن ابراهيم عليه السلام وأم ميكيل بنت
لوط عليه السلام وقيل هو شعيب بن يثرون بن نوب بن مدن بن ابراهيم عليه السلام
وكان شعيب أعمى وكان يقال له خطيب الانبياء الحسن مراجعة قومه وكان قومه أهل
كفر وبخس في الكيل والميزان (قال) يعنى شعيب (يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله
غيره قد جاءكم بينة من ربكم) يعنى قد جاءكم حجة وبرهان من ربكم بحجة ما أقول
وصدق ما أدعى من النبوة والرسالة لكم لانه لا يدل لكل نبي من معجزة تدل على صدق
ما جاء به من عند الله غير ان تلك المعجزة التى كانت لشعيب لم تدكر في القرآن وليست كل
آيات الانبياء مذكور في القرآن وقيل أراد بالبيئة معنى شعيب بالرسالة اليهم وقيل
أراد بالبيئة الموعظة وهى قوله (فأوفوا الكيل والميزان) يعنى فأتوا الكيل والميزان
وأعطوا الناس حقوقهم وهو قوله (ولا تفخسوا الناس أسياءهم) يعنى لا تفسدوا الناس
حقوقهم ولا تمتصوهم اياهات فطفة والكيل والوزن يقال بخس فلان في الكيل والوزن
اذا نقصه وطففه (ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها) يعنى بعد أن أصلها الله تعالى
ببعثة الرسل واقامة العدل وكل نبي يبعث الى قوم فهو صلاحهم (ذاكم) يعنى الذى
ذكرت لكم وأمرتكم به من الايمان بالله ووفاء الكيل والميزان وترك الظلم والبغس (خير
لكم) يعنى مما أنتم عليه من الكفر وظلم الناس (ان كنتم مؤمنين) يعنى ان كنتم
مصدقين بما أقول (ولا تتعدوا بكل صراط توعدون) يعنى ان شعيبا قال لقومه الكفار

ولا
الوفاء بالكيل والميزان وترك البغس والافساد في الارض (خير لكم) في الانسانية وحين
بالاحدوتة (ان كنتم مؤمنين) صدقين لى في تولى (ولا تتعدوا بكل صراط) بكل طريق (توعدون) من آمن بشعيب بالعذاب

(وتصدون عن سبيل الله) عن العبادة (من آمن به) بالله وقيل كانوا يقطعون الطرق وقيل كانوا عشارين (وتبعونها)
وتطلبون لسبيل الله (عوجا) أى تصفونها للناس بأنها سبيل

١٥١

معوجة غير مستقيمة لتمتعوهم
عن سلو كهو محمل توعدون
وما عطف عليه انصب على
الحال أى لا تعدوا وعدين
وصادين عن سبيل الله وباعين
عوجا (واذ كروا إذ كنتم قليلا)
اذموا قول به غير طريف أى
واذ كروا على جهة التكره
كونكم قليلا عددكم (فكثركم)
الله ووفر عددكم وقيل ان مدبر
ابن ابراهيم تروج بنت لوط
فولدت فرعى الله فى نسلها بالبركة
والنساء فكثروا (وانظروا
كيف كان عاقبة المفسدين)
آخر أمر من أفسد قبلكم من الأمم
كقوم نوح وهود وصالح ولوط
عليهم السلام (وان كان طائفة
منكم آمنوا بالذى أرسلت به
وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا)
فانتظروا (حتى يحكم الله بيننا)
أى بين الفريقين بأن ينصر الحقين
على المبطلين ويضهرهم عليهم
وهذا وعد للكافرن بانتقام
الله تعالى منهم أو هو حدث
للمؤمنين على الصبر واحتمال
ما كان يلحقهم من المشركين
إلى أن يحكم الله بينهم وينتقم لهم
منهم أو هو خطاب للفرقيين
أى ليصبر المؤمنون على أذى
الكفار والكافرون على
ما يسوءهم من إيمان من آمن
منهم حتى يحكم الله فيميز الخبيث

ولا تعدوا على كل طر يق من الدين والحق تمنعون الناس من الدخول فيه وتهيدونهم
على ذلك وذلك أنهم كانوا يجلسون على الطرقات ويخوفون من يريد الإيمان بالله وبرسوله
شعيب وهو قوله تعالى (وتصدون عن سبيل الله من آمن به) يعنى وتمنعون من يريد
الإيمان بالله وتولون ان شعيبا كذاب وتخوفونه بالقتل قال ابن عباس كانوا يجلسون
على الطر يق فيخبرون من أتى عليهم ان شعيبا الذى تريدونه كذاب فلا يفتنكم عن
دينكم (وتبعونها عوجا) يعنى وتريدون اعوجاج الطريق عن الحق وعدولها عن التصد
وقيل معناها تولون لها الزرع والصلال ولا تستمعون على طريق الهدى والرشاد
(واذ كروا إذ كنتم قليلا فكثركم) يعنى ان شعيبا عليه الصلاة والسلام ذكرهم نعمة
الله عليهم قال الزجاج يحتمل ذلك ثلاثة أوجه كثر عددكم وكثر كمال الغنى بعد الفقر
وكثر كمال القوة بعد الضعف وجه ذلك أنهم اذا كانوا فقراء ضعفاء فهم بمنزلة القليل
والمعنى انه كثر كمال القوة وأعز كمال القدرة فاشكروا نعمة الله تعالى عليكم وآمنوا
به (وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين) يعنى وانظروا وانظر اعتبار ما نزل عن كان
ذلك من الأمم السالفة والنورون الخالية حين عتوا على ربهم وعصوا رسله من العذاب
والهلاك وأقرب الأمم اليكم قوم لوط فانظروا كيف أرسل الله تعالى عليهم جماعة من
السماء لمساعدوه وكذا رسله (وان كان طائفة منكم آمنوا بالذى أرسلت به وطائفة لم
يؤمنوا) يعنى وان اختلفتم فى رسالتى فصرتم فرقتين فرقة آمنت بى وصدقت رسالتى
وفرقة كذبت وصدت رسالتى (فاصبروا) فيه وعيد وتهديد (حتى يحكم الله بيننا) يعنى
حتى يغضى الله ويفصل بيننا فيميز المؤمنين المصدقين وينصرهم ويهلك المكذبين
الجاحدين ويعذبهم (وهو خير الحاكمين) يعنى انه كما عدل منزعه عن الجور والميل
والخيف فى حكمه وانما قال خير الحاكمين لانه تسمى بعض الاشخاص حاكما على سبيل
الإنجاز والله تعالى هو الحاكم فى الحقيقة فلهذا قال وهو خير الحاكمين (قال الملا الذين
استكبروا من قومه) يعنى قال الجماعة من اشراف قومه الذين تكبروا عن الإيمان بالله
وبرسوله وتعظموا عن اتباع شعيب (لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا
أولئهم عادون فى ملتنا) يعنى أن قوم شعيب أجاوبه بان قالوا لا بد من أحد أمرين اما ان يخرجك
ومن تبعك على دينك من بلدنا ولترجعن الى ديننا وملتنا وما نحن عليه وهذا فيه اشكال
وهو ان شعيبا عليه الصلاة والسلام لم يكن قط على ملتهم حتى يرجع الى ما كان عليه فما
معنى قوله أولئهم عادون فى ملتنا واجيب عن هذا الاشكال بان اتباع شعيب كانوا قبل
الإيمان به على ملتة أولئك الكفار فخابوا وشيعيا واتباعه جميعا فدخل هو فى الخطاب
وان لم يكن على ملتهم قط وقيل معناها لتصيرن الى ملتنا فوقع العود على معنى الابتداء
كما تقول قد عادنا على من غلن مكروبه يعنى قد لحقنى منه ذلك وان لم يكن قد سبق منه مكروه
فهو كما قال الشاعر

من الطيب (وهو خير الحاكمين) لان حكمه حق وعدل لا يخاف فيه الجور (قال الملا الذين استكبروا من قومه لنخرجنك
يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أولئهم عادون فى ملتنا) أى ليكونن أحد الامرين اما ان يخرجكم واما ان يعودكم فى الكفر

(قال) شعيب (أولو كنا
 كارهين) الهمة للاستتھام
 والاول للحال تقديره لتعديدها
 في ملتكم في حال كراهتنا ومع
 كوننا كارهين قالوا نعم ثم قال
 شعيب (قد افترينا على الله
 كذبا ان عدنا في ملتكم) وهو
 قسم على تقدير حذف اللام أي
 والله لقد افترينا على الله كذبا
 ان عدنا في ملتكم (بعد انجنا
 الله منها) خلاصنا الله فان قلت
 كيف قال شعيب ان عدنا في
 ملتكم والكفر على الانبياء
 عليهم السلام محال قلت أراد
 عود قومه الا انه نظم نفسه في
 بجلتهم وان كان بريئا من ذلك
 اجراء الكلامه على حكم التغليب
 (وما يكون لنا) وما ينبغي لنا وما
 يصح (ان نعود فيها) الا ان يشاء
 الله (ربنا) الا ان يكون سبق في
 مشيئته ان نعود فيها اذالك كانت
 كلها بمشيئة الله تعالى خيرا
 وشرا (وسع ربنا كل شيء علما)
 تميز أي هو عالم بكل شيء فهو
 يعلم أحوال عباده كيف تحول
 وقلوبهم كيف تتقلب (على
 الله نركننا) أي أن نشتد على
 الايمان وبوقتنا لا زيدا الايقان
 (ربنا افزع بينهم وبين قومنا
 بالحق) أي احكم والفتاح
 الحق كومة والفتاح بالحق يفتح
 الامر المغلق فلذا سمى قضا
 ويسمى أهمل بحال القاضي
 فتاحا (وانت خير الحاكمين)
 لكونه وهو خير الحاكمين

فان تكسر الايام أحسن مدة إلى فقد عادت لمن ذنوب

اراد فقد صارت لمن ذنوب ولم ير ان ذنوبا كانت لمن قبل الاحسان وقوله تعالى (قال
 أولو كنا كارهين) أي لا نعود في ملتكم وان اكرهتمونا واجبرتمونا على الدخول فيها فلا
 تقبل ولا ندخل (قد افترينا على الله كذبا ان عدنا في ملتكم بعد انجنا الله منها) يعني
 ان شعيبا اجاب قومه اذ دعوه ومن آمن به الى العود الى ملتكم والدخول فيها فقال قد
 افترينا يعني قد اختلفنا على الله كذبا ونحصرنا عليه من القول باطلا ان نحن رجعنا الى
 ملتكم وقد علمنا فساد ما أنتم عليه من الملة والدين وقد أنقذنا الله وخلصنا منها وبصرنا
 خطاها وهذا ايضا فيه من الاشكال مثل ما في الاول وهو ان شعيبا عليه الصلاة والسلام
 ما كان في ملتكم قط حتى يقول ان عدنا في ملتكم بعد انجنا الله منها والجواب عنه مثل
 ما أجيب عن الاشكال الاول وهو ان تقول ان الله نجى قومه الذين آمنوا به من تلك
 الملة الباطلة الا ان شعيبا نظم نفسه في جلته وان كان بريئا كما كان عليه من الكفر
 فأجرى الكلام على حكم التغليب وقيل معنى نجنا الله منها علمنا قبح ملتكم وفسادها
 فكنهه خلاصنا منها وقوله تعالى اخبارنا عنه (وما يكون لنا ان نعود فيها الا ان يشاء الله
 ربنا) يعني وما يكون لنا ان نرجع الى ملتكم ونترك الحق الذي نحن عليه الا ان يشاء
 الله ربنا يعني الا ان يكون قد سبق لنا في علم الله ان نعود فيها فحينئذ يضي قضاء الله
 وقدره فيما ينفذ سابق مشيئته علينا وقال الواحدى معنى العود هنا الابتداء والذي
 عليه أهل العود والسنة في هذه الآية أن شعيبا وأصحابه قالوا ما كنا نرجع الى ملتكم
 بعد أن وقفنا على انهاده لانه لا تكسب دخول النار الا ان يريد الله اهلا كنا فامورنا
 راجعة الى الله غير خارجة عن قبضته يدعد من شاء بالطاعة ويشق من شاء بالعصية
 وهذا من شعيب وقومه اسلاما لمشيئة الله ولم تزل الانبياء والا كابر يخافون العاقبة
 وانتساب الامر لا ترى الى قول الحليل عليه الصلاة والسلام واجنبتى وبنى أن نعيد
 الاصنام وكن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم كثر ما يقول يا مقلب القلوب ثبت قلبي على
 دينك قال الزجاج رحمه الله تعالى المعنى وما يكون لنا ان نعود فيها الا ان يكون قد سبق
 في علم الله ومشيئته ان نعود فيها وتسبق ذلك قوله (وسع ربنا كل شيء علما) يعني انه
 تعالى يعلم ما يكون قبل ان يكون وما سيبكون وانه تعالى كان عالما في الازل بجميع
 الاشياء فالسعيد من سعد في علم الله تعالى والحق من شق في علم الله تعالى (على الله
 توكنا) أي على الله اعتماد واليه نستند في أمورنا كلها فانه السكفي لمن توكل عليه والمعنى
 على الله توكلنا الا على غيره فكنا نترك الاسباب ونظر الى مسبب الاسباب (ربنا افزع
 بينهم وبين قومنا بالحق) لما ليس شعيب من ايمان قومه دعا به هذا الدعاء فقال ربنا
 افزع أي اقض وافصل واحكم بينهم وبين قومنا بالحق يعني بالعدل الذي لا جور فيه ولا
 ظلم ولا حيف (وانت خير الحاكمين) يعني خير الحاكمين قال الفراء ان أهل عمان يسمون
 القاضى الفاتح والفتاح وقال غيره من أهل اللغة هي لغة امرؤ أشد لبعضهم في ذلك
 ألا بلغ بنى عصم رسولا فافى عن قى حكم غنى

(وقال الملاؤ الذين كفروا من قومه لئن اتبعتم شعيبا انكم اذا لخاسرون) مغبونون لفوات فوائدهم والخس والتطيف باتباعه لانه ينهاكم عن ما وياكم على الايقاع والتسوية وجواب القسم الذي وملكته اللام في لئن اتبعتم وجواب الشرط انكم اذا لخاسرون فهو ساد مسد الحواش (فاخذتهم الرجفة) الزلزلة (فاصبحوا في دارهم جاثين ميتين) (الذين كذبوا شعيبا) مبتدأ خبره (كانوا هم الخاسرون) لم من قالوا لهم انكم اذا لخاسرون وفي هذا الابتداء معنى الاختصاص كانه قيل الذين كذبوا شعيبا هم المخصوصون بان اهلكوا كان لم يقيموا في دارهم لان الذين اتبعوا شعيبا قد انجأهم الله الذين كذبوا شعيبا هم المخصوصون بالخسران العظيم دون اتباعه فهم الراجحون وفي التكرار مبالغة واستعظام لتكذيبهم ولما جرى عليهم (فتولى عنهم) بعد ان نزل بهم العذاب (وقال يا قوم لقد ابلغتكم رسالات ربي ونهجت لكم)

أراد انه غنى عن حاكمهم وقاضهم وقال ابن عباس رضي الله عنهما ما كنت أدري ما معنى قوله ربنا افصح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين حتى سمعت ابنة ذى القرن يقول تعال افتحك يعني افاضك وهذا قول قتادة والسدي وابن جرير وجهور المفسرين ان الفاتح هو الفاضل والمحاكم سعى بذلك لانه يفتح أغلاق الاشكال بين المخصوصين ويفصلها وقال الزجاج وجائز أن يكون معناه ربنا أظهر أمرنا حتى يفتح بيننا وبين قومنا ونكشف والمراد منه أن ينزل عليهم عذابا يدل على كونهم مبطلين وعلى كون شعيب وقومه محقين وعلى هذا الوجه فالفتح يراد به الكشف والتمييز (وقال الملاؤ الذين كفروا من قومه لئن اتبعتم شعيبا) يعني وقال جماعة من اشراف قوم شعيب من كفر به لا تخرب منكم لئن اتبعتم شعيبا على دينه وتركت دينكم وملاكم وما أنتم عليه (انكم اذا لخاسرون) يعني انكم لمغبونون في فعلكم (فاخذتهم الرجفة) يعني الزلزلة الشديدة (فاصبحوا في دارهم جاثين) قال ابن عباس وغيره فتح الله عليهم بابا من جهنم فارسل عليهم حراشديد من جهنم فاخذوا نفاسهم فلم ينفههم ظل ولا ماء فدخلوا في الاسراب ليدبروا فيها قودها أشد حرام من الظاهر فخرجوا هرا إلى البرية فبعث الله عليهم سحابة فيها ريح طيبة باردة فاطمتهم وهي الظلة فوجدوا لها باردا وسما فنادى بعضهم لبعض احذوا الجماعة واتحت السحابة جالهم ونسأؤهم وصبيانهم المهيأ الله عليهم ناراً ورجفت بهم الارض من تحتهم فاحترقوا كاحتراق الجراد في المنقلى وصاروا رمادا وروى ان الله تعالى حبس عنهم الریح سبعة أيام ثم سلط عليهم المحر حتى هلكوا بها وقال قتادة بعث الله شعيبا إلى أصحاب الایكة وإلى أهل مدين فاما أصحاب الایكة فاهلكوا بالظلة واما أهل مدين فاخذتهم الرجفة فاصحابهم جبريل عليه السلام صيحة هلكوا جميعا قال ابو عبد الله الجبلى كان ابوجاد وهو زو حطى وكان وسع ففص وقرشت ملوك مدين وكان ما كهم في زمن شعيب يوم انظله اسمه كمن فلما هلك قالت ابنته شعرا تبيكه ونزیه به

كمن هدم دركنی * هلكه وسط الخلة

سید القوم أتاه * هلك نار تحت ظله

جعلت ناراً عليهم * دارهم كالمضمحلة

وقوله تعالى (الذين كذبوا شعيبا كان لم يغنوا فيها) يعني كان لم يقيموا فيها ولم ينزلوها يوما من الدهر يقال غنيت بالمكان أى اقتبته والمعاني المنازل التى بها أهلها واحداهم معنى قال الشاعر

ولقد غنوا فيها بأجمع عيشة * فى ظل ملك ثابت الاوتاد

أراد أقاموا فيها وقيل فى معنى الآية كان لم يبعثوا فيها متعمين مستغنيين يقال غنى الرجل اذا استغنى وهو من الغنى الذى هو ضد الفقر (الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين) يعني خسروا أنفسهم بهلاكهم (فتولى عنهم) يعني فأعرض عنهم شعيب شاخصا من بين أظهرهم حين أتاهم العذاب (وقال يا قوم لقد ابلغتكم رسالات ربي ونهجت لكم) يعني انه قال لهم ذلك لما يتقن نزول العذاب بقومه واختلاف اهل كان

ذلك القول قبل نزول العذاب أو بعده على قولين سبقا في قصة صالح عليه الصلاة والسلام وقوله (فكيف آسى) يعني أحن (على قوم كافر ين) والاسى أشد الحزن وانما اشتد حزنه على قومه لانهم كانوا كثيرين وكان يتوقع منهم الاجابة والايمان فلما نزل بهم ما نزل من العذاب عزي نفسه فقال كيف أحن على قوم كافر ين لانهم هم الذين اهلكوا أنفسهم باصرارهم على الكفر وقيل في معنى الآية ان شعيبا قال لقد أعذرت اليكم في البلاغ والنصيحة والتذير فلم تسمعوا قولي ولم تقبلوا نصيحتي فكيف أحن عليكم يعني انكم لستم مستحقين لان يحزن عليكم فعلى القول الاول انه حصل لشعب حزن على قومه وعلى القول الثاني لم يحزن عليهم والله أعلم وقوله تعالى (وما أرسلنا في قرية من نبي) فيه اضممار وحذف تقديره فكذبوه (الاخذنا اهلها بالبأساء والضراء) قال ابن مسعود البأساء الفقر والضراء المرض وهو معنى قول الزجاج فانه قال البأساء كل ما ناله من الشدة في أموالهم والضراء كل ما ناله من الامراض وقيل البأساء الشدة وضيق العيش والضراء الضر وسوء الحال (لعلهم يضرعون) يعني انما فعلنا بهم ذلك لكي يتضرعوا ويتوبوا والتضرع الخضوع والاشهاد لام الله عز وجل والمراد من هذه الآية ان الله عز وجل لما عرف نبيه صلى الله عليه وسلم احوال الانبياء مع اهلهم المكذبة وقص عليه من اخبارهم وعرفه سنته في الامم الذين خلوا من قبله وما صاروا اليه من الهلاك والعذاب عرفه في هذه الآية انه قد ارسل رسلا الى امم اخرف كذبوا وسلمهم فاحذهم بالبأساء والضراء كما فعل بمن كذب ربه وفيه تحذير وتخويف وتحذير الكفار قريش وغيرهم من الكفار لينجزوا وعما هم عليه من الكفر والتكذيب ثم بين تعالى انه لا يجزي تديبره في اهل القرى على غم واحد وسنة واحدة انما يدبرهم بما يكون الى الايمان اقرب وهو قوله تعالى (ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة) لان ورود النعمة على البدن والمال بعد الشدة والضيق يستدعي الانقياد للطاعة والاشتغال بالثبوت كقول اهل اللغة السيئة كل ما يسوء صاحبه والحسنة كل ما يستحسنه الطبع والعقل فالسيئة والحسنة هنا الشدة والرخاء والمعنى انه تعالى بدل مكان البأساء والضراء النعمة والسعة والحسب والعجبة في الابدان فاخبر الله تعالى في هذه الآية انه ياخذ اهل المعاصي والكفر تارة بالشدة وتارة بالرخاء على سبيل الاستدراج وهو قوله (حتى عفا) يعني انه فعل ذلك بهم حتى كثروا وكثرت اموالهم يقال عفا الشعر اذا كثروا طال قال مجاهد حتى كثرت اموالهم واولادهم (وقالوا) يعني من غرتهم وغفلتهم بعدما صاروا الى الرخاء والسعة (قدمس آباءنا الضراء والسراء) يعني انهم قالوا هكذا عادة الدهر قد بما وحديثا لنا ولا بائنا ولم يكن ما سمننا من الشدة والضراء عتقوا بقاءنا من الله تعالى على ما نحن عليه فكونوا على ما اتمم عليه كما كان آباؤكم من قبل فانهم لم يتركوا دينهم لما اصابهم من الضراء والسراء قال الله تعالى (فاخذناهم بغتة) يعني اخذناهم فجأة آمن ما كانوا اليكون ذلك أعظم محسنتهم (وهم لا يشعرون) يعني بنزول العذاب بهم والمراد بذكر هذه القصة اعتبار من سمعها ليزجر عما هو عليه من الذنوب قوله

فكيف آسى) أحن (على قوم كافر ين) اشتد حزنه على قومه ثم أنكر على نفسه فقال كيف يشتد حزن على قوم ليسوا باهل للحزن عليهم الكفرهم واستحقاقهم ما نزل بهم أو أراد لقد أعذرت لكم في البلاغ والتذير بما حل بكم فلم تصدقوني فكيف آسى عليكم (وما أرسلنا في قرية من نبي) يقال لكل مدينة قرية وفيه حذف أى فكذبوه (الاخذنا اهلها بالبأساء) بالبؤس والفقر (والضراء) الضر والمرض لاستكبارهم عن اتباع نبيهم أو همتا نقصان النفس والمال (لعلهم يضرعون) ليتضرعوا ويتذللوا ويخطوا أردية الكبر (ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة) أى أعطيناهم بدل ما كانوا فيه من البلاء والخلة الرخاء والسعة والعجبة (حتى عفا) كثروا وغوا في أنفسهم وأموالهم من قولهم عفا النبات اذا كثروا منه قوله عليه السلام واعفوا الله (وقالوا قدمس آباءنا الضراء والسراء) أى قالوا هذه عادة الدهر يعاقب في الناس بين الضراء والسراء وقدمس آباءنا نخوذ ذلك وما هو بعقوبة الذنب فكونوا على ما اتمم عليه (فاخذناهم بغتة) فجأة (لا يشعرون) بنزول العذاب واللام في

(ولأن أهل القرى) إشارة إلى أهل القرى التي دل عليها وما أرسلنا في قرية من نبي كانه قال ولأن أهل تلك القرى الذين كذبوا أو اهل كروا (آمنوا) بدل كفرهم (واتقوا) الشرك مكان ارتكابه (لنفتننا عليهم) لنفتننا شامتي (بركات من السماء (والارض) اراد المطر والنبات ولا تنههم بالحير من كل وجه (ولكن كذبوا) الانبياء (فاخذناهم عما كانوا يكسبون) بكفرهم وسوء كسبهم ويجوز أن تكون اللام لتجنس (أفأمن أهل القرى) يريد الكفار منهم (ان يأتيهم بأسنا) عذابنا (بيانا) ليلا اي وقت بيان يقال بات بيانا (وهم ناعثون أو أمن أهل القرى ان يأتيهم بأسنا نحن) نهارا والضحى في الاصل ضوء الشمس اذا اشرفت والافاء

والواو في أفامن وأؤمن حرفا عطف دخل عليهم ما همزة الانكار والمعطوف عليه فاخذناهم بغتة وقوله ولأن أهل القرى الى يكسبون اعترض بين المعطوف والمعطوف عليه وانما عطف بالفاء لان المعنى ففعلوا وصنعوا فاخذناهم بغتة بعد ذلك أمن أهل القرى ان يأتيهم بأسنا بيانا وأمنوا ان يأتيهم بأسنا نحن او امن شامى وحجازى على العطف بأو والمعنى انكار الامن من احدهذين الوجهين من اتيان العذاب لئلا او نحن فان قلت كدخول همزة الاستفهام على حرف العطف وهو نينا في الاستفهام قلت التنافي في المفرد لافي عطف جملة على جملة لانه على استئناف جملة بعد جملة (وهم يلعبون) يشتغلون بما لا يجدي لهم (أفأمنوا) تكرير لقوله أفامن أهل القرى (مكر الله) اخذه العبد من حيث لا يشعر وعن الشبلي قدس الله روحه العزيز

عز وجل (ولأن أهل القرى آمنوا واتقوا) لما بين الله تعالى في هذه الآية الاولى ان الذين عصوا وقعدوا اخذهم بعد ذهابه بين في هذه الآية انهم لو آمنوا بعني بالله وبرسله وأطاعوه فيما أمرهم به واتقوا بعني ما بين الله تعالى عنه وحرمة عليهم (لنفتننا عليهم) بركات من السماء والارض) بركات السماء المطر وبركات الارض النبات والثمار وجميع ما فيها من الخيرات والانعام والارزاق والامن والسلامة من الآفات وكل ذلك من فضل الله تعالى واحسانه على عباده وأصل البركة ثبوت الخير الالهى في الشيء وسعى المطر بركة السماء لثبوت البركة فيه وكذا ثبوت البركة في نبات الارض لانه نشأ عن بركات السماء وهى المطر وقال البغوى أصل البركة المواظبة على الشيء أى تابعنا عليهم بالمطر من السماء والنبات من الارض ورفعنا عنهم القطع والمحب (ولكن كذبوا) يعنى فعلنا بهم ذلك ليؤمنوا فآمنوا ولكن كذبوا يعنى الرسل (فاخذناهم) يعنى بانواع العذاب (عما كانوا يكسبون) يعنى اخذناهم بسبب كسبهم الاعمال الخبيثة قوله تعالى (أفأمن أهل القرى) هو استفهام بمعنى الانكار وفيه وعيد وتهديد وزجر والمراد بالقرى مكة وما حولها وقيل هو عام في كل أهل القرى الذين كفروا وكذبوا (ان يأتيهم بأسنا) يعنى عذابنا (بيانا) يعنى ليلا (وهم ناعثون أو أمن أهل القرى ان يأتيهم بأسنا نحن) يعنى نهارا لان الضحى صدر النهار (وهم يلعبون) يعنى وهم ساهون لاهون غافلون عما يرادهم والمقصود من الآية ان الله خوفهم بنزول العذاب وهم في غاية الغفلة وهو حال النوم بالاسل وحال الضحى بالنهار لانه الوقت الذي يغلب على الانسان التشاغل فيه بامور الدنيا وامور الدنيا كلها لعب ويحتمل ان يكون المراد خوضهم في كفرهم وذلك لعب ايضا لانه ضر ولا ينفع (أفأمنوا مكر الله) يعنى استدراجهم اياهم بما أنعم عليهم من الدنيا وقيل المراد به ان يأتيهم عذابه من حيث لا يشعرون وعلى هذا الوجه فيكون معنى التذير وسعى هذا العذاب مكر التزول وهم في غفلة عنه لا يشعرون به (فلا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون) يعنى انه لا يامن ان يكون ما أعطاهم من النعمة مع كفرهم استدراجا لامن خسروا في آخره وهلك مع الخاسرين (أولم يهد) يعنى أولم يبين (للذين برؤن الارض من بعد) هلاك (أهلها) الذين كانوا من قبلهم فبرؤنهم فخلقهم فيها (ان لو نشاء أصبناهم بذنوبهم) يعنى لو نشاء

كفرهم تركه اياهم على ما هم عليه وقالت ابنة الربيع بن خيثم لما لايها ما لى أرى الناس ينامون ولا أراك تنام قال يا بنى تاه أن أبالك يخاف البيات أراد قوله ان يأتيهم بأسنا بيانا (فلا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون) الا الكافرون الذين خسروا أنفسهم حتى صاروا الى النار (أولم يهد) يبين (للذين برؤن الارض من بعد أهلها ان لو نشاء أصبناهم بذنوبهم) ان لو نشاء رفوع بانه فاعل يهدوان مخففة من الثقيلة أى أولم يهد للذين يخلفون من خلا قبلهم في ديارهم وبرؤنهم أرضهم هذا الشأن وهو أنالوا

نشأ أصبناهم بذنوبهم كما أصبنا

باللام لأنه بمعنى التبيين (ونطبع) مستأنف أي ونحن نختم (على قلوبهم فهم لا يسمعون) الوعد (تلك القرى) نقص عليك من أنبائها (كقوله هذا على شيخنا في أنه ميتة وأخير وحال أو تكون القرى صفة تلك ونقص خبر أو المعنى تلك القرى المذكورة من قوم نوح إلى قوم شعيب نقص عليك بعض أنبائها ولها أنباء غير هالم نقصها عليك (ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات) بالمحجزات (فما كانوا يؤمنوا) عند مجيء الرسل بالبينات (بما كذبوا من قبل) بما كذبوا من آيات الله من قبل مجيء الرسل أو فما كانوا يؤمنوا إلى آخر أخبارهم بما كذبوا به أو لأحين طاعتهم الرسل أي استبرأوا على التكذيب من لدن مجيء الرسل إليهم إلى أن ماتوا مصرين مع تنابع الآيات واللام لتأكيدها (كذلك) مثل ذلك الطبع الشديد (يطبع الله على قلوب الكافرين) لما علم منهم أنهم يختارون الثبات على الكفر (وما وجدنا لأكثرهم من عهد) الضمير للناس على الإطلاق يعني أن أكثر الناس نقضوا عهد الله وميثاقه في الإيمان والالتزام أو للام المذكورين فإنهم كانوا إذا عهدوا لله في ضرورة وخفاة لئن

من قبلهم فاهلكنا الوارثين كما اهلكنا المورثين وانما عدى فعل الهداية

أخذناهم وعاقبناهم بدين كفرهم (ونطبع) أي ونختم (على قلوبهم فهم لا يسمعون) يعني لا يسمعون موعظة ولا يقبلون الإيمان ونطبع منقطع عما قبله والمعنى ونختم على قلوبهم ويجوز أن يكون معطوفاً على الماضي ولغظه لفظ المستقبل والمعنى ولوشناطبعنا على قلوبهم (تلك القرى) يعني هذه القرى التي ذكرنا لك يا محمد أمرها وأمر أهلها وهي قرى قوم نوح وعاد وحمود وقوم لوط وقوم شعيب (نقص عليك من أنبائها) يعني تخبيرك عنها وعن أخبار أهلها وما كان من أمرهم وأمر رسلهم الذين أرسلوا إليهم لتعلم يا محمد أننا لننصر رسلنا والذين آمنوا معهم على أعدائنا وأعدائهم من أهل الكفر والعناد وكيف أهلكناهم بكفرهم وبخلافاتهم رسلهم ففهم تسلياً للنبى صلى الله عليه وسلم وتحذير لكفار قريش أن يصيبهم مثل ما أصابهم (ولقد جاءتهم) يعني لاهل تلك القرى (رسلاً بالبينات) يعني جاءتهم رسلهم بالمحجزات الباهرات والبراهين الدالة على صدقهم (فما كانوا يؤمنوا بما كذبوا من قبل) اختلف أهل التفسير في معنى ذلك فقيل معناها ما كان هؤلاء المشركون الذين أهلكناهم من أهل القرى يؤمنوا عند إرسالنا إليهم رسلهم بما كذبوا من قبل ذلك وهو يوم أخذناهم حين أخرجهم من ظهر آدم عليه السلام فأقروا باللسان واضمروا التكذيب وهذا معنى قول ابن عباس والسدي قال السدي آمنوا كرها يوم أخذنا الميثاق وقال مجاهد فمما كانوا أحياناً بعد أهلاً لهم ومعانيذهم العذاب ليؤمنوا بما كذبوا من قبل هلاكهم وقيل معناها ما كانوا يؤمنوا عند مجيء الرسل بما سبق لهم في علم الله أنهم يكذبون به حين أخرجهم من صلب آدم عليه الصلاة والسلام قال أبي بن كعب كان سبق لهم في علمه يوم أقروا له بالميثاق أنهم لا يؤمنون به وقال الربيع بن أنس يحق على العباد أن يأخذوا من العلم ما يبدى لهم ربههم وإن لا ينالوا علم ما أخفى الله تعالى عنهم فإن علمه نافذ فيما كان وفيما يكون وفي ذلك قال تعالى ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات فمما كانوا يؤمنوا بما كذبوا من قبل كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين قال نفذ علمهم أيهم المطيع من العصاة حيث خلقتهم في صلب آدم عليه الصلاة والسلام قال الطبري وأولى الأقوال بالصواب قول أبي بن كعب والربيع بن أنس وذلك أن من سبق في علم الله أنه لا يؤمن به فلا يؤمن أبداً وقد كان سبق في علم الله له هلك من الأمم الذين قص خبرهم في هذه السورة أنهم لا يؤمنون أبداً فآخبر عنهم أنهم لم يكونوا يؤمنوا بما هم يكذبون به في سابق علمه قبل مجيء الرسل عند مجيئهم إليهم (كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين) يعني كطبع الله على قلوب كفار الأمم الخالية وأهلكهم كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين الذين كتب الله عليهم أنهم لا يؤمنون من قومك (وما وجدنا لأكثرهم من عهد) يعني وما وجدنا لأكثر الأمم الخالية والترون الماضية الذين قصصنا خبرهم عليك يا محمد من وفاء بالعهد الذي عهدناه إليهم وأوصيهم به يوم أخذنا الميثاق قال ابن عباس إنما أهلك الله أهل القرى لأنهم لم يكونوا حافظوا ما وصاهم به (وان وجدنا لأكثرهم لفاسقين)

أنجيئنا لنؤمنين ثم أنجناهم نكروا (وان) الشأن والحديث (وجدنا) أكثرهم لفاسقين) لأخرجين عن أي إطاعة والوجود بمعنى العلم بدليل

دخول ان الحققة واللام الفارقة ولا يجوز ذلك الا في المبتدأ والخبر والافعال الداخلة عليهم (ثم بعثنا من بعدهم) الضمير للرسول في قوله واقد جاءتهم وسلم اولالام (موسى يا ياتنا) بالمعجزات الواضحات (الى فرعون وملئه فظلموا بها) فكفروا يا ياتنا جرى الظلم مجرى الكفر لانهما من واحد اذ ان الشرك هو الظلم العظيم واطفلموا الناس بسيدنا حين آذوا من آمن أو

لانه اذا وجب الايمان بها فكفروا بدل الايمان كان كفرهم بها ظلم لا حيث وضعوا الكفر غير موضعه وهو موضع الايمان (فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) حيث صاروا مغررين (وقال موسى يا فرعون) يقال لملوك مصر القراعنة كما يقال لملوك فارس الاكاسرة وكانه قال ياملك مصر واسمه قابوس أو الوليد بن مصعب بن الريان (انى رسول من رب العالمين) اليك قال فرعون كذبت فقال موسى (حقيق على أن لا أقول على الله الا الحق) أى أنا حقيق على قول الحق أى واجب على قول الحق أن أكون قائله والقائم به حقيق على نافع أى واجب على ترك القول على الله الا الحق أى الصدق وعلى هذه القراءة تفهم على العالمين وعلى الاول يجوز الوصل على جعل حقيق وصف الرسول وعلى معنى الباء كقراءة أى أى انى رسول خليفى بان لا أقول أو يعلى على بمعنى الفعل فى الرسول أى انى رسول

أى وما وجدنا أكثرهم الا فاسقين خارجين عن طاعة وأمرنا قوله عز وجل (ثم بعثنا من بعدهم) يعنى ثم بعثنا بعد الانبياء الذين تقدم ذكرهم وهم نوح وهود وصالح ولوط وشعيب عليهم الصلاة والسلام (موسى يا ياتنا) يعنى بحججنا وأدلتنا الدالة على صدقه مثل اليد والعصا ونحو ذلك من الآيات التى جاء بها موسى عليه الصلاة والسلام (الى فرعون وملئه) قيل ان كل من ملك مصر كان يسمى فرعون فى ذلك الزمان مثل ما كان يسمى ملك الفرس كسرى وملك الروم قيصر وملك الحبشة الحبشى وكان اسم فرعون الذى أرسل اليه موسى عليه الصلاة والسلام الوليد بن مصعب بن الريان وكان ملك القبط والملا أشرف ومعه وانما خصوا بالذكور لانه اذا آمن الاشراف آمن الاتباع (فظلموا بها) يعنى فجحدوا بها لان الظلم وضع الشئ فى غير موضعه وكانت هذه الآيات معجزات ظاهرة قاهرة فكفروا بها ووضعوا الكفر موضع الايمان (فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) أى انظر يا محمد بعين العقل والبصيرة كيف فعلنا بهم وكيف أهلكناهم (وقال موسى يا فرعون انى رسول من رب العالمين) يعنى ان موسى عليه الصلاة والسلام دخل على فرعون دعاء الى الله تعالى والى الايمان به وقال له انى رسول أى مرسل اليك والى قومك من رب العالمين يعنى ان الله الذى خلق السموات والارض وخلق الخلق وهو سيدهم ومالكهم هو الذى أرسلنى اليك (حقيق) أى واجب (على أن لا أقول على الله الا الحق) يعنى انى رسول والرسول لا يقول على الله الا الحق فى وصفه وتنزيهه وتوحيده وانه لا اله غيره (قد جئتكم ببينة من ربكم) يعنى يبرهان على صدق فيما ادعى من الرسالة والمراد ببينته معجزته وهى العصا واليد البيضاء ثم ان موسى عليه الصلاة والسلام لما فرغ من تبليغ رسالته رتب على ذلك الحكم فقال موسى (فأرسل معى بنى اسرائيل) يعنى خل عنهم وأطلقهم من أسرك وكان فرعون قد استعبد بنى اسرائيل واستعملهم فى الاعمال الشاقة مثل ضرب اللين ونقل التراب ونحو ذلك من الاعمال الشاقة (قال ان كنت جئت يا به فأت بها ان كنت من الصادقين) يعنى ان فرعون قال موسى عليه الصلاة والسلام بعد تبليغ الرسالة ان كنت جئت من عندهم أرسلك ببينة تدل على صدقك فأتى بها وأحضرها عنده لى التصحيح دعواك ويثبت صدقك فيما قلت (فاق عصا فاذاهى ثعبان مابين) أى بين

حقيق جدير بالرسالة أرسلت على ان لا أقول على الله الا الحق (قد جئتكم ببينة من ربكم) يعنى رسالتى (فأرسل معى بنى اسرائيل) فخلعهم يذهبوا معى راجعين الى الارض المقدسة التى هى وطنهم وذلك ان يوسف عليه السلام لما اتى غلب فرعون على نسل الاسباط واستعبدتهم فأنقذهم الله بموسى عليه السلام وكان بين اليوم الذى دخل يوسف عليه السلام مصر واليوم الذى دخله موسى اربعمائة عام معى حفص (قال ان كنت جئت يا به فأت بها ان كنت من الصادقين) فأتى بها التصحيح دعواك ويثبت صدقك فيها (فاق) موسى عليه السلام (عصاه) من يده (فاذاهى) اذا هذه للفا حاة وهى من ظروف المكان عزلة عن هذه (ثعبان) حية عظيمة (مبين) ظاهر أمره وروى انه كان ذكرا فاغراه بين الحية ثمانون ذراعا وضع الحية الاسفل فى الارض والاعلى على سور القصر ثم توجه نحو فرعون فهرب واحد ولم يكن احد يش

والثعبان الذ كرم الحيات وصفه هنا بانه ثعبان والثعبان من الحيات العظيمة النخم
 ووصفه في آية أخرى بأنه حان والجنان الحية الصغيرة والجمع بين هذين الوصفين أنها
 كانت في عظم الحية كالثعبان العظيم وفي خفة الحر كالحية الصغيرة وهي الجحان
 قال ابن عباس والسدي ان موسى لما التقى العصا صارت حية عظيمة صفراء شعراء
 فاغرة فاها بين الحية الثمانون ذراعاً وارفعت من الارض بقدر ميل وقامت على ذنبها
 واضعة لحية الاسفل في الارض ولحية الاعلى على سور القصر وتوجهت نحو فرعون
 اتخذته فوثب فرعون عن سريره هارباً واحدث وقيل انه احدث في ذلك اليوم
 أربعاً مائة وقيل انها احدثت قبة فرعون بين أنبياءه واجلت على الناس فانهم زوا
 وصاحوا وقتل بعضهم بعضاً مات منهم في ذلك اليوم خمسة وعشرون ألفاً ودخل
 فرعون البيت وصاح يا موسى أنشدك بالذي أرسلك أن تأخذها وأنا ومن بك وأرسل
 معك بني اسرائيل فعادت في يده عصا كما كانت وفي كون الثعبان مبيهاً وجوه الاول
 انه تميز وتبين ذلك عما علمته السحرة من التوبة والتلبس وبذلك تميز معجزات الانبياء
 عليهم الصلاة والسلام عن غيره السحرة وتحويلهم الوجه الثاني انهم شاهدوا العصا قد
 انتقلت حية ولم يشبه ذلك عليهم فلذلك قال ثعبان مبين أي بين الوجه الثالث ان ذلك
 الثعبان لما كان معجزة لموسى عليه الصلاة والسلام كان من أعظم الآيات التي أبانت
 صدق قول موسى عليه الصلاة والسلام في أنه رسول من رب العالمين وقوله تعالى (ونزع
 يده) النزاع في اللغة عبارة عن اخراج الشيء عن مكانه والمعنى انه أخرج يده من جيبه أو
 من تحت جناحه (فاذا هي بيضاء للنظرين) قال ابن عباس وغيره أخرج يده من جيبه
 فراهها بيضاء من غير سوء يعني من غير برص وقيل ان موسى عليه الصلاة والسلام أدخل
 يده تحت جيبه ثم نزعها منه وقيل أخرج يده من تحت إبطه فاذا هي بيضاء لها شعاع غلب
 نور الشمس وكان موسى عليه الصلاة والسلام آدم اللون ثم ردها إلى جيبه فأتى بها
 فاذا هي كما كانت ولما كان البياض المفرط عيباً في الجسد وهو البرص قال الله تعالى
 في آية أخرى بيضاء من غير سوء يعني من غير برص والمعنى فاذا هي بيضاء للنظارة ولا
 تكون بيضاء للنظارة الا اذا كان بياضها بياضاً عيباً خارجاً عن العادة يتعجب منه
 ﴿فصل في بيان المعجزة وكونها دليلاً على صدق الرسل﴾ اعلم أن الله تبارك وتعالى كان
 قادراً على خلق المعرفة والايان في قلوب عباده ابتداء من غير واسطة ولكن أرسل
 اليهم رسلاً يعرفهم معالم دينه وجميع تكليفاته وذلك الرسول واسطة بين الله عز وجل
 وبين عباده بلغهم كلامه ويعرفهم أحكامه وجائز أن تكون تلك الواسطة من
 غير البشر كما لا شك مع الانبياء وجائز أن تكون الواسطة من جنس البشر كالانبياء مع
 أنهم ولا مانع لهذا من جهة العقل واذا حاز هذا في دليل العقل وقد جاءت الرسل عليهم
 الصلاة والسلام بمعجزات دللت على صدقهم فوجب تصديقهم في جميع ما أتوا به لان
 المعجزات هي التي قام مقام قول الله عز وجل صدق عبيدي فاطيعوه واتبعوه
 ولان معجزات النبي شاهد على صدقه فيما يقوله وسميت المعجزة لان الخلق عجزوا عن

قبل ذلك وجل على الناس
 فمات منهم خمسة وعشرون
 ألفاً وقتل بعضهم بعضاً فصاح
 فرعون يا موسى خذها وأنا ومن
 بك فأخذه موسى فعاد عصا
 (ونزع يده) من جيبه (فاذا
 هي بيضاء للنظرين) أي فاذا
 هي بيضاء للنظارة ولا تكون
 بيضاء للنظارة الا اذا كان بياضها
 عيباً خارجاً عن العادة يجمع
 الناس للنظر اليه روي انه أرى
 فرعون يده وقال ما هذه فقال
 ذلك ثم أدخلها في جيبه ونزعها
 فاذا هي بيضاء غلب شعاعها
 شعاع الشمس وكان موسى
 عليه السلام آدم شديد الامة

الانسان بمنزلة ما هو على ضرب من فضر بـ منها هو على نوع قدرة البشر ولكن عجز و اعنته
 فيحجزهم عنه دل على انه من فعل الله ودل على صدق النبي صلى الله عليه وسلم كتمنى الموت
 في قوله فممنوا الموت ان كنتم صادقين فلما صر فواعن تمنيه مع قدرتهم عليه علم انه من
 عند الله ودل على صدق النبي صلى الله عليه وسلم الضرب الثاني ما هو خارج عن قدرة
 الاشهر كاحياء الموتى وقاب العصا حية واخراج ناقة من حجرة وكلام الشجر والجماد
 والحيوان ونبع المساء من بين الاصابع وغير ذلك من المعجزات التي عجز البشر عن مثلها
 فاذا أتى النبي بشيء من تلك المعجزات الحارقة للعاداة علم أن ذلك من عند الله وان الله عز
 وجل هو الذي أظهر ذلك المعجز على يد نبيه لا يكون حجة له على صدقه فيها يخبر به عن الله
 عز وجل وقد ثبت بدليل العقل والبرهان القاطع ان الله تعالى قادر على خلق الاشياء
 وابداعها من غير أصل سبق لها واخراجها من العدم الى الوجود وأنه قادر على قلب
 الاعيان وخوارق العادات والله تعالى أعلم قوله عز وجل (قال الملا من قوم فرعون
 ان هذا) يعني موسى (ساحر عليم) يعني انه لما أخذ باعين الناس حتى يحيل لهم ان العصا
 صارت حية ويرى الشيء بخلاف ما هو عليه كما أراههم بيضاء وهو آدم اللون وانما قالوا
 ذلك لان الساحر كان هو الغالب في ذلك الزمان فلما أتى بما يعجز عنه غيره قالوا ان هذا
 ساحر عليم فان قلت قد أخبر الله تعالى في هذه السورة أن هذا الكلام من قول الملا
 لفرعون وقال في سورة الشعراء قال للملاحولة ان هذا الساحر عليم فكيف
 الجمع بينهما قلت لا يتعجب أن يكون قاله فرعون أولا ثم انهم قالوه بعده فاعلم الله تعالى
 عنهم هنا وأخبر عن فرعون في سورة الشعراء وقيل يحتمل ان فرعون قال هذا القول ثم
 ان الملا من قومه وهم خادته سمعوه منه ثم انهم بالغوه الى العامة فاعلم الله عز وجل
 هنا عن الملا وأخبر هناك عن فرعون وقوله (يريد أن يخبركم من أرضكم) يعني يريد
 موسى أن يخبركم أيها القبط من أرض مصر (فإذا تأمرون) يعني فأي شيء تشيرون
 أن نفعل به وقيل ان قوله فإذا تأمرون من قول الملا ان كلام فرعون ثم عند قوله يريد
 أن يخبركم من أرضكم فقال الملا لمجيئين لفرعون فإذا تأمرون وانما خاطبوه بلفظ
 الجمع وهو واحد على عادة الملوك في التعظيم والتفخيم والمعنى فاسترون أن نفعل به
 وأنقول الأول أصح اسباق الآية التي بعدها وهو قوله تعالى (قالوا أرجوه وأناه) يعني
 أخرامهما ولا تجعل فيه قصير علكك عليك لال والار جاء التأخير في اللغة وقيل معنى
 أرجئه احبسه وأناه وهذا القول ضعيف لان الارجاء في اللغة هو التأخير لا الحبس
 ولان فرعون ما كان يقدر على حبس موسى بعد أن رأى من أمر العصا ما رأى (وأرسل
 في المدائن) جمع مدينة واشتقاقها من مدن بالكان أي أقام به يعني مدائن صعيد
 مصر (حاشرين) يعني رجالا يحشرون اليك السحرة من جميع مدائن الصعيد والمعنى
 أنهم قالوا لفرعون أرسل الى هذه المدائن رجالا من أعوانك وهم الشرطي يحشرون
 اليك من فيها من السحرة وكان رؤساء السحرة بأقصى مدائن الصعيد فان عليهم موسى
 صدقناه واتبعناه وان غلبوه علمنا انه ساحر فذلك قوله (يأتوك) يعني الشرط (بكل ساحر

(قال الملا من قوم فرعون ان
 هذا الساحر عليم) عالم بالسحر
 ما هو فيه قد خيل الى الناس
 العصا حية والادم أبيض وهذا
 الكلام قد عزي الى فرعون
 في سورة الشعراء وانه قاله للملا
 وهنا عزي اليهم فيحتمل انه قد
 قاله هو وقالوه هم في كونه
 حية وقولهم هنا وقاله اتبعناه
 فتلقاه منه الملا وقالوه لا عقاب لهم
 (يريد أن يخبركم من أرضكم)
 يعني مصر (فإذا تأمرون)
 تشيرون من أمرته فامرني بكذا
 اذا شاورته فأشأ وعليك برأي
 وهو من كلام فرعون قاله
 للملا فقالوا له ان هذا الساحر
 عليم يريد أن يخبركم (قالوا
 أرجوه) يسكنون المساء عصم
 وحجرة أي أخر واحبس أي
 أخرامه ولا تجعل أو كانه هم بقتله
 فقالوا أخرامه واحبس ولا تقتله
 لئيبين سحره عند الخلق (وأناه)
 هرون (وأرسل في المدائن
 حاشرين) جامعين (يأتوك بكل
 ساحر

وقرى سحر والفرق بين الساحر والساحرة ان الساحر هو المتسدى في صناعة السحر
 فيتعلم ولا يعلم والساحرة هو الماهر الذي يتعلم منه السحر وقيل الساحر من يكون سحره
 وقتادون وقت والساحرة الذي يدوم سحره ويعمل في كل وقت (عليه) يعني ماها
 بصناعة السحر وقال ابن عباس رضى الله عنه ما وابن اسحق والسدى ان فرعون لما رأى
 من سلطان الله وقدرته في العصا قال ان لا تقاتل موسى الا بغير ما هو أشد منه سحر فالتخذ
 غلمانا من بنى اسرائيل وبعث بهم الى مدينة يقال لها الغوصاء يعلمونهم السحر فعملوهم
 سحرا كبيرا واعد فرعون موسى موعدا ثم بعث الى السحرة فجاؤا ومعههم معلمهم فقال
 فرعون للعالم ماذا صنعت قال قد علمتهم سحر الا يطيقه سحر أهل الارض الا ان يكون
 أمر من السماء فانه لا طاقه لهم به ثم بعث فرعون في ملكه فليترك ساحرا الا أتى به
 واختافوا في عدد السحرة الذين جمعهم فرعون فقال مقاتل كانوا اثنين وسبعين اثنا
 منهم من القبط وهما رئيسا القوم وسبعون من بنى اسرائيل وقال الكلبي كان الذين
 يعلمونهم رجلين مجوسيين من أهل نينوى وكانوا سبعين غير رئيسهم وقال كعب
 الاحبار كانوا اثني عشر ألفا وقال محمد بن اسحق كانوا خمسة عشر ألفا وقال عكرمة
 كانوا سبعين ألفا وقال محمد بن المنكدر كانوا ثمانين ألفا وقال السدى كانوا بضعا
 وثمانين ألفا ويقال رئيس القوم سبعون وقيل بوحنا قوله عز وجل (وجاء السحرة
 فرعون) يعني لما اجتمعوا وواجهوا الى فرعون (قالوا ان لنا اجرا) يعني جعلنا لاولئك
 تكريمنا (ان كنا نحن الغالبين) يعني لموسى قال الامام فخر الدين الرازي ولقائل أن
 يقول كان حق الكلام ان يقول وجاء السحرة فرعون فقالوا بالقاء وجوابه هو على تقدير
 سائل سأل ما قالوا اذ جاءوا فاجيب بقوله قالوا ان لنا اجرا ان كنا نحن الغالبين يعني
 لموسى (قال نعم) يعني قال لهم فرعون لكم الاجر والعطاء (وانكم لمن المقربين) يعني
 ولكم المنزلة الرفيعة عندى مع الاجر والمعنى ان فرعون قال للسحرة ان لا أقصر معكم
 على الاجر بن أزيدكم عليه وتلك الزيادة انى اجمع لكم من المقرب بين عندى قال الكلبي
 تكونون اول من يدخل على وآخرون يخرج من عندى (قالوا) يعني السحرة (يا موسى
 اما ان تلقى) يعني عصاك (واما ان تكون نحن الملقين) يعني عصينا وجاهلنا في هذه
 الآية دقة لطيفة وهي ان السحرة راعوا مع موسى عليه الصلاة والسلام حسن
 الادب حيث قدموه على انفسهم في الالتقاء لاجرم ان الله عز وجل عوضهم حيث تأدبوا
 مع نبيه موسى صلى الله عليه وسلم ان من علمهم بالاعيان والهداية ولما راعوا الادب اولا
 واظهروا ما يدل على رغبتهم في ذلك (قال) يعني قال لهم موسى (القوا) يعني اتم
 فقدمهم على نفسه في الالتقاء فان قلت كيف جاز لموسى ان يأمر باللقاء وقد علم انه سحر
 وفعل السحر غير جائز قلت ذكر العلماء رجحهم الله تعالى فيه لاجوابه احدى هاتين معناه
 ان كنتم محققين في فعلكم فاقولوا والا فلا تقولوا الجواب الثاني انما امرهم باللقاء لتظهر
 معجزته لانهم اذا لم يلقوا واحدا منهم وعصيتهم لم تظهر معجزة موسى في عصاه الجواب الثالث
 ان موسى علم انهم لا يدان بقاء تلك الحبال والعصى وانما وقع التخيير في التقديم

عليه) سحره زرع وعلى أى
 يا توك بكل ساحر اعلم مثله في
 المهارة أو تخير منه (وجاء
 السحرة فرعون) يريد فرسل
 اليه فحضروا (قالوا ان لنا
 اجرا) على الخبر وانما الاجر
 العظيم جازى وحقق ولم يقل
 فقالوا لانه على تقدير سأل
 سائل ما قالوا اذ جاءوا فاجيب
 بقوله قالوا ان لنا اجرا لعلنا
 على الغلبة والتذكير للعظيم
 كانهم قالوا لا بد لنا من اجر عظيم
 (ان كنا نحن الغالبين قال نعم)
 ان لكم اجرا (وانكم لمن
 المقربين) عندى فتكونون
 اول من يدخل وآخرون يخرج
 وكانوا ثمانين ألفا أو سبعين
 ألفا أو بضعة وثلاثين ألفا
 (قالوا يا موسى اما ان تلقى)
 عصاك (واما ان تكون نحن
 الملقين) لمامنا وفيه دلالة
 على ان رغبتهم في ان يلقوا قبله
 حيث اكد ضميرهم المتصل
 بالمتصل وعرف الخبر (قال)
 لهم موسى عليه السلام (القوا)
 تخيرهم اياه ادب حسن راعوه
 معه كما يفعل المناظرون قبل
 ان يتنازروا في الجدال وبعد
 شروعه لم موسى ما رغبوا فيه
 ازدراء انهم وقلة بمالاتهم
 واعتمادا على ان المعجزة لن
 يغلبها سحر اربا

والأخبر فاذن لهم في التقديم لتظهر معجزته أيضا يعلمهم لانه لو ألقى أولا لم يكن له غلب
 وظهور عليهم فلهذا المعنى أمرهم باللقاء أولا (فلما ألقوا) يعني حبالمهم وعصيتهم (سبحروا
 أعين الناس) يعني صرفوا أعين الناس عن ادراك حقيقة ما فعلوه من التوبة والتخيل
 وهذا هو السحر وهذا هو الفرق بين السحر الذي هو فعل البشر وبين معجزة الانبياء عليهم
 الصلاة والسلام التي هي فعل الله وذلك لان السحر قلب الاعين وصرفها عن ادراك
 ذلك الشيء والمعجزة قلب نفس النبي عن حقيقة كقلب عصا موسى عليه الصلاة
 والسلام حية تسمى (واسترهبوهم) يعني أربهوهم وأفزعوهم بما فعلوه من السحر وهذا
 قوله تعالى (وجاؤا) يعني السحرة (بسحر عظيم) وذلك انهم ألقوا حبلا غلاظا وخشبا
 طولا فاذا هي حيات كأمثال الجبال قدملات الزادى يركب بعضها بعضا ويقال انهم
 طلوا تلك الجبال بالربيق وجعلوا داخل تلك العصى زينة أيضا وألقوها على الارض
 فلما أثر حر الشمس فيها فحركات والتوى بعضها على بعض حتى تخيل للناس انها حيات
 ويقال ان الارض كانت سعتها ميلا في ميل فصارت كلها حيات وأفاعي ففرع الناس من
 ذلك وأوحس في نفسه خيفة موسى وهذه الخيفة لم تحصل لموسى عليه الصلاة والسلام
 لاجل سحرهم لانه عليه الصلاة والسلام كان على يقين وثقة من الله تعالى انهم ان يغلبوه
 وهو غالبهم وكان عالما بان كل ما أتوا به على وجه المعارضة لمعجزته فهو من باب السحر
 والتخيل وذلك باطل ومع هذا الحزم يمنع حصول الخوف لموسى من ذلك بل كان خوفه
 عليه الصلاة والسلام لاجل فزع الناس واضطرابهم بما رأوا من أمر تلك الحيات فخاف
 موسى عليه الصلاة والسلام أن يتفرقوا قبل ظهور معجزته وخشيته فلذلك أوحس في
 نفسه خيفة موسى قوله تعالى (وأوحينا الى موسى أن ألق عصاك) يعني فالتقاها (فاذا
 هي تلقف) يعني تتابع (ما يافكون) يعني ما يكذب فيه السحرة لان أصل الالف قلب
 الشيء عن غير وجهه ومنه قيل للكذاب أفاك لانه قلب الكلام عن وجهه ان يخرج
 الى الباطل قال المفسرون أوحى الله عز وجل الى موسى عليه الصلاة والسلام
 أن لا تخف وألق عصاك فالتقاها فصارت حية عظيمة حتى سدت الافق قال ابن زيد
 كان اجتماعهم بالاسكندر بيقية قال بلغ ذنب الحية من وراء البحر ثم فطخت فاهما ثمانين
 ذراعا فاذا هي تلقف يعني تتابع كل شيء أتوا به من السحر فكانت تتلع حبالمهم وعصيتهم
 واحدا واحدا حتى ابتلعت الكل وقد سدت القوم الذين حضروا ذلك الجمع ففرعوا
 ووقع الزحام بينهم فمات من ذلك الزحام خمسة وعشرون ألفا ثم أخذها موسى عليه
 السلام فصارت في يده عصا كما كانت أول مرة فلما رأى السحرة ذلك عرفوا أنه من أمر
 السماء وليس بسحر وعرفوا ان ذلك ليس من قدرة البشر وقوتهم فعند ذلك خروا
 سجدا وقالوا آمنا برب العالمين وذلك قوله تعالى (فوقع الحق) يعني فظهر الحق الذي جاء
 به موسى (وبطل ما كانوا يعاملون) يعني من السحر وذلك ان السحرة قالوا لو كان ما صنع
 موسى سحر البقية حبالا وعصينا فلما نفذت وتلاشت في عصا موسى علموا أن ذلك من
 أمر الله وقدرته (فغلبوا هائلات) يعني فعند ذلك غلب فرعون وسحرته وجوعه

(فلما ألقوا سحروا أعين الناس)
 اربوها بالحيل والشعوذة وخيلوا
 اليها ما الحقيقة بخلافه روى انهم
 ألقوا حبلا غلاظا وخشبا طولا
 فاذا هي أمثال الحيات قدملات
 الارض وركب بعضها بعضا
 (واسترهبوهم) وأربوهم
 اربها باشديدا كأنهم استدعوا
 رهبتهم بالحيلة (وجاؤا بسحر
 عظيم) في باب السحر أو في عين
 من رآه (وأوحينا الى موسى أن
 الق عصاك فاذا هي تلقف)
 تتابع تلقف حفص (ما يافكون)
 ما موصولة أو مصدرة يعني
 ما يافكون أي يغلبونه عن الحق
 الى الباطل ويرزونه أو أفاكهم
 تسمية لما قولك بالافك روى انها
 لما تلقفت ملء الوادي من
 الحشب والحبال ورفعها موسى
 فرجعت عصا كما كانت وأعدم
 الله بقدرته تلك الاجرام العظيمة
 أو فرتها الجزاء لطيفة قالت
 السحرة لو كان هذا سحرا
 لبقيت حبالا وعصينا (فوقع
 الحق) فحصل وثبت (وبطل
 ما كانوا يعاملون) من السحر
 (فغلبوا هائلات) أي فرعون
 وجنوده والسحرة

(وانقلبوا صاغرين) وصاروا ذلاء ١٦٢ يهوتين (وألقى السحرة ساجدين) وخروا وسجدوا لله كأنهم ملاقاة لقائهم ملق لشدة

خزورهم أولم يتمالكوا كما أرادوا فكأنهم القوا فكأنوا أول النهار كفارا سحرة وفي آخره شهداء بررة (قالوا آمناب رب العالمين رب موسى وهرون) هو بدل ما قبله (قال فرعون آمنتم به) على الخبر حفص وهذا توبيخ منه لهم وهم من كبري غير حفص فالأولى همزة الاستفهام ومعناه الإنكار والاستبعاد (قبل ان أذن لكم) قبل ان أذن لكم (ان هذا لكم مكرتموه في المدينة لتخرجوا منها أهلها) ان صنعكم هذا لحيلة احتلتوها أنتم وموسى في مصر قبل ان تخرجوا الى الكبراء اعرض لكم وهو ان تخرجوا من مصر القبط وتسكنوا بني اسرائيل (فسوف تعلمون) وعيد أجله ثم فصله بقوله (لا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف) من كل شق طرعا (ثم لا صابنكم أجمعين) هو أول من قطع من خلاف وصلب (قالوا انالى ربنا منتقلون) فلا تبالى بالموت لا تنقلنا الى لقاء ربنا ورحمتك أو اننا جميعا يعنون أنفسهم وفرعون تنقلب الى الله فيحكم بيننا (وما ننقم منا الا أن آمنابآيات ربنا لما جاءتنا) وما تعيب منا الا الايمان بآيات الله أرادوا وما تعيب منا الا ما هو أصل المناقب والمآخرو هو الايمان ومنه قوله

(وانقلبوا صاغرين) يعني ورجعوا ذليلا من مهوورين (وألقى السحرة ساجدين) يعني ان السحرة لما عاينوا من عظيم قدرة الله تعالى ما ليس في قدرتهم مقابله وعلموا انه ليس بسحر خروا لله ساجدين وذلك ان الله عز وجل ألهمهم معرفته والايمان به (قالوا آمنا رب العالمين) فقال فرعون اياي تعنون فقالوا بل (رب موسى وهرون) قال مقاتل قال موسى الكبير السحرة تؤمن في ان غلبتك فقال لا تبين بسحر لا يغلبه سحر واثني غلبتني لازمة منك وقيل ان الجبال والعصى التي كانت مع السحرة كانت جل ثلثمائة بعير فلما ابداهم اعصا موسى كلها قال بعضهم لبعض هذا امر خارج عن حد السحر وما هو الا من أمر السماء فأمطر به رصده فأنزلت كل شيء أن ياتوا بالايمان قبل السجود مساقاة تعديم السحر وعلى الايمان ذلك لما نطق الله عز وجل في قلوبهم الايمان والمعرفة خروا وسجدوا لله تعالى شكر على هدايتهم اليه وعلى ما ألهمهم من الايمان بالله وتصديق رسوله ثم اظهروا بعد ذلك ايمانهم وقيل لما راوا عظيم قدرة الله تعالى وساطاته في أمر العصا وانه ليس بقدر على ذلك أحد من البشر وزالت كل شبهة كانت في قلوبهم يادروا الى السجود لله تعظيما لشأنه لما راوا من عظيم قدرته ثم انهم اظهروا الايمان باللسان قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهم المآرات السحرة ما رأت عرفت أن ذلك من أمر السماء وليس بسحر فخرخوا سجدوا وقالوا آمناب رب العالمين رب موسى وهرون قوله عز وجل (قال فرعون آمنتم به قبل ان أذن لكم) يعني قال فرعون للسحرة آمنتم بموسى وصدقتموه قبل ان أمركم به وأذن لكم فيه (ان هذا لكم مكرتموه في المدينة) يعني ان هذا الصنع الذي صنعتموه أنتم وموسى في مدينة مصر قبل خروجكم الى هذا الموضع وذلك ان فرعون رأى موسى يحدث كبر السحرة فظن فرعون ان موسى وكبير السحرة قد توأما عليه وعلى أهل مصر وهو قوله (اخرجوا منها أهلها) وتسللوا عليها أنتم (فسوف تعلمون) فيه وعيد وتهديد يعني فسوف تعلمون ما فعل بكم ثم ضرب ذلك الوعيد فقال (لا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف) وهو ان تقطع إحدى اليدين وإحدى الرجلين فيخالف بينهما في القطع (ثم لا صابنكم أجمعين) يعني على شاطئ نيل مصر قال ابن عباس رضي الله عنهما أول من صلب راول من قطع الأيدي والأرجل فرعون (قالوا) يعني محبين لفرعون حين وعدهم بالقتل (انالى ربنا منتقلون) يعني انالى ربنا راحعون واليه صائررون في الآخرة (وما ننقم منا) وما تذكره منا وما نضعن علينا وقال عطاء معناه وما لنا عندك من ذنب تعددنا عليه (الآن آمنابآيات ربنا لما جاءتنا) ثم فزعوا الى الله تعالى وبالله الصبر على تعذيب فرعون اياهم فقالوا (ربنا أفرغ علينا صبرا) أى اصب علينا صبرا كاملا تاما ولهذا أتى بالفظ التذكير يعني صبرا أى صبرا عظيما (وتوفنا مسلمين) يعني واقبضنا على دين الاسلام وهو دين خليفك ابراهيم عليه الصلاة والسلام قال ابن عباس رضي الله عنهما كانوا في أول النهار سحرة وفي آخر النهار شهداء قال السكبي ان فرعون قطع أيديهم

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بين فلول من قراع الكتائب (ربنا أفرغ علينا صبرا) أى اصب صبرا ذريعا وأرجلهم والمعنى هب لنا خبرا واما ما ذكره علينا نحن يقبض علينا ويغمرنا كما يفرغ الماء افرغا (وتوفنا مسلمين) ثابتين على الاسلام

(وقال الملا من قوم فرعون أنذر موسى وقومه ليفسدوا في الأرض) ١٦٢ أرض مصر بالاعتداء فيها وتغيير دين

أهلها لانه وافق السحرة على
الايمن ستمائة ألف نفر
(ويذكرك وأهلك) عطف على
ليفسدوا قليل صنع فرعون لقومه
اصناما وأمرهم أن يعبدوها
تقربا اليه كما يعبد عبدة الاصنام
الاصنام ويقولون ليقر بونا
الى الله زلنى ولذلك قال أنا
ربكم الاعلى (قال) فرعون
مجيئ الملا (سنقتل أبناءهم
ونسحق نساءهم وانا فوقهم
قاهرون) سنقتل حجازى أى
سنعبد عليهم قتل الابناء ليعلموا
انا على ما كنا عليه من الغلبة
والقهروا نهم مقهورون تحت
أيدينا كما كانوا ثلاثتهم
العامه انه هو المولود الذى يحدث
المجنهون بذهاب ملكنا على
يده فيضطهون ذلك عن طاعتنا
ويدعوههم الى اتباعه (قال
موسى لقومه استعينوا بالله
واصبروا) قال لهم ذلك حين
جزعوا من قول فرعون سنقتل
ابناءهم تسليته لهم ووعدا
بالنصر عليهم (ان الارض)
الام لا عهد أى أرض مصر
أو الخمس فيتناول أرض مصر
تسا ولا أوليا (لله يورثها
من يشاء من عباده) فيه تمنيه
ايهم أرض مصر (والعاقبة
للمتقين) بشاره بان الخاتمة
المحمودة للمتقين منهم ومن القبط

وأرجلهم وصلبهم وقال غيره انه لم يقدّر عليهم لقوله تعالى لا يصلون اليكم ما ياتنا أنتم
ومن اتبعكم الغالبون قوله تعالى (وقال الملا من قوم فرعون أنذر موسى) يعنى وقال
جماة من أشرف قوم فرعون لفرعون أنذر موسى (وقومه) من بنى اسرائيل
(ليفسدوا في الأرض) يعنى أرض مصر وأراد بالفساد فيها أنهم يأمروهم بمخالفة
فرعون وهو قوله (ويذكرك وأهلك) يعنى وتذره ليدرك ويذرك لأهلك فلا يعبدك ولا
يعبدنا قال ابن عباس رضى الله عنهما كانت لفرعون بقرة كان يعبدوها وكان اذا رأى
بقرة حسنة أمرهم بعبادتها ولذلك أخرجهم السامى ع لاقول السدى كان فرعون
قد اتخذ لقومه أصناما وكان يأمروهم بعبادتها وقال لهم أنا ربكم ورب هذه الاصنام وذلك
قوله أنا ربكم الاعلى والاولى أن يقال ان فرعون كان دهر يانه ذكر الوجود الصانع فكان
يتولى مدبر هذا العالم السفلى هى الكواكب فالتخذ أصناما على صورة الكواكب
وكان يعبدوها يامر بعبادتها وكان يقول فى نفسه انه هو المطاع والتخادم فى الأرض
فهذا قال أنا ربكم الاعلى وقرأ ابن مسعود رضى الله عنه ما بن عباس والشعبى والبخارى
ويذكرك والاهتك بكسر الالف ومعناه ويذكرك وعبادتك فلا يعبدك لان فرعون
كان يعبد ولا يعبدون قيل أراد بالآلهة الشمس والكواكب لانه كان يعبدها قال
الشاعر
تروحن من ألبعاء قصرنا * وأعلمنا الالهة ان نوبا
أراد بالآلهة الشمس (قال) يعنى فرعون مجيئ لقومه حين قالوا له أنذر موسى وقومه
(سنقتل أبناءهم ونسحق نساءهم) يعنى نترك أحياء وذلك أن قوم فرعون لما أرادوا
اغراء فرعون على قتل موسى وقومه أوجس موسى انزال العذاب بقومه ولم يقدّر
فرعون أن يفعل بموسى عليه الصلاة والسلام شيئا مما أرادوا به لقومه موسى عليه السلام
بنا معه من المجرة فعدل الى قومه فقال سنقتل أبناءهم ونسحق نساءهم وقال ابن
عباس رضى الله عنهما كان قد ترك القتل فى بنى اسرائيل بعد ما ولد موسى فلما جاءهم
موسى بالرسالة وكان من أمرهما كان قال فرعون أعبدوا عليم الله فاعادوا القتل
على بنى اسرائيل والمعنى أن فرعون قال انما يتقوى موسى بقومه فنحن نسعى فى تقليل
عدد قومه بالقتل لتقل شوكتهم بين فرعون أنه قادر على ذلك بقوله (وانا فوقهم
قاهرون) يعنى بالغلبة والتدرة عليهم ولما نزل بنى اسرائيل منازل شكاوا الى موسى
ما نزلهم (قال موسى لقومه) يعنى لما شكاوا اليه (استعينوا بالله واصبروا) يعنى
استعينوا بالله على فرعون وقومه فماتل بكم من البلاء فان الله هو الكافي لكم واصبروا
على ما نالك من المسكاره فى أنفسكم وأبناءكم (ان الارض لله) يعنى أرض مصر وان
كانت الارض كلها لله تعالى (بورثها من يشاء من عباده) وهذا اطماع من موسى
عليه الصلاة والسلام لبنى اسرائيل أن يهلك فرعون وقومه وعلم بنو اسرائيل
أرضهم وبلادهم بعد اهلاكهم وهو قوله تعالى (والعاقبة للمتقين) يعنى أن النصر
والظفر للمتقين على عدوهم وقيل أراد الجنة يعنى ان عاقبة المتقين الى ابرين الجنة

واخلبت هذه الجملة عن الاول لانها جملة مستأنفة بخلاف قوله وقال الملا لانهم اعطوفة على ما سبقتها من قوله قال الملا من قوم فرعون

(قالوا أؤذي نأمن قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئنا) يعنون قتل أبائهم قبل مولد موسى إلى أن استثنى وأعادته عليهم بعد ذلك وذلك اشتكاه من فرعون واستبطاء لوعده النصر (قال عيسى ربكم أن يهلك عدوكم ويستخلفكم في الأرض) تصرح بما رمز اليه من البشارة قبل وكشف عنه وهو ١٦٤ اهلك فرعون واستخلفهم بعده في أرض مصر (فينظر كيف

تعملون) فيرى الكائن منكم من العمل حسنة وقيحة وشكر النعمة وكفرانها ليازيكم على حسب ما يوجد منكم وعن عمرو ابن عبدان أنه دخل على المنصور قبل الخلافة وعلى مائدة ورغيف أو رغيفان وطلب المنصور زيادة لهم فلم توجد فقرأ عمرو هذه الآية ثم دخل عليه بعد ما استخلف فذكر له ذلك وقال قد بقي فينظر كيف تعملون (واقعد أخذنا آل فرعون بالسنين) سني القحط وهن سبع سنين والسنة من الاسماء الغالبة كالديبة والنجم (ونقص من الثمرات) قيل السنون لاهل البوادي ونقص الثمرات للامصار (لعلهم يذكرون) ليتعظوا فينبهوا على أن ذلك لا صرارهم على الكفر ولأن الناس في حال الشدة أضرب خدودا وارق أفئدة وقيل عاش فرعون أربعين سنة لم يذكرها في ثمانمائة وعشرين سنة ونواصله في تلك المدة وجع أو جوع أو حنى ما دعى الربوبية (فإذا جاءتهم الحسنة) الصحة والخصب (قالوا لنا هذه) أي هذه التي نستحقها (وان تصبهم حسنة) جسد ومرض

(قالوا أؤذي نأمن قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئنا) قال ابن عباس رضي الله عنهما لما آمنت السحرة بتبع موسى ستمائة ألف من بني إسرائيل والمعنى أن بني إسرائيل لما سمعوا ما قاله فرعون ووعدهم به من القتل مرة ثانية قالوا لموسى قد أؤذي نأمن قبل أن تأتينا يعني بالرسالة وذلك أن بني إسرائيل كانوا مستضعفين في يد فرعون وقومه وكان يستعملهم في الاعمال الشاقة إلى نصف النهار فلما جاء موسى بالرسالة وجرى ما جرى شد فرعون في استعمالهم فكان يستعملهم جميع النهار وأعاد القتل عليهم فقالوا أؤذي نأمن قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئنا يعني بالرسالة وظاهر هذا الكلام بوجه أن بني إسرائيل كرهوا مجي موسى بالرسالة وذلك كفر والجواب عن هذا الإيهام أن موسى عليه الصلاة والسلام كان قد وعدهم بزوال ما كانوا فيه من الشدة والمحنة فظنوا أن ذلك يكون على الفور فبادروا أنه قد زادت الشدة عليهم قالوا أؤذي نأمن قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئنا فمضى يكون ما وعدتنا به من زوال ما نحن فيه (قال) موسى يحيا لهم (عيسى ربكم أن يهلك عدوكم) يعني فرعون وقومه (ويستخلفكم في الأرض) يعني ويجهلكم تخلفونهم في أرضهم بعد هلاككم (فينظر كيف تعملون) يعني فيرى ربكم كيف تعملون من بعدهم قال الزجاج فيرى وقوع ذلك منهم لأن الله تعالى لا يجازيهم بما يعلمه منهم وإنما يجازيهم على ما تبع منهم قوله عز وجل (ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين) يعني بالقحط والجذب تقول العرب مستهم السنة يعني أخذهم الجذب في السنة ويقال استنوا كما يقال جدبوا قال الشاعر

ورجال مكة مستنون يخاف ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف ومعنى الآية ولقد أخذنا آل فرعون بالجذب والقحط والجوع سنة بعد سنة (ونقص من الثمرات) يعني وأنلاف الغلات بالآفات قال قتادة أما السنون فلاهل البوادي وأما نقص الثمرات فلاهل الامصار (لعلهم يذكرون) يعني لعلهم يتعظون فيرجعوا عما هم فيه من الكفر والمعاصي وذلك لأن الشدة ترقق القلوب وترغب فيما عند الله عز وجل من الخير ثم بين الله تعالى أنهم عند نزول العذاب وتلك المحن عليهم والشدة لم يزدادوا الاعتدادوا كفرا فقال تعالى (فإذا جاءتهم الحسنة) يعني الغيث والخصب والسعة والصفية والسلامة من الآفات (قالوا لنا هذه) أي نحن مستقنون لها ونحن أهلها على العادة التي جرت لنا في سعة الارزاق وصحة الابدان ولم يروا ذلك من فضل الله عليهم فيكثره على انعامه (وان تصبهم حسنة) يعني القحط والجذب والمرض والبلاء أو أوما يكرهون في أنفسهم (يطيروا) يعني ينشأوا وأصله يتطيروا والظهير التأشؤم في قول جميع المفسرين (بموسى ومن معه) يعني أنهم قالوا ما أصابنا

(يطيروا) أصله يتطيروا فادغمت التاء في الطاء لانها من طرف اللسان وأصول التنايا (بموسى ومن معه) بلاء تشاء وما بهم وقالوا هذه بشؤهم ولولا ما كانهم لما أصابنا وانما دخل اذا في الحسنة وعرفت الحسنة وان في البسنة ونسكت البسنة لان جنس الحسنة وقوعه كالكان أكثرته وأما البسنة فلا تقع الا في الشدة ولا يقع الا في البسنة

(الانماط اترهم) سبب خيرهم
 وشهرهم (عند الله) في حكمه
 ومشيتته والله هو الذي يقدر
 ما يصيبهم من الحسنة والسببة
 قل كل من عند الله (واكن
 اكثرهم لا يعلمون) ذلك (وقالوا
 مهما اتنا به من آية لتسخرنا
 بها فاسخن لك بمؤمنين) أصل
 مهما ماما فبالاولى للجزء
 ضمت اليها المازية المؤكدة
 للجزء في قولك متى ما تخرج
 أخرج أسنما تكونوا فاما نذهبن
 بك لأن الألف قلبت هاء اسنة فلا
 لتكرير المتجانسين وهو
 المذهب السديد البصري وهو
 في موضع النصب يتأناى
 ايما شئ ومن آية تبين لهم
 والضمير فيه وهو ما راجع الى
 مهما لان الاول ذكر على اللفظ
 والثاني انث على المعنى لانها
 في معنى الآيتة وانما هو آية
 اعتبار التسمية موسى أو قصدوا
 بذلك الاستهزاء (فارسلا عليهم
 الطوفان) ما طاف بهم وعلمهم
 من مطر أو سيل قبل طفا الماء
 فوق جروهم وذلك انهم مطروا
 ثمانية أيام في ظلة شديدة لا يرون
 شمسا ولا قروا ولا يتدراحد أن
 يخرج من داره وقيل دخل
 الماء في بيوت القبط حتى قاموا
 في الماء الى تراقيهم فن جلس
 غرق ولم يدخل بيوت بني اسرائيل
 من الماء قطرة او هو الجدرى أو
 الطاعون

بلاء الاحين رأيناهم وما ذلك الا بشؤم موسى وقومه قال سعيد بن جببر ومحمد بن المنذر
 كان ملك فرعون أر بعماثة سنة وعاش ستمائة وعشرين سنة لم يرمكروها قط ولو كان
 حصل له في تلك المدة جوع يوم أو حى لالة أو وجع ساعة لما ادعى الربوبية قط (الانما
 طائرهم عند الله) يعنى ان نصيبهم من الخصب والجذب والخير والشركة من الله قال ابن
 عباس رضى الله عنهما طائرهم ما قضى لهم وقد رعا عليهم من عند الله وفي رواية عنه شؤمهم
 عند الله تعالى ومعه انه اغاحاهم بكفرهم بالله وقيل الشؤم العظيم هو الذى لهم عند
 الله من عذاب النار (ولكن أكثرهم لا يعلمون) يعنى ان ما أصابهم من الله تعالى وانما قال
 أكثرهم لا يعلمون لأن أكثر الخلق يضيفون الحوادث الى الاسباب ولا يضيفونها الى
 القضاء والقدر قوله تعالى (وقالوا) يعنى قوم فرعون وهم القبط وقوله (لنسخرنا بها)
 (مهما اتنا به من آية) يعنى من عند ربك فهى عندنا تسخر وهو قولهم (لنسخرنا بها)
 يعنى لتصرفنا عما نحن عليه من الدين (فاسخن لك بمؤمنين) يعنى بمصدقين وكان موسى
 عليه الصلاة والسلام رجلا حديدا مستجاب الدعوة قد دعا عليهم فاستجاب الله عز وجل
 دعاءه فقال تعالى (فارسلا عليهم الطوفان) قال ابن عباس رضى الله عنهما وسعيد بن
 جببر وقتادة ومحمد بن اسحق دخل كلام بعضهم في بعض قالوا لما آمنت السحرة ورجع
 فرعون مغلوبا الى هو وقومه الا الاقامة على الكفر والتمادى في الشرف متابع الله
 عز وجل عليهم الآيات فاخذهم أولا بالاسنين وهو النخط ونقص الثمرات وأراهم قبل
 ذلك من المعجزات اليد والعصا فلم يؤمنوا فدعا عليهم موسى وقال يا رب ان عبدك
 فرعون علا في الارض وبني وعى وان قومه قد نفضوا العهد رب فخذهم بعقوبة تجعلها
 عليهم نسيمة ولقوى عظة ولان بعدهم آية وعبرة فبعث الله عليهم الطوفان وهو الماء
 فارسلا عليهم المطر من السماء وبيوت بني اسرائيل وبيوت القبط محتاطة مشتبكة
 فامتلأت بيوت القبط حتى قاموا في الماء الى تراقيهم ومن جلس منهم غرق ولم يدخل
 من ذلك الماء في بيوت بني اسرائيل شئ ور كد الماء على أرضهم فلم يقدر واعلى التثرك
 ولم يعلموا شئ أو دام ذلك الماء عليهم سبعة أيام من السبت الى السبت وقال مجاهد
 وعطاء الطوفان الموت وقال وهب الطوفان الطاعون بلغة أهل اليمن وقال أبو قلابة
 الطوفان الجدرى وهم أول من عذبوا به ثم بقي في الارض وقال مقاتل الطوفان الماء
 طاف فوق جروهم وفي رواية ابن عباس رضى الله عنهما ان الطوفان أمر من الله عز وجل
 طاف بهم فغعد ذلك قالوا يا موسى ادع لنا ربك يكشف عنا هذا المطر ففتح ثؤمن بك
 ونرسل معل بن اسرائيل فدعا موسى عليه الصلاة والسلام ربه فرفع عنهم الطوفان
 وأنت الله لهم تلك السنة شألم بنيت قبل ذلك من الكلاو الزرع والثمر وأخصبت
 بلاذهم فتسألوا ما كان هذا الماء الانعمة علينا فلم يؤمنوا فأقاموا شهر في عافية فبعث
 الله عليهم الجراد فاكل كل عامه زرعهم وثمارهم وورق الشجر وأكل الابواب وسقوف
 البيوت والخشب والشباب والامتعة وأكل مسامير الحديد التي في الابواب وغيرها
 وابتلى الجراد بالجموع فكان لا يشبع وامتلأت دور القبط منه ولم يصب بني اسرائيل

من ذلك شيء فهموا وضجوا وقالوا يا موسى ادع لنا ربك لننكشف عنا هذا الرجز لنؤمن
 لك وأعطوه عهدا لله وميثاقه بذلك فدعا موسى ربه عز وجل فكشف الله عنهم الحجر
 بعدما أقام عليهم سبعة أيام من السبت إلى السبت وفي الخبر مكتوب على صدر كل جرادة
 عند الله الاعظم ويقال أن موسى عليه السلام خرج إلى الفضاء فأشار بعصاه نحو المشرق
 والمغرب فرجع الحجر آدم من حيث جاء وكان قد بقي من زروعهم وعشارهم بقية فقالوا قد
 بقي لنا ما هو كافينا فنحن بتاركى ديننا فلم يؤمنوا ولم يفوا بما عاهدوا عليه وعادوا إلى
 أعمالهم الخبيثة فأقاموا شهرًا في عافية ثم بعث الله عز وجل عليهم القمل واختلوا فيه
 فروى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما أن الله عنهما أن القمل هو السوس الذي يخرج
 من الخنثية وقال مجاهد بن قنادة السدي واليكلي القمل الذي وهو صغار الجراد
 الذي لا حنة له وقال أبو عبيدة هو الخنثان وهو ضرب من الجراد وقال عطاء الخراساني
 هو القمل نفسه وكان الحسن بن يقطين يفتحه القمل فيكون الميم قال أنسب الاختصار
 أمر الله عز وجل موسى عليه السلام أن يمشي إلى كتيب ربه لعقوبة ربه من
 قريصة بنصرته من عين الشمس فمشى إلى ذلك الكتيب فضر به بعصاه فأنهال عليهم
 القمل فتبع ما بقي من جزوهم وزروعهم وعشارهم فأكلها كلها وحس الأرض وكان
 يدخل بين ثوب أحدهم وجلد فيعضه فإذا أكل أحدهم طعاما متلا فلا قال سعيد بن
 المسيب القمل السوس الذي يخرج من الحبوب وكان الرجل منهم يخرج بعشرة أجرة
 إلى الرحي فيلارد منها ثلاثة أفقره فلم يصاوي بلاء كان أشد عليهم من القمل
 وأخذت أشعارهم وأبصارهم وحواجرهم وأشفار عيونهم ولزم جلودهم كأنه الجدرى
 عليهم ومنعهم النوم والقرار فصرخوا بموسى أن اقرب فادع لنا ربك ليكشف عنا هذا
 البلاء فدعا موسى ربه فرفع الله عنهم القمل بعدما أقام عليهم سبعة أيام من السبت إلى
 السبت فكبروا بعد ذلك ورجعوا إلى أخبت ما كانوا عليه من الأعمال الخبيثة وقالوا
 ما كنا قط أحق أن نؤمن أنه ساحر منا اليوم فيجعل الرمل دواب فدعا موسى عليهم
 بعدما أقاموا شهرًا في عافية فأرسل الله عليهم الضفادع فامتلأت منها بيوتهم وافيتهم
 واطاعتهم وآنبتهم فلا يكشف أحدنا ولا طعاما ولا جديفة الضفادع وكان الرجل
 منهم يجلس في الضفادع فتبلغ إلى حلقه فإذا أراد أن يتكلم يثب الضفدع فيدخل
 في فيه وكانت تثب في قدورهم فتفقد مدفعاهم عليهم وتقفئ نيرانهم وكان
 أحدهم إذا اضطرع ركبته الضفادع حتى تكون عليه ركما فلا يستطيع أن يتقلب
 إلى شقه الآخر وإذا أراد أن ياكل سبقة الضفدع إلى فيه ولا يجن أحدهم بعينها
 إلا متلاصفا فادع ولا يفتح نذر الآلة ثلاث ضفادع فلقوا من ذلك بلاء شديد وروى
 عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كانت الضفادع برية فلما أرسلها الله
 عز وجل إلى آل فرعون وسمعت واطاعت وجمعت تغذف بأنفسها في القدور وهي
 تغلي على النار وفي التناير وهي تقور أنماها الله عز وجل بحسن طاعتها بر الماء فلما
 رأوا ذلك بكوا وشكوا إلى موسى عليه السلام ما يلحقونه من الضفادع وقالوا

ولم يدخل بيوت بني اسرائيل
 منهاشي (والقمل) وهي الدبى
 وهو أولاد الجراد قبل نيات
 أجنحتها أو البراغيث أو كبار
 القردان (والضفادع) وكانت
 تقع في طعامهم وشراهم حتى
 اذا تكلم الرجل تقع في فيه
 (والدم) أى الرعاف وقيل
 مياههم اقبلت دما حتى ان
 القمل والأسرائيل اذا اجتمعوا
 على اناء فيكون مايل إلى الاسرائيلي
 ماء ومايل إلى القمل دما وقيل
 سال عليهم الغيل دما (آيات)
 حال من الاشياء المذكرة
 (مفصلات) مميزات ظاهرات
 لا يشك على عاقل انها من
 آيات الله أو مفصلات بين كل
 آيتين شهر (فاستكبروا) عن
 الايمان بموسى (وكانوا قوما
 مجرمين ولما وقع عليهم الرجز)
 العذاب الأخير وهو الدم أو
 العذاب المذكور واحد بعد
 واحد (قالوا يا موسى ادع لنا
 ربك نعاها عندك) ما
 مصدرية أى بعده عندك وهو
 النبوة والباء تتعلق بادع أى
 ادع الله لانما وسلا اليه بعده
 عندك (لئن كشفت عنا الرجز
 لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى
 اسرائيل فلما كشفنا عنهم
 الرجز إلى أجل) إلى حصد
 الزمان (هم بالغوه) لا محالة
 فعذبون فيه لا يفقههم ما تقدم
 لهم من الامهال وكشف العذاب
 إلى حلوله (اذا هم ينسكتون)

هذه المرة تتوب ولا تعود فأخذ موسى عليه السلام عليهم العهود والمواثيق ثم دعا الله
 عز وجل فكشف عنهم الضفادع بعدما أقامت عليهم سبعاً من السبت إلى السبت
 فأفاهوا وأشهرافى عافية ثم تقصوا العهود عادوا إلى كفرهم فدعا عليهم موسى عليه الصلاة
 والسلام فأرسل الله عز وجل عليهم الدم فسال النيل عليهم دما عيطا وصارت مياههم
 كلها دما وكل ما يستقون من الآبار والأنهار يحسدونه دما عيطا فاشكوا ذلك إلى
 فرعون وقالوا ليس لنا شراب إلا الدم فقال سمعكم فقلوا من أين يستخرجون لنا شرابا لا نجد
 أو عيناً شياً من الماء إلا دما عيطا فكان فرعون يجمع بين القبطى والاسرائيل على
 اناء واحد فيكون مايل إلى الاسرائيل إلى ماء ومايل إلى القبطى دما وفيه نجان الجرة فيم الماء
 فيخرج للقبطى دما وللإسرائيلى ما حتى ان المرأة من آل فرعون تأتي إلى المرأة من بنى
 اسرائيل حين جهدهم العطش فتقول لها استقنى من مائلك فتصب لها في قريتها فيصير
 في الاناء دما حتى كانت تقول احملها في ذلك ثم يجيء في قريتها فتفعل ذلك فيصير دما ثم ان
 فرعون اعتراه العطش حتى انه ليضطر إلى مضغ الاشجار والطبقة فاذ مضغها صار ماء وها
 دمافكتوا على ذلك سبعة أيام لا يشربون إلا الدم وقال زيد بن أسلم ان الدم الذى سلاط الله
 عز وجل عليهم كان الرعاف فاتوا موسى عليه الصلاة والسلام وشكوا اليه ما يلقون
 وقالوا ادع لنا ربك يكشف عنا هذا الدم فتحن مؤمن بك وترسل معك بنى اسرائيل فدعا
 موسى عليه الصلاة والسلام ربه فكشف عنهم ذلك فلم يؤمنوا بذلك قوله تعالى فأرسلنا
 عليهم الطوفان (والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات) يعنى يتبع بعضها
 بعضها ونقصها ان كل عذاب كان يقوم عليهم اسبوعا وبين كل عذابين مدة شهر
 (فاستكبروا) يعنى عن الايمان فلم يؤمنوا (وكانوا قوما مجرمين) يعنى آل فرعون قوله
 تعالى (ولما وقع عليهم الرجز) يعنى لما نزل بهم العذاب الذى ذكره في الآية المقدمة
 من الطوفان وما بعده وقال سعيد بن جبير الرجز الطاعون وهو العذاب السادس بعد
 الآيات الخمسة التى تقدمت فتلزم الطاعون حتى مات منهم في يوم واحد سبعون
 ألفا قاموا وهم لا يتدانون (ق) عن اسامة بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الطاعون رجز أرسل على طائفة من بنى اسرائيل أو على من كان قبلكم فاذا سمعتم
 به بأرض فلا تقدموا عليه واذوا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فراراً منه وقوله تعالى
 (قالوا يا موسى ادع لنا ربك نعاها عندك) يعنى بما أوصاك وقيل بما نبأك وقيل بما
 عهد عندك من اجابة دعوتك (لئن كشفت عنا الرجز) يعنى العذاب الذى وقع بنا
 (لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى اسرائيل) يعنى لنصدقن بما جئت به ولنخلين بنى اسرائيل
 حتى يذهبوا حيث شاؤوا (فلما كشفنا عنهم الرجز) يعنى بدعوة موسى عليه الصلاة
 والسلام (إلى أجل هم بالغوه) يعنى إلى الوقت الذى أجل لهم وهو وقت اهلاكم
 بالغرق فى اليم (اذا هم ينسكتون) يعنى اذا هم ينقضون العهد الذى التزموه فلم يفوا به
 واعلم ان ما ذكره الله تعالى في هذه الآيات هي معجزات في الحقيقة دالة على صدق موسى
 عليه الصلاة والسلام ووجه ذلك ان العذاب كان مختصا بآل فرعون دون بنى اسرائيل

جواب لما أى فلما كشفنا عنهم فاجأوا النكث ولم يؤخروه

(فانتقمنا منهم) هو ضد الانعام
 كما أن العقاب هو ضد الثواب
 (فأغرقتناهم في اليم) هو البحر
 الذي لا يدرك قعره أو هو حجة
 البحر ومعظم مائه واشتقاقه من
 التجم لان المتجمين به يقصدونه
 (بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا
 عنها غافلين) أي كان أغراقهم
 بسبب تكذيبهم بالآيات
 وغفلتهم عنها وقلة فزهم فيها
 (وأورثنا الترم الذين كانوا
 يستضعفون) هم بني اسرائيل
 كان يستضعفهم فرعون وقومه
 بالقتل والاسـتـخدام (مشارك
 الأرض ومغاريها) يعنى أرض
 مصر والشام (التي باركنا فيها)
 بالخصب ووفرة الأزواق وكثرة
 الأنهار والأشجار (وتمت كلمت
 ربك الحسى على بنى اسرائيل)
 هو قوله عسى ربكم ان يهلك
 عدوكم ويستخلفكم في الأرض
 أو يريد أن يغنى عن بنى الذين
 استضعفوا في الأرض الى ما
 كنوا يحذرون والحسى تأنيث
 الاحسن صفة للكلمة وعلى
 صيغة أى صفت عليهم
 واستقرت من قولك تم على الامر
 اذا مضى عليه (عاصبروا) بسبب
 صبرهم وحسبك بحادثا على
 الصبر والاعلى أن من قابل
 البلايا الجزع وبه الله اليه
 ومن قابله بالصبر ضمن الله له
 الفرج (ودمرنا) أهلكنا (ما كان
 يصنع فرعون وقومه) من
 العمارات وبناء القصور

فاختصاصه بالقبضى دون الاسرائيلى معجز وكون بنى اسرائيل فى امان منه وعافية
 وقوم فرعون فى شدة وعذاب وبلا مع اتحاد المساكن معجز ايضا فان اعترض معترض
 وقال ان الله تعالى علم من حال آل فرعون انهم لا يؤمنون بتلك المعجزات فما الفائدة
 فى قولها عليهم واظهارا لكثير منها فالجواب على مذهب أهل السنة ان الله تعالى
 يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا يستل عناية فعل واماعى قول المعترلة فى رعاية
 المصلحة فاعلمه تعالى علم من قوم فرعون ان بعضهم كان يؤمن بتولى تلك المعجزات
 وظهرها فلهم هذا السبب والاهل اعلم به والله اعلم بمراده قوله عز وجل (فانتقمنا منهم)
 يعنى كافأناهم عقروا بقومهم على سوء صنيعهم وأصل الانتقام فى اللغة سلب النعمة
 بالعذاب (فأغرقتناهم فى اليم) والمعنى انه تعالى لما كشف عنهم العذاب مرات فلم
 يؤمنوا ولم يرجعوا عن كفرهم فلما بلغوا الاجل الذى أجل لهم انتقم منهم بان أهلكهم
 بالغرق فذلك قوله فأغرقتناهم فى اليم يعنى البحر واليم الذى لا يدرك قعره وقيل هو حجة
 البحر ومعظم مائه قال الازهرى اليم معروف افضة سمر بانه شعيرتها العرب ويقع اسم
 اليم على البحر الملح والبحر العذب ويدل على ذلك قوله تعالى فاقد فيه فى اليم والمراد به نيل
 مصر وهو عذب (بأنهم كذبوا بآياتنا) يعنى أهلكناهم وأغرقتناهم بسبب أنهم كذبوا
 بآياتنا الدالة على وحدانيتنا وصدق نبينا (وكانوا عنها غافلين) يعنى عن آياتنا (غافلين)
 يعنى معرضين وقيل كانوا عن حلول النعمة بهم غافلين ولما كان الاعراض عن الآيات
 وعدم الالتفات اليها كالعفلة عنها سموا غافلين تجوز لان العفلة ليست من فعل الانسان
 قوله عز وجل (وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون) يعنى ومكنا القوم الذين كانوا
 يقهرون ويغلبون على أنفسهم وهوان فرعون وقومه كانوا قد تسلطوا على بنى اسرائيل
 فتملأوا أبناءهم واستخدموهم فصبروهم مستضعفين تحت أيديهم (مشارك الأرض
 ومغاريها) يعنى أرض الشام ومصر وأراد مشارقتها ومغاريها جميع جهاتها ونواحيها
 وقيل أراد مشارق الأرض ومغاريها الأرض المقدسة وهو بيت المقدس وما يليه من
 الشرق والغرب ويدل أراد جميع جهات الأرض وهو اختيار الزجاج قال لان داود
 وسليمان صلوات الله وسلامه عليه ما كانا من بنى اسرائيل وقد ملكا الأرض وقوله
 عز وجل (التي باركنا فيها) يدل على أنها الأرض المقدسة يعنى باركنا فيها بالثمار
 والأشجار والزروع والخصب والسعة (وتمت كلمت ربك الحسى على بنى اسرائيل) يعنى
 وتمت كلمة الله وهى وعدهم بالنصر على عدوهم والتمكين فى الأرض من بعدهم وقيل
 كلمة الله هى قوله وفريد أن يغنى عن بنى الذين استضعفوا فى الأرض الآية والحسى صفة
 لكلمة وهى تأنيث الاحسن وتماها اختار ما وعدهم به من تمكينهم فى الأرض واهلاك
 عدوهم (عاصبروا) يعنى انما حصل لهم ذلك التمام وهو ما أنعم الله تعالى به عليهم
 من انجاز وعنده لهم بسبب صبرهم على دينه وأذى فرعون لهم (ودمرنا) يعنى وأهلكنا
 والدمار الهلاك باستئصال (ما كان يصنع فرعون وقومه) فى أرض مصر من العمارات

(وما كانوا يعرشون) من الجنات أو ما كانوا يرفعون من الابنية المشيدة في السماء كصريح هيمان وغيره و يضم الرأى شامى وأبو بكر وهذا آخر قصة فرعون والقبط وتكذيبهم بإيات الله ثم ١٦٩ أتبعه قصة بني اسرائيل وما أحدثوه بعد

انقاذهم من فرعون ومعانيبتهم الايات العظام ونجاؤهم من البحر من عبادة البقر وغير ذلك لتمسلي رسول الله صلى الله عليه وسلم معاراً من بني اسرائيل بالمدينة (وجاؤوا بني اسرائيل البحر) روى انهم عبر بهم موسى يوم عاشوراء بعدما أهلك الله فرعون وقومه فصاروا شكراً لله (فأتوا على قوم) فروا عليهم (يعرفون على أصنام لهم) يواطون على عبادتها وكانت تماثيل بقرة وبكر الكاف حجرة وعلى (قالوا يا موسى اجعل لنا الهة) صمنا نكف عليه (كما لهم آلهة) أو نام يعرفون عليها وما كافة للكاف ولذا وقعت الجملة بعدها قال يهودى لعل رضى الله عنه اختمتم بعد نديم قبل ان يحف مأوئ فقال قلتم اجعل لنا الهة ولم تحف أقدامكم (قال انكم قوم تجهلون) تعجب من قولهم على أثر ما رواوا من الآية العظمى فوصفهم بالجهل المطلق وأكده (ان هؤلاء) يعنى عبدة تلك التماثيل (متبر) مهلك من التبار (ماهم فيه) أى يتبر الله ويهدم دينهم الذى هم عليه على يدي وفى ايقاع هؤلاء اسمالان وتقديم خبر مبتدا من الجملة الواقعة خبرها وهم

والبنيان (وما كانوا يعرشون) يعنى يسقفون من ذلك البنيان وقال مجاهد ما كانوا يبنون من البيوت والقصور وقال المحسن وما كانوا يعرشون من الثمار والاعناب قوله عز وجل (وجاؤوا بني اسرائيل البحر) يعنى وقطعنا بني اسرائيل البحر بعدما هلك فرعون وقومه واغرقهم فيه يقال حاز الوادى وجاوزه اذا قطعه وخلفه وراء ظهره وقال السكاي عبر موسى البحر يوم عاشوراء بعدما هلك فرعون وقومه فصاروا شكراً لله تعالى (فأتوا على قوم يعرفون على أصنام لهم) يعنى فرق بنو اسرائيل بعد مجاوزة البحر على قوم يعرفون أى يقيمون ويواطون على أصنام لهم يعنى تماثيل لهم كانوا يعبدونها من دون الله قال ابن جرير كانت تلك الاصنام تماثيل بقرة وذلك أول شأن الحمل وقال قتادة كان أولئك القوم من لحم وكانوا نزولاً بالرقعة يعنى بالرقعة ساحل البحر وقبل كان أولئك الاقوام من الكنعانيين الذين أمر موسى عليه الصلاة والسلام بقتالهم (قالوا) يعنى قال بنو اسرائيل لموسى لما رآوا ذلك التمثال (يا موسى اجعل لنا الهة كما لهم آلهة) يعنى كلهم أصنام يعبدونها وبعضونها فاجعل لنا أنت الهة بعدد ونظمه قال البغوى رحمه الله ولم يكن ذلك شكاً من بني اسرائيل فى وحدانية الله تعالى وانما اعماه اجعل لنا شيئاً ونظمه وتغربت بعبثهم الى الله تعالى وظنوا ان ذلك لا يضر بالديانة وكان ذلك لشدة تجهلهم وقال غيره هذا يدل على غاية جهل بني اسرائيل وذلك انهم توهموا انه يجوز عبادة غير الله تعالى بعدما رآوا الايات الدالة على وحدانية الله تعالى وكل قدرته وهى الايات التى توات على قوم فرعون حتى أغرقهم الله تعالى فى البحر فكفرهم وعبادتهم غير الله تعالى فحلمهم على ان قالوا لنبيهم موسى عليه الصلاة والسلام اجعل لنا الهة كما لهم آلهة ففرده عليهم موسى عليه الصلاة والسلام بقوله (قال انكم قوم تجهلون) يعنى تجهلون عظيمة الله تعالى وان لا يستحق أن يعبد سواه لانه هو الذى أنجاكم من فرعون وقومه فأغرقهم فى البحر أنجاكم منه وعن أبى واقد اللبى رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج الى غزوة حنين مر بشجرة لاشركين كانوا يلقون عليها أسلحتهم يقال لها ذات أنواط فقالوا يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله هذا كما قال قوم موسى اجعل لنا الهة والذى نفسى بيده ليركبن سنن من كان قبلكم أخرجه الترمذى وقوله تعالى (ان هؤلاء متبر ما هم فيه) أى مهلك وانتبير الاهلاك (وباطل ما كانوا يعبدون) البطلان عبارة عن عدم الشئ المبرر ذاته أو بعدم فائده ونفعه والمراد من بطلان علمهم أنه لا يعود عليهم من ذلك العمل نفع ولا يدفع عنهم ضرر لانه عمل غير الله تعالى فكان باطلاً لا نفع فيه (قال أغبر الله أبعيكم الهة) لما قال بنو اسرائيل لموسى عليه الصلاة والسلام اجعل لنا الهة كما لهم آلهة حكم عليهم بالجهالة وقال مجيب الهة على سبيل التهجيب والانكار عليهم أغبر الله أبعيكم

٢٢ ن فى لعبدة الاصنام بانهم هم المعرضون للتبار وان لا يعبدوهم البتة (وباطل ما كانوا يعبدون) أى ما علموا من عبادة الاصنام باطل مذهب (قال أغبر الله أبعيكم الهة) أى أغبر المستحق للعبادة اطلب لكم معبوداً

(وهو فضلكم على العالمين) حاله ١٧٠ على عالمي زمانكم (واذا أنجيناكم من آل فرعون) أنجناكم شامئ (يسومونكم)

الها يعني أطلب لكم وأبني لكم الها (وهو فضلكم على العالمين) والمعنى أن الإله ليس هو شياً يطلب ويلتمس ويقتير بل الإله هو الذي فضلكم على العالمين لأنه القادر على الانعام والافضل فهو ذا هو الذي يستحق أن يعبدوا يطاع لآعبادة غيره ومعنى قوله فضلكم على العالمين يعني على عالمي زمانكم وقيل فضلكم بما خصهم به من الآيات الباهرة التي لم تحصل لغيرهم وان كان غيرهم أفضل منهم قوله عز وجل (واذا أنجيناكم من آل فرعون يسومونكم) سوء العذاب يقولون أبناءكم وبسوءكم وفي ذلكم بلا من ربكم عظيم) هذا الآية تقدم تفسيرها في سورة البقرة والفاء في ذكرها في هذا الموضع أنه تعالى هو الذي أنعم عليكم بهذه النعم العظيمة فكيف يليق بكم الاشتغال بعبادة غيره حتى تقولوا اجعل لنا الها كما لهم آلهة قوله عز وجل (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة) يعني وواعدنا موسى عليه الصلاة والسلام لما جئنا ثلاثين ليلة وهي ذوات القعدة (وأعطاناها بعشر) يعني عشر ذى الحجة وهذا قول ابن عباس ومجاهد قال المفسرون إن موسى عليه الصلاة والسلام واعدني إسرائيل إذا أهلك الله تعالى عدوهم فرعون إن أتيتهم بكتاب من عند الله عز وجل فيه بيان ما ياتون وما يذرون فلما أهلك الله تعالى فرعون سأل موسى ربه عز وجل أن ينزل عليه الكتاب الذي وعده به بنى إسرائيل فأمره أن يصوم ثلاثين يوماً فتعاطاها فلما تمت أنكر خلفه فيه فسوّلك بعوض فخرتوب وقيل بل أكل من ورق النخيل فقتلت الملائكة كما أنتم من قبل رائحة المسك فأفسدته بالسواك فأمره الله أن يصوم عشر ذى الحجة وقال له أعلمت أن خلفكم الصائم أطيب عندي من ريح المسك فكانت فتنة بنى إسرائيل في تلك العشر التي زادها الله عز وجل لموسى عليه الصلاة والسلام وقيل إن الله تعالى أمر موسى عليه الصلاة والسلام أن يصوم ثلاثين يوماً ويعمل فيها ما يتقرب به إلى الله ثم كلفه وأعطاه الأرواح في العشر التي زادها فلما قال وأتمناها بعشر وهذا التفسير الذي ذكره هنا هو تفصيل ما أجله في سورة البقرة وهو قوله تعالى (واواعدنا موسى أربعين ليلة فذكره هناك على الأجمال وذكره هنا على التفصيل وقوله تعالى (فتم ميقات ربي أربعين ليلة) يعني فتم الوقت الذي قدره الله لصوم موسى عليه الصلاة والسلام وعبادته أربعين ليلة لأن الميقات هو الوقت الذي قدر أن يعمل فيه عمل من الأعمال ولهذا قيل مواقيت الحج (وقال موسى لأخيه هرون اخلفني في قومي) يعني كن أنت خليفة فيهم من بعدى حتى أرجع إليك (وأصلح) يعني وأصلح أمور بنى إسرائيل وأجلهم على عبادة الله تعالى وقال ابن عباس رضي الله عنهما يريد الرفق بهم والاحسان إليهم (ولا تتبع سبيل المفسدين) يعني ولا تسلك طريق المفسدين في الأرض ولا تطعهم والمقصود من هذا الأمر التأكيد لأن هرون عليه الصلاة والسلام لم يكن ممن يتبع سبيل المفسدين فهو كقوله ولكن ليطعنن في وكقولك للعاذلة بمعنى دم على ما أنت عليه من القعود وقوله تعالى (ولما جاء موسى لميقاتنا) يعني لما وقت الذي وقتناه

سوء العذاب) يسومونكم شدة العذاب من سوء السلعة إذا طلبها وهو استئثار لا لاجل له أو حال من الخاطئين أو من آل فرعون (يقولون أبناءكم ويستحيون نساءكم) يقولون نافع (وفي ذلكم) أي في الأنعام أو في العذاب (بلاء) نعمة أو عنة (من ربكم عظيم) وواعدنا موسى ثلاثين ليلة) لأعطاء التوراة (وأعطاناها بعشر) روى أن موسى عليه الصلاة والسلام وعد بنى إسرائيل وهو بعشر أن أهلك الله عدوهم أنأهم بكتاب من عند الله فلما أهلك فرعون سأل موسى ربه الكتاب فأمره بصوم ثلاثين يوماً وهي شهر ذى القعدة فلما أتم الثلاثين أنكر خلفه فيه فسوّلك فأوحى الله إليه لمعلمت أن خلفكم الصائم أطيب عندي من ريح المسك فأمره أن يزيد عليهم عشرة أيام من ذى الحجة لذلك (فتم ميقات ربه) ما وقت له من الوقت وضرب له (أربعين ليلة) نصب على الحال أي تم بالتمام هذا العدد ولقد أجل ذكر الأربعين في البقرة وفضلها هنا وقال موسى لأخيه هرون (هو عطف بيان لأخيه) (اخلفني في قومي) كن خليفة فيهم (وأصلح) ما يجب أن يصلح من أمور بنى إسرائيل (ولا تتبع سبيل المفسدين) ومن دعاك

منهم إلى الفساد فلا تتبعه ولا تطعه (ولما جاء موسى لميقاتنا) لوقتنا الذي وقتناه وحددنا ومعنى اللام الاختصاص أني اختص بميقاتنا

(وكلمه ربه) بلا واسطة ولا كيفية
وروى انه كان يسمع الكلام
من كل جهة وذاكر الشيخ في
التأويلات ان موسى عليه السلام
سمع صوتا داعيا الى كلام الله
تعالى وكان اختصاصه باعتبار
انه أسمع صوتا تولى تخليقه من
غيره أن يكون ذلك الصوت
مكتسبا لا حذ من الخلق وغيره
يسمع صوتا مكتسبا لا عماد في فهم
منه كلام الله تعالى فلما سمع
كلامه طمع في رؤيته لغلبة
شوقه فسأل الرؤية بقوله (قال
رب ارنى انظر اليك) ثانياً مفهولى
ارنى محذوف أى ارنى ذاك
انظر اليك يعنى مكى من
رؤيتك بأن تعجلى لى حتى أراك
ارنى مكى وبكسر الراء مختلصة
أبو عمرو وبكسر الراء مشبعة
غيرهما وهو دليل لاهل السنة
على جواز الرؤية فان موسى عليه
السلام اعتقد ان الله تعالى يرى
حتى سأل واعتقد جواز مالا
يجوز على الله كفر (قال ان
ترانى) بالسؤال بعين فانية بل
بالعطاء والنوال بعين باقية وهو
دليل لنا أيضاً لانه لم يقل ان
أرى لى يكون نفياً للجواز ولولم
يكن مرثياً لا خبر بأنه ليس يرى
اذا الحالة حالة الحاجة الى البيان

أن يأتى فيه لما جاتوا وهو قوله (وكلمه ربه) وفى هذه الآية دليل على ان الله عز وجل كلم
موسى عليه الصلاة والسلام واختلف الناس فى كلام الله تعالى فقال الرنخشري كلمه ربه
عز وجل من غير واسطة كما يكلم الملك وتكلمه أن يخلق الكلام منطوقاً به فى بعض
الاجرام كخاتمه مخطوطا فى الانواح هذا كلامه وهذا مذهب المعتزلة ولا شك فى بطلانه
وفساد لان الشجرة أو ذلك الجرم لا يقول انى أنا الله لا الا أنا فاعبدنى وأقم الصلاة
لذ كرى فثبت بذلك بطلان ما قالوه وذهبت المحابله ومن وافقهم الى ان كلام الله تعالى
حروف وأصوات متقطعة وانه تديم وذهب جمهور المتكلمين الى ان كلام الله تعالى
صفة مغايرة لهذه الحروف والأصوات واثبات الصفة قديمة أزلية والقائلون بهذا القول
قالوا ان موسى عليه الصلاة والسلام سمع تلك الصفة الازلية الحقيقية وقالوا كانه لا يبعد
رؤية ذاته وابست جسمه ولا عرضا كذلك لا يبعد سماع كلامه مع أن كلامه ليس
بصوت ولا حرف ومذهب أهل السنة وجمهور العلماء من السلف والخلف ان الله تعالى
تكلم بكلام قديم وسكت وأعان الخوض فى تأويله وحقيقة تسمه قال أهل السير والخبار
لما جاء موسى عليه الصلاة والسلام لم يقات ربه تطهر وطهر ثيابه وصام ثم أتى طور سيناء
وفى القصة ان الله تعالى انزل طلة تعشت الجبل على أربع فراسخ من كل ناحية وطرد
عنه الشيطان وهوام الارض ونحى عنه المالكين وكش طله السماء فرأى الملائكة
قما فى الهواء ورأى العرش بارزاً وادناه به حتى سمع صريف الاقلام على الانواح وكلمه
الله تبارك وتعالى وناجاه وأسمعه كلامه وكان جبريل عليه السلام معه فلم يسمع ما كلم
الله تعالى به موسى فاستخفى كلام ربه عز وجل واشتاق الى رؤيته (قال رب ارنى انظر
اليك) قال الزجاج فيه اختصار تعدد ربه ارنى نفسك انظر اليك وقال ابن عباس معناه
اهمى انظر اليك وانما سأل موسى عليه الصلاة والسلام الرؤية مع علمه بان الله تعالى
لا يرى فى الدنيا لما حاج به من الشوق وقاض عليه من أنواع الجلال حتى استغرق
فى بحر الخيبة فعند ذلك سأل الرؤية وقيل انما سأل الرؤية ظناً منه بانه تعالى يرى فى
الدنيا فتمالى الله عن ذلك (قال ان ترانى) يعنى ليس بشئ ان ترانى فى الدنيا ولا يطبق
النظر الى فى الدنيا ومن نظر الى فى الدنيا مات فقال موسى عليه الصلاة والسلام الهى
سمعت كلامك فاشتقت الى النظر اليك ولأن انظر اليك ثم اموت احب الى من ان
أعيش ولا أراك وقال السدى لما كلم الله تعالى موسى عليه الصلاة والسلام غاص
عنه الله باليس الحديث فى الارض حتى خرج من بين قدمي موسى فوسوس اليه ان
مكلمك شيطان فعند ذلك سأل موسى عليه الصلاة والسلام ربه الرؤية فقال رب ارنى
انظر اليك قال الله تبارك وتعالى لموسى عليه الصلاة والسلام ان ترانى

*(فصل) * وقد تمسك من نبي الرؤية من أهل البدع والخوارج والمعتزلة وبعض
المرجئة بظاهر هذه الآية وهو قوله تعالى ان ترانى قالوا ان تكون لا تبدي والدوام ولا
ختمهم فى ذلك ولا دليل ولا يشهد لهم فى ذلك كتاب ولا سنة وما قالوه فى أن تكون
للتأبى بخطابين ودعوى على أهل اللغة اذ ليس يشهد ما قالوه نص عن أهل اللغة

والعربية ولم يقل به أحد منهم ويدل على صحة ذلك قوله تعالى في صفة اليهود ولان يتمنوه
أندامع أنهم يتمنون الموت يوم القيامة يدل عليه قوله تعالى ونادوا يا مالنا ليقض علينا
ربك وقوله يا ليتها كانت النقضية فان قالوا ان لن معناها تأ كيدنا لنفي كلالا التي تنفي
في المستقبل قلنا ان صح هذا التأويل فيكون معنى لن تراني محمولا على الدنيا أي لن
تراني في الدنيا جعابين دلائل الكتاب والسنة فانه قد ثبت في الحديث الصحيح ان
المؤمنين يرون ربهم عز وجل يوم القيامة في الدار الآخرة وايضا فان موسى عليه الصلاة
والسلام كان عارفا بالله تعالى وبما يجب ويجوز ومنع على الله عز وجل وفي الآية دليل
على انه سال الروية فلو كانت الروية متممة على الله تعالى لمسا لها موسى عليه الصلاة
والسلام فثبت سألها علمنا ان الروية جائزة على الله تعالى وايضا فان الله عز وجل علق
رويته على أمر جائز والمعاق على الجائز جائزة فيلزم من ذلك كون الروية في نفسه جائزة
والمعاقلة ذلك لانه تعالى علق رويته على استقرار الجبل وهو قوله تعالى (واكن انظر
الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني) وهو أمر جائز الوجود في نفسه واذا كان كذلك
ثبت ان رويته جائزة الوجود لان استقرار الجبل غير مستحيل عند الخلق اذا جعل الله
تعالى له قوة على ذلك والمعاق بما لا يستحيل لا يكون محالا والله أعلم بما رآه قال وهب
ومحمد بن اسحق لمسا ل موسى عليه الصلاة والسلام ربه عز وجل الروية أرسل الله
الغمام والرياح والصواعق والرعد والبرق والظلمة حتى أحاطت بالجبل الذي عليه
موسى عليه الصلاة والسلام أر بع فراجهن من كل جانب وأمر الله تعالى اهل السموات
أن يعترضوا على موسى عليه الصلاة والسلام فمرت به ملائكة السماء الدنيا كثيران
البقر تتبع أفواههم بالنسيج والتقدس بأصوات عظيمة كصوت الرعد الشديد فقال
موسى رب اني كنت عن هذا غنيا ثم أمر الله تعالى ملائكة السماء الثانية أن اهبطوا
على موسى واعتضوا عليه فهبطوا عليه أمثال الاسود ولم يحجب بالنسيج والتقدس
ففزع العبد الضعيف موسى بن عمران لما رأى وسمع واقشعرت كل شعرة في رأسه وبدنه
ثم قال لقد ندمت على مسأتي فهل يخفيني مما أنا فيه شيء فقال له خير الملائكة ورئسهم
ياموسى اصبر لمسا ل فقال له من كثر ما رأيت ثم أمر الله ملائكة السماء الثالثة
أن اهبطوا على موسى واعتضوا عليه فهبوا عليه أمثال النسر ولم يصف ورجف
ولجب شديد وأفواههم تتبع بالنسيج والتقدس لهم جاب كجاب الجيش العظيم
ألوانهم كألوان النار فزع موسى واشتد فزعهم وأيس من الحياة فقال له خير الملائكة
ورئسهم هم مكالن يا بن عمران حتى ترى ملاصير لك عليه ثم أمر الله ملائكة السماء
الرابعة أن اهبطوا على موسى فاعتضوا عليه فهبوا عليه لا يشبههم شيء من الذين مروا
قبلهم ألوانهم كالمسك والنفار وسائر خلقهم كالنجم الأبيض أصواتهم عالية بالنسيج
والتقدس لا يقار بهم شيء من أصوات الذين مروا به قبلهم فاصطكت ركبته وأرعد
قلبه واشتد بكاؤه فقال له خير الملائكة ورئسهم يا بن عمران اصبر لمسا ل فقليل
من كثر ما رأيت ثم أمر الله تعالى ملائكة السماء الخامسة أن اهبطوا على موسى

(واكن انظر الى الجبل فان
استقر مكانه) بقى على حاله
(ف سوف تراني) وهو دليل ان
أيضا لانه علق الروية باستقرار
الجبل وهو ممكن وتعلق الشيء
بما هو ممكن يدل على امكانه
كالتعلق بالمتنوع يدل على
امتناعه والدليل على انه ممكن
قوله جعله دكا ولم يقل ان ذلك
وما أوجده تعالى كان جائزا
ان لا يوجد لولم يوجد لانه مختار
في فعله ولانه تعالى ما آتاه عن
ذلك ولا عاقبه عليه ولو كان
ذلك محالا لعاقبه كما عاقب نوحا
عليه السلام بقوله اني أغضك
أن تكون من الجاهلين حيث
بال اختياره من العرق

(فلم اتجلى ربه للجبل) أى ظهر
وبان ظهورا بلا كيف قال
الشيخ أبو منصور رجه الله معنى
التجلى للجبل ما قاله الاشعري
انه تعالى خلق في الجبل حياة
وعلموا رؤية حتى رأى ربه
وهذا نص في اثبات كونه مرئيا
وبه اذه الوجوه بتبيين جهل
منكرى الرؤية وقوله بان
موسى عليه السلام كان عالما
بأنه لا يرى ولكن طلب قومه
أن يريهم ربه كما أخبر الله تعالى
عنه بقوله ان تؤمن لك حتى
نرى الله جهرة فقطاب الرؤية
ليس الله تعالى أنه ليس يرى
باطل اذلو كان كزعموا القائل
أرهم ينظروا اليك ثم يقول له ان
برؤى ولا تهاولم تكن جائزة لما
أخبر موسى عليه السلام الرد
عليهم بل كان يرد عليهم وقت
قرع كالمهم سمعهم لافيهم من
التقرير على الكفر وهو عليه
السلام بعث لتغيره لا لتقريره
ألا ترى أنهم لما قالوا له اجعل لنا
الهة كالهة لم يعلمهم بل رد
عليهم من ساعته بقوله انكم قوم
تجهلون (جعل له دكا) مدكوكا
مصدر بمعنى المفعول كضرب
الامير والدق والدك اخوان دكاه
خزوة وعلى أى مستوية بالارض
لا اكة فيها وناقدة دكاه لا سنام
لها

فاعترضوا عليه فهبطوا عليه لهم سبعة أنوان فلم يستطع موسى أن يشعهم بصبره ولم ير
مثلهم ولم يسمع مثل أصواتهم فامتلأ جوفه خوفا واشتد خذه وكثر بكأوه فقال له خير
الملائكة وريثهم يا ابن عمران مكانك حتى ترى ما لا تصبر عليه ثم أمر الله ملائكة
السماء السادسة ان هبطوا على موسى فاعترضوا عليه فهبطوا عليه وفي يد كل واحد
منهم مثل النخلة العظيمة الطويلة نار أشد وضوا من الشمس ولباسهم كلب النار اذا
سبحوا وقدموا واجابهم من كان قبلهم من الملائكة كلهم يقولون بشدة أصواتهم سبح
قدوس رب العزة ابد الاموت في رأس كل ملك منهم أربعة أوجه فلما رأهم موسى عليه
الصلاة والسلام رفع صوته يسبحهم وهو يبكي ويقول رب اذ كرني ولا تنس عبدك فلا
ادري أنفلت مما نافيه ام لان خرجت احترقت وان ائت مت فقال له كبير الملائكة
ورثهم قد أوشكت يا ابن عمران ان يشتد خوفك وينفخ قلبك فاصبر للذى سألت
ثم أمر الله تعالى أن يحمل عرشه ملائكة السماء السابعة فلما بدأ نور العرش انصدع
الجبل من عظمة الرب سبحانه وتعالى ورفعت الملائكة أصواتهم جميعا يقولون سبحان
الملك القدوس رب العز ابد الاموت فارتح الجبل لشدة أصواتهم وان ذلك واندكت كل
شجرة كانت فيه وخر العبد الضعيف موسى صعقا على وجهه ليس معه روحه فارسل
الله تعالى برحمته الروح فتعشته وقلب عليه الحجر الذى كان جالس عليه موسى فصار
عليه كهيئة التمسك لئلا يحترق موسى عليه الصلاة والسلام وأقامت الروح عليه من مثل
الآلحة فلما أفاق موسى قام يسبح ويقول أمنت بك وصدقت انه لا إله الا أنت فبينا
ومن نظر الى ملائكتك انخل قلبه فاعظمه فاعظمه ملائكتك أنت رب الابواب
ومالك الملوكة والاله العظيم لا يعد لك شئ ولا يقوم لك شئ رب تبت اليك الحمد لك
لا شريك لك ما أعظمك وما جلتك يا رب العالمين فذلك قوله تعالى (فلم تجلى ربه للجبل
جعل له دكا) قال ابن عباس ظهر نور ربه للجبل فصار ترابا واسم الجبل زبير وقال الخصال
أظهر الله عز وجل من نور المحجب مثل منخر الثور وقال عبد الله بن سلام وكعب الاحبار
ما تجلى للجبل من عظمة الله تعالى الا مثل سم الحيات حتى صار دكا وقال السدى ما تجلى
الا قدر الخضر بدل عليه ما روى ثابت عن أنس رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه
وسلم قرأ هذه الآية وقال هكذا ووضعه الابهام على المفصل الاعلى من المختصر فساخ
الجبل ذكره البغوى هكذا بنحو سند وأخرجه الترمذى أيضا عن أنس ان النبي صلى
الله عليه وسلم قرأ هذه الآية فلم اتجلى ربه للجبل جعل له دكا قال جاهد هكذا وأمسك
بطرف ابيه ما على الغلة اصبعه اليمنى فساخ الجبل وخر موسى عليه السلام صعقا وقال
الترمذى حديث حسن صحيح غريب لا نعرفه الا من حديث حماد بن سلمة ويرى عن
سهل بن سعد الساعدي ان الله تعالى أظهر من سبعين ألف حجاب نورا قدرا لدرهم فجعل
الجبل دكا يعنى مستوية بالارض وقال ابن عباس جعله ترابا وقال سفيان ساخ الجبل
حتى وقع في البحر فهو يذهب فمه وقال عظمة العوف صار رملا لها نال وقال الكلبي جعله
دكا يعنى كسر اجبالا صغارا وقيل انه صار لعظمة الله تعالى ستة اجبال فوق ثلثة

بالمدينة وهي أحد دورقان ورضوى ووقع ثلاثة بمكة وهي ثور وشير وجرأ وقال تعالى
 (وخزموسى صعقا) قال ابن عباس والحسن يعني مغشيا عليه وقال قتادة يعني ميتا
 والاول أصح لقوله (فلما أفاق) والميت لا افاقة له انما يقال أفاق من غشيته قال الكاظمي
 صعق موسى عليه الصلاة والسلام يوم الخميس وهو يوم عرفته وأعطى التوراة يوم الجمعة
 يوم النحر وقال الواقدي لما زعم موسى صعقا قالت ملائكة السموات ملاين بحران
 وسؤال الرؤية وفي بعض الكتب ان ملائكة السموات أتوا موسى وهو في غشيته فعملوا
 بركونه ويقولون يا ابن النساء الحيض أطعمت في رؤية رب العزة فلما أفاق يعني من
 غشيته ورجع عقله اليه وعرف انه سأل أمر أعظمه لا ينبغي له (قال سبحانك) يعني
 تنزهها لك من النقائص كلها (تبت اليك) يعني من مسئلتى الرؤية بغير أدراك وقيل من
 سؤال الرؤية في الدنيا وقيل لما كانت الرؤية بخصوصية بمحمد صلى الله عليه وسلم
 فنعها قال سبحانك تبت اليك يعني من سؤالى ما ليس لي وقيل لما سأل الرؤية ومنعها
 قال تبت اليك يعني من هذا السؤال وحسنات الارباب سميات المتبرين (وأنا أزل
 المؤمنين) يعني بانك لا ترى في الدنيا وقيل وأنا أول المؤمنين يعني من بنى إسرائيل بقي
 في الآية سؤال الاول ان الرؤية عين النظر فكيف قال أرى أنظر اليك وعلى هذا
 يكون التدرج أرى حتى أراك والجواب عنه ان معنى قوله أرى اجعلنى متمكنا من
 رؤيتك حتى أنظر اليك وأراك السؤال الثانى كيف قال لن ترانى ولم يقل لن ينظر
 الى حتى يكون مضابنا لقوله أنظر اليك والجواب ان النظر لما كان مقدمة الرؤية
 كان المقصود هو الرؤية لا النظر الذى لا رؤية معه السؤال الثالث كيف استدرك
 وكيف اتصل الاستدراك من قوله ولكن أنظر الى الجبل بما قبله والجواب ان المقصود
 منه تعظيم أمر الرؤية وان أحدا لا يقوى على رؤيته تعالى الامن قواه الله تعالى
 بعونه موتا بيده ألت ترى له ما ظهر أثر التجلى للجبل اندك وتقطع فهذا هو المراد من
 هذا الاستدراك لانه يدل على تعظيم أمر الرؤية والله أعلم بمراده قوله عز وجل (قال
 يا موسى انى اصطفيتك على الناس برسالاتى وبكلامى) يعني قال الله تعالى لموسى عليه
 الصلاة والسلام يا موسى انى اخترتك واتخذتك صفوة واصطفاء الاستفلاص من
 الصفوة والاجتماع والمعنى انى فضلتك واجتبتك على الناس وفي هذا تسلية لموسى
 عليه الصلاة والسلام عن منع الرؤية حين ظلمه لان الله تعالى عدد عليه نعمه التي
 أنعم بها عليه وأمره أن يشغل بشكره اكله قال له ان كنت منعت من الرؤية التي طلبت
 فقد اعطيتك من النعم العظيمة كذا وكذا لا يصدق صدرك بسبب منع الرؤية وانظر
 الى سائر أنواع النعم التي خصصتك بها وهي الاصطفاء على الناس برسالاتى وبكلامى
 يعني من غير واسطة لان غيره من الرسل منع كلام الله تعالى الابواسطة الملك فان قلت
 كيف قال اصطفيتك على الناس برسالاتى مع ان كثيرا من الانبياء قد ساءوا في الرسالة
 فاذكر العلماء عن هذا السؤال جوابين أحدهما ذكره البغوى فقال لما لم تكن
 الرسالة على العموم في حق الناس كافة استقام قوله اصطفيتك على الناس وان شاركه

(وخزموسى صعقا) حال أى سقط
 مغشيا عليه (فلما أفاق) من
 صعقته (قال سبحانك تبت
 اليك) من السؤال في الدنيا
 (وأنا أول المؤمنين) بعظمته
 وجلالك وبانك لا تعطى الرؤية
 في الدنيا مع جوارها وقال
 الكاظمي والاصم معنى قوله
 ادرى أنظر اليك ادرى آية اعلمك
 بها بطريق الضرورة كانى
 أنظر اليك لن ترى ان تطيق
 معرفتى بهذه الصفة ولكن
 انظر الى الجبل فانى أظهر له آية
 فان تبت الجبل لتجلى واستقر
 مكانه فسوف تثبت لها
 وطبيعتها وهذا فاسد لانه قال
 ادرى أنظر اليك ولم يقل اليها
 وقال لن ترانى ولم يقل لن ترى
 آيتى وكيف يكون معناه لن
 ترى آيتى وقد أراه أعظم الآيات
 حيث جعل الجبل دكا (قال
 يا موسى انى اصطفيتك على
 الناس) اخترتك على أهل
 زمانك (برسالاتى) هي اسفار
 التوراة برسالاتى جبارى
 (وبكلامى) وبكلامى اياك

ففيه غيره كما يقول الرجل للرجل خصصتك بمشورتى وان كان قد شاور غيره اذ لم تكن
المشورة على العموم فيكون مستقيما وفي هذا الجواب نظرا لان من جملة من اصطفاه الله
برسالته محمد صلى الله عليه وسلم وهو افضل من موسى عليه الصلاة والسلام فلا يستقيم
هذا الجواب الجواب الثانى ذكره الامام فخر الدين الرازى فقال ان الله تعالى بين انه
خصه بمجموع أمرين وهما الرسالة مع الكلام بغير واسطة وهذا المجموع ما حصل لغيره
فثبت انه انما حصل التخصيص ههنا لانه سمع ذلك الكلام بغير واسطة وانما كان
الكلام بغير واسطة سببا لزيد الشرف بناء على العرف الظاهر لان من سمع كلام الملك
العظيم من فيه كان أعلى وأشرف من سماعه بواسطة الحجاب والذواب وهذا الجواب فيه
نظرا ايضا لان محمد صلى الله عليه وسلم اصطفاه برسالته وكله ليلة المعراج بغير واسطة
وفرض عليه وعلى امته الصلوات وخاطبه بها محمد يدل عليه قوله فاوحى الى عبده
ما أوحى ورفعاه الى حيث سمع صريفا الا كلام وهذا كله يدل على مزيد الفضل والشرف
على موسى عليه الصلاة والسلام وغيره من الانبياء فلا يستقيم هذا الجواب ايضا والذي
يعتمد في الجواب عن هذا السؤال ان الله اصطفى موسى عليه الصلاة والسلام برسالته
وبكلامه على الناس الذين كانوا في زمانه وذلك انه لم يكن في ذلك الوقت أعلى من صبا ولا
أشرف ولا أفضل منه وهو صاحب الشريعة الظاهرة وعليه نزلت التوراة فدل ذلك
على ان اصطفاه على ناس زمانه كما اصطفى قومه على عالمي زمانهم وهو قوله تعالى يا بني
اسم ائيل اذكروا نعمتى التى انعمت عليكم وانى فضلتكم على العالمين قال المفسرون
يعنى على عالمي زمانهم وهو قوله تعالى (خذما آتيتك) يعنى ما فضلتك وأكرمك به (وكن
من الشاكرين) يعنى على انعمى عليك وفي القصة ان موسى عليه الصلاة والسلام
كان بعدما كله ربه لا يستطيع احدا ان ينظر اليه لما غشى وجهه من النور ولم يزل على
وجهه برق حتى مات وقالت له زوجته انما أزلت منذ ذلك ريبك فكشف لها عن وجهه
فاخذها مثل شعاع الشمس فوضعت يدها على وجهها وخرت ساجدة وقالت ادع الله
ان يجعلنى زوجتك في الجنة قال ذلك لانه لم يتزوجى بعدى فان المرأة لا تخرأ زوجها
قوله تعالى (وكتبنا له في الألواح) قال ابن عباس يريد الألواح التوراة والمعنى وكتبنا
لموسى في الألواح التوراة قال البغوي وفي الحديث كانت من سدر الجنة طول اللوح اثنا
عشر ذراعا وجاء في الحديث خلق الله تعالى آدم بيده وكتب التوراة بيده وغرس شجرة
طوبى بيده وقال المحسن كانت الألواح من خشب وقال الكلبي من زبرجدة خضراء
وقال سعيد بن جبير من ياقوتة حمراء وقال ابن جرير من زمر دأمر الله تعالى جبريل عليه
السلام حتى جاء بها من الجنة عدن وكتبها بالقلم الذى كتب به الذكروا وسمي نهر النور
وقال الربيع بن أنس كانت الألواح من زبرجدة وقال وهب أمره الله بقطع الواح
من بحيرة صماء ليهناله فقطعها بيده ثم شققها بأصبعه وجمع موسى عليه الصلاة والسلام
صريف الأقلام بالكلمات العشرة وكان ذلك في أول يوم من ذى الحجة وكان طول
الألواح عشرة أذرع على طول موسى وقيل ان موسى خرسه عا يوم عرفه فأعطاه

(خذما آتيتك) أعطيتك من
شرف النبوة والحكمة (وكن
من الشاكرين) على النعمة في
ذلك فهي من أجل النعم قيل
خر موسى صعبا يوم عرفه وأعطى
التوراة يوم التدر ولما كان
هرون وزيراً تابعا لموسى
تخصص الاصفاء بموسى عليه
السلام (وكتبنا في الألواح)
الألواح التوراة جمع لوح وكانت
عشرة ألواح وقيل سبعة وكانت
من زمرد وقيل من خشب نزلت
من السماء فيها التوراة

الله تعالى التوراة يوم النحر وهذا أقرب إلى الصحيح واختلفوا في عدد الألواح فروى
عن ابن عباس أنها كانت سبعة ألواح وروى عنه ابنه الوخان واختاره الفراء قال وانما
جمعت على عادة العرب في إطلاق الجمع على الاثنين وقال وهب كانت عشرة ألواح وقال
مقاتل كانت تسعة وقال الربيع بن أنس نزلت التوراة وهي وقر سبعين وعبراً وقرأ
الجزء منها في سنة ولم يقرأ إلا أربعة نفر موسى ويوشع بن نون وعزير وعيسى عليهم
السلام والألواح والسلام والمراد بقوله لم يقرأها يعني لم يحفظها ويقرأها عن ظهر قلبه الأهلؤلاء
الأربعة وقال الحسن هذه الآيات في التوراة بألف آية يعني قوله وكتبناه في الألواح
(من كل شيء) يعني يحتاج إليه من أمر ونهي (موعظة) يعني نهي عن الجهل وحقيقة
الموعظة التذكير والتخدير مما يخاف عاقبته (وتفصيل لكل شيء) يعني وتبيين لكل
شيء من الأمور والنهي والتحليل والمحرم والمحدود والاحكام مما يحتاج إليه في أمور
الدين وروى الطبري بسنده عن وهب بن منبه قال كتب له يعني في التوراة لا تشرك
في شيئاً من أهل السماء ولا من أهل الأرض فإن كل ذلك خفي ولا يختلف باسمي كاذبا
فإن من حلف باسمي كاذبا فلا زكوة وقرور والدين وروى البغوي بإسناد الثعلبي عن
كعب الأحبار أن موسى عليه الصلاة والسلام نظر في التوراة فقال أنى أجدهم خير
الأمم أخرجت للناس يأمرن بالمعروف وينهون عن المنكر ويؤمنون بالكتاب الأول
والكتاب الآخر ويقايلون أهل الأوثان حتى يقايلون الأعداء والجالل رب اجعلهم
أمتي قال هي أمة محمد بن موسى فقال رب انى لأجد أمة هم الشهادون رعاة الشمس
الخمسون إذا أرادوا أمر أو نوا نفع من شاء الله فجعلهم أمتي قال هي أمة محمد قال
رب انى أجدهم في التوراة يا تكون كفارتهم وصدقاتهم وكان الأقول يحرقون
صدقاتهم بالنار وهم المذبحيون والمستجاب لهم الشافعون المشفوع لهم فاجعلهم
أمتي قال هي أمة محمد قال يا رب انى أجدهم إذا أشرف أحدهم على شرف كبير الله وإذا
هبط وأدب الله الصديق لهم ظهورهم الأرض لهم مسجد حيثما كانوا يتصهرون من
الجنابة ظهورهم بالصعيد كظهورهم بالماء حيث لا يجدون الماء غر محببون من آثار
الوضوء فجعلهم أمتي قال هي أمة محمد قال يا رب انى أجدهم إذا هم أحدهم محبة
وغير محبة كتبت له حسنة عملها أو ان عملها كتبت بعشر أمثالها إلى سبع مائة ضعف
فاجعلهم أمتي قال هي أمة محمد قال يا رب انى أجدهم أمة مرحومة ضعفاء يرثون الكتاب
الذين اصطفتهم ففهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات فلا أجدهم أحد منهم
المرحوم فاجعلهم أمتي قال هي أمة محمد قال رب انى أجدهم أمة مصاحفهم في صدورهم
يا ربون ألوان ثياب أهل الجنة يصفون في صلاتهم صفوف الملائكة أصواتهم
في مساجدهم كدوى الخيل لا يدخل النار أحد منهم أبداً الأمن يرى الحساب
مثل ما يرى المحرم وراء البحر فاجعلهم أمتي قال هي أمة محمد فلما عجب موسى من الخير
الذي أعطاه الله عز وجل محمد ادعى إلى الله عليه وسلم وأتمته قال باليتي من أصحاب محمد
فأرسل الله إليه ثلاث آيات يرضيه بهن ياموسى انى اصطفتك على الناس برسالتي

(من كل شيء) في محال التعجب
على أنه مفعول كتبنا (موعظة)
(وتفصيل لكل شيء) يدل منه
والمعنى كتبنا له كل شيء كان
بنوا إسرائيل محتاجين إليه في
دينهم من المواعظ وتفصيل
الاحكام وقيل أنزلت التوراة
وهي سبعون وقر سبعين لم يقرأها
كاهن إلا أربعة نفر موسى
وعزير وعيسى

و بكلامي الى قوله سار بكم دار الفاسقين ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون
قال فرضي موسى كل الرضا وقوله تعالى (فخذها بقوة) يعني وثقلنا لموسى عليه الصلاة
والسلام اذ كتبنا له في الاالواح من كل شيء خذها بجهد واجتهاد وقيل معناه فخذها بقوة
قلب وصحة عزيمته صادقة لان من أخذ شيئاً بضعف نية إداده الى القصور (وأمر قومك
ياخذوا بأحسنها) قال ابن عباس يحلوا احلالها ويحرموا حرامها ويتدبروا أمثالها ويعملوا
بمحكمها ويقفوا عند مناسجها وكان موسى عليه الصلاة والسلام أشد عبادة من قومه فامر
بما لم يؤمر به وبما قيل ظاهر قوله وأمر قومك يأخذوا بأحسنها يدل على أن بين التكليفين
فرقاً ليكون في هذا الفصل فائدة وهي أن التكليف كان على موسى أشد لأنه تعالى لم
يرخص له ما رخص غيره من قومه فان قلت ظاهر قوله تعالى يأخذوا بأحسنها يدل على أن
فيها ما ليس بحسن وذلك لم يقل به أحد فسامعني قوله يأخذوا بأحسنها قلت ان التكليف
كالحسن وبعضه أحسن كالقصاص حسن ولكن العفو أحسن ولا تنصا حسن
والصبر أحسن منه فامر وإن يأخذوا بالأشد على أنفسهم ليكون ذلك أعظم في الثواب
فهو كقوله اتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم وكقوله الذين يستمعون القول فيستمعون
أحسنه وقيل ان الحسن يدخل تحته الواجب والمندوب والمباح والاحسن الأخذ بالأشد
والاشق على النفس وقيل معناه بأحسنها وبأحسنها وكما حسن وقوله تعالى (سأريكم دار
الفاسقين) قال مجاهد يعني مصيركم في الآخرة وقال الحسن وعطاء يريد جهنم يحذركم أن
تكونوا مثلهم وقال قتادة سأدخلكم الشام فار بكم مناسل القرون الماضية الذين
خالفوا الله تعالى لتعبروا بها وقال عطية العوفي يعني دار فرعون وقومه وهى مصر
وقال السدى يعني منازل الكفار وقال السكبي هى منازل عاد وثور والقرون الذين
هلكوا فكانوا عيرون عليها اذا سافروا وقوله عز وجل (سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون
في الارض بغير الحق) قال ابن عباس يريد الذين يتخبرون على عبادى ويحاربون أوليائى
سأصرفهم عن قبول آياتى والتصدق بدينى بها حتى لا يؤمنوا بى وعوقبوا بحرمان الهداية
لعنادهم الحق وقال سفيان بن عيينة سأمنعهم فهم القرآن وقيل معناه سأصرفهم عن
التفكير في خلق السموات والارض وما فيها من الآيات والعبر وقيل حكم الآية
لاهل مصر خاصة وأراد بالآيات الآيات النسخ التى أعطاه الله تعالى لموسى عليه
الصلاة والسلام وانما كثروا على أن الآية عامة وفيه دليل المذهب أهل السنة على أن
الله تعالى يهدى من يشاء ويضل من يشاء ويصرف عن آياته وقبول الحق من يشاء
ويوفق بالتفكير في آياته وقبول الحق من يشاء لانه انقاد على ما يشاء لا يستل عما يفعل
وهم يستلون ومعنى الذين يتكبرون الذين يرون أنهم أفضل الخلق وأنهم من الحق
ما ليس لغيرهم والتكبر على هذه الصفة لا يكون الا لله عز وجل لانه هو الذى له القدرة
والفضل الذى ليس لاحد سواه فالتكبر في حق الله عز وجل صفة مدح وفي حق الخلقين
صفة ذم لانه تكبر بما ليس له ولا يستحقه وقيل التكبر اظهار كبر النفس على غيرها فهو

(فخذها) فقلنا له خذها عطفاً
على كتبناوا الضمير للالواح أو
لكل شيء لانه في معنى الاشياء
(بقوة) بجهد وعزيمة فعل أولى
العزم من الرسل (وأمر قومك
ياخذوا بأحسنها) أى فيها ما هو
حسن واحسن كالقصاص
والعفو والاتصا والصبر فمرهم
أن يأخذوا بما هو ادخل في
الحسن وأكثر الثواب كقوله
واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم
من ربكم (سأريكم دار
الفاسقين) دار فرعون وقومه
وهى مصر ومنازل عاد وثور
والقرون الماضية كيف أقفرت
منهم لتعبروا فلا تنسقوا مثل
فسقهم فينكلكم مثل نكلكهم
أوجههم (سأصرف عن آياتى)
عن فهمها قال ذوالنون تدرس
الله روحه أى الله أن يكرم قلوب
الباطلين بمكنون حكمته القرآن
(الذين يتكبرون) يتطاولون
على الخلق ويانفون عن قبول
الحق وحقيقته التكلف
للكبرياء التى اختصت بالبارى
عزت قدرته (في الارض بغير
الحق) هو حال أى يتكبرون
غير محقين لان التكبر بالحق
لله وحده

(وان يروا كل آية) من الآيات المنزل عليهم (لا يؤمنوا بها وان يروا سبيل الرشدا) طريق صلاح الامر وطريق الهدى الرشدا
حزرة وعلى وهما كالسقم والسقم (لا يتخذوه ١٧٨ سيدا وان يروا سبيل النجى) الضلال (يتخذوه سبيلا) ومحل (ذلك) الرفع

صفة ذم في حق جميع العباد وقوله يتكبرون من التكبر لا من الكبر أى يقتعلون
التكبر ويرون انهم افضل من غيرهم فلذلك قال يتكبرون في الارض بغير الحق
بل بالباطل (وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها وان يروا سبيل الرشدا) يعنى طريق الحق
والهدى والسداد والصواب (لا يتخذوه سبيلا) يعنى لا يختاروه لانفسهم طريقا
يسلكونه الى الهداية (وان يروا سبيل النجى) يعنى طريق الضلال (يتخذوه سبيلا) لان ذلك
بانهم كذبوا باياتنا) يعنى ذلك الذى اختاروه لانفسهم من ترك الرشدا واتباع النجى
بسبب انهم كذبوا بايات الله الدالة على نوحيدته (وكانوا غافلين) يعنى عن العقوبة
فهيها والاتعاظ بها (والذين كذبوا باياتنا وتلقوا الآخرة) يعنى واتساءلوا الآخرة التى
فيها الثواب والعقاب (حبست انفسهم) يعنى طاعت فصاروا كما لم يكن والمعنى انه
قد يكرهون في الدين يذبون بايات الله من اجل البر والاحسان والخير فيمن الله تعالى
بهذه الآية ان ذلك ليس بمتبعهم مع كفرهم وكذبهم بايات الله وانكارهم الدار
الآخرة والبعث (هل يجوزون الاما كانوا يعملون) يعنى هل يجوزون في العقبي الاجزاء
العمل الذى كانوا يعملونه في الدنيا قوله تعالى (واتخذ قوم موسى من بعده) يعنى من
بعده اطلاق موسى الى الجبل لمشاهدة عز وجل (من حلهم) يعنى التى استعاروها
من قوم فرعون وذلك ان بنى اسرائيل كان لهم عند فاسد عاروا من القبط الحلى
ليست بنوايه في عيدهم في عندهم الى ان اهل الله فرعون وقومه فينى الحلى لى
اسرائيل ملكهم فلذلك قال الله تعالى من حلهم فلما ابطأ موسى عليهم جمع
السامى ذلك الحلى وكان رجلا مطاعا بنى اسرائيل فلذلك قال تعالى واتخذ قوم
موسى واتخذوه واحدا فتنب الفعل الى الكحل لانه كان برضاهم فكأنهم اجمعوا عليه
وكان السامى رجلا صائغا فاعلمهم (علاجسدا) يعنى من ذلك الحلى وهو الذهب
والفضة والى في ذلك العجل من تراب اترس جبريل عليه السلام فتقول علاجسدا
لجودما (له خوار) هو صوت البقر وهذا معنى قول ابن عباس والحسن وقتادة وجوه
اهل التفسير وقيل كان جسدا الارواح فيه وكان يسمع منه صوت وقيل ان ذلك الصوت
كان خفيق الريح وذلك انه جمع له مجوفا ووضع في جوفه انايب على وضع مخصوص
فاذا هبت الريح دخلت في تلك الانابيب فيسمع لها صوت كصوت البقر والقول الاول
أصح لانه كان يخور وقيل انه خادمة واحدة وقيل انه كان يخور كثيرا وكان خادما
له واذا سكت رفعوا رؤسهم قال ذهب كان يسمع منه الخوار ولا يترك وقال السدى
كان يخور ويمشى (المبروا) يعنى الذين عبدوا العجل وقيل ان بنى اسرائيل كلهم
عبدوا العجل الا هرون عليه الصلاة والسلام بدليل قوله تعالى واتخذ قوم موسى من
بعده وهذا فييد الموم وقيل ان بعضه عبد العجل وهو الصحيح واجيب عن قوله
واتخذ قوم موسى ان يخرج على الغلب وكذا قوله المبروا (انه) يعنى العجل الذى عبدوه

أى ذلك الصريف (بانهم كذبوا
(باياتنا) بسبب تكذيبهم
(وكانوا غافلين) غفلة عناد
واعراض لا غفلة سهو وجهل
(والذين كذبوا باياتنا وتلقوا
الآخرة) هو من اضافة المصدر
الى المفعول به أى تلقاهم
الآخرة ومشاهدتهم أمورها
(حبست انفسهم) خبروا الذين
(هل يجوزون الاما كانوا
يعملون) وهو تكذيب
الاحوال بتكذيب الارسال
(واتخذ قوم موسى من بعده)
من بعده ذهابه الى الصور (من
حلهم) ولما نسب اليهم مع أنها
كانت عارية في أيديهم لان
الاضافة تكون لادنى ملازمة
وفيه دليل على أن من حافظ أن
لا يدخل دار فلان يدخل دارا
استعارها ليحتمل على أنهم قد
ملكوها بعد المالكين كملكها
غيرها من أهلاكم وفيه
دليل على ان الاستيلاء على
أموال الكفار يوجب زوال
ملكهم عنها نعم المتخذ هو
السامى وليكنهم رضوا به فاسند
الفعل اليهم والحلى جمع حلى
وهو اسم ما يتخذ من به من
الذهب والفضة حلهم حزة
وعلى الاتباع (عجلا) مفعول
اتخذ (جسدا) بدل منه أى
بدنا ذاهم ودم كسائر الاجساد

(لا يكلمهم)

(له خوار) هو صوت البقر والمفعول الثانى محذوف أى الماشى عجب من عقولهم السخيفة فقال

(المبروا) حين اتخذوه الها (انه)

لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلاً) لا يقدّر على كلام ولا على هداية سبيل حتى لا يختاروه على من لو كان البحر ممداد السموات لفقد البحر قبل أن تنفذ كلماته وهو الذي هدى الحق بما أركز في العقول من الأدلة وبما أنزل في الكتب ثم ابتداء فقال (اتخذوه) الها فاقدموا على هذا الامر المنكر (وكانوا ظالمين ولماسقط ١٧٩ في ايديهم) ولما اشتد منهم على عبادة

العجل وأصله ان من اشتد ندمه ان بعض يده غمقة تصير يده مسقطاً فيها لان فاه وقع فيها وسقط مسند الى في ايديهم وهو من باب الكناية وقال الزجاج معناه سقط القدم في ايديهم أى في قلوبهم وأنفسهم كما قال حصل في يده مكروه وان احتمال ان يكون في اليد تشبهاً لما يحصل في القلب وفي النفس بما يحصل في اليد ويرى بالعين (ورأوا انهم قد ضلوا) وتبينوا ضلالهم تبيناً كأنهم أبصروه بعيونهم (قالوا لئن لم يرجعنا ربنا ويغفر لنا) لئن لم يرجعنا ربنا يغفر لنا جزاء وعلى وانتصا ربنا على النداء (لنكونن من الخاسرين) المغبونين في الدنيا والآخرة (ولما رجع موسى من الطور (الى قومه) بنى اسرائيل (غضبنا) حال من موسى (أسفا) حال أيضاً حزينا (قال بئسما خلقتهم وني) قمتهم وتسامى وكنتم خلفائي (من بعدى) والخطاب لعبيدة العجل من السامري واشاعه أولهرون ومن معه من المؤمنين ويدل عليه قوله اخلفني في قومي

(لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلاً) يعنى ان هذا العجل لا يمكنه أن يتكلم بصواب ولا يهدى الى رشد ولا يتدبر على ذلك ومن كان كذلك كان جماً أو حياً أو ناقصاً عاجزاً وعلى كلا التقديرين لا يصلح لان يعبد (اتخذوه) وكانوا ظالمين) يعنى لانفسهم حيث أعرضوا عن عبادة الله تعالى الذي يضر وينفع واشتغلوا بعبادة العجل الذي لا يضر ولا ينفع ولا يتكلم ولا يهديهم الى رشد وصواب قوله عز وجل (ولما سقط في ايديهم) يعنى ولما ندموا على عبادة العجل تقول العرب السكل نادى على أمر سقط في يده وذلك لان من شأن من اشتد ندمه على أمر ان بعض يده ثم يضرب على فخذه فتصير يده ساقطة لان السقوط عبارة عن النزول من أعلى الى أسفل (ورأوا انهم قد ضلوا) يعنى وتبينوا انهم على الضلالة في عبادتهم العجل (قالوا لئن لم يرجعنا ربنا ويغفر لنا) يعنى يتب علينا ويتجاوز عنا (لنكونن من الخاسرين) يعنى الذين خسروا أنفسهم بوضعهم العبادة في غير موضعها وهذا كلام من اعترف بعظم ما أقدم عليه من الذنب وندم على ما صدر منه ورغب الى الله تعالى في اقلته وعثرته واعترافهم على أنفسهم بالخسر ان لم يغفر لهم ربهم ويرحمهم كلام التائب التادم على ما فرط منه وانما قالوا ذلك لما رجع موسى عليه الصلاة والسلام اليهم وهو قوله تعالى (ولما رجع موسى الى قومه غضبان أسفا) يعنى ولما رجع موسى عليه الصلاة والسلام من مناجاة ربه الى قومه بنى اسرائيل رجع غضبان أسفا لان الله تعالى كان قد أخبره انه قد فتن قومه وأن السامري قد أضلهم فكان موسى في حال رجوعه غضبان أسفا قال أبو الدرداء الأسف أشد الغضب وقال ابن عباس والسدى الأسف الحزن والأسف الحزين قال الواحدي والتولان متقاربان لان الغضب من الحزن والحزن من الغضب فإذا جاءك ما تكره من هودونك غضبت وإذا جاءك ما تكره من هوفوتك زنت فتسمى احدى هاتين الحالتين حزناً والاخرى غضباً فعلى هذا كان موسى عليه الصلاة والسلام غضبان على قومه لاجل عبادتهم العجل أسفا حزينا لان الله تعالى فتنهم وان الله تعالى كان قد أعلمه بذلك فحزن لاجل ذلك (قال) يعنى موسى عليه الصلاة والسلام لقومه (بئسما خلقتهم وني من بعدى) أى بئس الفعل فعلم بعد فراقي اياكم وهذا الخطاب محتمل أن يكون لعبيدة العجل من السامري وأتباعه أو لهرون والمؤمنين من بنى اسرائيل فعلى الاحتمال الاول في انه خطاب لعبيدة العجل يكون المعنى بئسما خلقتهم وني حيث عبدتم العجل وتركتم عبادة الله وعلى الاحتمال الثانى وهو أن يكون الخطاب لهرون ومن معه من المؤمنين يكون المعنى بئسما خلقتهم وني حيث لم تمنعواهم من عبادة غير الله تعالى وقد رأيتمنى الامر بتوحيد الله تعالى واخلاص

والمعنى بئسما خلقتهم وني حيث عبدتم العجل مكان عبادة الله اوحى لم تكفوا عن عبادة غير الله وفاعل بئس ضمير يفسره ما خلقتهم وني والخصوص بالذم محذوف تقديره بئس خلقة خلقتهم ونيها من بعدى خلقتكم ومعنى من بعدى بعد قوله خلقتهم وني من بعد ما رأيتمنى من توحيد الله وني الشر كما عهده أو من بعد ما كنت اجملى بنى اسرائيل على التوحيد وأكفهم عن عبادة البقرة حين قالوا اجعل لنا الهالكاهم آلهة ومن حق الخلفاء ان يسيروا بسيرة المستخلف

(أعجلتم) أسبغتم بعبادة الجبل (أمر ربكم) وهو أتاني لكم بالأنوار بعد أربعين ليلة وأصل العجلة طلب الشيء قبل حينه وقيل
عجلتم بمعنى تركتم (وألقى الألواح) ١٨٠ خجرا عند استماعه حديث العجل غضبا لله وكان في نفسه شديد الغضب وكان

العبادة له ونفى الشر كما عنه وجعل بني إسرائيل على ذلك ومن حق الخلفاء أن يسبوا
بسيرة مسخلة لهم وقوله (أعجلتم أمر ربكم) معنى العجلة التقدم بالشيء قبل وقته ولذلك
صارت مذمومة والسبعة غير مذمومة لأن معناها عمل الشيء في أول وقته ولعلنا أن
يقول لو كانت العجلة مذمومة لم يقل موسى عليه الصلاة والسلام وعجلت إليك رب
لترضى ومعنى الآية أعجلتم معي عاد ربكم فلم تصبروا له وقال المحسن أعجلتم وعد ربكم الذي
وعدكم من الأربعين وذلك أنهم قدروا أنه لم يأت على رأس الثلاثين فقدمت وقيل
معناه أعجلتم سخط ربكم بعبادة الجبل وقال الكلبي معناه أعجلتم بعبادة الجبل قبل أن
يأتكم أمر ربكم * وأما ذكر الله تعالى أن موسى عليه الصلاة والسلام رجع إلى قومه
غضبان أسفا ذكر بعده ما أوجبه الغضب قال تعالى (وألقى الألواح) يعني التي فيها
التوراة وكان حاملها فألقاها من شدة الغضب قالت الرواة وأصحاب الأخبار كانت
التوراة سبعة أسباع فلما ألقى موسى الألواح تكسرت فرفع منها ستة أسباع وبقي سبع
واحد فرفع منها ما كان من أخبار الغيب وبقي ما فيه المواعظ والأحكام والحلال
والحرام وروى أن الله تعالى أخبر موسى عليه الصلاة والسلام بفتنة قومه وعرف موسى
عليه الصلاة والسلام أن ما أخبره الله سبحانه وتعالى به حق وصدق ومع ذلك لم يلق
التوراة من يده فلما رجع إلى قومه وعان ذلك وشاهده ألقى التوراة وهذا كما قيل ليس
الخبر كالعبادة (وأخذ ربك أسخيه يجره إليه) قيل أنه أخذ شجر رأسه ولحيته من شدة
غضبه وقال ابن الأنباري لما رجع موسى عليه الصلاة والسلام ووجد قومه مقبمين
على المعصية كبر ذلك واستعظمه فأقبل على أخيه هرون يلومه ويهديه إلى رأسه لشدة
موجدته عليه إذ لم يلحق به فيعرفه خبر بني إسرائيل فيرجع ويتلافاهم فاعلم به هرون
عليه السلام أنه إنما أقام بين أظهرهم خوفا على نفسه من القتل وهو قوله تعالى
(قال) يعني هرون (ابن أم) إنما قال هرون لموسى ابن أم وأن كانا لا يزالان
ويستعطفه عليه (ان القوم) يعني الذين عبدوا الجبل (استضعفوني) أي استملوني
وتقهروني (مكادوا يقتلونني) أي وقاربوا أو هموا أن يقتلونني (فلا تسمتني الأعداء)
أصل السماتة الفرح ببلية من تعاديه ويعاديل يقال سميت فلان بفلان إذا سر
بكرهه ونزله والمعنى لا تسر الأعداء بما سميتني من كرهه (ولا تجعلني مع القوم
الظالمين) يعني الذين عبدوا الجبل (قال رب اغفر لي) يعني أن موسى عليه الصلاة
والسلام لما تبين له عذر أخيه هرون قال رب اغفر لي ما صنعت إلى أخي هرون يريد
ما أظهر من الموحدة عليه في وقت الغضب (ولا أخى) يعني واغفر لأخي هرون أن كان
وقع منه تقصير في الإنكار على عبدة الجبل (وأدخلنا) يعني جميعا (في رحمتك) يعني
في سعة رحمتك (وأنت أرحم الراحمين) وهذا فيه دليل على الترفع في الدعاء لأن
من هو أرحم الراحمين تؤهل منه الرحمة وفيه تقوية لطمع الداعي في نجاح طلبته
(ان الذين اتخذوا الجبل) يعني الها عبده من دون الله (سينالهم غضب من ربهم

هرون ألبن منه جابا ولذلك
كان أحب إلى بني إسرائيل
من موسى فتكسرت
فرفعت ستة أسباعها وبقي
سبع واحد وكان فيما رفع
تفصل كل شيء وفيما بقي
هدى ورجة (وأخذ برأس
أخيه) بشعر رأسه غضبا عليه
حيث لم ينعهم عن عبادة
الجبل (يجره إليه) عتابا عليه
لأنه أنابه وهو حال من موسى
(قال ابن أم) بني الابن مع الام
على الفتح خمسة عشر وكسر
الميم جزة على وشامى لأن أصله
أخى تخذف الباء اجترأ عنها
بالكسرة وكان ابن أمه وأبيه
وأما ذكر الام لأنها كانت
مؤمنة ولأن ذكرها ادعى
إلى العطف (ان القوم استضعفوني
وكادوا يقتلونني) أي اتى
لم آله دافى كفه بالوعظ
والانذار ولكنهم استضعفوني
وهموا يقتلوني (فلا تسمت
في الأعداء) الذين عبدوا
الجبل أي لا تفعل في ما هو
أمنتم من الاستهانة في
والإساءة إلى (ولا تجعلني مع
القوم الظالمين) أي قريتنا لهم
بغضبك على فلما انضح له عذر
أخيه (قال رب اغفر لي ولا أخى)
ليرضى أخاه وينفي السماتة عنه
باشرا أنه معه في الدعاء والمعنى
اغفر لي ما فرط مني في حق أخى

ولا أخى ان كان فرط في حسن الخلافه (وأدخلنا في رحمتك) عصمتك في الدنيا وجنتك في الآخرة (وأنت
أرحم الراحمين ان الذين اتخذوا الجبل) الها (سينالهم غضب من ربهم) هو ما مروا به من قبل أنفسهم توبة

وذلة في الحياة الدنيا) يعني سبناهم عقوبة من ربهم وهو ان سبب كفرهم وعبادتهم
العجل وذلك في عاجل الحياة الدنيا ثم للفسرين في هذه الآية قولان أحدهما ان المراد
بالذين اتخذوا العجل الذين باشروا عبادته وعلى هذا القول ففي الآية سؤال وهو أن
أوائل الأقسام الذين اتخذوا العجل تابوا الى الله تعالى يقتلهم أنفسهم كما أمرهم الله فتاب
عليهم فكيف ينالهم الغضب والذلة مع التوبة والجواب ان ذلك الغضب انما حصل
لهم في الدنيا وهو نفس القتل فكان ذلك القتل غضبا عليهم والمراد بالذلة هو اسلامهم
انفسهم للقتل واعترافهم على انفسهم بالضلal والخطافان قلت السين في قوله سبناهم
للاستقبال فكيف تكون لماضي قلت هذا الكلام انما هو خبر عما أخبر الله به موسى
عليه الصلاة والسلام حين أخذ به بافتتان قومه واتخذهم العجل ثم أخبره الله في ذلك
الوقت انه سبناهم غضب من ربهم وذلة فكان هذا الكلام سابقا لوقوعه وهو القتل
الذي أمرهم الله به بعد ذلك وقال ابن جرير في هذه الآية ان هذا الغضب والذلة لمن
مات منهم على عبادة العجل وان قرمن القتل وهذا الذي قاله ابن جرير وان كان له وجه
لا يمكن جماع المفسرين على خلافه القول الثاني ان المراد بالذين اتخذوا العجل اليهود
الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس هم الذين أدر كوا النبي
صلى الله عليه وسلم وأباؤهم هم الذين عبدوا العجل وأرادوا الغضب عذاب الآخرة وبالذلة
في الدنيا الجزية وقال عطية العوفي سئل أولاد الذين عبدوا العجل وهم الذين كانوا على
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأرادوا الغضب والذلة ما أصاب بني النضير وبني قريظة
من القتل والجلد وعلى هذا القول ففي تقرير الآية وجهان الأول ان العرب تعبر
الابناء بقبائح أفعال الآباء كما تفعل ذلك في المناقب فتقول للابناء فعلتم كذا وفعلتم كذا
وانما فعل ذلك من ماضي من آباءهم فكذلك هم هنا وصف اليهود والذين كانوا على زمن
رسول الله صلى الله عليه وسلم بانهم اتخذوا العجل وان كان آباؤهم فعلوا ذلك ثم
حكم على اليهود والذين كانوا في زمنه بانهم سبناهم غضب من ربهم في الآخرة وذلة في
الحياة الدنيا الوجه الثاني ان تكون الآية من باب حذف المضاعف والمعنى ان الذين
اتخذوا العجل باشروا عبادته سبناهم أولادهم الخ ثم حذف المضاعف لدلالة الكلام عليه
وقوله تعالى (وكذلك نجزي المفسرين) يعني وكما جزينا هؤلاء الذين اتخذوا العجل الها
نجزي كل من أقرى على الله كذبا أو عبده غيره وقال أبو قلابة هي والله جزاء كل مفسر الى
يوم القيامة ان يذله الله وقال سفيان بن عيينة هذا في كل مبتدع الى يوم القيامة وقال
مالك بن أنس ما من مبتدع الا هو ويحذف فوق رأسه ذلة ثم قرأ هذه الآية قال والمبتدع
مفسر في دين الله (والذين عملوا السيئات) يعني عملوا الاعمال السيئة ويدخل في ذلك كل
ذنب صغير وكبير حتى الكفر فسادونه (ثم تابوا من بعدهم) يعني ثم رجعوا الى الله
من بعد أعمالهم السيئة (وآمنوا) يعني وصدقوا بالله تعالى وانه يقبل توبة السائب
و يغفر الذنوب (ان ربك) يا محمد أو يا أيها الانسان السائب (من بعدهم) يعني من
بعد توبتهم (لغفور رحيم) يعني أنه تعالى يغفر الذنوب ويرحم السائبين وفي الآية

(وذلة في الحياة الدنيا) خروجهم
من ديارهم فالعرب تذل
الاعناق أو ضرب الجزية عليهم
(وكذلك نجزي المفسرين)
الكاذبين على الله ولا فرية
أعظم من قول السامري هذا
الحكم واليه موسى (والذين عملوا
السيئات) من الكفر والمعاصي
(ثم تابوا) رجعوا الى الله (من
بعدهم وآمنوا) وأخلصوا
الايان (ان ربك من بعدهم)
أي السيئات أو التوبة (لغفور)
استور عليهم محاسن ما كان منهم
(رحيم) منعم عليهم بالجنة وان
مع اسمها وخبرها خير والذين
وهذا حكم عام يدخل تحته متخذو
العجل وغيرهم عظم جنايتهم
أو لا ثم أردفها بعظم رحمة
ليعلم أن الذنوب وان عظمت
فغفوه اعظم وما كان الغضب
لشدته كانه هو الا ثم لم يسي عما
فعل قيل

دليل على ان السيئات باسرها صغيرة وكبيرها مشتركة في التوبة وان الله تعالى يغفرها جميعا بفضل له ورحمته وتقدير الاية ان من أتى بجميع السيئات ثم تاب الى الله وأخلص التوبة فان الله يغفرها له ويقبل توبته وهذا من أعظم البشائر للذين تابوا التائبين قوله تعالى (ولما سكنت عن موسى الغضب) يعني سكن لان السكون أصله الامساك عن الشيء ولما كان السكون بمعنى السكون استعمل في سكون الغضب لان الغضب لا يتكلم لكنه لما كان بغورته دال على ما في نفس الغضب كان بمنزلة الناطق فاذا سكنت تلك الفورة كان بمنزلة السكون عما كان متكلما به وقيل معناه ولما سكنت موسى عن الغضب فهو من المتسلب كما تقول ادخلت القلنسوة في رأسي والمعنى ادخلت رأسي في القلنسوة والتون الاول اصح لانه قول أهل اللغة والتفسير (أخذوا الاواح) يعني التي القاها قال الامام نضر الدين وظاهر هذا يدل على ان الاواح لم تنكسر ولم يرفع من التوراة شيء (وفي نسختها) النسخ عبارة عن النقل والتحويل فاذا نسخت كتابا من كتاب حرفا بحرف فقد نقلت ما في الاصل الى الفرع فعلى هذا قيل اراد بها الاواح لانها نسخت من اللوح الخفوظ وقيل اراد بها النسخة المكتوبة من الاواح التي أخذها موسى بعدما تنكسرت وقال ابن عباس وعمر بن دينار لما ألقى موسى الاواح فتكسرت صام اربعين يوما فردت عليه في لوحين وفيهما ما في الاول بعينها فيكون نسخها نقلها وعلى قول من قال ان الاواح لم تنكسر واخذها موسى بعينها بعد ما ألقاها يكون معنى وفي نسختها المكتوب فيها (هدى ورجة) قال ابن عباس يعني هدى من الضلالة ورجة من العذاب (للذين هم لهم هم رهيون) يعني للثلاثين من رهم قوله عز وجل (واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا) الاختار ارفع من لفظ الاختيار يقال اختار الشيء اذا اخذ خبره وخياره والمعنى واختاره موسى من قومه فخذف كلمة من وذلك سائق في العربية لانه لا كلام عليه قول أصحاب الاخبار ان موسى عليه الصلاة والسلام اختار من كل سبط من قومه سبعة نفر فكانوا اثنين وسبعين فقال ليختلف منكم رجل لان فسادا وانتقال لمن قومه منكم مثل اجر من خرج فتمت يدوشع بن نون وكالب بن بوقنا وقيل انه لم يجد الا اثنين شيخا قارواحي الله اليه ان يختاره من الشباب عشرة فاخترهم فاصبحوا سبعة وخالفهم ان يصوموا ويتطهروا ويظهروا انسابهم ثم ذهب بهم الى ميقات ربه واختلف أهل التفسير في ذلك الميقات فقيل انه الميقات الذي كله فيه ربه وسأل فيه الرويد وذلك انه لما خرج الى طور سيناء أخذ معه هؤلاء السبعين فلما دنا موسى من الجبل وقع عليه عمود من الغمام حتى أحاط بالجبل كله ودخل موسى فيه وقال للقوم ادنوا فدنوا حتى دخلوا في الغمام ووقعوا واستجدوا وسعوا الله تعالى وهو يكلم موسى يأمر وينهاه افعلكذا لا تفعل كذا فلما انكشف الغمام أقبلوا على موسى وقالوا ان تؤمن لك حتى نرى الله جهره فاخذتهم الساعة وهي المراد من الرجفة المذكورة في هذه الآية وقال السدي ان الله أمر موسى أن يأتيه في ناس من بني اسرائيل يعبدون الله من عبادة الجبل ووعدهم موعدا فاختر

(ولما سكنت عن موسى الغضب)
وقال الزجاج معناه سكن وقرئ
به (أخذوا الاواح) التي القاها
وفي نسختها) وفيما نسخ منها
أي كتب فعلة بمعنى مفعول كالخطة
(هدى ورجة للذين هم لهم هم رهيون)
مرهيون) دخلت اللام لتقدم
المفعول وضمف عمل الفعل فيه
باعتباره (واختار موسى قومه)
أي من قومه فخذف الجار وأوصل
الفعل (سبعين رجلا) قيل اختار
من بني عشر سبطا من كل سبط
سبعة فبلغوا اثنين وسبعين رجلا
فقال ليختلف منكم رجلا لأن قومه
كالب وبوشع (لميقاتنا)
لاعتذارهم عن عبادة الجبل

موسى من قومه سبعين رجلا ثم ذهب بهم الى ميقات ربه ليعتذروا فلما أتوا ذلك المكان
 قالوا ان تؤمن يا موسى حتى نرى الله جهرتنا فأنك قد كتبه فارنا فآخذتهم الصاعقة
 فأتوا فقام موسى يكي ويدعو الله ويقول رب ماذا أقول لبني اسرائيل اذا أتيتهم
 وقد اهلك خيارهم رب لو شئت اهلكتهم من قبل واياي وقال محمد بن اسحق اختار
 موسى من بني اسرائيل سبعين رجلا لمخبرين وقال انطلقوا الى الله فتوبوا اليه مخلصين
 واسالوه التوبة على من تتركتم وراءكم من قومه ثم وهر واطهروا وظهروا ثيابكم
 ثم خرج بهم الى طور سيناء لميقات وقته ادربه وكان لا يأتيه الا باذن منه وعلم فقال
 السبعون فيما ذكركم حين فعلوا ما امرهم به وخرجوا مع موسى لميقات ربه اطالب لنا
 سبع كلام ربنا فقال اتقل فلما ادناه موسى من الجبل وقع عليه عمود الغمام حتى غشي
 الجبل كله ودنا موسى فدخل فيه وقال للقوم ادنوا فكان موسى اذا كلمه وقع على
 جبهته نور ساطع لا يستطيع أحد من بني آدم أن ينظر اليه فضرب دونه بالحجاب ودنا القوم
 حتى دخلوا في الغمام ونفعوا وسجدوا فسمعوا الله وهو يكلمهم موسى يامهم وبنه اقبل ولا
 تفعل فلما فرغ من امره انكشف عن موسى الغمام فقبل اليهم فقالوا له ان تؤمن لك
 حتى نرى الله جهرتنا فآخذتهم الصاعقة وهي الرجفة فأتوا جميعا فقام موسى ينادي ربه
 ويدعوه ويرغب اليه يقول رب لو شئت اهلكتهم من قبل واياي وقال ابن عباس كان
 الله امره موسى أن يختار من قومه سبعين رجلا فاختار سبعين رجلا فبرز بهم ليدعوا بهم
 فكان فيمادعوا الله أن قالوا اللهم أعطنا ما لم نعطه أحدا قبلنا ولا نعطه أحدا بعدنا
 فذكره الله ذلك من دعائهم فآخذتهم الرجفة قال رب لو شئت اهلكتهم من قبل واياي
 وقيل انما أخذتهم الرجفة من أجل أنهم ادعوا على موسى انه قتل هرون قال علي بن
 أبي طالب انطلق موسى وهرون الى سفح جبل فسام هرون على سرير فتوفاه الله فلما
 رجع موسى الى بني اسرائيل قالوا له أنت قتلت هرون فقتله حسدا تناعى خلقه ولينه وثمان هرون
 حسن الخلق محبوبا في بني اسرائيل فقال لهم موسى اختاروا من شئتم فآخضروا وسبعين
 رجلا فلما انتهوا اليه قالوا يا هرون من تلك قال ما قتلني أحدوا لكن الله توفاني فآخذتهم
 الرجفة فدخل موسى برجع عينا وشمالا يقول رب لو شئت اهلكتهم من قبل واياي
 الآية قال فاحياهم الله عز وجل وقيل انما أخذتهم الرجفة لئلا يفرقوا عن عبد الله الجبل
 لانهم كانوا من عبدة قال ابن عباس انما تناولتهم الرجفة لانهم لم يزلوا القوم حين
 نصبوا الجبل وما كرهوا أن يجامعوههم عليه قال ابن جرير فلما خرجوا ودعوا الله أماتهم
 ثم أحياهم وقال مجاهد واختاره موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا الميقات الموعد فلما
 أخذتهم الرجفة بعد ان خرج موسى بالسبعين من قومه يدعون الله ويسألونه أن
 يكشف عنهم البلاء فلم يستجب لهم علم موسى انهم قد أصابوا من المعصية ما أصاب قومهم
 وقال محمد بن كعب القرظي لم يستجب لهم من أجل انهم لم ينهوهم عن المنكر ولم يأمروهم
 بالمعروف فآخذتهم الرجفة فأتوا ثم أحياهم الله وقوله تعالى (فلما أخذتهم
 الرجفة) أصل الرجف الاضطراب الشديد الذي يحصل معه التغيير والهلاك ولهذا

فلما أخذتهم الرجفة الزلزلة
 الشديدة

اختلافوا في تلك الرجفة التي حصلت لهؤلاء هل كان معهم موت أم لا فاعظم الروايات التي تقدمت انهم ماتوا بسبب تلك الرجفة وقال وهب بن منبه لم تكن تلك الرجفة موتا ولكن القوم لما رأوا تلك الهيئة أخذتهم الرعدة وقلقه واورجفوا حتى كادت أن تبين مفاصهم فلما رأى موسى ذلك رجعهم وخاف عليهم الموت واشد عليه فقد هم وكانوا له وزراء على الخير سامعين له مطيعين فعند ذلك دعا موسى وبكى ونادى بربه فكشف الله عنهم تلك الرجفة فأطمانوا وسعوا كلام الله فذلك قوله تعالى فلما أخذتهم الرجفة (قال) يعني موسى (رب) أي يارب (لوشئت اهلكتهم من قبل) يعني من قبل عبادتهم الجبل (واياي) وذلك انه خاف أن يهجمه بنو اسرائيل على السبعين اذ ارجع اليهم وما هم معه ولم يصد قومه بانهم ماتوا فقال رب لوشئت اهلكتهم من قبل يعني قبل خروجهم الى المغار واياي معهم فيكون بنو اسرائيل يعاينون ذلك ولا يهجموني (أهلكنا بما فعل السفهاء منا) قال القراء طعن موسى انهم اهلكوا بايتخاذ اصحاب الجبل فقل اهلكنا بما فعل السفهاء منا يعني عبدة الجبل وانما اهلكنا بسبب مسئلتهم الرؤية وهي قولهم أرنا الله جهرة وهذا قول الكلبي وجماعة وقال جماعة من أهل العلم لا يجوز أن يرضى موسى أن الله تعالى يهلك قوما بذنوب غيرهم ولكن قوله اهلكنا بما فعل السفهاء منا استفهام بمعنى المجدد أي لست تفعل ذلك وهذا قول ابن الزبيري وقال المبرد هذا استفهام استعاضاف أي لهلكنا (ان هي الا فتنتك) قال الواحدي السكمانية في هي تعوداني الفتنة كما تقول ان هو الا زيد والمعنى ان تلك الفتنة التي وقع فيها السفهاء لم تكن الا فتنتك أي اختبارك وابي لاؤك وهذا كما قيل له اهلكنا بما فعل السفهاء منا لان معناه لهلكنا بما فعلهم فان تلك الفتنة كانت اختبارا منك وابي لاؤك أضللت بها قوما فافتتنوا وهذا حديث قوما ففصحتهم حتى يفتوا على دينك وهو المراد من قوله (نضل بها من تشاء وتهدي من تشاء) قال الواحدي وهذه الآية من الحجج الظاهرة على القدرية التي لا يبق لهم عها عذر (أنت ولينا) يعني أنت ياربنا ناصرنا وحافظنا وهذا يفيد المحصر أي لا ولي لنا ولا ناصر ولا حافظ الا أنت (فاغفر لنا) سأل موسى عليه الصلاة والسلام لنفسه ولقومه الغفران أما لنفسه فلقوله ان هي الا فتنتك وهذا فيه اقسام على المحضرة المقدسة وأما لقومه فلقوله أرنا الله جهرة وفي هذا اقدام على المحضرة المقدسة فلهذا السبب سأل موسى عليه الصلاة والسلام الغفران له ولقومه (وارحنا) أي واشملنا برحمتك التي وسعت كل شيء (وأنت خير الغافرين) يعني أن كل من سواك انما يغفر الذنوب طلبا للثناء الجميل اولدفع ضرروا ما أنت يارب تغفر ذنوب عبادك لا طلب عوض ولا غرض بل لحض الفضل والكرام فان خير الغافرين قوله تعالى (واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة) يعني قال موسى في دعائه واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة أي واجعلنا ممن كتب له حسنة وهي ثواب الاعمال الصالحة وفي الآخرة أي واكتب لنا في الآخرة مغفرة لذنوبنا (انا هدنا اليك) قال ابن عباس معنا انا تبنا اليك وهذا قول جميع المفسرين وأصل اليهود الرجوع برفق قال بعضهم وبه

(قال رب لوشئت اهلكتهم من قبل) بما كان منهم من عبادة الجبل (واياي) لفتي القبطي اهلكنا بما فعل السفهاء منا) اهلكنا بما فعلوا بما فعل الجبال منا ودم اصحاب الجبل (ان هي الا فتنتك) ابتلاك وهو راجع الى قوله انا قد فتنتهم ذلك من بعدك فقال موسى هي تلك الفتنة التي اخبرني بها وهي ابتلاء الله تعالى عباده عسااء ونبلوكم بالشرو والخير فتنة (نضل بها) بالفتنة (من تشاء) من علمت معهم اختيارا لا لالة (وتهدي بها) (من تشاء) من علمت منهم اختيارا لهدي (أنت ولينا) مولانا القائم بامورنا (فاغفر مولانا القائم بامورنا) فاعفر لنا وارحنا وانت خير الغافرين واكتب لنا) وأثبت لنا واتمم (في هذه الدنيا حسنة) عاقبة وحيات طيبة او توفيقا في الطاعة (وفي الآخرة) الجنة (انا هدنا اليك) تبنا اليك واهدنا اليك وادرج وتاب والهدد جميع هاد وهو التائب

سميت اليهود وكان اسم مدح قيل نسخ شمر يعتهم فلما نسخت شمر يعتهم صار اسم ذم
وهو لازم لهم (قال) يعني قال الله عز وجل لموسى عليه الصلاة والسلام (عذابي
أصيب به من أشاء) يعني من خلقى وليس لاحد على اعتراض لان الكل ملكى وعبدى
ومن تصرف فى خاص حقّه فليس لاحد عليه اعتراض (ورجى وسعت كل شئ) يعني
ان رحمة سبحانه وتعالى عمت خلقه كلهم وقال بعضهم هذا من العام أريد به الخاص
فرحمته الله عمت البر والفاجر فى الدنيا وهى للأؤمنين خاصة فى الآخرة وقيل هى للأؤمنين
خاصة فى الدنيا والآخرة ولكن الكافر يرفض ويدفع عنه ببركة المؤمن لسعة رحمة الله
لذا إذا كان يوم القيامة وجبت للأؤمنين خاصة قال جماعة من المفسرين لما نزلت
ورجى وسعت كل شئ تناول ابليس اليها وقال أنا من ذلك الشئ فترعها الله تعالى من
ابليس فقال تعالى (فأما كتبنا الذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون)
فأبليس منها وقالت اليهود نحن نتقى الزكاة ونؤمن بآيات ربنا فترعها الله
من اليهود وأثبتها لهذه الامة فقال تعالى الذين يتبعون الرسول النبي الامى الآية وقال
نوف البكالى لما اختار موسى من قومه سبعين رجلا قال الله تعالى لموسى أجعل لك
الارض مسجدا وطهورا تصلىون حيث ادر كنتم الصلاة الا عند مرحاض أو جسام أو قبور
وأجعل السكينة فى قلوبكم واجعلكم تقرأون التوراة عن ظهر قلوبكم بقروها الرجل
والمرأة والحرم والعبد والصغير والكبير فقال موسى ذلك لقومه فقالوا الانريد أن نصلى
الا فى الكنائس ولا نستطيع حمل السكينة فى قلوبنا ولا نستطيع أن نقرأ التوراة عن
ظهر قلوبنا ولا نريد أن نقرأها الا نأمر الله تعالى فأما الذين يتقون الى قوله
المفلحون فجعلهم الله تعالى لهذه الامة فقال موسى رب اجعلنى نبيهم قال نبيهم منهم قال
اجعلنى منهم قال انك ان تدرهم قال موسى يا رب انيئتك بوقد بنى اسرائيل فجعلت
وقادتنا غيرنا فنزل الله تعالى ومن قوم موسى امة يهدون بالحق وبه يعدلون فرضى موسى
أما التفسير فقوله الذين يتقون يعنى الشرك وسائر ما نهوا عنه لان جميع التكليف
مخصوصة فى نوعين الاول التروك وهى الاشياء التى يجب على الانسان تركها والاحترار
عنها ولا يقر بها والى هذه الاشارة بقوله تعالى للذين يتقون والثانى الافعال المأمور بها
وثالث الاعمال بدنية وقلبية أما البدنية فالىها الاشارة بقوله ويؤتون الزكاة وهذه
الآية وان كانت فى حق المال لكن يختص البدن باخراجها والاعمال القلبية كالإيمان
والمعرفة والىها الاشارة بقوله تعالى والذين هم بآياتنا يؤمنون وقوله عز وجل (الذين
يتبعون الرسول النبي الامى الذى يجدهونه مكتوبا عندهم فى التوراة والانجيل) ذكر
الامام فخر الدين الرازى فى معنى هذه التبعة وجهين أحدهما ان المراد بذلك ان
يتبعوه باعانة نبوته من حيث وجدوا صفة فى التوراة اذ لا يجوز أن يتبعوه فى شرائع
قبل ان يبعث الى الخلق وفى قوله والانجيل ان المراد وسجده مكتوبا فى الانجيل لان
من الحال ان يجده فيه قبل ما أنزل الله الانجيل الوجه الثانى ان المراد من لمحق من بنى
اسرائيل زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس تعالى ان هؤلاء اللاحقين لا يكتب لهم

(قال عذابي) من صفة أى
(أصيب به من أشاء) أى لا أعفو
عنه (ورجى وسعت كل شئ)
أى من صفة رجى انها واسعة
تبلغ كل شئ ما من مسلم ولا كافر
الاوعا به أثر رجى فى الدنيا
(فأما كتبنا) أى هذه الرحمة
(الذين يتقون) الشرك من أمة
محمد صلى الله عليه وسلم (ويؤتون
الزكاة) المفروضة (والذين هم
بآياتنا) بجميع كتبنا (يؤمنون)
لا يكفرون بشئ منها (الذين
يتبعون الرسول) الذى نوحى
اليه كتابا مختصا به وهو القرآن
(النبي) صاحب المعجزات (الامى
الذى يجدهونه) أى يجدونه
أو تلك الذين يتبعونه من بنى
اسرائيل (مكتوبا عندهم فى
التوراة والانجيل)

رحمة الآخرة الا اذا تبعوه قال وهذا القول أقرب لان اتباعه قبل أن يبعث لا يمكن
 فبين بهذه الآية ان هذه الرحمة لا يفوز بها من بنى اسرائيل الا من اتقى وآتى الزكاة
 وآمن بآيات الله في زمن موسى عليه الصلاة والسلام ومن كانت هذه صفته في أيام
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان مع ذلك متبعا للنبي صلى الله عليه وسلم في شرائعه
 فعلى هذين الوجهين يكون المراد بقوله الذين يتبعون الرسول من بنى اسرائيل خاصة
 وجهه والمفسرين على خلاف ذلك فانهم قالوا المراد بهم جميع أمته الذين آمنوا به
 واتبعوه سواء كانوا من بنى اسرائيل أو غيرهم واجمع المفسرون على أن المراد بالرسول
 محمد صلى الله عليه وسلم وصفه بكونه رسولا لانه الواسطة بين الله وبين خلقه المبلغ رسالته
 وأوامر ونواهيته وشرائعه اليهم ثم وصفه بكونه نبيا وهذا أيضا من أعلى مراتب
 واشرفها وذلك يدل على انه رفيع الدرجات عند الله الخبير عنه ثم وصفه بالأمي قال ابن
 عباس هو نبيكم صلى الله عليه وسلم كان أميا لا يكتب ولا يقرأ ولا يحسب قال الزجاج في
 معنى الأمي هو الذي على صفة أمة العرب لان العرب أكثرهم لا يكتب ولا يقرأ ولا
 يحسب فأنى صلى الله عليه وسلم كان كذلك فهذا وصفه الله تعالى بكونه أميا وصح
 في الحديث أنه صلى الله عليه وسلم قال نحن أمة أمية لا نكتب ولا نحسب قال أهل
 التحقيق وكونه صلى الله عليه وسلم كان أميا من أكبر معجزاته وأعضها وبيانه صلى
 الله عليه وسلم أتى بهذا الكتاب العظيم الذي أعجزت الخلائق فصاحته وبلاغته وكان
 يقرأ عليهم بالليل والنهار من غير زيادة فيه ولا نقصان منه ولا تغيير فدل ذلك على معجزته
 وهو قوله تعالى سنقرئك فلا تنسى وقيل انه لو كان يحسن الكتابة ثم انه أتى بهذا
 القرآن العظيم لكان متحافيا لاحتمال أنه كتبه ونقله عن غيره فلما كان أميا أتى بهذا
 القرآن العظيم الذي فيه علم الاولين والآخرين والمنعميات دل ذلك على كونه معجزة له
 صلى الله عليه وسلم وأيضا فان الكتابة تعين الانسان على الاشتغال بالعلوم وتحصيلها ثم
 انه أتى بهذه الشريعة الشريفة والآداب المحسنة مع علوم كثيرة وحقائق دقيقة من
 غير مطالعة كتب ولا اشتغال على أحد فدل ذلك على كونه معجزة له صلى الله عليه وسلم
 وقيل في معنى الأمي الذي هو منسوب الى أمه كأنه لم يخرج بعد عما ولدته عليه وقيل سمي
 أميا لانه منسوب الى أم القرى وهي مكة وقوله تعالى الذي يجدونه مكوبا غفصا فدفعهم في
 التوراة والانجيل يعني يجدون صفته ونعمته وبركته مكوبة عندهم يعرفها علماءهم
 واحبارهم ولكنهم كتموها ذلك وبدلوه وغيروها فدامهم له وخوفاه على زوال رياستهم
 وتحصيل لهم ما كانوا يخافونه فقد زالت رياستهم ووقعوا في الذل والهوان (خ) عن
 عطاء بن يسار قال لقبت عبد الله بن عمرو بن العاص فقالت اخبرني عن صفة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في التوراة فقال اجعل انه موصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن
 يا أيها النبي انا أرسلتك شاهدا ومبشرا ونذيرا وحرزا للاميين أنت عيسى ورسولي
 سميتك المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا مخفاب في الاسواق ولا يدفع بالسببة السيئة ولكن
 يعضو ويغفر وان يقضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء بان يقولوا لا اله الا الله ويفتح به

أعيننا عما أذانا صما وقلوبنا غلغا

* (شرح غريب الفاظ الحديث) *

الفظ السيئ الخلق والغليظ الخافى القاسى وقوله سبحانه بالسين والصاد وهو كثير الصباح في الاسواق والاعوجاج ضد الاستقامة وأراد بالملة العوجاء الكفر والقلب الاغلاف الذى لا يصل اليه شئ ينفعه شبهه بالاغلاف كانه في غلاف وروى البغوى بسنده عن كعب الاحبار قال اتى أحدنى التوراة مكتوباً بمحمد رسول الله لا فظ ولا غليظ ولا سحاب في الاسواق ولا يميز بها السنيّة ولكن يعفوي يصفع أمته الحامدون يحمدون الله في كل منزلة ويكبرونه على كل نجد يأترون على انصافهم ويغضون أطرافهم صفهم في الصلاة وفهم في القتال سواهم مناديهم ينادى في جوار السماء لهم في جوف الليل يدوى كدوى الغل مولده بمكة ومهاجرة بطيبة وملاكمه بالشام وقوله تعالى (يامرهم بالمعروف) يعنى بالايمن وتوحيد الله (وينهاهم عن المنكر) يعنى عن الشرك بالله وقيل المعروف ما عرف في الشر يعفوا عنه والمنكر ما لا يعرف في شريعة ولا سنة وقال عطاء يامرهم بالمعروف يخلع الانداد ويمكركم الاخلاق وصلة الارحام وينهاهم عن المنكر عن عبادة الاوثان وقطع الارحام (ويحل لهم الطيبات) يعنى بذلك ما كان محرماً عليهم في التوراة من الطيبات وهو حرم الابل وشتم الغنم والمعز والبق وقيل هو ما كانوا يحرمونه على أنفسهم في الجاهلية من البائز والسوائب والوصائل والحوامى وقيل هي المستلذات التى تستطيها الانفس (ويحرم عليهم الخبيئات) قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يريد الميئة والدم والحكم الخنزير وقيل هو كل ما يستخبئه الطبع وتستتذره النفس فان الاصل في المضار الحمرمة الامالة دليل متصل بالحل (ويضع عنهم اصرهم) يعنى ثقلهم وأصل الاصر الثقل الذى يأصر صاحبه أى يحبس عنه أى يحركه الثقل والمراد بالاصر هنا العهد والميثاق الذى أخذ على بنى اسرائيل ان يعملوا بحافى التوراة من الاحكام فكانت تلك الشدائد (والاغلال التى كانت عليهم) يعنى ويضع الاثقال والشدائد التى كانت عليهم في الدين والشرعية وذلك مثل قتل النفس في التوبة وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض النجاسة عن البدن والثوب بالمقراض وتعيين القصاص في القتل وتحريرهم أخذ الديّة وترك العمل في السبت وان صلاتهم لا تجوز الا في الكنائس وتتبع العروق في اللحم وغير ذلك من الشدائد التى كانت على بنى اسرائيل شبهت بالاغلال مجاز لان التحرير يمنع من الفعل كما ان الغل يمنع من الفعل وقيل شبهت بالاغلال التى تجمع اليد الى العنق كما ان اليد لا تمتد مع وجود الغل فكذلك لا تمتد الى المحرام الذى نهى عنه وهو كانت هذه الاثقال في شريعة موسى عليه الصلاة والسلام فلما جاء محمد عليه الصلاة والسلام نسيح ذلك كله وبيد عليه قوله عليه الصلاة والسلام لا تبعث بالخبيثة السهلة السمجة (فالذين آمنوا به) يعنى بمحمد عليه الصلاة والسلام (وعزروه) يعنى وقرّوه وعظّموه وأصل التعزير المنع والنصرة وتعزير النبي صلى الله عليه وسلم تعظيمه واجلاله ودفع الاعداء عنه وهو قوله (ونصروه) يعنى على اعدائه (واتبعوا النور الذى

وقطعة الارحام (ويحل لهم الطيبات) ما حرم عليهم من الاشياء انطية كاللحموم وغيرها أو ما طاب في الشريعة مما ذكر اسم الله عليه من الذبايح وما خلا كسبه من السبت (ويحرم عليهم الخبيئات) ما استخبث كالدم والميئة ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به وما خبث في الحكم كالربا والرشوة ونحوهما من المكاسب الخبيثة (ويضع عنهم اصرهم) هو الثقل الذى يأصر صاحبه أى يحبس عنه أى يحركه الثقل والمراد بالتكليف الصعبة كقتل النفس في توبتهم وقطع الاعضاء الخاطئة آصارهم شامى على الجمع (والاغلال التى كانت عليهم) هى الاحكام الشاقة نحو بت القضاء بالقصاص عمداً كان أو خطأ من غير شرع الديّة وقرض موضع النجاسة من الجلد والثوب وإحراق الغنائم وظهور الذنوب على أبواب البيوت وشبهت بالغل لازومه لزوم الغل (فالذين آمنوا به) بمحمد صلى الله عليه وسلم (وعزروه) وعظّموه أو منعه من العبد حتى لا يتقوى عليه عدو وأصل العز المنع ومنه التعزير لانه منعه عن معاودة التبعي كالحذف هو المنع (ونصروه) واتبعوا النور الذى أنزل معه أى القرآن ومع متعلق باتبعوا

أى واتبعوا القرآن المنزل مع اتباع النبي والعمل بسنته

أنزل معه) يعنى القرآن سمي القرآن نورا لان به يستنير قلب المؤمن فيخرج به من ظلمات
 الشك والجهالة الى ضياء اليقين والعلم (أوئلك هم المفلحون) يعنى هم الناجون
 الفائزون بالمداية قوله تعالى (قل يا أيها الناس انى رسول الله اليكم جميعا) الخطاب
 للنبي صلى الله عليه وسلم أى قل يا محمد للناس انى رسول الله اليكم جميعا لاني بعضكم دون
 بعض ففي الآية دليل على عموم رسالته الى كافة الخلق لان قوله يا أيها الناس خطاب
 عام يدخل فيه جميع الناس ثم أمره الله عز وجل بأن يقول انى رسول الله اليكم جميعا وهذا
 يقتضي كونه مبعوثا الى جميع الناس (ق) عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أعطيت خمس لم يعطهن أحد قبلى كان كل نبي يبعث الى قومه خاصة وبعثت
 الى كل أمة راسدا وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلى وجعلت لي الأرض طيبة
 وطيورا وسبيدا فاقبل ما رجع الى أركته الصلاة صلى حيث كان ونصرت بالرعب على العدو
 بين يدي مسيرة شهر وأعطيت الشفاعة وفي رواية أعطيت خمس لم يعطهن أحد من
 الأنبياء قبلى نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لي الأرض مسجدا وطهورا فاقبل ما رجع
 من أمتي أدر كته الله لالة فليصل وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد من قبلى وأعطيت
 الشفاعة وكان النبي يبعث الى قومه خاصة وبعثت الى الناس عامة وقوله في الرواية
 الاولى وبعثت الى كل أمة راسدا وأسود قيل أراد بالاجراهم وبالا سود العرب وقيل أراد
 بالاجر الانس وبالا سود الجن فعلى هذا تكون رسالته صلى الله عليه وسلم عامة الى كافة
 الخلق من الانس والجن (م) عن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال فضلت على الانبياء بسنة أعطيت حوامع الحكم ونصرت بالرعب وأحلت لي
 الغنائم وجعلت لي الأرض مسجدا وطهورا وأولت الى الخلق كافة وندم في النبيون
 وقوله تعالى (الذى له ملك السموات والأرض) لما أمر الله عز وجل رسوله محمد صلى
 الله عليه وسلم بأن يقول يا أيها الناس انى رسول الله اليكم جميعا ارفعه بمبادئ على صحة
 دعواه يعنى ان الذى له ملك السموات والأرض وهو مدبره - ما وملك أمرهما هو الذى
 أرسلني اليكم وأمرني بأن أقول لكم انى رسول الله اليكم جميعا (لا اله الا هو يحيى ويميت)
 وصف الله نفسه بالالهية وانه لا شريك له فيها وانه القادر على احياء خلقه واما اتهم
 ومن كان كذلك فهو القادر على ارسال الرسل الى خلقه (فآمنوا بالله ورسوله)
 لما أمر الله رسوله محمد صلى الله عليه وسلم بأن يقول للاس انى رسول الله اليكم جميعا أمر
 الله جميع خلقه بالايان به ورسوله وذلك لان الايمان بالله هو الاصل والايمان برسوله
 فرع عنه فلم يذابدا بالايان بالله ثم نى بالايان برسوله فقال آمنوا بالله ورسوله ثم
 وصفه فقال تعالى (الذى الامى) تقدم معناهما (الذى يؤمن بالله وكلماته) قال
 قتادة يعنى آياته وهو القرآن وقال مجاهد والسدى أراد بكلماته عيسى بن مريم لانه
 خلق بقوله كن فكان وقيل هو على العموم يعنى يؤمن بجميع كلمات الله تعالى
 (واطيعوه) يعنى واقتدوا به أيها الناس فيما أمركم به وينهاكم عنه وقيل
 المتابعة على قسمين متابعة فى الاقوال ومتابعة فى الافعال اما المتابعة فى الاقوال
 فبأن يمثل التابع جميع ما أمره المتبوع على طريق الامر والنهى والترغيب والترهيب

(أوئلك هم المفلحون) الفائزون
 بكل خير والناجون من كل شر
 (قل يا أيها الناس انى رسول الله
 اليكم) بعث كل رسول الى قومه
 خاصة وبعث محمد صلى الله عليه
 وسلم الى كافة الانس وكافة
 الجن (جميعا) حال من اليكم
 (الذى له ملك السموات
 والأرض) فى محمل النصب
 باصمدا عني وهو نصب على
 المدح (لا اله الا هو) يدل من
 الله - لا تدعى له ملك السموات
 والأرض وكذلك (يحيى ويميت)
 وفي لا اله الا هو بيان لله لاله قبلها
 لان من ملك العالم كان هو
 الاله على الحقيقة وفي يحيى
 ويميت بيان لاختصاصه بالالهية
 اذ لا يقدر على الاحياء والاماتة
 غيره (فآمنوا بالله ورسوله النبي
 الامى الذى يؤمن بالله وكلماته)
 أى الكتاب المتبرلة (واتبعوه

وأما المتابعة في الأفعال فبأن يقتدي به في جميع أفعاله وآدابه إلا ما خص به رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت بالدليل أنه من خصائصه فلا متابعة فيه وقوله تعالى (لعلكم تتقون) يعني لكي تهتدوا وترشدوا وتصيبوا الحق والصواب في متابعتكم إياه قوله عز وجل (ومن قوم موسى) يعني من بني إسرائيل (أمة) أي جماعة (يهتدون بالحق) يعني يهتدون بالحق ويستقيمون عليه ويعملون به ويرشدون إليه (وبه يعدلون) يعني وبالحق يحكمون وبالله يدل يأخذون ويعطون ويتصفون واختلعه في هؤلاء من هم قتلهم الذين أسلموا من بني إسرائيل مثل عبد الله بن سلام وأصحابه فانهم آمنوا بموسى والتوراة وآمنوا بحمل صلى الله عليه وسلم والقرآن واعترض على هذا بانهم كانوا قليلين وانفاذ الأمة يقتضي الكثرة واجيب عنه بأنه لم يكنوا مخلصين في الذين جازا إطلاق لفظ الأمة عليهم كفي قوله أن إبراهيم كان أمة وقيل هم قوم بقوا على الدين الحق الذي جاء به موسى عليه الصلاة والسلام قبل التكريف والتبديل ودعوا الناس إليه وقال السدي وابن جرير وجاعة من المفسرين أن بني إسرائيل لما قتلوا أنبياءهم وكفروا وكانوا اثني عشر سبطا تبرأ سبطهم من دعوا واعتذروا وسألوا الله أن يفرق بينهم وأن يعيدهم عنهم ففتح الله لهم ففما في الأرض فساروا فيه حتى خرجوا من وراء الصين فهم هناك حنفاء مسلمون يستقبلون قبلتنا قال ابن جرير قال ابن عباس ساروا في السرب سبعة ونصفا رواه الطبري وحكي البغوي عن الكلي والخلخالك والربيع قالوا هم قوم خلف الصين بأقصى الشرق على نهر يسمى نهر الأردن ليس لاحد منهم مال دون صاحبه يعطرون بالليل ويحسون بالنهار ويرزعون ولا يصل إليهم أحد منهم ما هوهم على الحق وذكر لئان جبريل ذهب بالنبي صلى الله عليه وسلم ليلة الأسراء به فكاهم فقال لهم جبريل هل تعرفون من تكلمون قالوا لا قال هذا محمد النبي الأمي فآمنوا به وقالوا يا رسول الله إن موسى أو صانا من أدرك منكم أحد فليقرأني عليه السلام فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم على قوم موسى وأقرأهم عشر سور من القرآن نزلت عليه بمكة وأمرهم بالصلاة والزكاة وأمرهم أن يقيموا مكانهم وكانوا يستنون فأمرهم أن يجمعوا ويتركووا السبت وهذه الحكاية ضعيفة من وجوه الأول قولهم أن أحدا من الأيصل إليهم وإذا كان كذلك فمن ذا الذي أوصى خبرهم إلينا الوجه الثاني قولهم أن جبريل ذهب بالنبي صلى الله عليه وسلم ليلة الأسراء به وهذا مردد به نقل صحيح ولا رواه أحد من أئمة الحديث ولا يلتفت إلى قول الأخباريين والتخصص في ذلك الوجه الثالث قولهم أنهم بالغوا النبي صلى الله عليه وسلم سلام موسى وقد صح في حديث المعراج أنه سلم عليه في السماء السادسة وأيضاً قولهم وأقرأهم عشر سور وقد نزل عليه بمكة أكثر من ذلك وكان فرض الزكاة بالمدينة فكيف يأمرهم بها قبل فرضها فإذا ثبت بما ذكرناه بعلان هذه الرواية فالخاتمة في تفسير هذه الآية أنها إما أن تكون نزلت في قوم كانوا متمسكين بدين موسى قبل التبديل والتغيير ثم ماتوا وهم على ذلك وإما أن تكون قد نزلت في أسلم من اليهود على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كعبد الله بن سلام وأصحابه والله أعلم بمراده وقوله

لعلكم تهتدون) ولم يقل فآمنوا بالله وبى بعد قوله أنى رسول الله أنكم لتجربى عليه الصفات التي أجريت عليه ولما في الالتفات من خزية البلاغة وليعلم أن الذي وجب الإيمان به هو هذا الشخص الموصوف بأنه النبي الأمي الذي يؤمن بالله وكلماته كائن ما كان أنا أو غيري أظهر الله نصفه وتفاديا من العصبية لنفسه (ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق) أي يهدون الناس بتحقيق أو بسبب الحق الذي هم عليه (وبه يعدلون) وبالحق يعدلون بينهم في الحكم لا يجيرون قيل هم قوم وراء الصين آمنوا بحمد عليه الصلاة والسلام ليلة المعراج أو هم عبد الله بن سلام وأصحابه

(وقطعناهم) وصبرناهم قطعاً أي فرقا ١٩٠ وميزنا بعضهم من بعض (اثنتي عشرة أسباطا) كقولك اثنتي عشرة قبيلة

والأسباط أولاد اللول جمع سبط
وكانوا اثنتي عشرة قبيلة من اثني
عشر ولدا من ولدي يعقوب عليه
السلام نعم ميمز ما عدا العشرة
مفسر دوكان ينبغي أن يقال اثني
عشر سبطا لكن المراد وقطعناهم
اثنتي عشرة قبيلة وكل قبيلة
أسباط لا سبط فوضع أسباط
موضع قبيلة (أعما) بدل من
اثنتي عشرة أي وقطعناهم أعما
لأن كل أسباط كانت أمة عظيمة
وكل واحدة كانت تؤم خلافة
ما تؤوله الأخرى (وأوحينا إلى
موسى إذا استسقاء قومه أن
اضرب بعصا الكجر) فضرب
(فانبعثت) فانبجرت (منه)
اثنتي عشرة عينا قد علم كل أناس
عشر بهم) (هو اسم جمع غير
تكسير) (وظللنا عليهم الغمام)
وجعلناه ضللا عليهم في التيه
(وأنزّلنا عليهم المن والسلوى)
وقللنا لهم (كأوامن طيبات
مارزقناكم وما ظلمونا) أي وما
فرج الباضر ظلمهم بكفرانهم
النعم (ولكن كانوا أنفسهم
يظلمون) وليكن كانوا يضرون
أنفسهم م ويرجع وبال ظلمهم
إليهم (واذيل لهم) واذ كراذ
قيل لهم (اسكنوا هذه القرية)
بيت المقدس (وكأوامن أحيت
شئتم وقولوا حطة وادخلوا الباب
معدا تنفركم خطاياكم) تغفر
لكم مدني وشأحي خطيئكم مدني
خطاياكم أبو عمر وخطيئكم

تعالى (وقطعناهم) يعني وفرقنا بني إسرائيل (اثنتي عشرة أسباطا) يعني من أولاد
يعقوب لأن يعقوب هو إسرائيل وأولاده الأسباط وكانوا اثني عشر ولدا (أعما) يعني
جاعات وقبائل (وأوحينا إلى موسى إذا استسقاء قومه) يعني في التيه (ان اضرب بعصاك
الكجر فانبعثت) يعني فانبجرت وقيل عرفت وهو الانبجاس (منه) أي من الكجر (اثنتي
عشرة عينا) يعني أسكل سبط عين (قد علم كل أناس عشر بهم) يعني لا يدخل سبط على سبط
في مشربهم (وظللنا عليهم الغمام) يعني في التيه يقيمهم حلالهم (وأنزّلنا عليهم المن)
هو التبرجيز (والسلوى) جنس من الطير جعل الله ذلك طعاما لهم في التيه (كأوامن
طيبات مارزقناكم) أي وقلنا كوا (وما ظلمونا وليكن كانوا أنفسهم يظلمون) في الكلام
حذف ترك ذكره للاستغناء عنه ودلالة الكلام عليه بتقديره كأوامن طيبات مارزقناكم
فأجروا ذلك وسئموا وقالوا لن نصبر على طعام واحد وسألوهم غيره لأن المكلف إذا أمر
بشيء غير كره وعذل عنه إلى غيره يكون عاصيا بفعله ذلك فلهذا قال وما ظلمونا يعني وما
أدخلوا علينا في ملكنا وأسأنا فمناقتنا بمسئلتهم وليكن كانوا أنفسهم يظلمون يعني
مخالفاتهم ما أمر وأبه وقد تقدم سبط الكلام على هذه الآية في سورة البقرة وقوله تعالى
(واذ قيل لهم) يعني واذ كر يا محمد لقومك اذ قيل لهم يعني لبني إسرائيل (اسكنوا هذه
القرية) يعني بيت المقدس وقال في سورة البقرة ادخلوا هذه القرية ولا منافاة بينهم
لأن كل ساكن في موضع لا بد له من الدخول إليه (وكأوامن أحيت شئتم) يعني وكأوامن
شأمارا القرية وروعا وأجوبوها وبقولها حيث شئتم وأين شئتم وقال في البقرة فكلوا
بالفاء وهنا بالواو والفرق بينهما أن الدخول حالة مقتضية للأكل عقبه فحين دخول
الفاء التي هي للتعجب ولما كانت السكنى حالة استمرار حين دخول الواو عقب السكنى
فيكون الأكل حاصله متى شأوا وانما قال في سورة البقرة رغدا ولم يبقه هنا لأن الأكل
عقب الدخول والذوا أكمل فاعدا الأكل مع السكنى والاستمرار فليس كذلك حين دخول
لفضة رغدا هنا بخلافه هنا (وقولوا حطة) أي حط عنا ذنوبنا (وادخلوا الباب مهدا)
وقال في البقرة عكس هذا اللفظ ولا منافاة في ذلك لأن المقدس ومن ذلك تعظيم أمر الله
وأظهار الخضوع والخشوع له فلم يتفاوت الحال بسبب التقديم والتأخير (تغفر لكم
خطيئكم) يعني تغفر لكم ذنوبكم ولم تؤاخذكم بها وإنما قال هنا عظمائكم وفي البقرة
خطاياكم لأن المقدس ودغفران ذنوبهم سواء كانت ذليلا أو كثيرة إذا أتوا بالدعاء
والانضوع (سنزيد المحسنين) وقال في سورة البقرة وسنزيد المحسنين (وقيل لهم)
المسيئين بالغفران وبالزيادة للمحسنين من الثواب واسقاط الواو لا يحمل هذا المعنى لأنه
استثناف مرتب على تقدم قول القائل وماذا بعد الغفران فقل له سنزيد المحسنين (وقيل
الذين ظلموا منهم) قولاً غير الذي قيل لهم) يعني فغير الذين ظلموا أنفسهم بخالفه أمرنا من بني
إسرائيل فقلوا قولا غير الذي قيل لهم وأمر وأوبه وذلك أنهم أمروا أن يقولوا حطة
فتسألوا حطة في شعيرة فكان ذلك تبدلهم وتغييرهم (فأرسلنا عليهم رجلا من السماء)
يعني بعثنا عليهم عذابا من السماء أهلكهم ولا منافاة بين قوله تعالى هنا أرسلنا

بناهي (سنزيد المحسنين) قبل ظلموا منهم قولا غير الذي قيل لهم فأرسلنا عليهم رجلا من السماء وبين

عما كانوا يظنون) ولا تناقض بين قوله اسكنوا هذه القرية وكما وامننا في هذه السورة وبين قوله في سورة البقرة ادخلوا هذه القرية فكلوا الوارد والدخول والسكنى وسواء قدموا المحطة على دخول الباب ١٩١

وترك ذكر الرعد لا ينقض
اثباته وقوله نغفر لكم خطاياكم
سنزيد المحسنين ومعدب المشين
بالغفران وبالزيادة وطرح
الاول لا يحل بذلك لانه استئناف
مرتب على قول القائل وماذا
بعد الغفران فقول له سنزيد
المحسنين وكذلك زيادة عنهم
زيادة بيان وارسلنا وانزلنا
ويظنون ويفسقون من واد
واحد واسألهم واسأل اليهود
(عن القرية) آية اومدين وهذا
السؤال للقرية يع تقدم كفرهم
(التي كانت حاضرة البحر)
قرية منه (اذ يعدون في السبت)
اذ يتجاوزون حد الله فيه وهو
اصطيادهم في يوم السبت وقد
نهوا عنه اذ يعدون في محل الحجر
يدل من القرية والمراد بالقرية
أهلها كانه قيل واسألهم عن
أهل القرية وقت عدوانهم
في السبت وهو من بدل الاشتغال
(اذ تأتيتهم) منصوب ببعدون
أو بدل ببعيد (حيثانهم)
جميع حوت أبدلت الواو ياء
لسكرتها وانكسار ما قبلها
(يوم سبتهم شرعا) ظاهرة على
وجه الماء جمع شارح حال من
الحيثان والسبت مصدر سبت
اليهود اذ اعظمت سبتها بترك
الصيد والاشتغال بالعبادة
والمعنى اذ يعدون في تعظيم هذا

وبين قوله في سورة البقرة انزلنا لانهم لا يكونون الامن أعلى الى أسفل وقيل بينهما فرق
وهو ان الانزال لا يشترط بالكتابة والارسال بشر بذلك فكانه تعالى بدأ بانزال
العذاب قايلا ثم ارسله عليهم كثيرا (عما كانوا يظنون) يعني ان ارسال العذاب عليهم
بسبب ظلمهم ومخالفتهم أمر الله وقال في البقرة عما كانوا يفسقون والجمع بينهم انهم لما
ظلموا أنفسهم بما غيروا وبدلوا فسقوا بذلك وخرجوا عن طاعة الله تعالى وقد تقدمت
هذه القصة أيضا في تفسير سورة البقرة قوله عز وجل (واسألهم عن القرية التي كانت
حاضرة البحر) الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم أى سأل يا محمد هؤلاء اليهود الذين هم
جيرانك عن حال أهل القرية وهذا السؤال توبيخ وتريخ لاسؤال استفهام لانه
عليه الصلاة والسلام كان قد علم حال أهل هذه القرية بوحى الله عز وجل اليه واخبره
اياهم بحالهم وانما الغرض من هذا السؤال تريع اليهود على اقدامهم على الكفر
والعاصى قديما وان اصرارهم على الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم وانكار نبوته
ومعجزاته ليس شيئا قد حدث منهم في زمانه بل اصرارهم على الكفر كان حاصلا
لاسلافهم في قديم الزمان وفي الاخبار بهذه القصة معجزة للنبى صلى الله عليه وسلم لانه
كان أمما لا يقرأ الكتب القديمة ولم يعرف أخبار الاولين ثم أخبرهم بما جرى لاسلافهم
في قديم الزمان وانهم بسبب غنا لقوم أمر الله عز وجل مسخروا قردة وخنازير واختلفوا
في هذه القرية فقال ابن عباس ر هي قرية بين مصر والمدينة والمغرب وقيل بين مدين
والطور على شاطئ البحر وقال الزهري هي طبرية الشام وفي رواية عن ابن عباس قال
هي مدين وقال وهب هي ما بين مدين وعيو في معنى القرية التي كانت على ساحل
البحر وقريته منه (اذ يعدون في السبت) يعني يتجاوزون حد الله فيه وما أمرهم به من
تعظيمه فخالفوا أمر الله وصادوا فيه البطل (اذ تأتيتهم حيثانهم يوم سبتهم شرعا) يعني
ظاهرة على الماء كثير وقال الضحاك تأتيتهم متتابعة يتبع بعضها بعضا وقيل كانت
تأيتهم يوم السبت مثل الكباش البيض السمان (ويوم لا يسبوتن لآتيتهم) يعني
الحيثان (كذلك نبأهم) بمعنى مثل هذا الاختبار الشديد تخبرهم ونحن أعلم بحالهم
(عما كانوا يفسقون) يعني ان ذلك الابتلاء والاختبار بسبب فسقهم وخروجهم عن
طاعة الله وما أمروا به أهل التفسير ان اليهود أمروا بيوم الجمعة فتركوه واختاروا
السبت فاتبوا به وهو ان الله أمرهم بتعظيمه ونهاهم عن العمل فيه وحرم عليهم فيه
الصيد فلما أراد الله أن يبتليهم كانت الحيثان تظهر لهم في يوم السبت فيظفرون اليها
في البحر فاذا انقضى السبت ذهبوا فلم تزل إلى السبت المقبل فلما ابتلوا به وسوس اليهم
الشيطان وقال ان الله لم ينهكم عن الاصطياد وانما نهىكم عن الاكل فاصطادوا وقيل
انه وسوس اليهم انكم انما نهيتهم عن الاخذ فاقخذوا حياض على ساحل البحر وسوقوا
اليها الحيثان يوم السبت فاذا كان يوم الاحد اخذوها ففعلوا ذلك زمنا ثم اتهمهم وتجروا

اليوم وكذا قوله يوم سبتهم معناه يوم تعظيمهم أمر السبت ويدل عليه (ويوم لا يسبوتن لآتيتهم) ويوم طرف لآتيتهم (كذلك
نبأهم عما كانوا يفسقون) مثل ذلك البلاء الشديد نبأهم بفسقهم ر (قوله هي قرية بين مصر والمدينة والمغرب) في
نسخة هي آية بين مصر والمدينة والعرب تسمى المدينة قرية وقال الزهري الخ اه

وفيه من اليهود طائفة وجماعة قال ابن عباس كل أرض يدخلها قوم من اليهود (منهم الصالحون) يعني من هؤلاء الذين وصفهم الله من بني اسرائيل صالحون وهم من آمن بالله ورسوله وثبت منهم على دينه قبل مبعث عيسى عليه الصلاة والسلام وانما وصفهم بذلك قبل ارتدادهم عن دينهم وكفرهم بهم ذكره الطبري ولم يذكره غيره وروى البغوي وغيره من المفسرين عن ابن عباس ومجاهد أن المراد بالصالحين الذين أدركوا النبي صلى الله عليه وسلم من اليهود وآمنوا به والخبيث ما ذكره الطبري يدل عليه قوله بعد خلف من بعدهم خلف والخلف انما كان بعد هؤلاء الذين وصفهم بالصلاح من بني اسرائيل وقوله تعالى (ومنهم دون ذلك) يعني الذين كفروا من بني اسرائيل وبدلوا وغيروا (وبلوناهم) يعني جميعا الصالح وغيره وهي بلوى اختبار وامتحان (بالحسنات) يعني الخصب والعاقبة (والسيئات) يعني الجذب والشدة (اعلمهم يرجعون) يعني لكي يرجعوا الى طاعة ربهم ويتوبوا اليه قال أهل المعاني كل واحدة من الحسنات والسيئات اذا فسرت بالنعم والشدة تدعو الى طاعة الله تعالى أما النعمة فيزداد عليها شكرا فيرغب في الطاعة وأما الشدة فينافي سوء عاقبتها فيهرب منها قوله تعالى (خلف من بعدهم) يعني من بعده هؤلاء الذين وصفناهم (خلف) يعني خلف سوء يعني حدث من بعدهم وتبدل منهم يدل سوء يقال منه هو خلف صدق بفتح اللام وخلف سوء يسكونها أكثر ما يقال في المدح بفتح اللام وفي الذم يسكونها وقد تكرر في الذم وتسكن في المدح قال حسان بن ثابت في المدح

لنا القدم الاولى اليك وخلفنا لاؤنا في طاعة الله تابع

وسكن اللام في قوله وخلفنا وهو يريد المدح وقال لبيدي في الذم

ذهب الذين يعاش في أكنافهم وبقيت في خلف كجملد الجرب

فتح اللام وهو يريد الذم وأصله من الفساد يقال خلف الابن اذا فسدت تغير في السقاء ويقال للردى من القول خلف وخلف الشيء تغير ومنه خلف فم الصائم والمعنى جاء من بعده هؤلاء الذين وصفناهم خلف والخلف القرن الذي يجيء بعد قرن كان قبله (ورثوا الكتاب) يعني انتقل اليهم الكتاب عن آباءهم والمراد بالكتاب التوراة (ياخذون عرض هذا الادنى) العرض بفتح الراء جميع متاع الدنيا كما يقال الدنيا عرض حاضر يأكل منها البروا فاجر والعرض يسكن الراء جميع المال سوى الدراهم والدنانير والمعنى انهم كانوا ياخذون الرشاق الاحكام على تبديل الكلام وتغييره وذلك الذي ياخذونه من حطام الدنيا هو الشيء التافه الخسيس الحقير لان الدنيا بأسرها فانية حقيرة والراغب فيها أحقر منها فاليهود ورثوا التوراة وعلومها فهاض يعلو العمل بما فيها وتركوه وأخذوا الرشاق الاحكام ويعلمون انها حرام ثم انهم مع اقدامهم على هذا الذنب العظيم يصررون عليه (ويقولون سيغفر لنا) يعني ذوو بنايتهم من الله الاماني الباطلة الكاذبة عن شدد ابن أوس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الاماني

منهم الصالحون) الذين آمنوا منهم بالمدينة أو الذين وراء الصين (ومنهم دون ذلك) ومنهم ناس دون ذلك الوصف منحطون عنه وهم الفسقة ومحل دون ذلك الرفع وهو وصفه لموصوف محذوف أي ومنهم ناس منحطون عن الصلاح (وبلوناهم بالحسنات والسيئات) بالنعم والنقم والخصب والجذب (اعلمهم يرجعون) ينتهون فينبون (خلف من بعدهم) من بعد المذكورين (خلف) وهم الذين كانوا في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلف بدل السوء بخلاف الخلف فهو الصالح (ورثوا الكتاب) التوراة وقفوا على ما فيها من الاوامر والنواهي والتحليل والتعريم ولم يعملوا بها (ياخذون عرض هذا الادنى) هو حال من الضمير في ورثوا والعرض المتاع أي حطام هذا الشيء الادنى يريد الدنيا وما يتمتع به منها وهو من الدنوا بمعنى القرب لانه عاجل قريب والمراد ما كانوا ياخذونه من الرشاق الاحكام وعلى فقر يف الكلام وفي قوله هذا الادنى تحسيس وتحقير (ويقولون سيغفر لنا) لاؤناخذنا الله عما أخذنا والفعل مستند الى الاخذ أولى الجار والمجرور رأينا

(وان ياتهم عرض مثله باخذوه) الواو للجال أي يرجون المغفرة وهم مضررون عالون الى مثل فعلهم غير تائبين (الم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب) أي الميثاق المذكور في الكتاب (ان لا يقولوا على الله الا الحق) أي أخذ عليهم الميثاق في كتابهم

أن لا يقولوا على الله الا الصدق وهو عطف بيان لميثاق الكتاب (ودرسوا ما فيه) وقرأوا ما في الكتاب وهو عطف على ألم يؤخذ عليهم لانه تقر برفكانه قيل أخذ عليهم ميثاق الكتاب ودرسوا ما فيه (والدار الآخرة خير) من ذلك العرض الخسيس (الذين يتقون) الرشا والمخارم (أفلا يعقلون) انه كذلك والثناء مدني وحفص (والذين يسكنون بالكتاب) يسكنون أبو بكر والامساك والتمسك والتمسك الاعتصام والتعلق بشئ (وأقاموا الصلاة) خص الصلاة مع ان التمسك بالكتاب يشتمل على كل عبادة لانها عماد الدين والذين تمتدوا بالخبر انالانضيغ أحر المصلحين) أي انالانضيغ أجروهم وجاز أن يكون مجرورا عطفا على الذين يتقون وانا لانضيغ اعتراض (واذ نتقنا الجبل فوقهم) واذ كراذ قلعناه وزفعناه كقولهم وزفعنا فوقكم الطور (كانه ظلة) هي كل ما أظلك من سحابة أو سحب (وظنر انه واقع بهم) وعلما انه ساقط عليهم وذلك انهم ابوا أن يقبلوا أحكام التوراة لعظمتها وثقلها فرفع الله الطور على رؤسهم متدرا عسكرهم وكان فرسخا في فرسخ وقيل فسم ان

آخرجه الترمذي وقال في قوله عليه الصلاة والسلام وان نفسه يعني حاسبها في الدنيا قبل أن يحاسب يوم القيامة وموضع الاستشهاده من الحديث على الآية قوله وتني على الله الا ما في لان اليهود كانوا يقدمون على الذنوب ويقولون سيغفر لنا وهذا هو التمني بعينه وقوله تعالى (وان ياتهم عرض مثله باخذوه) وهذا الخبر عن حرصهم على الدنيا واصرارهم على الذنوب والمعنى انهم اذا اتاهم شيء من الدنيا أخذوه حلالا كان أو حراما ويتمنون على الله المغفرة وان وجدوا من الغد مثله أخذوه قال السدي كانت بنو اسرائيل لا يستقضون فاضلا الا رشي في الحكم فيقال له ما بالاك ترتشي فيقول سيغفر لي فيقطعن عليه الا خرون فاذا مات أنزع من الحكم وجعل مكانه آخر فن كان يقطعن عليه ارتشي ايضا فيقول الله عز وجل وان يأت الا خرين عرض الدنيا باخذوه (الم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب) يعني الم يؤخذ على هؤلاء المرتشين في أحكامهم العهود والمواثيق في الكتاب وهو التوراة (ان لا يقولوا على الله الا الحق) يعني انا أخذنا عليهم الميثاق على أن يقولوا الحق فقالوا الباطل وخالفوا أمر الله وهو قوله سيغفر لنا والمراد من هذا التوبيخ والتوبيخ ليهودي في ادعائهم على الله الباطل قال ابن عباس هو ما يوجبون على الله من غفران ذنوبهم التي لا يزالون يعودون فيها ولا يتوبون منها (ودرسوا ما فيه) يعني ما في الكتاب والمعنى انهم ذكرونا أخذنا عليهم العهود والمواثيق في الكتاب لانهم دارسون له لم يتركوه ولسكن دروسه وضيعوا العمل به (والدار الآخرة) يعني وما في الدار الآخرة بما عند الله لا وليا له وأهل طاعته العاملين بما أمرهم الله به من كتابه ولم يغيروا ولم يبدلوا ولم يرتشوا في الاحكام (خير للذين يتقون) يعني يتقون الله ويخافون عقابه (أفلا يعقلون) يعني أفلا يعقل هؤلاء الذين يرضون بعرض الدنيا أن ما في الآخرة خير وابقى لانها دار المتقين (والذين يسكنون بالكتاب) يقال مسكت بالشيء وتمسكت به واستمسكت به وامسكت به والمراد بالتمسك بالكتاب العمل بما فيه من احلال حلاله وتخير حرامه واقامة حدوده والتمسك بأحكامه نزات هذه الآية في الذين أسلموا من أهل الكتاب مثل عبدالله بن سلام وأصحابه لانهم مسكوا بالكتاب الاول ولم يجرؤوه ولم يغيروه فاداهم ذلك التمسك الى الايمان بالكتاب الثاني وهو القرآن (وأقاموا الصلاة) يعني واداموا على اقامتها في مواقيتها وانما أفرد بها بالذكر وان كانت الصلاة داخلية في التمسك بالكتاب تنبيهها على عظم قدرها وانما من أعظم العبادات بعد الايمان بالله وبرسوله (انالانضيغ أحر المصلحين) قوله عز وجل (واذ نتقنا الجبل فوقهم) يعني واذ كراشجدا قلعنا الجبل فرفعناه فوق بني اسرائيل كانه ظلة يعني جعلناه فوقهم كالظلة والظلة كل ما علا الانسان كالسقف ونحوه (وظنوا) أي وعلما ووايقنوا (انه واقع بهم) يعني الجبل (خذوا) يعني وقلنا لهم خذوا واضمار القول كثير في القرآن وكلام العرب (ما آتيناكم) يعني

قبلتموها بما فيها والا ليقعن علمكم فلما نظر والى الجبل خرك رجل منهم ساجدا على حاجبه الايسر وهو ينظر بعينه اليمنى الى الجبل فرقامن سقوطه فلذلك لا ترى يهوديا يسجد الا على حاجبه الايسر ويقولون هي السجدة التي رفعت عنا بها العقوبة وقلنا لهم (خذوا ما آتيناكم) من الكتاب

التوراة (بقوة) يعني يجهدوا جهاد (واذ کروا مافيه) يعني واعملوا بما فيه من الاحكام
 (اعلمكم تتقون) قال أصحاب الاخبار ان بني اسرائيل لما أوردوا ان يقبلوا احكام التوراة
 لما فيها من التكليف الشاقه أمر الله عز وجل جبريل فرمجه بالا عظيمه حتى صار
 على رؤسهم كاذلة فلما انظر والى الجبل فوق رؤسهم خروا ساجدين فسجد كل واحد
 منهم على خده وحاجبه الا يسر وجعل ينظر بعينه اليه الى الجبل خوفاً ان يسقط
 عليه ولذلك لا تسجد اليه ولا على شق وجوههم الا يسر قوله تعالى (واذ أخذ ربك
 من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى) الآية
 عن مسلم بن يسار الجهمي أن عمر بن الخطاب سئل عن قوله سبحانه وتعالى واذا أخذ ربك
 من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى
 فقال ان الله تبارك وتعالى خلق آدم ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرية فقال
 خلقت هؤلاء للجنة ويعمل أهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال
 خلقت هؤلاء للنار يعمل أهل النار يعملون فقال رجل يا رسول الله فقيم العمل فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله سبحانه وتعالى اذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل
 أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة فيدخله الجنة واذا خلق العبد
 للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار فيدخله النار
 أخرجه مالك في الموطأ وأبو داود والترمذي وقال حديث حسن ومسلم بن
 يسار لم يسمع من عمرو قد ذكر بعضهم في هذا الاسناد بن مسلم بن يسار وعمر بن
 قتاد ذكر الطبري في بعض طرق هذا الحديث الرجل فقال عن مسلم بن
 يسار عن يعمر بن ربيعة عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خلق الله سبحانه وتعالى آدم مسح ظهره
 فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقه من ذرية الى يوم القيامة فجعل بين يديه
 كل انسان ويصان نور ثم عرضهم على آدم فقال أي رب من هؤلاء قال هؤلاء ذريتك
 فرأى رجل منهم فأعجب به وبص ما بين يديه فقال يا رب من هذا قال داود فقال ربكم
 جعلت عمره قال ستمائة قال يا رب زدني عمرى أربعمائة قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فلما انتفى عمر آدم الأربعمائة جاءه ملك الموت فقال آدم أولم يبق من
 عمرى أربعمائة قال أولم تعطها الملك داود فجحد آدم فجحد ذريته ونسي آدم ما كل
 من الشجرة فنبئت ذريته وخطئ لخصمت ذريته أخرجه الترمذي وقال حديث حسن
 صحيح * وأما تفسير الآية فتقوله سبحانه وتعالى واذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم
 ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم يعني من بني آدم من ظهورهم يعني من ظهورهم
 كان الله سبحانه وتعالى أخرجه جميع الذرية من ظهره لان الله تعالى أخرجه ذرية آدم
 بعضهم من ظهر بعض على نحو ما يتوالد الانباء من الآباء فذلك قال سبحانه وتعالى
 من بني آدم من ظهورهم فاستغنى عن ذكر ظهور آدم عليه السلام لما علم انهم كلهم بنو
 آدم وأخرجه من ظهره فترك ذكر ظهور آدم استغناء ثم لا علماء في تفسير هذه الآية

(بقوة) وعزم على احتمال
 مشاقه وتكليفه (واذ کروا
 مافيه) من الاوامر والنواهي
 ولا تنسوه (اعلمكم تتقون)
 ما أنتم عليه (واذا أخذ ربك من
 بني آدم) أي واذا كرا أخذ
 (من ظهورهم) بدل من بني آدم
 والتقدير واذا أخذ ربك من
 ظهور بني آدم (ذريتهم) ومعنى
 أخذ ذريتهم من ظهورهم
 أخرجه من أصلاب آبائهم
 (وأشدهم على أنفسهم ألست
 بربكم قالوا بلى)

مذهبان أحدهما وهو مذهب أهل التفسير والاثرو ظاهر ما جاء به الروايات عن
 السلف فيما روى عن ابن عباس من طرق كثيرة وروايات مختلفة رواها عنه الطبري
 بأسانيد فيها عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أخذ الله
 الميثاق من ظهر آدم بنحمان يعني عرفة فأخرج من صلبه كل ذرية ذرأها فشرهم بين يديه
 كالذرثم كلهم قبلوا وقال ألسنت بر بكم قالوا بلى شهدنا أن يقولوا يوم القيامة أنا كنا
 هذا غافلون وعن ابن عباس في هذه الآية قال مسح ربك ظهر آدم فخرجت كل نسمة هو
 خالقها إلى يوم القيامة بنحمان هذا الذي وراء عرفة وأخذ ميثاقهم ألسنت بر بكم قالوا بلى
 شهدنا وعن ابن عباس أيضا قال إن أول ما أهبط الله آدم إلى الأرض أهبطه بهدنة
 أرض الهند فمخ ظهره فأخرج منه كل نسمة هو بارئها إلى يوم القيامة ثم أخذ عليهم
 الميثاق وأشهدهم على أنفسهم ألسنت بر بكم قالوا بلى شهدنا أن يقولوا يوم القيامة أنا كنا
 عن هذا غافلون زاد في رواية عنه خفف القلم بما هو كائن إلى يوم القيامة وفي رواية عنه
 قال لما خلق الله آدم أخذ ميثاقه أنه ربه وكتب رزقه وأجله ومصابئه واستخبر ج ذريته
 كالذرثم وكتب أرزاقهم وآجالهم ومصابئهم وفي رواية عنه قال إن الله عز وجل مسح
 صلب آدم فاستخرج كل نسمة هو خالقها إلى يوم القيامة فأخذ منهم الميثاق أن يعبدوه
 ولا يشركوا به شيئا وتكفل لهم بالارزاق ثم أعادهم في صلبه فلان تقوم الساعة حتى يولد
 كل من أعطى الميثاق يومئذ فن أدرك منهم الميثاق الآخر وفيه نفعه الميثاق الأول
 ومن أدرك الميثاق الآخر فلم يقب له نفعه الأول ومن مات صغيرا ولم يدرك الميثاق
 الآخر مات على الميثاق الأول على الفطرة وروى الطبري بسنده عن عبد الله بن عمر قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذوا من ظهره كميؤخذ بالمشط من الرأس فقال لهم
 ألسنت بر بكم قالوا بلى قالت الملائكة شهدنا أن تقولوا يوم القيامة أنا كنا عن هذا غافلون
 وقال ابن عباس أخرج ذرية آدم من ظهره فكلمهم الله وأنطقهم فقال ألسنت بر بكم
 قالوا بلى ثم أعادهم في صلبه فليس أحد من الخلق الا وقد تكلم فقال ربنا الله وان
 القيامة لن تقوم حتى يولد من كان يومئذ أشهد على نفسه وقال السدي أخرج الله آدم من
 الجنة ولم يهبطه من السماء ثم أنه مسح صفحة ظهره يعني فخرج منه كهيئة الذر بيضاء
 فقال ادخلوا الجنة برحمتي ثم مسح صفحة ظهره اليسرى فخرج منه كهيئة الذر
 سوداء فقال ادخلوا النار ولا بلى فذلك حين يقول أصحاب اليمين وأصحاب الشمال ثم
 أخذ منهم الميثاق فقال ألسنت بر بكم قالوا بلى فأعطاه طائفة طائعين وطائفة كارهين على
 وجه التبعية زاد في رواية وذلك حيث يقول وله أسلم من في السموات والأرض طوعا
 وكرها وقال محمد بن كعب القرظي أقرله بالآيمان والمعرفة الأرواح قبل خلق أجسادها
 وقال مقاتل مسح صفحة ظهر آدم يعني فخرج منها ذرية بيضاء كهيئة الذر يتجر كون
 ثم مسح صفحة ظهره اليسرى فخرج منها ذرية سوداء كهيئة الذر يتجر كون فقال يا آدم
 هؤلاء ذريتك ثم قال لهم ألسنت بر بكم قالوا بلى فقال للبيض هؤلاء في الجنة برحمتي
 وهم أصحاب اليمين وقال للسود هؤلاء في النار ولا بلى وهم أصحاب الشمال ثم

أعادهم جميعاً في صلب آدم فاهل القبور محبوبون حتى يخرج أهل الميثاق جميعاً وروى
 أن الله سبحانه وتعالى قال لهم جميعاً اعلوا انه لا اله الا الله لكم غيري وأنا ربكم لا رب لكم
 غيري فلا تشر كواي شيا فاني سأنتقم من أشركي ولم يؤمن بي واني مرسل اليكم رسلاً
 يذكرونكم عهدى وميثاقى ومنزل عليكم كتباً فكتبكم جميعاً وقالوا شهدنا انك
 ربنا لا رب لنا غيرك فآخذ بذلك مواثيقهم ثم كتب آجالهم وأرزاقهم ومصابيهم
 فنظر اليهم آدم عليه السلام فرأى منهم الغنى والفقر وحسن الصورة ودون ذلك فقال
 رب هلا سويت بينهم فقال انى أحب أن أشكر فلما قرروهم بتوحيده وأشهد بعضهم
 على بعض أعادهم الى صلبه فلا تقوم الساعة حتى يولد كل من أخذ منه الميثاق وقال
 الزجاج وجائز أن يكون الله سبحانه وتعالى جعل لأمثال الذرة تلافوا معها عقل به كمال
 تبارك وتعالى في النملة قالت غلة ما ليها النمل ادخلوا مساكنكم وكما قال وسخرنا مع
 داود الجبال بسجين والطير وقال ابن الأنبارى مذهب أصحاب الحديث وكبراء أهل
 العلم في هذه الآية ان الله تعالى أخرج ذرية آدم من صلبه وأصلاب أولاده وهم صور
 كالذروا أخذ عليهم الميثاق انه خالقهم وانهم مصنوعه فاعترفوا بذلك وقبلوه وذلك بعد
 أن ركب فيهم عقولاً عرفوا بها ما عرض عليهم كما جعل للجمال عقولاً حتى خوطبوا بقوله
 يا جبال أدبى معي وكما جعل للبهير عقولاً حتى سجد للنبي صلى الله عليه وسلم وكذلك الشجرة
 حتى سمعت لأمره وانقادت ومعنى قوله ألت بر بكم على هذا التفسير قال الله سبحانه
 وتعالى للذرية ألت بر بكم فهو إيجاب للرؤية عليهم قالوا بلى يعنى قالت الذرية
 بلى أنت ربنا فهو جواب منهم له واقرار منهم له بالرؤية واعتراف على أنفسهم
 بالعبودية (شهدنا) فيه قولان أحدهما انهم لما أقرروا بالرؤية قال الله عز وجل
 للأشكة أشهدوا قالوا شهدنا على أقرارهم فعلى هذا القول يحسن الوقف على قوله سبحانه
 وتعالى بلى لان كلام الذرية تم وانقطع وقوله شهدنا كلام مستأنف والقول الثانى ان
 قوله سبحانه وتعالى شهدنا من كلام الذرية والمعنى شهدنا على أنفسنا بهذا الاقرار وعلى
 هذا لا يحسن الوقف على بلى لعلقه بما بعده وقوله سبحانه وتعالى (أن يقولوا) وقرئ
 بالتاء على خطاب الذرية ومعناه أشللتقولوا أيها الذرية (يوم القيامة انا كناعن هذا)
 يعنى الميثاق (غافلين) وقرئ أن يقولوا بالياء على الغيبة ومعناه لئلا يقولوا أى الذرية
 انا كناعن هذا غافلين والمذهب الثانى فى معنى هذه الآية وهو مذهب أهل الكلام
 والنظر أنه سبحانه وتعالى أخرج الذرية وأنشأهم بعد أن كانوا نطفة فى أصلاب
 الآباء وهم أولاد بنى آدم فخرج الذرية الى الدنيا على تربيتهم فى الوجود وأشهدهم على
 أنفسهم بعبادتهم من العقول واراهاهم عذاب خلقه وغرائب صنعته ودلائل
 وحدانيته فهذا الاشهداد صاروا كأنهم قالوا بلى وأشهدهم على أنفسهم انه ربهم وذلك
 بما اظهر لهم من دلائل آياته وبراهينه التى تضطرهم الى ان يعلموا انه خالقهم وبارئهم
 وربهم ونافذ الحكم فيهم فلما عرفوا ذلك دعاهم ذلك الى التصديق بوحده انيته
 وربوبيته فقالوا بلى شهدنا على أنفسنا انك انت ربنا وخالقنا فعلى هذا

شهدنا) هذا من باب التمثيل
 ومعنى ذلك انه نصب لهم الأدلة
 على ربوبيته ووحده انيته وشهدت
 بها عقولهم التى ركبها فيهم
 وجعلها بمنزلة بين الهدى والضلالة
 فكانه أشهدهم على أنفسهم
 وقرروهم وقال لهم ألت بر بكم
 وكانهم قالوا بلى انت ربنا شهدنا
 على أنفسنا واقرارنا بوحدة انيتك
 (أن يقولوا) مفعول له أى فعلنا
 ذلك من نصب الأدلة الكاشدة
 على حجب العقول كراهة ان
 يقولوا (يوم القيامة انا كناعن
 هذا غافلين) لم ينبه عليه

القول يكون قولهم بلى شهدنا على أنفسنا على انجاز لآعلى الحقيقة وهذا النوع من
المجاز والاستعارة مشهور في كلام العرب فكل من بلغ وعقل فقد أخذ عليه الميثاق
بما جعل فيه من السبب الذي يرخصه الميثاق وهو العقل والتسليف فيكون معنى
الآية واذا أخذ ربك من بني آدم ما بشهدهم على أنفسهم بما ركب فيهم من العقل الذي
يكون به الفهم والتكليف الذي به يترتب على صاحبه الثواب والعقاب يوم القيامة فإن
ذلت في المختار من هذين المذهبين في تفسير هذه الآية قلت المذهب الأول هو المختار لانه
مذهب جمهور المفسرين من السلف وورد الحديث بذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم
فان قلت اذا كان المختار في تفسير هذه الآية هو مذهب السلف في ذلك وأن الله تعالى
أخرج الذرية من ظهر آدم لأخذ الميثاق عليهم كما ورد في الحديث أيضاً فكيف يحمل
تفسير ألفاظ هذه الآية على هذا القول قلت قد صرح الحديث بان الله سبحانه ظهر آدم
فاخرج ذريته وأخذ عليهم الميثاق ولا منافاة بين الآية والحديث كما تقدم في تفسير ألفاظ
الآية من أن الله أخرج ذرية آدم من ظهره على سبيل التوالد بعضهم من بعض كما
في الخارج وكلهم باجمعهم من ظهر آدم الذي هو أصلهم فبهذا الطريق أمكن الجمع بين
الآية والحديث إذ ليس في معنى ألفاظ الآية ما يدل على بطلان ذلك ونقصه وقد ورد
الحديث بثبوت ذلك وصحته فوجب المصير إليه والأخذ به جمعاً بين الآية والحديث
وحكي الواحدى عن صاحب النظم انه قال ليس بين قوله عليه الصلاة والسلام ان الله
سبح ظهر آدم فقد أخرج منه ذريته وبين الآية اختلاف بحمد الله لانه تعالى اذا أخرجهم
من ظهر آدم فقد أخرجهم من ظهور ذريته لان ذرية آدم ذرية كذرية بعضهم
من بعض قال وتحصل الفائدة بهذا الفصل بانه تعالى أثبت الحجة على كل من فوس عن بلغ
ومن لم يبلغ الميثاق الذي أخذ عليهم وزاد على من بلغ منهم الحجة بالآيات والدلائل
التي نصبها بالرسالة المنفذة اليهم مبشرين ومنذرين وبالمواضع وقال غيره فائدة أخذ الميثاق
عليهم في القديم أن من مات منهم صغيراً أدخل الجنة باقراره بالميثاق الأول وهذا على
قول من يقول ان أطفال المشركين يدخلون الجنة اذا ماتوا صغاراً فاما من لا يحكم لهم
بالجنة فانه يقول من كان من أهل الشقاوة من الذرية السوداء وانما أقرؤا بالمعرفة كرها
فلم يغن عنهم ذلك شيئاً أو من بلغ وعقل لم يغن عنه اقراره بالميثاق الأول شيئاً حتى يؤمن
ويصدق عند بلوغه وعقله بان الله ربه وخالقه ويصدق رسوله في ما جاء به من عنده وانما
فعل ذلك لئلا يقول الكفار اننا كنا عن هذا الميثاق أو الايمان بان الله ربنا غافلين أو لئلا
نقول أخلافهم انما أشرك آباءنا ونحن نسبح على آثامهم ظناً منهم أن الحق ما كانوا عليه
فان قلت ان ذلك الميثاق لا يذكروا أحد اليوم فكيف يكون حجة عليهم اليوم أو فكيف
يذكرون يوم القيامة حتى يحتج عليهم به قلت لما أخرج الذرية من صلب آدم ركب
فيهم العقول وأخذ عليهم الميثاق فلما أعيدوا الى صلب آدم بطل ما ركب فيهم فتوالدوا
ناسين لذلك الميثاق لاقتضاء الحكمة الإلهية نسيانهم له ثم ابتدأهم بالخطاب على
أسنة الرسل عليهم الصلاة والسلام وأصحاب الشرائع فقام ذلك مقام الذكرا

(أو يقولوا) او كراهة ان يقولوا
على التوحيد وما نهوا عليه قائم
معهم فلا عذر لهم في الاعراض
عنه والافتداء بالاتباع لا عذر
لآبائهم في الشرك وادلة التوحيد
منصوبة لهم (أفتكنا بما
فعل المبطلون) اى كانوا السبب
في شركهم لتأسيسهم الشرك
وتركهم لنا (وكذلك) ومثل
ذلك التفصيل البليغ (فصل
الآيات) لهم (واعلموا يرجعون)
عن شركهم انفسها الى هذا
ذهب المختصين من اهل التفسير
منهم الشيخ ابو منصور والزجاج
والخشنودى وذهب جمهور
المفسرين الى ان الله تعالى اخرج
ذرية آدم من ظهر آدم مثل
الذروراء وعلمهم الميثاق انه
ربهم بقوله ألسنت بر بكم
فأجابوه بملى قالوا هو الفطرة
التي فطر الله الناس عليها وقال
ابن عباس رضى الله عنهما اخرج
الله من ظهر آدم ذريته وأراه
اياهم كهيئة الذروراء وعلمهم
العقل وقال هؤلاء ولدك آخذ
عليهم الميثاق أن يعبدونى
فقبل كان ذلك قبل دخول الجنة
بين مكة والمأثف وقبل بعد
الغزول من الجنة وقبل في الجنة
والحجة للأولين انه قال من بنى
آدم من ظهورهم ولم يقل من
ظهر آدم ولا لآلئته كذلك
فانى يصير حجة ذريتهم مدنى
وبصرى وشامى ان يقولوا أو
تقولوا أبو عمرو (واتل عليهم)

الذروراء تكليف وامتنان ولولم ينسوه لان تنقفت الجنة والاتباع والتكليف فقامت
الحجة عليهم لآدم ادهم بالرسول واعلمهم بحجربان أخذ الميثاق عليهم وبذلك قامت
الحجة عليهم ايضا يوم القيامة لاخبار الرسول اياهم بذلك الميثاق في الدنيا فمن أنكره
كان معاندانا فاضال العهد ولزمهم الحجة ولم تسقط الحجة عنهم بنسبائهم وعدم حفظهم
بعد اخبار الصادق صاحب الشرع والمجربات الباهرات وقوله تعالى (أو يقولوا)
يعنى الذرية (انما أشرك آباؤنا من قبل) يعنى انما أخذ الميثاق عليهم لئلا يقول
المشركون انما أشرك آباؤنا من قبل (وكنا ذرية من بعدهم) يعنى وكنا اتباعا لعلمهم فاقتدينا
بهم في الشرك (أفتكنا) يعنى افتقدنا بما فعل المبطلون قال المفسرون هذا قطع عذر
الكفار فلا يستطع أحد من الذرية أن يقول يوم القيامة انما أشرك آباؤنا من قبل
ونقضوا العهد والميثاق وكنا نحن الذرية من بعدهم فقتلناهم وافتديناهم وكنا في
غفلة عن هذا الميثاق فلا ذنب لنا فلا يمكنهم أن يحتجوا بمثل ذلك وقد أخذ عليهم جميعا
الميثاق وجاءتهم الرسل وذكرهم به وثبتت الحجة عليهم بذلك يوم القيامة واما الذين حلوا
معنى الآية على أن المراد منه مجرد نصب الدلائل وهو مذهب اهل النثر قالوا معناه
ان الله نصب هذه الدلائل وأظهرها للعقول لئلا يقولوا انما أشركنا على سبيل التقليد
لا بآبائنا لان نصب ادلة التوحيد قائم معهم فلا عذر لهم في الاعراض عنه والاقبال على
تقليد الآباء في الشرك وقوله تعالى (وكذلك فصل الآيات) يعنى لينذر بها العباد
فيرجعوا الى الحق والامان ويعرضوا عن الباطل والكفر وهو المراد من قوله (ولعلمهم
يرجعون) يعنى عن الشرك الى التوحيد وقبل معناه ولعلمهم يرجعون الى الميثاق الاول
فقد كرموا ويعلمون بحجبه ومقتضاه قوله عز وجل (واتل عليهم) يعنى واقرأ على
قومك يا محمد (نبأ) يعنى خبر (الذى آتينا آياتنا) اختلفوا فيه فقال ابن عباس هو بلم
ابن باعورا وقال مجاهد باسم بن باعور وقال ابن مسعود هو بلم بن ابرقال عطية قال ابن
عباس انه كان من بنى اسرائيل وفي رواية اخرى عنه انه كان من الكنعانيين من
بلد الجبارين وقال مقاتل هو من مدينة البلقاء وكانت قصته على ما ذكره ابن عباس
ومحمد بن اسحق والسدى وغيرهم من اصحاب الاخبار والسير قالوا ان موسى عليه
السلام لما قصد حرب الجبارين ونزل ارض كنعان من ارض الشام اتي قوم بلماء اليه
وكان عنده اسم الله الاعظم فقالوا ان موسى رجل حديد وان معه جنودا كثيرة وانه
قد جاء يخرجننا من بلادنا ويقتلنا ويحلها بنى اسرائيل وانت رجل مجاب الدعوة
فاخرج وادع الله أن يردهم عنا فقال وياكم بنى الله ومعه الملائكة والمؤمنون فكيف
ادعوا عليهم وانا أعلم من الله ما علم واني ان فعلت هذا ذهبت دنياى واخرى فراجعوه
والحواعليه فقال حتى أوامر رى وكان لا يدعوحى أوامر ربه في المنام فأتى في المنام فقبل
له لاندع عليهم فقال لقومه ائنى قد آمرت رى فنهانى أن ادعوا عليهم فأهدوا له هدية
فقبلها وراجعوه فقال حتى أوامر رى فآمر فلوح اليه شئ فقال قد آمرت رى
فلم يوح الي شئ فقالوا له لو كره ربنا أن ندعوا عليهم لتهلك كلهم انك أول مرة فلم

يرالوا يتضرعون اليه حتى فتنوه فاقبتن قركب اتانا له متوجها الى جبل يطلعه على
 عسكر بني اسرائيل يقال لذلك الجبل جبل حسان فلما سار على اتانه غير بعيد بضت
 فنزل عنها وضر بها فقامت ور كها فلم تسر به كثير احدى بضت فضر بها حتى قامت
 فر كها فلم تسر به كثير احدى بضت فضر بها حتى ازلتها فاذن الله عز وجل لمسا في
 الكلام وانطقها له فكلمته حجة عليه فقالت ويحك يا بلعام اأندري أين تذهب اما
 ترى الملائكة امامي بردوني عن وجهي هذا ويحك اأتذهب الى بني الله والمؤمنين فتدعو
 عليهم فلم ينزع فخلني الله سيدا للاثان فانطلقت به حتى اذا أشرفت به على جبل حسان
 ومعه قومه جعل يدعو فلم يدع شي الا صرف الله به اسانه الى قومه ولا يدعو لقومه بخير
 الا صرف الله به اسانه الى بني اسرائيل فقال له قومه يا بلعام اأندري ما تصنع انما تدعو لهم
 وتدعو علينا فقال هذا ما لا املكه هذا شيء قد غاب الله عليه وان دلغ لسانه فوق على
 صدره فقال لقومه قد ذهبت مني الدنيا والاخرة ولم يبق لي الا المكر والحيلة فسامك
 لكم واحتمل ثم قال جعلوا النساء ويزوهن وأعطوهن السبع ثم أرسلهن الى عسكر
 بني اسرائيل ايمعن عليهن ومعهن أن لا تمنع امرأة نفسها من رجل ارادها فانه ان رضى
 رجل منهم بواحدة ممن كفيتموهن ففعلوا ذلك فلما دخل النساء على العسكر مكرت امرأة
 من الكنعانيات اسمها كستي بنت صور على رجل من عظاما بني اسرائيل يقال له
 زمرى بن شلوم وكان رأس سبط شعرون بن يعقوب فقام الى المرأة وأخذ بيد هاجين أعجبه
 جالسا ثم أقبل بها حتى وقف بها على موسى عليه السلام وقال اني لا ظنك أنك تقول هذه
 حرام عليك فقال أجل هي حرام عليك لا تقر بها قال والله اني لا أطيعك في هذا ثم قام
 ودخل بها الى قبة فوقع عليها فأرسل الله عز وجل الطاعون على بني اسرائيل في ذلك
 الوقت وكان فمخاض بن العيزار بن هرون وكان صاحب أمر موسى وكان رجلا فظا قد
 أعطى بسطة في الخلق وقوة في البطش وكان غائبا حين صنع زمرى بن شلوم ما صنع فجاء
 والطاعون يجوس في بني اسرائيل فاجبر الخبر فأخذ زمرى به وكانت من حديد كها ثم
 دخل عليهما القبة وهما متاجعا فقطعتهما بجر به فأنقذهما ثم خرج بهما وهو
 رافعهما الى السماء وقد أخذ الحجر به بذراعه واعتمد برقبته على خصرته واسند الحجر به
 الى محبته وكان بكر العيزار وجعل يقول اللهم هكذا فعل بن عصاك ورفع الطاعون
 من بني اسرائيل لحسب من مات منهم في ذلك الطاعون فيما بين أن أصاب ذلك الرجل
 المرأة الى أن قتله ففجأ فوجدوه قد هلك سبعون ألفا في ساعة واحدة من النهار فن
 هنالك يعطى بنو اسرائيل لولد ففجأ من كل ذبيحة يذبحونها الفضة والذراع والنجي
 لا عما دة بالحمر به على خصرته وأخذها ياها بذراعه واسندها ياها الى محبته وبعطوهم
 البكر من كل أم والمهم لانه كان بكر العيزار وفي بلعام أنزل الله عز وجل واتل عليهم
 نبأ الذي آتينا آياتنا الآتية وقال مقاتل ان ملكا البلقاء قال بلعام ادع الله على موسى
 فقال بلعام انه من أهل ديني ولا أدعو عليه فنصب له خشبة ليصلبه عليها فلما رأى ذلك
 خرج على اتان له ليدعو على موسى فلما عاين عسكرهم وقف به الاثنان فضر بها فقالت

لم تضربني وأنا مأمورة وهذه نار أأماحي قد منعني أن أمشي فرجع إلى الملك فأخبره
 بذلك فقال لتدعون عليه أولا صلبك قد دعا على موسى بالاسم الأعظم أن لا يدخل
 المدينة فاستجيب له ووقع موسى ومن معه من بني إسرائيل في التيه بدعاء بلعام عليه
 فقال موسى يارب باي ذنب وقعت في التيه قال بدعاء بلعام قال فكيف سمعت دعاءه على
 فاسمع دعائي عليه فدعا موسى عليه السلام أن ينزع عنه الاسم الأعظم والايمان
 فنزع الله سبحانه وتعالى منه المعرفة والحكمة منها فخرجت من صدره كحماة بيضاء
 فذلك قوله سبحانه وتعالى آتيناها آياتنا فانسلخ منها فان قلت هذه القصة ذكرها جماعة
 من المفسرين وفيها ان موسى عليه السلام دعا على بلعام بان ينزع عنه الاسم الأعظم
 والايمان وكيف يجوز لموسى عليه السلام مع علم منصبه في النبوة أن يدعو على
 انسان بالكفر بعد الايمان أو يرضى له بذلك قلت الجواب عنه من وجوه أحدها منع
 صحة هذه القصة لانها من الاسرائيليات ولا يلتفت إلى ما يسطره أهل الاخبار إذا
 خالف الاصول الوجه الثاني ان سبب وقوع بني إسرائيل في التيه هو عبادتهم المجهل
 أو قولهم لموسى عليه السلام اجعل لنا الها فكان ذلك هو سبب وقوعهم في التيه
 لا دعاء بلعام عليهم الوجه الثالث على تقدير صحة هذه القصة وان موسى عليه السلام
 دعا على بلعام ان موسى عليه السلام لم يدع عليه الا بعد أن ثبت عنده ان بلعام كفر
 وارتد عن الايمان بدعائه على موسى واشارته الحماة الذين اذعاع عليه مقابلته لدعائه عليه
 والله سبحانه وتعالى أعلم بحقيقة ذلك كله والمقصود من ذلك تنبيهه منصب النبوة
 عما ينقله أصحاب الاخبار في كتبهم من غير نظرفيه ولا بحث عن معناه وقال عبد الله
 ابن عمرو بن العاص وسعيد بن المسيب وزيد بن أسلم نزلت هذه الآية في أمية بن أبي
 الصلت الثقفي وكانت قصته أنه كان قد قرأ الكتب القديمة وعلم ان الله سبحانه وتعالى
 مرسل رسول ولا فرجا أن يكون هو ذلك الرسول فلما أرسل محمد صلى الله عليه وسلم وشرفه
 الله بالنبوة حسده وكذبه وكان أمية صاحب حكمة وشعروا عظم حسنة قصد به بعض
 الملوك فلما رجع مر على قتلى يدور فأل عنهم فتبيل له قتلهم فجد فقال لو كان نبيا ما قتل
 أقرباءه فلما مات أمية أنت أخته فازعة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عن وفاة اخيه فقالت بينما هو راقد اتاه اثنان فكشف فاستغف
 البيت ونزل لا تعد احدهما عند رأسه والاخر عند رجليه فقال الذي عند رجليه
 للذي عند رأسه أوعى قال وعي قال اذكي قال أبي قالت فسالته عن ذلك فقال خير
 او يدني فصرف عني ثم غشي عليه فاما افاق من غشيته قال شعرا

كل عيش وان تطاول دهره صائر أمره إلى ان يزولا

ليتني كنت قبل ما قد بدالي في فلان الجبال اربعي الوعولا

ان يرم الحساب يوم عظيم * شاب فيه الصغر غير ما تقيلا

فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انشدني من شعر اخيك فأنشدته بعض قصائده
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آمن شعرك وكفر قلبه فانزل الله عز وجل وانزل عليهم

نبأ الذي آتيناها يا تافانسلخ منها الآية وفي رواية عن ابن عباس أنها نزلت في البسوس
 وهو رجب - ل من بني اسرائيل وكان قد أعطى ثلاث دعوات مستجابات وكانت له امرأة له
 منها أولاد فتألم له اجعل لي منها دعوة فتألم لك منها واحدة كما تريد فأتى ادع الله
 أن يجعلني أجمل امرأتي بني اسرائيل فدعاهما فصارت أجمل النساء فلما علمت أنه ليس
 في نساء بني اسرائيل مثلها رغبت عنه فغضبت فدعا عليها فصارت كلبية تباحة فذهبت
 فيهما دعوتان فحشا بنوها الى أبيهم وقالوا ليس لنا على هذا الامر قرار قد صارت أمنا
 كلبية تباحة واناس يعبرنا بذلك فادع الله أن يردنا الى حالنا الأول فدعا الله فعدت كما
 كانت فذهبت فيها الدعوات جميعا والقولان الأولان أشهر وقال الحسن وابن كيسان
 نزلت في منافق أهل الكتاب الذين كانوا يعرفون النبي صلى الله عليه وسلم بنعته وصقته
 كما يعرفون أبناءهم ثم أنكره وقال قتادة هذا مثل ضر به الله لمن عرض عليه الهدى
 فلم يقبله وقوله تعالى آتيناها قال ابن عباس كان يعلم اسم الله الاكبر وقال ابن زيد
 كان لا يسأل الله شيئا الا أعطاه وقال السدي كان يعلم اسم الله الاعظم وفي رواية أخرى
 عن ابن عباس انه أوفى كتابا وقيل ان الله آناه حجة وأدلة وهي الآيات التي أوتيتها
 (فانسلخ منها) يعني نخرج من الآيات التي كان الله آتاها بما كما تنسلخ الحية من
 جلدها وقال ابن عباس نزع منه العلم (فأتبعه الشيطان) يعني لحقه وأدركه وصيره
 الشيطان تابعاً لنفسه في معصية الله يخالف أمر ربه ويطيع الشيطان وهو اهواءه
 تعالى (فكان من الغاوين) يعني من الهالكين الضالين بما طاعه به وأطاعه هواه
 وشيطانه وقوله سبحانه وتعالى (ولو شئنا لرفعناهم بها) يعني رفعنا درجته ومزنا له بتلك
 الآيات التي أوتيتها وقال ابن عباس لرفعناه بعملها وقال مجاهد وعطاء معناه ولو شئنا
 لرفعنا عنه الكفر وعصمناه بالآيات (ولكنه أخلد الى الأرض) يعني ولكنه سكن
 الى الدنيا ومال اليها ورضي بها وأصله من الخلود وهو الدوام والمقام والأرض هنا
 عبارة عن الدنيا لان الأرض عبارة عن المقارن والفقار وفيها المدن والضياع والمعادن
 والنبات ومنها ما يتخرج ما يعاش به في الدنيا فالدنيا كلها هي الأرض (واتبع هواه)
 يعني أنه عرض عن التمسك بما آناه الله من الآيات واتبع الهوى فحسر دينه وآثرته
 ووقع في هاوية الردى والهلاك وهذه الآية من أشد الآيات على العلماء الذين يريدون
 بعلمهم الدنيا وشهوات النفس ويتبعون الهوى وذلك لان الله عز وجل خص هذا
 الرجل بآياته وحكمته وعلمه اسمه الاعظم وجعل دعاءه مستجابا ثم لما اتبع هواه
 وركن الى الدنيا ورضي بها عرضا عن الآخرة نزع منه ما كان أعظمه وانسلخ من
 الدين فحسر الدنيا والآخرة ومن الذي يسلم من الميل الى الدنيا واتبع الهوى الى الامن
 عصمه الله بالورع وثبته بالعلم وصرد بغيره بنفسه عن كعب بن مالك الانصاري قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ذنبان جائعان ارسلا في غنم بافسد لهما من حرص
 المرء على المال والسرف لدينه اخرجه الترمذي ثم ضرب الله عز وجل مثلا لهذا الرجل
 الذي آناه آياته فانسلك منها واتبع هواه فقال تعالى (فخسه كمثل الكبش المتحمل)

(فانسلخ منها) نخرج من
 الآيات بان كفر بها ونبذها
 وراء ظهره (فأتبعه الشيطان)
 فليحقه الشيطان وأدركه وصار
 قريئنا له (فكان من الغاوين)
 فصار من الضالين الكافرين
 روي ان قومه طلبوا منه أن
 يدعو على موسى ومن معه فاني
 فلم ير الزوايه حتى فعل وكان عنده
 اسم الله الاعظم (ولو شئنا لرفعناه)
 الى منازل الابرار من العلماء
 (بها) بتلك الآيات (ولكنه
 اخلد الى الأرض) مال الى الدنيا
 ورغب فيها (واتبع هواه) في
 اتيار الدنيا ولذا اتبع على الآخرة
 ونعمها (فخسه كمثل الكبش المتحمل)

عليه) أي تزجره وتطرده (يا لهث أو تتركه) غير مطرود (يا لهث) والمعنى فصفته التي هي مثل في الحسنة والضعفة كصفة الكلب في أخس أحواله وأذلها وهي حال دوام اللهث به سواء أجل عليه أي شدة عليه وهي فطرده أو تركه غير متعرض له بالمثل عليه وذلك أن سائر الحيوان لا يكون ٢٠٤ منه اللهث إلا إذا حرك أما الكلب فلهث في الحالين فكان مقتضى

الكلام أن يقال ولكنه أخذ إلى الأرض فخططناه ووضعنا منزله فوضع هذا التمثيل موضع فخططناه بالغخط ومحل الجملة الشرطية النصب على الحال كأنه قيل كمثل الكلب ذليل دائم الذلة لاهثا في الحالين وقيل لمساعد على موسى خرج لسانه فوقه على صدره وجعل يلهث كلب يلهث الكلب وقيل معناه هو ضال وعظاؤ ترك وعناء من علم ولم يعلم فهو كالكلب ينجح أن طردوا ترك (ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا) من اليهود بعد ما قرأنا نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة وذكر القرآن المعجز وما فيه بشرنا الناس باقتراب مبعثه (فأقص القصص) أي قصص بلع الذي هو خسران قصصهم (لعلهم يتفكرون) فيحذرون مثل عاقبته إذا ساروا نحو سيرته (ساعة مثلا القوم الذين كذبوا بآياتنا) أي مثل القوم بخذف المضاف وفاعل ساعة مضمر أي ساعة المثل مثلا وانتصاب مثلا على التمييز (وأنفسهم كانوا يظلمون) معطوف على كذبوا قيدخل في حيز الصلة أي الذين

عليه يلهث أو تتركه يلهث) يقال لهث الكلب يلهث إذا ادلع لسانه من العطش وشدة الحر وعند الأعيان والتعب وهذا مثل ضرب به الله عز وجل لمن آتاه آياته وحكمته فتركها وعدل عنها واتبع هواه وترك آثره وآثر دنياه بأخس الحيوانات وهو الكلب في أخس أحواله وهو اللهث لأن الكلب في حال لهسه لا يقدر على نفع نفسه ولا ضرها كذلك العالم الذي ينفع هواه لا يقدر على نفع نفسه ولا ضرها في الآخرة لأن التمثيل به على أنه يلهث على كل حال إن جلت عليه أو تركته كان لاهثا وذلك عادة منه وطبيعة وهي مواظبته على اللهث دائما فكذلك من آتاه الله العلم والدين وأغناه عن التعرض لمخاطم الدنيا الخديسة ثم انه مال إليها وطلبها كانت حاله كحال الكلب اللاهث وقيل إن العالم إذا توصل بعلمه إلى طلب الدنيا فإنه يظهر علومه عند أهلها ويدلع لسانه في تقرر بترك العلوم ويبيانه وذلك لأجل ما يحصل عنده من حرارة المحرص الشديد وشدة العطش إلى الفوز بطلوه من الدنيا فكانت حاله شبيهة بحالة الكلب الذي ادلع لسانه من اللهث في غير حاجة ولا ضرورة ومعنى أن تجعل عليه يلهث أو تتركه يلهث أي أن شددت عليه وأججته لهث وإن تركته على حاله لهث لأن اللهث طبيعة آدمية فيه فكذلك حال المحرص على الدنيا إن وعظته فهو حرص لا يقبل الوعظ ولا ينجع فيه وإن تركته ولم تعظه فهو حرص أيضا لأن المحرص على طلب الدنيا صار طبيعة لا لازمة كما كان اللهث طبيعة لازمة للكلب (ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا) يعني أن المثل الذي ضرب بناه للذي آتاه آياتنا فانساه منها مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فاعلم هذا المثل جميع من كذب بآيات الله ووجدوها فوجه التمثيل بينهم وبين الكلب اللاهث أنهم إذا جاءتهم الرسل ليهذوهم لم يهتدوا وإن تركوا لم يهتدوا أيضا بل هم ضالال في كل حال ثم قال سبحانه وتعالى (فأقص القصص) وهذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعني فأقص القصص يا محمد على قومك أي أخبرهم من كفر بآيات الله (لعلهم يتفكرون) يعني فيمتعضون وقيل هذا المثل لكفار مكة وذلك أنهم كانوا يهتدون هاديا يهتدون ويدعوهم إلى طاعة الله عز وجل فلما جاءهم محمد صلى الله عليه وسلم يدعوهم إلى الله وإلى طاعته وهم يعرفونه ويعرفون صدقه كذبوه ولم يقبلوا منه ثم قال سبحانه وتعالى (ساعة مثلا القوم الذين كذبوا بآياتنا) يعني بشئ مثلا مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا (وأنفسهم كانوا يظلمون) يعني يتكذبونهم بآياتنا قوله عز وجل (من يهد الله فهو المهتدي) يعني من يرشده الله إلى دينه فهو المهتدي وقيل معناه من يتول الله هدايته وإرشاده فهو المهتدي (ومن يضل) يعني ومن يتول الضلالة (فأولئك هم الخاسرون) يعني في الآخرة وفي الآية دليل على أن الله سبحانه وتعالى هو الهادي

جعوأين التذكير بآيات الله وظلم أنفسهم أو منقطع عن الصلة أي وما ظلموا إلا أنفسهم بالتكذيب وتقديم المضل المفعول به للاختصاص أي وخصوا أنفسهم بالظلم يتعد إلى غيرها (من يهد الله فهو المهتدي) جعل على اللفظ (ومن يضل) أي ومن يضلله (فأولئك هم الخاسرون) جعل على المعنى ولو كان الهدى من الله البيان كما قالت المعتزلة لاستوى الكافر والمؤمن إذا البيان ثابت في حق

المصل وقوله سبحانه وتعالى (ولقد ذرأنا) يعني خلقنا (لجهنم كثير من الجن والاناس)
 أخبر الله سبحانه وتعالى انه خلق كثير من الجن والاناس للنار وهم الذين حقت عليهم
 الكرامة الاولية بالثبوت من خلقه الله للنار فلاحية له في الخلاص منها واستدل
 المغوي على صحة هذا التأويل بما رواه عن عائشة قالت دعى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الى جنازة صبي من الانصار فقلت يا رسول الله طوبى لهذا عصفور من عصافير
 الجنة لم يعمل السوء ولم يدركه فقال أو غير ذلك يا عائشة ان الله خلق للجنة أهلا خلقهم
 لها وهم في أصلاب آبائهم وخلق للنار أهلا خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم أخرجه
 مسلم قال الشيخ محيي الدين النوروى في شرح مسلم أجمع من يعتد به من علماء المسلمين
 ان من مات من أطفال المسلمين فهو من أهل الجنة لانه ليس مكافرا وتوقف فيه بعض
 من لا يعتد به الحديث فائتة هذا جواب العلماء عنه بانه لعنه صلى الله عليه وسلم نهاها
 عن المساعدة الى القطع من غير ان يكون عندها دليل قاطع كما انكر على سعد بن أبي
 وقاص افقة ابنى لا راءه ومنا فقال أو مسلم الحديث ويحتمل انه صلى الله عليه وسلم قال
 هذا قبل ان يعلم ان أطفال المسلمين في الجنة فلما علم ذلك قال به أو أما أطفال المشركين
 ففيهم ثلاث مذاهب قال الاكثرون هم في النار تبعالا آبائهم وتوقف طائفة فيهم
 والثالث وهو الصحيح الذي ذهب اليه المختصون انهم من أهل الجنة ويستدل بالاشياء
 منها خبر ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم حين رآه النبي صلى الله عليه وسلم في الجنة
 وحوله أولاد الناس فقالوا يا رسول الله وأولاد المشركين قال أولاد المشركين رواه
 البخارى في صحيحه ومنها قوله سبحانه وتعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رولا ولا
 يتوجه على المولود التكليف ولا يلزمه قبول قول الرسول حتى يبلغ وهذا متفق عليه
 والله أعلم وفي الآية دليل وجبة واضحة اذهب أهل السنة في ان الله خالق أعمال العباد
 جميعها خيرها وشرها لان الله سبحانه وتعالى بنصر يخلق خلقا كثيرا من الجن
 والاناس للنار ولا يزيد على بيان الله عز وجل لان العاقل لا يختار لنفسه دخول النار
 فاما عمل بما وجب دخول النار به علم أن له من يضطره الى ذلك العمل الموجب الى
 دخول النار وهو الله عز وجل وقيل اللام في جهنم للعاقبة أى عاقبتهم جهنم ثم وصفهم
 فقال تعالى (لهم قلوب لا يفقهون بها) يعنى لا يفقهون بها ولا يعقلون بها وأصل الفقه
 في اللغة الفهم والعلم بالشيء ثم صار على اسم العلم في الدين اشرفه على غيره من العلوم
 يقال فقه الرجل يفقهه وفتية اذا فهم ومعنى الآية لهم قلوب لا يفقهون بها
 في آيات الله ولا يتدبرونها ولا يعلمون بها التحير والهدى لا عراضهم عن الحق وتركهم
 قبوله (ولهم أعين لا يبصرون بها) يعنى لا يبصرون بها طريق الحق والهدى ولا ينظرون
 بها في آيات الله وادلة توحيده (ولهم آذان لا يسمعون بها) يعنى لا يسمعون آيات
 القرآن ومواعظه فعبثون بها قال أهل المعاني ان الكفار لهم قلوب يفقهون بها مصالحهم
 المتعلقة بالدينا ولهم أعين يبصرون بها المرئيات وآذان يسمعون بها الكلمات وهذا
 لا يشك فيه وما وصفهم الله عز وجل بانهم لا يفقهون ولا يبصرون ولا يسمعون مع

الفر يقين فدل انه من الله تعالى
 التوفيق والعصمة والمعونة ولو
 كان ذلك للكافر لا هتدى كما
 اهتدى المؤمن (ولقد ذرأنا
 لجهنم كثيرا من الجن والاناس)
 هم الكفار من الفريقين المعروضون
 عن تدبر آيات الله والله تعالى
 علم منهم اختيار الكفر فشاء منهم
 الكفر وخلق فيهم ذلك وجعل
 مصيرهم جهنم لذلك ولا تنافي بين
 هذين قوليه وما خلقت الجن
 والاناس الا ليعبدون لانه انما
 خلق منهم للعبادة من علم انه يعبد
 وأما من علم انه يكفر به فانما خلقت
 لماعلم أنه يكون منه فالخاصل
 ان من علم منه في الازل انه يكون
 منه العبادة خلقت للعبادة ومن
 علم منه ان يكون منه الكفر
 خلقت لذلك وكرم من عام براديه
 الخصوص وقول المعترلة بان
 هذه لام العاقبة أى لما كان
 عاقبتهم جهنم جعل كافهم
 خلقتهم افرار عن ارادة المعاصي
 عدول عن الظاهر (لهم قلوب
 لا يفقهون بها) الحق ولا يتفكرون
 فيه (ولهم أعين لا يبصرون بها)
 الرشد (ولهم آذان لا يسمعون بها)

وجود هذه الحواس الإدراكية علم بذلك ان المراد بذلك يرجع الى مصالح الدين وما فيه
نفعهم في الآخرة وحاصل هذا الكلام انهم مع وجود هذه الحواس لا ينفقون بها فيما
ينفعهم في أمور الدين والعرب تقول مثل ذلك لمن ترك استعمال بعض جوارحه فيما
لا يصلح له ومنه قول الشاعر

وعوراء الكلام صممت عنها * وانى ان أشاء بها سميع

فانه اثبت له صمما مع وجود السمع قال مجاهد دلهم قلوب لا يفقهون بها شيئا من أمر
الآخرة ولهم آعين لا يبصرون بها الله الذي دلهم آذان لا يسمعون بها الحق ثم ضرب
لهم مثلا فقال سبحانه وتعالى (أولئك كالانعام) يعني ان الذين ذرأهم لجهنم وهم الذين
حقت عليهم الكلمة الأزلية كالانعام وهي البهائم التي لا تفهم ولا تعقل وذلك لان
الانسان وسائر الحيوانات مشتملة في هذه الحواس الثلاثة التي هي القلب والبصر
والسمع وانما فضل الانسان على سائر الحيوانات بالاعتقل والادراك والفهم المؤدى الى
معرفة الحق من الباطل والخير والشر فاذا كان الكافر لا يعرف ذلك ولا يدركه فلا
فرق بينه وبين الانعام التي لا تدرك شيئا ثم قال تعالى (بل هم أضل) يعني بل ان الكفار
أضل من الانعام لان الانعام تعرف ما يضرها وما ينفعها والكافر لا يعرف ذلك فصار
أضل من الانعام ولان الانعام لم تعط القوة العقلية والانسان قد أعطيها فاذا لم يستعمل
العقل فيما ينفعه صار أخس حالا من الانعام وقيل ان الانعام مضطربة لله عز وجل والكافر
غير مضطرب لله عز وجل فصارت الانعام أفضل منه ثم قال الله تعالى (أولئك هم
الغافلون) يعني عن ضرب هذه الامثال لهم قوله سبحانه وتعالى (ولله الاسماء الحسنى)
قال مقاتل ان رجلا دعا الله في صلواته ودعا الرحمن فقال بعض مشركي مكة قال ابن
المجوزي هو ابو جهل ان محمدا وأصحابه يزعمون انهم يعبدون رباً واحداً فقال هذا
يدعوا اثنين فانزل الله هذه الآية ولله الاسماء الحسنى والحسنى تانيث الاحسن ومعنى
الآية ان الاسماء لله سبحانه وتعالى المتعددة كلها حسنى وليس المراد ان فيها ما ليس
بحسن والمعنى ان الاسماء الحسنى ليست لله لان هذا اللفظ يفيد المحصور وقيل ان
الاسماء الفاظ الدالة على معان فهي انما تحسن بمعانيها ولا معنى للعسن في حق الله
تبارك وتعالى الا ذكره بصفات الكمال ونعوت الجلال وهي محصورة في نوعين احدهما
عدم افتقاره الى غيره الثاني افتقاره لغيره اليه وانه هو المسمى بالاسماء الحسنى (ق)
عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لله تسعة وتسعين اسما من
حفظها دخل الجنة والله وتر يحب الوتر وفي رواية من أحداها وفي رواية أخرى لله تسعة
وتسعون اسما مائة الا واحد لا يدخل الجنة وهو وتر يحب الوتر قال
بخاري أحصاها اذ في رواية الترمذي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان لله تسعة وتسعين اسما من أحصاها دخل الجنة هو الله الذي لا اله الا هو الرحمن
الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر
الحق الباري المصور الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم

الوعظ (أولئك كالانعام) في عدم
الفقه والنظر للاعتبار والاستماع
للتفكير (بل هم أضل) من الانعام
لانهم كبروا العتول وعاندوا
الرسول وارتكبوا الفضول
فالانعام تضل منا فاعها وهرى
عن مضارها وهم لا يعلمون
مضارهم حيث اختاروا النار
وكيف يستوى المكلف المأمور
والخلى المعذور فالأدنى روحاني
شهواني سماوي ارضي فان غلب
روحه هو ارق ملائكة
السموات وان غلب هو ارق
فاقته بها ثم الارض (أولئك هم
الغافلون) الكاملون في الغفلة
(ولله الاسماء الحسنى) التي هي
أحسن الاسماء لانها تدل على
معان حسنة ففهم ما يستحقه بحقائقه
كالقديم قبل كل شيء والباقي بعد
كل شيء والقادر على كل شيء
والعالم بكل شيء والواحد الذي
ليس كمثل شيء ومنها ما تستحقه
الانفس لا تارة كالغفور
والرحيم والشكور والحليم
ومنها ما يوجب الخلق به كفضل
والعفو ومنها ما يوجب مراقبة
الاحوال كالسميع والبصير
والمقتدر ومنها ما يوجب الاجلال
كالعظيم والجبار والمذكبر

القابض الباسط الخافض الرفع المذل المسميع البصير المحكم
 العدل اللطيف الحبيب الحكيم العظيم الغفور الشكور العلي الكبير
 الحفيظ المقيت الحسيب الجليل الكريم الرقيب المجيب الواسع الحكيم
 الودود المجيد الباعث الشهيد الحق الوكيل القوي المتين الولي المجيد
 المحصي المبدي المعيد المحيي المميت المحي القيوم الواحد الماجد
 الواحد الصمد القادر المقدر المقدم المؤخر الأول الآخر الظاهر الباطن
 الوالي المتعالي البر التواب المنتقم العفو الرؤف مالك الملك ذو الجلال
 والإكرام المقسط المجامع الغني المغني المانع الضار النافع النور
 الهادي البديع الباقي الواوئ الرشيد الصبور قال الترمذي حديثه غير
 واحد عن صفوان بن صالح ولا يعرفه إلا من حديث صفوان بن صالح وهو ثقة عند أهل
 الحديث قال وقد روي هذا الحديث من غير وجه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
 عليه وسلم ولا نعلم في كثير من الروايات ذكر الأسماء التي في هذا الحديث قال ابن الأثير
 وفي رواية ذكرها رز بن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا قوله والله الأسماء الحسنى
 فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون فقال إن الله
 تبارك وتعالى تسعة وتسعين اسما الحديث قال الشيخ محيي الدين النووي رحمه الله
 تعالى اتفق العلماء على أن هذا الحديث ليس فيه حصص لأسماءه سبحانه وتعالى وليس
 معناه أنه ليس له أسماء غير هذه التسعة والتسعين وإنما المقصود من الحديث أن هذه
 التسعة والتسعين أسماء من أحصاها دخل الجنة فالمراد بالأخبار عن دخول الجنة
 بأحصائها إلا الأخبار بحصص الأسماء ولهذا جاء في الحديث الآخر سألت بكل اسم
 سميت به نفسك أو استأثرت به في علم الغيب عندي وقد ذكر الحافظ أبو بكر بن
 العربي المالكي عن بعضهم أن الله ألف اسم قال ابن العربي وهذا قليل وقوله صلى الله
 عليه وسلم من أحصاها دخل الجنة تقدم فيه قول البخاري أن معناه حفظها وهو قول
 أكثر المحققين وبعض هذه الرواية الأخرى من حفظها دخل الجنة وقيل المراد من
 الأحصاء العد أي عدها في الدعاء بها وقيل معناه من أطاها وأحسن المراعاة لها
 والمحافظة على ما تقتضيه وصدق بما فيها وعمل بمقتضاها دخل الجنة وقيل معنى
 أحصاها أحضر يسأله عند ذكرها معناه وتذكر في مدلولها معتبرا تدبرا إذا كرا
 رغبها رغبها معظما لها وسمهاها ومقدسها لذات الله سبحانه وتعالى وإن يخطر بباله عند
 ذكر كل اسم الوصف الدال عليه وقوله والله وتر يحب الرتر الوتر الفرد ومعناه في وصف
 الله تعالى أنه الواحد الذي لا شريك له ولا نظير وفيه تفضيل الوتر في الأعمال لأن أكثر
 الطاعات وتر وفيه دليل على أن أشهر أسمائه سبحانه وتعالى الله لإضافة الأسماء إليه
 فيقال الرؤف والكريم واللطيف من أسماء الله ولا يقال من أسماء الرؤف والكريم
 واللطيف الله وقد قيل إن لفظة الله هو الاسم الأعظم قال أبو التانم الغشيري فيه دليل
 على أن الاسم هو المسمى إذ لو كان غيره لمكانت الأسماء لغيره وقد قال والله الأسماء الحسنى

فادعوه بها وقال الامام جعفر الدين الرازي دلالت الآية على أن الاسم غير المسمى لانها تدل على أن أسماء الله كثيرة لان لفظ الاسماء لفظ الجمع وهو يفيد الثلاثة فما فوقها فثبت ان أسماء الله كثيرة ولا شك أن الله واحد فلم يقطع بان الاسم غير المسمى وأيضا قوله سبحانه وتعالى والله الاسماء المحسنى يقتضى اضافة الاسماء الى الله واطرافه الشئ الى نفسه محال وقال غيره الاسم عبارة عن اللفظ الدال على الشئ المسمى به فهو غيره وقال أهل اللغة انما جعل الاسم تنويها على المعنى لان المعنى تحت الاسم والتسمية غير الاسم لان التسمية عبارة عن وضع اللفظ المعين لتعريف ذات الشئ والاسم عبارة عن تلك اللفظة المعينة والفرق ظاهر قال العلماء وكل يجب تنزيه الله عن جميع النقائص فكذلك يجب تنزيه أسمائه أيضا وقوله سبحانه وتعالى (فادعوه بها) يعنى ادعوا الله باسمائه التى سمى بها نفسه أو سماه بها رسوله ففيه دليل على أن أسماء الله تعالى توقيفية لا اصطلاحية ومما يدل على صحة هذا القول ويؤكد كده أنه يجوز أن يقال يا جواد ولا يجوز أن يقال يا سخي ويجوز أن يقال يا عالم ولا يجوز أن يقال يا عاقل ويجوز أن يقال يا حكيم ولا يجوز أن يقال يا طيب والدعاء شرائط منها أن يعرف الداعي معاني الاسماء التى يدعوا بها ويستحضر في قلبه عظمة المدعو وسبحانه وتعالى ويخلص النية في دعائه مع كثرة التعظيم والتجليل والتقديم لله ويعزم المسئلة مع رجاء الاجابة ويعترف لله سبحانه وتعالى بالربوبية وعلى نفسه بالعبودية فاذا فعل العبد ذلك عظم وقع الدعاء وكان له تأثير عظيم (ودروا الذين يحدون في أسمائه) معنى ان الحداد في اللغة الميل عن القدوة العبد ودول عن الاستقامة وقال ابن السكيت الحد العادل عن الحق المدخل فيه ما ليس منه يقال الحد في الدين الحد اذا عدل عنه ومال الى غيره قال المحققون الاتحاد يقع في أسماء الله تعالى على وجوده احدها اطلاق اسماء الله عز وجل على غيره وذلك ان المشركين سموا أصنامهم بالالهة واشتقوا لها اسما من اسماء الله تعالى فسموا الالات والعزى ومناة واشتقاق الالات من الاله والعزى من العزى ومناة من المنان وهذا معنى قول ابن عباس في مجاهد الوجه الثانى وهو قول أهل المعاني ان الاتحاد في أسماء الله هو تسميته عالم باسمه نفسه ولم يرد فيه نص من كتاب ولا سنة لان اسماء الله سبحانه وتعالى كلها توقيفية كما تقدم فلا يجوز فيها غير ما ورد في الشرع بل ندعوا الله باسمائه انى وردت في الكتاب والسنة على وجه التعظيم والوجه الثالث مرعاة حسن الادب في الدعاء فلا يجوز أن يقال يا ضارب يا خالق الفردة على الانفراد بل يقال يا ضارب يا فاع يا معطى يا خالق الخالق الوجه الرابع ان لا يسمى الله العبد باسم لا يعرف معناه فانه بما سماه باسم لا يليق اطلاقه على جلال الله سبحانه وتعالى ولا يجوز ان يسمى به لما فيه من الغرابة وقوله سبحانه وتعالى (سيذكرون ما كانوا يعملون) يعنى في الآخرة ففيه وعيد وتهديد لمن الحد في أسماء الله عز وجل قوله عز وجل (ومن خلقنا ما) يعنى جماعة وعصاة (يهدون بالحق وبه يعدلون) قال ابن عباس يريد امة محمد صلى الله عليه وسلم وهم المهاجرون والانصار والتابعون لهم بما احسان قال قتادة بلغنا أن النبي صلى الله

(فادعوه بها) فسموه تلك
الاسماء (ودروا الذين يعدلون
في أسمائهم) واتركوا تسمية
الذين يعملون عن الحق والصواب
فيها فسمونه بغير الاسماء
المحسنى وذلك ان يسموه بما
لا يجوز عليه نحو ان يقولوا
يا سخي يا رقيق لانه لم يسم نفسه
بذلك ومن الاتحاد تسميته
بالجسم والجوهر والعلو والقل
والاله للحدود حيزه وحدوا الحد
مال (سيذكرون ما كانوا يعملون
ومن خلقنا) للجنة لانه في مقابلة
واقعدوا انما يجهنهم (امة يهدون
بالحق وبه يعدلون) في أحكامهم
فيلهم العلماء والدعاة الى
الدين وفيه دلالة على ان اجماع
كل عصر مرجحة

عليه وسلم كان اذا قرأ هذه الآية قال هذه لكم وقد أعطى القوم بين أيديكم مثلها ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون (ق) عن معاوية قال وهو يخطب سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك وفي الآية دليل على أنه لا يخلف زمان من قائم بالحق يعمل به ويهدي إليه (والذين كذبوا بآياتنا) يريد به جميع المكذبين بآيات الله وهم الكفار وقيل المراد بهم أهل مكة والأول أولى لأن صيغة العموم تتناول الكل الاما دل الدليل على خروجه منه (سنستدرجهم من حيث لا يعلمون) قال الازهرى سنأخذهم قليلا قليلا من حيث لا يحتسبون وذلك ان الله سبحانه وتعالى يفتح عليهم من النعم ما يتعجبون به ويوركون اليه ثم يأخذهم على غرهم ما يكرهون وقيل معناه يستقر بهم الى ما يهلكهم ويضعف عقابهم من حيث لا يعلمون ما يراد بهم لانهم كانوا اذا اتوا بجرم أو أقدموا على ذنب فتح الله عليهم من أبواب الخير والنعم في الدنيا فيزدادون بذلك تماديا في الغي والضلال ويتدرجون في الذنوب والمعاصي فيأخذهم الله أخذة واحدة أغفل ما يكرهون عليه وقال الخاك معناه كلما جددوا معصية جددنا نعمة وقال السكيتي تزين أعمالهم ثم نهلكهم بها وقال سفيان الثوري نسيغ عليهم النعم ثم نسلمهم اليه كزروى ان عمر بن الخطاب لما حل اليه كنوز كسرى قال اللهم انى أعوذ بك أن أكون مستدرجا فاني سمعتك تقول سنستدرجهم من حيث لا يعلمون قال أهل المعاني الاستدراج أن يندرج الشيء الى الشيء في خفية قليلا قليلا ومنه دوج الصبي اذا قارب بين خضاه في المني ومنه درج الكتاب اذا طوأه شيأ بعد شيأ (وأولى لهم) يعني وأهلهم وأطيل مدة أعمارهم والاملاء في اللغة الامهال وإطالة المدة والمعنى انى أطيل مدة أعمارهم لئلا تمادوا في الكفر والمعاصي ولا عاجلهم بالعقوبة ولا أفتح لهم باب التوبة (ان كيدى متين) يعني ان اخذى شديد والمتين من كل شيء هو القوى الشديد وقال ابن عباس معناه ان مكيد شديد قال المفسرون نزلت هذه الآية في المستهزئين من قريش وذلك أن الله سبحانه وتعالى أهلهم ثم قتلهم في ليلة واحدة وفي هذه الآية دليل على مسئلة القضاء والقدر وان الله سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون قوله سبحانه وتعالى (أولم يتفكروا ما باصاحبهم) يعني محمد صلى الله عليه وسلم (من جنة) يعني من جنون قال قتادة ذكرنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قام على الصفا ليلا فعمل يدعو قريشا فخذوا باني فلان يابى فلان انى لكم نذير مبين وكان يحذرهم باسم الله ووفاءه فقال قائلهم ان صاحبكم هذا الجنون بات يصوت الى الصباح فانزل الله عز وجل أولم يتفكروا أو التفكر التأمل وأعمال الخاطرة عاقبة الامر والمعنى أولم يتفكروا في عملهم ما باصاحبهم يعني محمد صلى الله عليه وسلم من جنة والجنة حالة من الجنون وادخال لفظة من في قوله من جنة يوجب أن لا يكون به نوع من أنواع الجنون وانما نسبوه الى الجنون وهو برى عنه لانهم رأوا انه صلى الله عليه وسلم خالفهم في الأقوال والأفعال لانه كان معرضا عن الدنيا ولذا اتهامه بلأعلى الآخرة ونعيمها

(والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم) سنستدرجهم من حيث لا يعلمون ما يراد بهم من قليل لا قليلا الى ما يهلكهم (من حيث لا يعلمون) ما يراد بهم وذلك ان يواتر الله نعمة عليهم مع انهم اكرم في القى فكما جدد الله عليهم نعمة ازدادوا بطرا وجددوا معصية فيتدرجون في المعاصي بسبب ترداد النعم طائنين ان ترداد النعم أثره من الله تعالى وتقرىب وانما هو خذلان منه وتبعيد وهو واستعمال من الدرجة بمعنى الاستعداد والاستنزال درجة بعد درجة (وأولى لهم) عطف على سنستدرجهم وهو داخل في حكم السنين أى أهلهم (ان كيدى متين) أخذى شديد سماه كيدا لانه شبه بالكيد من حيث انه في الظاهر احسان وفي الحقيقة خذلان ولما نسبوا النبي صلى الله عليه وسلم الى الجنون نزل (أولم يتفكروا ما باصاحبهم) محمد عليه السلام وما نافية بعد وقف أى أولم يتفكروا في قوله ثم نفى عنه الجنون بقوله ما باصاحبهم (من جنة) جنون

(ان هو الانذير مبين) منذ زمن الله موضح انذاره (اولم ينظروا) نظرا استدلال (في ملكوت السموات والارض) الملكوت الملك العظيم (وما خلق الله من شيء) وفيه ما خلق الله مما يعمله اسم الشيء من اجناس لا يحصرها العدد (وان عسى) ان مخففة من الثقيلة واصله والله عسى ٢١٠ والضمير ضمير انسان وهو في موضع الجر بالعطف على ملكوت والمعنى اولم

ينظروا في ان الشأن والحديث عسى (أن يكون قد اقترب اجلهم) ولعلمهم يموتون عما قريب فسارعوا الى النظر وطلب الحق وما ينفعهم قبل فاجأة الاجل وحلول العقاب (فبأى حديث بعده) بعد القرآن (يؤمنون) اذ لم يؤمنوا به وهو متلاني بعسى ان يكون قد اقترب اجلهم - كما قيل لعل اجلهم قد اقترب فاجلهم لا يبادرون الايمان بالقرآن قبل الفوت وماذا ينتظرون بعد وضوح الحق وبأى حديث أحق منه يريدون ان يؤمنوا به (من يضل الله فلا هادي له) أى يضل الله (ويذره) بالياء عراقي وبالجرم حزة وعلى عطا على محل فلا هادي له كما قيل من يضل الله لا يهده أحد ويذره والرفع على الاستئناف أى وهو يذره - هم الباقون (بهمون) في طغيانهم كقرهم (بهمون) يخبرون ولمسالت اليهود اوقه - ريش عن الساعة متى تكون نزل (يسئلونك عن الساعة) وهى من الاسماء الغالبة كأنهم للثر ياوسمت القيامة الساعة لوقوعها بغتة

مشتغلا بالدعاء الى الله عز وجل وانذارهم باسمه ونقمته ليلانها رامن غير ملال ولا ضجر فعند ذلك نسبوه الى الجنون فبراه الله سبحانه وتعالى من الجنون فقال تعالى (ان هو) يعنى ما هو (الانذير مبين) ثم حتمهم على النظر المؤدى الى العلم بالوحدانية فقال سبحانه وتعالى (اولم ينظروا) يعنى نظرا اعتبارا واستدلال (في ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شيء) والمعصود التنبه على ان الدلالة على الوحدة ان وجود الصانع القديم غير متصورة على ملك السموات والارض بل كل شيء خلقه الله سبحانه وتعالى وبراه فيه دلائل على وحدانية الله سبحانه وتعالى وآثار قدرته كما قال الشاعر
 في كل شيء له آية تدل على انه واحد

(وان عسى أن يكون قد اقترب اجلهم) والمعنى ولعل اجلهم يكون قد اقترب فيموتوا على الكفر قبل أن يؤمنوا فيصيروا الى النار واذا كان الامر كذلك وجب على العاقل المبادرة الى التوبة والاعتصام بالنظر المؤدى الى الفوز بالنعيم المقيم (فبأى حديث بعده) يعنى بعد القرآن (يؤمنون) يعنى يصدقون والمعنى فبأى كتاب بعد الكتاب الذى جاء به محمد صلى الله عليه وسلم يصدقون وليس بعد محمد نبي ولا بعد كتابه كتاب لانه خاتم الانبياء وكتابه خاتم الكتب لا تنقطع الروحى بعد محمد صلى الله عليه وسلم ثم ذكر علة اعراضهم عن الايمان فقال سبحانه وتعالى (من ضل الله فلا هادي له) يعنى ان اعراض هؤلاء عن الايمان لا ضلال الله اياهم فلو هداهم لآمنوا (ويذره) في طغيانهم بهمون) يعنى ويترككم في ضلالهم ويمادهم في الكفر يرددون فتعيرين لا يمتدحون سبيلا قوله عز وجل (يسئلونك عن الساعة ايان مرساها) قال قادة هات قرش لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبينوا وينبأ قرايبه فامر اليانمى الساعة فأنزل الله تعالى هذه الآية وقال ابن عباس قال جبل بن ابي قيس وشعول بن زيد وهما من اليهود لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد أخبرنا متى الساعة ان كنت نبيا كما تقول فاننا نعلم متى الساعة فأنزل الله عز وجل يسئلونك عن الساعة يعنى عن خبر الياومة سميت ساعة لانها تقوم في ساعة غفلة وبغتة اولان حساب الخلق يتعصى فيها في ساعة واحدة ايان سؤل السافهم من الوقت الذى تقوم فيه الساعة ومعناه متى مرساها قال ابن عباس يعنى منهاها أى متى وقوعها قال والساعة الوقت الذى يموت فيه الخلائق وأصل الارساء الثبات يقال رسا رسوا اذا ثبت (دل) أى دل لهم يا محمد (اعلمها عند ربى) أى لا يعلم الوقت الذى تقوم فيه الا الله استأثر الله بعلمها فلم يطلع عليه أحد او مر حديث الايمان والاسلام والاحسان وسؤال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم قال فخير نبى عن الساعة قال ما المسؤول

أولس رعة حسابها أولانها عند الله على طولها كساعة من الساعات عند الخلق (ايان) متى واثقة من أى إعلان عنها منه لان معناه أى وقت (مرساها) ارساؤها صدر مثل المدخل يعنى الادخال أو وقت ارسائها أى اثباتها والمعنى متى رسبها الله (قل انما علمها عند ربى) أى علم وقت ارسائها عنده قد استأثر به لم يخبر به أحد من ملك مقرب ولا نبي مرسل ليكون ذلك ادعى الى الطاعة وأزجر عن المعصية كما أخطى الاجل الخاص وهو وقت الموت لذلك

عنها بأعلم من السائل قال المحققون وسبب إخفاء علم الساعة ووقت قيامها عن العباد ليكونوا على خوف وحذر منها لانهم اذا لم يعلموا متى يكون ذلك الوقت كانوا على وجل وخوف واشفاق منها فيكون ذلك ادعى لهم الى الطاعة والتوبة وأزجر لهم عن المعصية (لا يحل لها الوقتها الا هو) قال مجاهد لا يأتي بها الا هو وقال السدي لا يرسلها الوقتها الا هو والتجلية اظهرها للشيء بعد خفائه والمعنى لا يظهرها لوقتها المعين الا الله ولا يقدر على ذلك غيره (ثقلت في السموات والارض) يعني ثقل أمرها وخفي علمها على أهل السموات والارض فيكمل شيء خفي فهو ثقل شديد وقال الحسن اذا جاءت ثقلت وعظمت على أهل السموات والارض وانما ثقلت عليهم لان فيها فناءهم وموتهم وذلك ثقل على القلوب (لاتأتكم الابغته) يعني خائفة على حين غفلة من الخلق (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتقوم الساعة وقد نشر الرجلان فوقهما بدينهما فلا ينبايعانه ولا يطوئانه ولا تقومن الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقحته فلا يطعمه ولتقومن الساعة وهو وليط حوضه فلا يسقي فيه ولتقومن الساعة وقد رفع اكلته الى فيه فلا يطعمها الا للغة بفتح اللام وكسر هاء الناقصة اقترية العهد بان تاج قوله يلبط حوضه وروى يلبط حوضه يعني يطينه ويصلحه يقال لا ط حوضه يلبطه أو يلبط اظا طينه وأصله من اللصوق والاكلة بضم الهمزة للغة وقوله سبحانه وتعالى (يسئلونك كأنك خفي عنها) يعني سألتك قولك عن الساعة كأنك خفي بهم بمعنى بار بهم شفيق عليهم فعلى هذا القول فيه تقديم وأخير بقدره يسئلونك عنها كأنك خفي بهم قال ابن عباس يقول كأن يئسك ويدينهم مودة وكانك صديق لهم قال ابن عباس لما سأل الناس محمد صلى الله عليه وسلم عن الساعة سأله سؤال قوم كانوا يرون ان محمد صلى الله عليه وسلم خفي بهم فواحي الله عز وجل اليه انما علمها عنده استأثر بعلمها فلم يطلع عليها اهل كوا لا رسول ولا وقيل معناه يسألونك عنها كأنك خفي بها أي عالم بها من قولهم اخفيت في المسئلة اذا باغت في السؤال عنها حتى علمتها (قل) يعني قل يا محمد (انما علمها عند الله) يعني استأثر الله بعلمها فلا يعلم متى الساعة الا الله عز وجل فان قلت قوله سبحانه وتعالى يسئلونك عن الساعة أيان مرها هو قوله سبحانه وتعالى ثانيا يسئلونك كأنك خفي عنها فيه تكرار قلت ليس فيه تكرار لان السؤال الاول سؤال عن وقت قيام الساعة والسؤال الثاني سؤال عن أحوالهم ثقلها وشدائدها فلم يلزم التكرار فان قلت عبر عن الجواب في السؤال الاول بقوله تعالى علمها عند ربي وعن الجواب في السؤال الثاني بقوله تعالى علمها عند الله فهل من فرق بين الصورتين في الجوابين قلت فيه فرق لطيف وهو انه لما كان السؤال الاول واقعا عن وقت قيام الساعة عبر عن الجواب فيه بقوله تعالى علم وقت قيامها عند ربي ولما كان السؤال الثاني واقعا عن أحوالها وشدائدها وثقلها عبر عن الجواب فيه بقوله سبحانه وتعالى عند الله لانه أعظم الاسماء (ولكن أ كثر الناس لا يعلمون) يعني لا يعلمون ان علمها عند الله وانه استأثر بعلم ذلك حتى لا يسالوا عنه وقيل ولكن أ كثر الناس لا يعلمون السبب الذي من أجله اخفي علم وقت قيامها المغيب عن

(لا يحل لها الوقتها الا هو) لا يظهر أمرها ولا يكشف خفاء علمها الا هو ووحده (ثقلت في السموات والارض) أي كل من أهلها من الملائكة والنفوس أهمه شأن الساعة ويتمنى أن يتجلى له علمها ويشق عليه خفاؤها وثقل علمه أو ثقلت فيها لان أهلها يخافون شدا ئدها وأهلها (لاتأتكم الابغته) خائفة على غفلة منكم (يسئلونك كأنك خفي عنها) كأنك عالم بها حقيقة كأنك بليغ في السؤال عنها لان من بالغ في المسئلة عن الشيء والتفتير عنه استحكم علمه فيها وأصل هذا التركيب المبالغة ومنه اخفاء الشارب أو عنها متعلق يسئلونك أي يسألونك عنها كأنك خفي أي عالم بها (قل) انما علمها عند الله) وكرر يسئلونك وانما علمها عند الله للتأكيد ولزيادة كأنك خفي عنها وعلى هذا تكرير العلماء في كتبهم لا يخجلون المكر من فائدة منهم محمد بن الحسن رحمه الله (ولكن أ كثر الناس لا يعلمون) انه المختص بالعلم بها

(قل لا أملك لنفسى نفعا ولا ضرا إلا ما شاء الله) هو اظهار العبودية وبرائة عما يختص بالربوبية من علم الغيب أى اناعبد ضعيف لا أملك لنفسى اجتلاب نفع ولا دفع ضرر ٢١٢ كلما أملك إلا ما شاء الله من النفع لى والدفع عنى (ولو كنت

أعلم الغيب لاستكثر من الخير وما سنى السوء) أى لكنت حالى على خلاف ما هى عليه من استكثر الخير واجتنب السوء والمضار حتى لا يمسى شئ منها ولم أكن غالباً ومغلوباً أخرى فى المحروب وقيل الغيب الاجل والخير العمل والسوء الوجيل وقيل لاستكثر لا عتددت من الخصب للجدب والسوء الفقرو قد رد (ان أنا لا نذرو بشير) ان أنا لا اعبدا رسل نذيرا وبشير او ما من شافى ان أعلم الغيب والالام فى (لقوم يؤمنون) يتعلق بالنذير والبشير لان النذارة والشارة إنما يفعا فيهم أو بالبشير وحده والمتعلق بالنذير محذوف أى الانذير للكافرين وبشير لقوم يؤمنون (هو الذى خلقكم من نفس واحدة) هى نفس آدم عليه السلام (وجعل منها زوجها) حواء خلقها من جسد آدم من ضلع من اضلاعه (ليسكن اليها) ليظمتين وعمل لان الجنس الى الجنس أميل خصوصاً اذا كانت بعينه كما يسكن الانسان الى ولده ويحببه محبة نفسه لكونه بضمته منه وذكر ليسكن بعدما نثى فى قوله واحدة وخلق منها زوجها ذهابا الى معنى النفس ليسين ان المراد بها آدم (فلما تغشاها) جامعا (حملت حملاً خفيفاً)

المخلق قوله سبحانه وتعالى (بل لا أملك لنفسى نفعا ولا ضرا) قال ابن عباس ان أهل مكة قالوا يا محمد ألا تخبرك ربك بالسعر الرخيص قبل ان يغلو فشتري به فترج فيه عند الغلاء وبالأرض التى يريد أن تجذب فترحل عم الى ما قد اخصبت فانزل الله عز وجل قل لا أملك اى قل يا محمد لا أملك ولا أقدر لنفسي نفعا اى اجتلاب نفع بان أربح فيها أشتريه ولا ضرا يعنى ولا أقدر ان أدفع عن نفسى ضر انزل بها بان أرتحل الى الأرض المحصنة وأترك المحبة (الإلا ما شاء الله) يعنى أنى أملاكمه وأقدر عليه (ولو كنت أعلم الغيب لاستكثر من الخير) يعنى ولو كنت أعلم وقت الخصب والجدب لاستكثر من المال (وما سنى السوء) يعنى الضر والفقرو الجوع وقال ابن جرير معناه لا أملك لنفسى نفعا ولا ضرا من الهدى والضلالة ولو كنت أعلم الغيب يريد وقت الموت لاستكثر من الخير يعنى من العمل الصالح وقيل ان أهل مكة لما سألو أرسول الله صلى الله عليه وسلم عن الساعة أنزل الله تعالى الآية الاولى وهذه الآية ومعناه أنا لا ادعى علم الغيب حتى أخبركم عن وقت قيام الساعة وذلك لما طالبوه بالخبر عن الغيوب فذكر أن قدرته فاصرة عن علم الغيب فان قلت قد أخبر صلى الله عليه وسلم عن المغيبات وقد جاءت أحاديث فى الصحيح بذلك وهو من أعظم معجزاته صلى الله عليه وسلم فكيف أجمع بينه وبين قوله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثر من الخير قلت يحتمل أن يكون قاله صلى الله عليه وسلم على سبيل التواضع والادب والمعنى لا أعلم الغيب الآن يطعن الله عليه ويقدره لى ويحتمل أن يكون قال ذلك قبل أن يطعنه الله عز وجل على الغيب فلما أطلعه الله عز وجل أخبر به كما قال تعالى فلا يظهر على غيبه أحد الا من ارضى من رسول أو يكون خرج هذا الكلام مخرج الجواب عن سؤالهم ثم بعد ذلك أظهره الله سبحانه وتعالى على أشياء من المغيبات فأخبر عنها لى يكون ذلك معجزة له ودلالة على صحة نبوته صلى الله عليه وسلم وقوله وما سنى السوء يعنى الجنون وذلك انهم نسبوه الى الجنون وقيل معناه ولو كنت أعلم الغيب لاستكثر من تحصيل الخير واحترزت عن الشر حتى أصير بحيث لا يمسى السوء وقيل معناه ولو كنت أعلم الغيب لا أعلمكم بوقت قيام الساعة حتى تؤمنوا وما سنى السوء يعنى قولكم لو كنت نبيا لعلمت متى تقوم الساعة (ان أنا الانذير) يعنى ما أنا الا رسول أرسلنى الله اليكم أنذركم وأخوفكم عما به ان تؤمنوا (وبشير) يعنى وأبشر بشوايه (لقوم يؤمنون) يعنى بصدقون قوله عز وجل (هو الذى خلقكم من نفس واحدة) يعنى آدم عليه السلام (وجعل منها زوجها) يعنى وخلق منها زوجها حواء قد تقدم كيفية خلق حواء من ضلع آدم فى أول سورة النساء (ليسكن اليها) يعنى ليا نس بها وباوى (فلما تغشاها) يعنى واقعها واجامعها كى بعد عن الجماع أحسن كناية لان الغشيان اتيان الرجل المرأة وقد غشيا وتغشاها اذا علاها وتجلها (حملت حملاً خفيفاً) يعنى النطفة والمنى لان أول ما تحمل النطفة وهى خفيفة عليها (فترتبه) يعنى

خفف عليها ولم يلق منه ما يلقى بعض الحبالى من جاهن من الكرب والادى ولم تستنقله كما يستنقله انها (فترتبه) فضت به الى وقت ميلاده من غير اجداج ولا زلاق واجلت حملاً خفيفاً يعنى البطفة فترتبه فتأملت به وتوقعت

انما استمرت بذلك الحمل فقامت وقعدت وهو خفيف عليها (فلما أنزلت) أي صارت إلى حال الثقل وكبر ذلك الحمل وندت مدة ولادتها (دعوا الله ربهما) يعني أن آدم وحواء دعوا الله ربهما (لئن آتيتنا صالحا) يعني لئن أعطيتنا بشرا سويا مثلنا (لنكونن من الشاكرين) يعني لا على أنعامك علينا قال المفسرون لما أهبط آدم وحواء إلى الأرض القيمة الشهوة في نفس آدم فصاب حواء فحملت من ساعتها فلما نزل الحمل وكبر الولد آتاهما ابليس فقتل لهما ما الذي في بطنك قالت ما أدري قال اني أخاف أن يكون بهيمة أو كلبا أو خنزيرا أن ترى في الأرض الابهيمة أو نوحوها قالت اني أخاف بعض ذلك قال وما يدرياه من أين يخرج أم من دبرك أو من قبلك أو يشق بطنك فمقتلك فخافت حواء من ذلك وذكرته لا آدم فلم ير الا في غم من ذلك ثم عاد اليها ابليس فقال لهما اني من الله بنزلة فان دعوت الله ان يجعله خلقا سويا مثلك ويسهل عليك خروجه تسميه عبدا المحرث وكان اسم ابليس في الملائكة المحرث فذكرت ذلك حواء لآدم عليه السلام فقال له له صاحبنا الذي قد علمت فعادوها ابليس فلم يزل يماحن في غرها فلما ولدته سمياه عبد المحرث وقال ابن عباس كانت حواء تلد لآدم فيسميه عبدا لله وعبيدا للرجل فيصيدهم الموت فأتاهما ابليس فقال ان سر تكأن يعيش لك ولولد فسمياه عبدا المحرث فولدت فسمياه عبدا المحرث فعاش عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما حملت حواء طاف بها ابليس وكان لا يعيش لها ولد فقال سميه عبدا المحرث فسمته فعاش وكان ذلك من وحي الشيطان وأمره أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غير ياب لا تعرفه الا من حديث عمر بن ابراهيم عن قتادة وقال وقد رواه بعضهم ولم يرفعه وقوله وذلك من وحي الشيطان يعني من وسوسته وحديثه كما جاء انه خدعهم امرتين مرة في الجنة ومرة في الأرض قال ابن عباس لما ولد له أول ولد آتاه ابليس فقال اني سأنتج لك في شأن ولدك هذا تسميه عبدا المحرث وكان اسمه في السماء المحرث فقال آدم أعوذ بالله من طاعتك اني أطعك في كل الشجرة فان جنتي من الجنة فلن أطيعك فمات ولده ثم ولد له بعد ذلك ولدا آخر فقال أطعني والامات كلمات الا ول فمات فمات ولده فقال لا أزال أقتلهم حتى تسميه عبدا المحرث فلم يزل به حتى سمياه عبدا المحرث فذلك قوله تعالى (فلما آتاهما الصالح جلاله شركا فيما آتاهما) قال ابن عباس أشركاه في طاعته في غير عبادة ولم يشرك بالله ولكن أطاعاه وقال قتادة أشركا في الاسم ولم يشركا في العبادة وقال عكرمة ما أشرك آدم ولا حواء وكان لا يعيش لهما ولدا فأتاهما الشيطان فقال ان سر تكأن يعيش لك ولولد فسمياه عبدا المحرث وهو قوله تعالى جعلناه شركا فيما آتاهما قرئ شركا بكسر الشين مع التنوين ومعناه شركته وقال أبو عبيدة معناه حظا ونصيبا وقرئ شركا بضم الشين مع المبد جمع شر يك يعني ابليس عبر عن الواحد بلفظ الجمع يعني جعلناه شركا ذسمياه ولدهما عبدا المحرث قال العلماء ولم يكن ذلك شركا في العبادة ولا أن المحرث رب لهما لان آدم عليه الصلاة والسلام كان نبيا معصوما من الشرك ولو كان قصدا بتسميتهما الولد بعبدا المحرث ان المحرث كان

(فلما أنزلت) حان وقت ثقل حملها (دعوا الله ربهما) دعوا آدم وحواء ربهما وما لك أمرهما الذي هو الحقيقي بان يدعى ويأتجا اليه فقال (لئن آتيتنا صالحا) لئن وهبت لنا ولدا سويا قد صلح بدنه أو ولدنا ذكرا لان الذكور من الصالح (لنكونن من الشاكرين) لك والضمير في آتيتنا ولنكونن لهما ولكل من يقتاسل من ذريتهما (فلما آتاهما صالحا) أعطاهما ما طلباه من الولد الصالح السوي (جعلناه شركا) أي جعل أولادهما اله شركا على حذف المضاف وإقامة المضاف اليه مقامه وذلك (فيما آتاهما) أي آتاهما ولدهما دليله

(فتعالى الله عما يشركون)

حيث جمع الضمير وأدم وحواء
بريشان من الشرك ومعنى
أشركهم فيما آتاهم الله
تسميتهم أولادهم بعبد العزى
وعبد مناف وعبد شمس ونحو
ذلك مكان عبد الله وعبد
الرحمن وعبد الرحيم أو يكون
الخطاب للقرىش الذين كانوا
في عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهم آل قصي أي هو
الذي خلقكم من نفس واحدة
قصي وجعل من جنسه أزواجه
بعبودية قرشية ليسكن اليها فلما
آتاهما ما ظن أن الولد الصالح
السوي جعل له شركاء فيما
آتاهما حيث سماه أولادهم
الأربعة بعبد مناف وعبد العزى
وعبد قصي وعبد الدار والضمير
في أشركهم لهما ولأعتقهما
الذين اقتدوا بهما في الشرك
شركاهم في وأبو بكر أي ذوى
شرك وهم الشركاء (أي شركون
مالي خلق شيئاً) يعنى الاصنام
(وهم يخلقون) أجرت الاصنام
مجدرى أولى العلم بناء على
اعتقادهم فيها وتسميتهم إياها
آلهة والمعنى أي شركون
مالي لا يتدرع على خلق شيء وهم
يخلقون لأن الله خلقهم أو
الضمير وهم يخلقون للعابدين
أي أشركون مالا يخلق شيئاً
وهم مخلوق الله فليعبدوا خلقهم
أول العابدين والمعبودين وجمعهم
كأولى العلم تعامياً للعابدين (ولا
يتطيعون لهم) لعبدتهم (نصراً

سبب نجاته الولد وسلامته وسلامه أمه وقد يطلق اسم العبد على من لا يراد به أنه مملوك كما قال
الشاعر * واني لعبد الضيف ما دام ثلويًا * أخبر عن نفسه أنه عبد الضيف ما أقام
عنده مع بقاء الحرية عليه وإنما أراد بالعبودية خدمة الضيف والقيام بواجب حقوقه
كما يقوم العبد بواجب حقوق سيده وقد يطلق اسم الرب بغير الالف واللام على غير الله
كقول يوسف عليه الصلاة والسلام اعز بزمصرانه وني أحسن مثواي أراد به التربة
ولم ير دبه أنه ربه ومعجوده فكذلك هنا وإنما أخبر عن آدم عليه السلام بقوله سبحانه
وتعالى جعلناه شركاء فيما آتاهما لأن حسنات الأبرار سيئات المقربين ولأن منصب
النبوّة أشرف المناصب وأعلاها فاعتبه الله على ذلك لأنه نظر إلى السبب ولم ينظر إلى
المسبب والله أعلم بمراده وأسرار كتابه قال العلماء وعلى هذا فقد تم الكلام عند قوله
فيما آتاهما ثم ابتدأ في الخبر عن الشرك فارق قوله تعالى (فتعالى الله عما يشركون)
نزه نفسه سبحانه وتعالى عن اشراك المشركين من أهل مكة وغيرهم وهذا على العموم
ولو أراد آدم وحواء أن قال سبحانه وتعالى فتعالى الله عما يشركون على التثنية لآلى الجمع
وقال بعض أهل المعاني ولو أراد به ما سبق في معنى الآية فستقيم أيضاً من حيث أنه
كان الأولي بهم ما لا ينفك عما أتاهم من الاشراك في التثنية فكان الأولي أن
يسمى عبد الله لعبد الحارث وفي معنى الآية قول آخر وهو أنه راجع إلى جميع
المشركين من ذرية آدم وهو قول الحسن وعكرمة ومعناه وجعل أولادهم حاله
شركاء فحذف ذكر الأولاد وأقامهم مقامهم كمضاف فعل الآباء إلى الأبناء
بقوله ثم اتخذتم العجل واذنتم لنفسا فغير به اليهود الذين كانوا موجودين في زمن
النبي صلى الله عليه وسلم وكان ذلك من فعل آبائهم وقال عكرمة خاطب كل واحد من
الخلق بقوله هو الذي خلقكم من نفس واحدة أي خلق كل واحد من أبيه وجعل منها
زوجاً أي وجعل من جنسه أزواجه آدمية مثله وهذا قول حسن إلا أن القول الأول
أصح لأنه قول الملف مثل ابن عباس ومجاهد وسعيد بن المسيب وغيرهم من المفسرين
وورد الحديث بذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وقيل هم اليهود والنصارى رزقهم الله
أولاداً فهو ذؤودهم ونذرهم وقال ابن كيسان هم الكفار سموا أولادهم بعبد العزى
وعبد شمس وعبد الدار ونحو ذلك وقوله سبحانه وتعالى (أي شركون) قرئ بالتاء على
خطاب الكفار وقرئ بالياء على الغيبة (مالي خلق شيئاً) يعنى الاصنام (وهم
يخلقون) أي وهم مخلوقون فإن قلت كيف وحدث خلق ثم جمع فقال وهم يخلقون قلت
إن لفظة ما تقع على الواحد والاثنتين والجمع فهي من صيغ الوجدان بحسب ظاهر اللفظ
ومحتملة للجمع بحسب المعنى فوجد قوله مالا يخلق رعاية لكم ظاهر اللفظ وجمع قوله
وهم يخلقون رعاية بجانب المعنى فإن قلت كيف جمع بالواو وبالنون لمن لا يعقل وهو
جمع من يعقل من الناس قلت لما اعتقد عابدين الاصنام أنها تعقل وتميز ورد هذا الجمع
بناء على ما يعتقدهونه ويتصورونه وقوله تعالى (ولا يستطيعون لهم نصراً) يعنى أن الاصنام
لا تتدرع على نصر من أطاعها وعبدها ولا تضر من عصاها ولا النصر المعونة على الأعداء

والمعنى ان المعبود الذى يجب عبادته يكون قادرا على ايصال النفع ودفع الضرر وهذه الاصنام ليست كذلك فكيف يليق بالعاقل ان يعبدها ثم قال تعالى (ولا أنفُسهم ينصرون) يعنى ولا يقدرون على أن يدفعوا عن أنفسهم مكر وهوان من أراد كسرهما قدور عليه وهى لا تقدر على دفعه عنها ثم خاطب المؤمنين فقال سبحانه وتعالى (وان تدعوهن الى الهدى) يعنى وان تدعوا اليها المؤمنون المشر كين الى الهدى (لا يتبعوكم) لان الله سبحانه وتعالى حكم عليهم بالاضلالة فلا يقبلون الهداية (سواء عليكم ادعوتوهم) الى الدين والهداية (أم أنتم صامتون) أى ساكتون عن دعائهم فهم فى كلا الحالتين لا يؤمنون وقيل ان الله سبحانه وتعالى لما بين فى الآية المتقدمة عجز الاصنام بين فى هذه الآية انه لا علم لها بشئ البتة والمعنى ان هذه الاصنام التى يعبدها المشر كون معلوم من حالها انها لا تضر ولا تنفع ولا تسمع لمن دعاها الى خير وهدى ثم قوى هذا المعنى بقوله سبحانه وتعالى سواء عليكم ادعوتوهم أم أنتم صامتون وذلك ان المشر كين كانوا اذا ودعوا فى شدوة وبلاء تضرعوا والاصنام هم فاذ لم تكن لهم الى الاصنام حاجة سكتوا وصمتوا وقيل لهم لا فرق بين دعائكم للاصنام أو سكتوكم عنها فانها عاجزة فى كل حال قوله سبحانه وتعالى (ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم) يعنى ان الاصنام التى يعبدوها هؤلاء المشر كون انما هى مخلوقة لله أمثالهم وقيل انها مستخرجة من مادة ما أنتم مستخرون من ذلك قال مقاتل فى قوله سبحانه وتعالى عباد أمثالكم انهم الملائكة والمخاطبة قوم كانوا يعبدون الملائكة والاول اصح وفيه سؤال وهو انه وصفها بانها عباد مع انها جاد والجواب ان المشر كين لما ادعوا الى الاصنام تضرعوا وتنفذ وجب ان يعقدوا كونها عاقلة فاهمة فوردت هذه الالفاظ على وفق معتقدهم بتسكينها لهم وتوحيها لذلك قال عز وجل (فادعوهم فليستجيبوا لكم ان كنتم صادقين) فى كونها آلهة وجواب آخر وهو ان هذا الالفاظ انما ورد فى معرض الاستهزاء بالمشر كين والمعنى ان قصارى هذه الاصنام التى تعبدونها احياء عاقلة على معتقدهم فهم عباد الله أمثالكم ولا فضل لهم عليكم فلم يدعوهم وجعلتهم وهم آلهة وجعلتم أنفسكم لهم عبيدا ثم وصفهم بالعجز فقال تعالى (ألههم أرجل يمشون بها أم لهم أيد يبطشون بها أم لهم أعين يبصرون بها أم لهم آذان يسمعون بها) يعنى ان قدرة الانسان الخلق انما تكون بهذه الجوارح الاربع فانها آلات يستعين بها الانسان فى جميع أمورهِ والاصنام ليس لها من هذه الاعضاء والجوارح شئ فهم مفضلون عليها بهذه الاعضاء لان الرجل المشية أفضل من الرجل العاجزة عن المشى وكذلك اليد الباطشة أفضل من اليد العاجزة عن البطش والعين الباصرة أفضل من العين العاجزة عن الادراك والاذن السامعة أفضل من الاذن العاجزة عن السمع فظهر عجزها البيان ان الانسان أفضل من هذه الاصنام العاجزة بكثير بل لا فضل لها البتة لانها جارية وجساد لا تضر ولا تنفع واذا كان الامر كذلك فكيف يليق بالانسان العاقل الافضل ان يشتغل بعبادة الاخس الادون الارذل الذى لا فضل له البتة ولا يضر ولا ينفع

ولا أنفسهم ينصرون) فيدفعون عنها ما يعثر بهما من المحواث كالكرس وغيره بل عبدتهم هم الذين يدعون عنهم (وان تدعوهن) وان تدعوا هذه الاصنام (الى الهدى) الى ما هو هدى ورشاد الى أن يهدوكم أى وان تطلبوا منهم كما تطلبون من الله الخير والهدى (لا يتبعوكم) الى مرادكم وطلبتكم ولا يجيبوكم كما يجيبكم الله لا يتبعوكم نافع (سواء عليكم ادعوتوهم أم أنتم صامتون) عن دعائهم فى انه لا فلاح معهم ولا يجيبونكم والعدول عن الجملة الفعلية الى الاسمية لرؤس الآتى (ان الذين تدعون من دون الله) أى يعبدونهم وتسمونهم آلهة (عباد أمثالكم) أى مخلوقون بمثل كون أمثالكم (فادعوهن) لحلب نفع أو دفع ضرر (فليستجيبوا لكم) فليجيبوا (ان كنتم صادقين) فى أنهم آلهة ثم أبطل أن يكونوا عبادا أمثالهم فقال (ألههم أرجل يمشون بها) مشيةكم (أم لهم أيد يبطشون بها) يذناوولون بها (أم لهم أعين يبصرون بها أم لهم آذان يسمعون بها) أى فلم تعبدون ما هو دونكم

فامتنع به هذه الحجة كون الاصنام آلهة ثم قال تعالى (قل ادعوا شركاءكم) أى قل يا محمد
لهؤلاء المشركين ادعوا شركاءكم هذه الاصنام التي تعبدونها حتى يتبين عجزها (ثم
كيدون) يعنى أنتم وشركاؤكم وهذا متصل بما قبله في استحكال الحجة عليهم لأنهم لما
قرعوا بعبادة من لا اله الا الله ضلوا ولا تعاقيل لمحمد صلى الله عليه وسلم قل ان معبودى بملك
الضرب والنفع فلوا حتم في كيدى لم تصلوا الى ضرى لان الله يدفع عنى وقال الحسن
كانوا يخوفونه بألهتهم فقال الله تعالى قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون (فلا تنظرون)
أى لا تنظرون واعلموا فى كيدى أنتم وشركاؤكم (ان ولى الله) يعنى ان الذى يتولى حفظى
وينصرنى عليكم هو الله (الذى نزل الكتاب) يعنى القرآن والمعنى كما أيدنى بالنزال
القرآن على ذلك يتولى حفظى وينصرنى (وهو يتولى الصالحين) يعنى يتولاهم بنصره
وحفظه فلا تضرهم عداوة من عاداهم من المشركين وغيرهم من أرادهم بسوء أو كادهم
بشر قال ابن عباس بر يد الصالحين الذين لا يعبدون بالله شيأ ولا يعصونه وفى هذا مدح
لصالحين لان من تولاه الله بحفظه فلا يضره شئ قوله عز وجل (والذين تدعون من دونه
لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون) هذه الآية قد تقدمت في تفسيرها والفائدة
في تركيها ان الآية الاولى مدح كورة على جهة التقرير والتوبيخ وهذه الآية
مدح كورة على جهة الفرق بين من تجوز له العبادة وهو الله الذى يتولى الصالحين بنصره
وحفظه وبين هذه الاصنام وهى ليست كذلك فلا تكون معبودة وقوله سبحانه وتعالى
(وان تدعوهم الى الهدى لا يسמעوا وتراهم ينظرون اليك وهم لا يصرون) قال الحسن
المراد بهذا المشركون ومعناه وان تدعوا اليها المؤمنون المشركين الى الهدى لا يسמעوا
دعاءكم لان آذانهم قد صمت عن سماع الحق وتراهم ينظرون اليك بالبيك يا محمد وهم
لا يصرون يعنى يبصرون قلوبهم وذهب أكثر المفسرين الى أن هذه الآية أيضا واردة
في صفات الاصنام لانها جاد لا تضر ولا تنفع ولا تسمع ولا تبصر قوله تعالى (خذ
العفو) العفو هنا الفضل وما طاب بلا كافة والمعنى اقبل المسو ومن اخلاق الناس ولا
تستقص عليهم فيستعصوا عليك فتقول من هذه العداوة والبغضاء وقال مجاهد يعنى
خذ العفو من اخلاق الناس واعمالهم من غير تجسس وذلك مثل قبول الاعتذار منهم
وترك البحث عن الاشياء والعفو الناسل في كل شئ (خ) عن عبد الله بن الزبير قال
ما نزلت خذ العفو وأمر بالعرف الا في اخلاق الناس وفى رواية قال أمر الله نبيه صلى الله
عليه وسلم أن ياخذ العفو من أقوال الناس وكذا في جامع الاصول وفى الجمع بين
التحسين للحميدى قال أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يأخذ العفو من أقوال الناس
أو كما قال وقال ابن عباس يعنى خذ ما عفا لك من أولهم فما أتوك به من شئ فخذ
وكان هذا قبل ان تنزل براءة بقرائض الصدقات وتفصيلها وما انتهت اليه وقال السدى
خذ العفو اى الفضل من المال نسختها آية الزكاة وقال الخليل خذ ما عفا من
أموالهم وهذا قبل ان تفرض الصدقة المفروضة (وأمر بالعرف) يعنى وأمر بكل
ما أمر الله به وهو كل ما عرفته بالوحى من الله عز وجل وكل ما يعرفه الشارع وقال

(قل ادعوا شركاءكم) واستعينوا
بهم في عداوى (ثم كيدون)
جميعا أنتم وشركاؤكم وبالياء
يعقوب وافقه ابو عمرو فى الوصل
(فلا تنظرون) فاني لا بالى بكم
وكنوا قد خوفوه آلهتهم فأمر ان
يخطأ بهم بذلك وبالياء يعقوب
(ان ولى) ناصرى عليكم (الله الذى
نزل الكتاب) أوحى الى وأعزنى
برسالته (وهو يتولى الصالحين)
ومن سنده ان ينصر الصالحين
من عباده ولا يخذلهم (والذين
تدعون من دونه) من دون الله
(لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم
ينصرون) وان تدعوهم الى الهدى
لا يسمعوا وتراهم ينظرون اليك
يشبهون الناظرين اليك لأنهم
صوّروا أصنامهم بصورة من
قلب حدقه الى الشئ ينظر اليه
(وهم لا يصرون) المرئى (خذ
العفو) هو ضد الجهد أى ما عفا لك
من اخلاق الناس وأفعالهم
ولا تطالب منهم بالجهد وما يشق
عليهم حتى لا ينفروا كقوله عليه
السلام يسروا ولا تعسروا (وأمر
بالعرف) بالمعروف والنجيب
من الاعمال أو هو كل خصلة
يرتضيها العقل ويقبها الشرع

عطاء وأمر بقول لا اله الا الله (وأعرض عن الجاهلين) أمر الله سبحانه وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يصفع عن الجاهلين وهذا قبل أن يؤمر بقتال الكفار فلما أمر بقتالهم صار الامر بالاعراض عنهم منسوخا بآية القتال قال بعضهم أول هذه الآية وآخرها منسوخ ووسطها محكم يريد بنسخ أولها أخذ الفضل من الاموال فنسخ بفرض الزكاة والامر بالمعروف ومحكم الاعراض عن الجاهلين منسوخ بآية القتال روى انه لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل ما هذا قال لا أدري حتى أسأل ثم رجع فقال ان ربك يأمر ان تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك ذكره البغوي بعيرسند وقال جعفر الصادق أمر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم بمكارم الاخلاق وليس في القرآن آية اجمع لمكارم الاخلاق من هذه عن عائشة قالت لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا ولا مستغابا في الاسواق ولا يجزى بالسبئة السبئة ولكن يعفو ويصفع أخرجه الترمذي وروى البغوي بسنده عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله بعثني لتمام مكارم الاخلاق وتتمام محاسن الافعال قوله عز وجل (واما ينزعك من الشيطان نزغ) قال ابن زيد لما نزل قوله سبحانه وتعالى خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين قال النبي صلى الله عليه وسلم لم فكيف بالغضب يارب انزل الله عز وجل واما ينزعك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه سمع علم ونزع الشيطان عبارة عن وسوسه ونخسه في القلب وقيل النزغ الانزعاج واكثر ما يكون عند الغضب واصله الازعاج بالحركة الى الشر والافساد يقال نزعيت بين القوم اذا افسدت بينهم وقال الزجاج النزغ ادنى حركة تكون ومن الشيطان ادنى وسوسة والمعنى واما يصيبك يا محمد ويعرض لك من الشيطان وسوسة أو نخسة (فاستعذ بالله) يعني فاستعبر بالله والجمالية في دفعه عنك (انه سمع) يعني لدعائك (عليم) بحالك وقيل ان الشيطان يجرد الجأل في حل الانسان على ما لا ينبغي في حالة الغضب والغضب فأمروا الله بالالتجاء اليه والتعوذ به في تلك الحالة فهي تجري مجرى العلاج لذلك المرض

﴿فصل واحتج الطاعنون في عصمة الانبياء بهذه الآية﴾ فقالوا لو كان النبي معصوما لم يكن للشيطان عليه سبيل حتى ينزع في قلبه ويحتاج الى الاستعانة والجواب عنه من وجوه الاول ان معنى الكلام ان حصل في قلبك نزغ من الشيطان فاستعذ بالله وانه لم يحصل ذلك له البتة فهو كقوله لئن اشرت وهو يرى من الشك البتة والوجه الثاني على تقدير انه لو حصل وسوسة من الشيطان لكن الله عز وجل عصم نبيه صلى الله عليه وسلم عن قبولها وثبوتها في قلبه (م) عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد الا وقد وكل به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة قالوا واياك يا رسول الله قال واياي الا ان الله أعانني عليه فأسلم فلا يأمرني الا بخير قال الشيخ محيي الدين النووي يروى فاسلم بفتح الميم وضمة هاء في رفع قال معناه فاسلم انا من شره وقتنته ومن فتح قال معناه ان القرين أسلم من الاسلام يعني صار مؤمنا لا يامرني الا بخير

(وأعرض عن الجاهلين) ولا تكافئ السفهاء بمثل سفههم ولا تمارهم واحلم عليهم وفسر هاجريل عليه السلام بقوله صل من قطعك وأعط من حرمك واعف عن ظلمك وعن الصادق أمر الله نبيه عليه السلام بمكارم الاخلاق وليس في القرآن آية اجمع لمكارم الاخلاق منها (واما ينزعك من الشيطان نزغ) واما ينزعك منه نخس أي بان يحملك بوسوسته على خلاف ما أمرت به (فاستعذ بالله) ولا تطعه والنزع النخس كانه ينخس الناس حين يغريهم على المعاصي وجعل النزغ نازعا كما قيل جد جده أو اريد بنزع الشيطان اعتراء الغضب كقول أبي بكر رضي الله عنه اني شيطاننا يعتريني (انه سمع) النزغ (عليم) بدفعه

(ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان) طيف مكي وبصرى وعلى أى لغة منه مصدر من قولهم طاف به الخيال يطيف طيفا وعن أنى عرو هما واحد وهى الوسوسة وهذا تأ كيد لما تقدم من وجوب الاستعاذة بالله عند نزغ الشيطان وان عادة المتقين اذا أصابهم أذى نزغ من الشيطان والممام بوسوسته (تذكروا) ما أمر الله به ونهى عنه (فأذا هم مبصرون) فأبصروا السداد ودفعوا وسوسه وحقيقته ان يفروا منه الى الله فيزدادوا بصيرة من الله بالله (واخوانهم) واما اخوان الشياطين من شياطين الانس فان الشياطين (يعدونهم فى النى) أى يكتنون مدد لهم فيه ويعصونهم ويمدونهم من الامداد مدنى (ثم لا يقصرون) ثم لا يسكون عن اغوائهم حتى يصروا ولا يرجعوا وجازان براد بالاخوان الشياطين ويرجع الضعير المتعلق به الى الجاهلين والاول اوجه لان اخوانهم فى مقابلة الذين اتقوا واغوا جمع الضعير فى اخوانهم والشياطين مفرد لان المراد به الجنس (واذا لم تأتهم بآية) مقترحة قالوا لولا اجابتها هلا اخترتها أى اختلقها كما اختلقت ما قبلها (قل انما أتبع ما يوحى الى من ربى) ولست بمقترح لها (هذا بصائر من ربكم) هذا القرآن دلائل تبصركم وجوه الحق

قال الخطاى الصحيح المختار الرفع ورجع القاضى عياض الفتح قال الشيخ وهو المختار قوله فلا يأمرنى الا بخير قال القاضى عياض واعلم ان الامة مجمعة على عصمة النبي صلى الله عليه وسلم من الشيطان فى جسمه وخاطره واسانه وفى هذا الحديث اشارة الى التحذير من فتنة القرنين ووسوسته واغوائه أعلمنا انه معنا للتحيز عنه بحسب الامكان والله أعلم الوجه الثالث يحتمل أن يكون الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره ومعناه واما ينزغنى أى الانسان من الشيطان نزغ فاستعذ بالله فهو كقوله فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله قوله سبحانه وتعالى (ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف) وقرئ طيف (من الشيطان) وهما الغتان ومعناه الشئ يلم بالانسان وقيل بينهم ما فرق فالطائف ما يطوف حول الانسان والطيف الوسوسة وقيل الطائف ما طاف به من وسوسة الشيطان والاضطراب والمس وقال الازهرى الطيف فى كلام العرب الخنون وقيل للغيظ طيف لان الغضبان شبه الخنون وقيل سمى الخنون والغضب والوسوسة طيفا لانهما من الشيطان تشبها لمة الخيال فذكر الآية الاولى النزغ وهو أخف من الطيف المذكور فى هذه الآية لان حالة الشيطان مع الانبياء أضعف من حاله مع غيرهم (تذكروا) يعنى عرفوا واما حصل لهم من وسوسة الشيطان وكيد كيد سعيد بن جبير هو الرجل يغضب الغضب فيزدكر الله فيكظم غيظه وقال مجاهد هو الرجل يلج بالذنب فيذكر الله فيقوم ويدعه (فأذا هم مبصرون) يعنى انهم يبصرون مواقع الخطايا بالتذكروا والتفكروا وقال السدى اذا زلوا تابوا وقال مقاتل هو الرجل اذا أصابه نزغ من الشيطان تذكر وعرف انه معصية فأبصر ونزع عن مخالفة الله عز وجل (واخوانهم) يعنى واخوان الشياطين من المشركين (يعدونهم) أى يعدهم الشياطين (فى النى) قال الكلبي لكل كافر أخ من الشياطين يعدونهم أى يطيلون لهم فى الاغواء حتى يستمروا عليه وقيل يريدونهم فى الضلالة (ثم لا يقصرون) يعنى لا يكفون عن الضلالة ولا يتركونها وهذا خلاف حال المؤمنين المتقين لان المؤمن اذا أصابه طيف من الشيطان تذكر وعرف ذلك فترع عنه وتاب واستغفر والكافر مستمر فى ضلالته لا يترك ولا يرجعوى وقال ابن عباس الانس لا يقصرون عما يعملهون من السيئات ولا الشياطين يسكون عنه فعلى هذا القول يحتمل قوله لا يقصرون على فعل الانس والشياطين جميعا قوله عز وجل (واذا لم تأتهم بآية) يعنى واذا لم تأت المشركين بما يجحدون به ومجزة باهرة (قالوا) يعنى قال المشركون (لولا اجابتها) يعنى اقتبلتها وأنشأتها من قبل نفسك واختيارك تقول العرب اجبتبت الكلام اذا اختلقته واقبلته وقال الكلبي كان أهل مكة يسألون النبي صلى الله عليه وسلم الآيات تعنتا فاذا تأخرت عنهم وقالوا لولا اجبتبتا يعنى هلا أحدتها وأنشأتها عندك (قل) أى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين سألوا الآيات (انما أتبع ما يوحى الى من ربى) يعنى القرآن الذى أنزل على وليس لى ان اقترح الآيات والمعجزات (هذا بصائر من ربكم) يعنى هذا القرآن جميع وبرهان وأصل البصائر من الابصار وهو ظهور الشئ حتى يبصره الانسان

ولما كان القرآن سببا لبصائر العقول في دلائل التوحيد والنبوة والمعاد أطلق عليه اسم البصائر فهو من باب تسمية السبب باسم المسبب (وهدي) يعني وهو هدى (ورجة) يعني وهو رجة من الله (لقوم يؤمنون) وهنا لطيفة وهي الفرق بين هذه المراتب الثلاث وذلك ان الناس متفاوتون في درجات العلوم فمنهم من بلغ الغاية في علم التوحيد حتى صار كالماهد وهم أصحاب عين اليقين ومنهم من بلغ درجة الاستدلال والنظر وهم أصحاب علم اليقين ومنهم المسلم المستسلم وهم عامة المؤمنين وهم أصحاب حق اليقين فالقرآن في حق الأولين وهم السابقون بصائر وفي حق القسم الثاني وهم المستدلون هدى وفي حق القسم الثالث وهم عامة المؤمنين رجة قوله تعالى (واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا) لما ذكر الله سبحانه وتعالى عظم شأن القرآن بقوله هذا بصائر من ربكم وهو هدى ورجة لقوم يؤمنون أتبعه بما يجب من تعظيم شأنه عند قراءته فقال سبحانه وتعالى (واذا قرئ عليكم آياتها المؤمنون فاستمعوا له يعني اصغوا اليه باسماعكم لفهموا معانيه وتدبروا مواضعه وأنصتوا يعني عند قراءته والانصات السكوت للاستماع يقال نصت وأنصت وأنصت بمعنى واحد واختلف العلماء في الحال التي أمر الله عز وجل بالاستماع لقارئ القرآن والانصات له اذا قرئ لان قوله فاستمعوا له وأنصتوا أمر وظاهر الأمر للوجوب فقتضاه أن يكون الاستماع والسكوت واجبين وللعلماء في ذلك أقوال القول الأول وهو قول الحسن وأهل الظاهر ان تجزى هذه الآيات على العموم ففي أي وقت وأي موضع قرئ القرآن يجب على كل أحد الاستماع له والسكوت والقول الثاني انها نزلت في تحريم الكلام في الصلاة روى عن أبي هريرة انهم كانوا يتكلمون في الصلاة بخواتمهم فأمروا بالسكوت والاستماع لقراءة القرآن وقال عبد الله كنا نعلم بعضنا على بعض في الصلاة سلام على فلان وسلام على فلان قال خاء القرآن واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا القول الثالث انها نزلت في ترك الجهر بالقراءة خلف الامام روى عن أبي هريرة قال نزلت هذه الآية في رفع الاصوات وهم خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن مسعود انه سمع ناسا يقرؤون مع الامام فلما انصرف قال اما أن لكم ان تفقهوا واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا كما أمركم الله وقال السكبي كانوا يرفعون اصواتهم في الصلاة حين يسمعون ذكر الجنة والنار القول الرابع انها نزلت في السكوت عند الخطبة يوم الجمعة وهو قول سعيد بن جبيرة ومجاهد وعطاء قال مجاهد الانصات للامام يوم الجمعة وقال عطاء وجب الصمت في اثنتين عند الرجل يقرأ القرآن وعند الامام وهو يخطب وهذا القول قد اختاره جماعة وفيه بعد لان الآية مكينة والخطبة انما وجبت بالمدينة والتفقوا على انه يجب الانصات حال الخطبة بدليل السنة وهو ما روى عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قلت لصاحبك أنصت والامام يخطب يوم الجمعة فقد لغوت اخبراه في الصحيحين واختلف العلماء في القراءة خلف الامام فذهب جماعة الى ايجابها سواء جهر الامام بالقراءة او أسر يروي ذلك عن عمرو عثمان وعلي وابن مسعود ومعاذ وهو قول الاوزاعي

(وهدي ورجة لقوم يؤمنون)
به (واذا قرئ القرآن فاستمعوا
له وأنصتوا)

واليه ذهب الشافعي وذهب قوم الى انه يقرأ فيما أسر الامام فيه القراءة ولا يقرأ فيما
 جهر الامام فيه يروى ذلك عن ابن عمر وهو قول عروة بن الزبير والقاسم بن محمد بن وهب قال
 الزهري ومالك وابن المبارك وأحمد واسحق وذهب قوم الى أنه لا يقرأ أسوا أسر الامام
 أو جهر يروى ذلك عن جابر واليه ذهب أصحاب الرأي حجة من لا يرى القراءة خلف
 الامام ظاهر هذه الآية وحجة من قال يقرأ في السرية دون الجهرية قال ان الآية تدل
 على الامر بالاستماع لقراءة القرآن ودلت السنة على وجوب القراءة خلف الامام
 لحملناه مدلول الآية على صلاة الجهرية وحملناه مدلول السنة على صلاة السرية جعلا
 بين دلائل الكتاب والسنة وحجة من أوجب القراءة خلف الامام في صلاة السرية
 والجهرية قال الآية واردة في غير الفاتحة لأن دلائل السنة قد دلت على وجوب قراءة
 الفاتحة خلف الامام ولم يفرق بين السرية والجهرية قالوا واذا قرأ الفاتحة خلف الامام
 تنبذ سكتاته ولا ينزع في القراءة ولا يجهر بالقراءة خلفه ويدل عليه ما روى عن
 عبادة بن الصامت قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح فمئلت عليه القراءة
 فلما انصرف قال أراكم تقرأون وراء أمهكم قال تلبأ يا رسول الله أي والله قال لا تفعلوا
 الا بام القرآن فانه لا صلاة لمن لم يقرأ بها أخرجه الترمذي بطوله وأخرجه في الصحيحين
 اقص منه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب (م)
 عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة لم يقرأ فيها بفاتحة
 الكتاب فهي خداج يقولها ثلاثا غير تمام فليل لاني هريرة انا نكون وراء الامام
 قال اقرأ بها في نفسك وذكر الحديث وقوله سبحانه وتعالى (اعلمكم ترجون) يعني لكي
 يرجحكم بكم باتباعكم ما أمركم به من أوامره ونواهيه قوله عز وجل (واذ كر ربك في نفسك)
 الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ويدخل فيه غيره من أمته لانه عام لسائر المكلفين
 قال ابن عباس يعني بالذكر القرآن في الصلاة يريد اقرأ في نفسك والفائدة فيه أن
 انتفاع الانسان بالذكر انما يكمل اذا وقع الذكر بهذه الصفة لأن ذكر النفس اقرب
 الى الاخلاص والبعدهن الرياء وقيل المراد بالذكر في النفس ان يستحضر في قلبه عظمة
 المذكوور وجل جلاله واذا كان الذكر باللسان عاريا عن ذكر القلب كان عديم الفائدة
 لان فائدة الذكر حضور القلب واستشعاره عظمة المذكوور عز وجل (تضرعا) يقال ضرع
 الرجل يضرع ضراعة اذا خضع وذلل واستكان لغيره (وخيفة ودون الجهر من القول)
 يعني وخوفا والمعنى تضرع الى وخف عند ذى وقال جاهد وابن جرير امر أن يذكره في
 الصدور بالتضرع والاستكانة دون رفع الصوت في الدعاء وهذه الطيبة وهي ان قوله
 سبحانه وتعالى واذا كر ربك في نفسك فيه اشعار بقرب العبد من الله عز وجل وهو مقام
 الرجا لان لفظ الرب مشعر بالترتبة والرحمة والفضل والاحسان فاذا ذكر العبد انعام الله
 عليه واحسانه اليه فعند ذلك يقوى مقام الرجا ثم أتبعه بقوله تضرعا وخيفة وهذا
 مقام الخوف فاذا حصل في قلب العبد ادعية الخوف والرجاء قوى ايمانه والمستحب
 ان يكون الخوف أغلب على العبد في حال صحته وقوته فاذا قارب الموت ودنا آخر أجله

لعلكم ترجون) ظاهره وجوب
 الاستماع والانصات وقت قراءة
 القرآن في الصلاة وغيرها وقيل
 معناه اذا تلعنكم الرسول القرآن
 عند نزوله فاستمعوا له وجهور
 الجعابة رضى الله عنهم على انه في
 استماع المؤمن وقيل في استماع
 الخطبة وقيل فيهما وهو الاصح
 (واذ كر ربك في نفسك) هو عام
 في الاذكار من قراءة القرآن
 والدعاء والتسبيح والتكبير وغير
 ذلك (تضرعا وخيفة) متضرعا
 وخائفا (ودون الجهر من القول)
 ومتكلمما كلاما دون الجهر لان
 الاخفاء ادخل في الاخلاص
 وأقرب الى حسن التذكر

فيستحب أن يغلب رجاءه على خوفه عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل
 على شاب وهو في الموت فقال كيف تجدك قال أرحم الله يا رسول الله وإنى أخاف دنوئى
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمعان في قلب عبد في مثل هذا الموطن إلا أعطاه
 الله ما يرجو منه وآمنه عما يخاف أخرجه الترمذي وقوله سبحانه وتعالى (بالغدوة)
 جمع غدوة (والآصال) جمع أصل وهى ما بين صلاة العصر إلى المغرب والمعنى اذ كر
 ربك بالبكر والعشيات وأما خاص هذين الوقتين بالذكر لأن الإنسان يقوم بالغداة
 من النوم الذى هو أخو الموت فاستحب له أن يستقبل حالة الانتهاء من النوم وهو وقت
 الحماية من موت النوم بالذكر ليكون أول أعماله ذكر الله عز وجل وأما وقت الآصال
 وهو آخر النهار فإن الإنسان يريد أن يستقبل النوم الذى هو أخو الموت فيستحب له أن
 يستقبله بالذكر لأنها حالة تشبه الموت ولعله لا يقوم من تلك الغفوة فيكون موته
 على ذكر الله عز وجل وهو المراد من قوله سبحانه وتعالى (ولا تكن من الغافلين)
 يعنى عما يقربك إلى الله عز وجل وقيل إن أعمال العبد تصعد أول النهار وآخره
 فيصعد عمل الليل عند صلاة الفجر ويصعد عمل النهار بعد العصر إلى المغرب فاستحب له
 الذكر في هذين الوقتين ليكون ابتداء عمله بالذكر واختتامه بالذكر وقيل لما كانت
 الصلاة بعدد صلاة الصبح وبعد صلاة العصر مكرهة استحب للعبد أن يذكر الله في
 هذين الوقتين ليكون في جميع أوقاته مشغولاً بما يقربه إلى الله عز وجل من صلاة أو ذكر
 قوله عز وجل (إن الذين عند ربك) يعنى الملائكة المقررين لما أمر الله عز وجل
 رسوله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بالذكر في حالة التضرع والخوف أخبر أن الملائكة
 الذين عنده مع علوم ربهم وشرفهم وعصمتهم (لا يستكبرون عن عبادته) وطاعته
 لا هم عبده خاضعون لعظمته وكبريائه عز وجل (ويسبحونه) يعنى وينزهونه عن
 جميع النقائص ويقولون سبحان ربنا (وله يسجدون) لا غيره فإن قلت التسبيح
 والسجود داخلان في قوله تعالى لا يستكبرون عن عبادته لأنهما من جملة العبادات فكيف
 أفرد به ما بالذكر قلت أخبر الله عز وجل عن حال الملائكة أنهم خاضعون لعظمته
 لا يستكبرون عن عبادته ثم أخبر عن صفة عبادتهم أنهم يسبحونه وله يسجدون ولما
 كانت الأعمال تنقسم إلى قسمين أعمال القلوب وأعمال الجوارح وأعمال القلوب هى
 تنزيه الله عن كل سوء وهو الاعتقاد القلبي عبر عنه بقوله ويسبحونه وعبر عن أعمال
 الجوارح بقوله وله يسجدون وهذه السجدة من عزائم سجود القرآن فيستحب للقارئ
 والمستمع أن يسجد عند قوله وله يسجدون ليوافق الملائكة المقررين في عباداتهم (ق)
 عن عبد الله بن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ القرآن فيقرأ أسورة فيها سجدة
 فسجد وسجد معه حتى ما يجد بعضاً موضعاً لمكان جهته في غير وقت صلاة (م) عن
 أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل
 الشيطان بيكي يقول يا ويلتا ما ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود
 فأبيت فلي النار (م) عن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله

(بالغدوة والآصال) لفضل
 هذين الوقتين وقيل المراد إقامة
 الذكر بإستقامة الفكر ومعنى
 بالغداة وأوقات الغدوة وهى
 الغدوات والآصال جمع أصل
 والآصال جمع أصل وهو
 العشى (ولا تكن من الغافلين)
 من الذين يغفلون عن ذكر الله
 ويلهون عنه (إن الذين عند
 ربك) مكرهة ومنزلة لا مكاناً
 ومنزلاً يعنى الملائكة (لا يستكبرون
 عن عبادته) لا يتعظمون عنها
 (ويسبحونه) وينزهونه عما
 لا يليق به (وله يسجدون)
 ويتعظمون بالعبادة لا يشركون
 به غيره والله أعلم

صلى الله عليه وسلم يقول عليك بكثره التمجيد لله فانك لا تسجد لله سجدة الا رفعك الله بها درجة وحط عنك بها خطيئة والله اعلم بعباده وأسرار كتابه

(تفسير سورة الانفال)

مدينة كلها الا سبع آيات منها نزلت بمكة وهي من قوله سبحانه وتعالى واذمركم بك الدين كفروا الى آخر سبع آيات والاصح انها نزلت بالمدينة وان كانت الواقعة بمكة وهي خمس وسبعون آية وألف وخمسة وسبعون كلمة وخمسة آلاف وثمانون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله سبحانه وتعالى (يسئلونك عن الانفال) (ق) عن سعد بن جبير قال سالت ابن عباس عن سورة الانفال قال نزلت في بدر واختلف أهل التفسير في سبب نزولها فقال ابن عباس لما كان يوم بدر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صنع كذا وكذا فله كذا وكذا ومن أتى مكان كذا وكذا فله كذا وكذا ومن قتل قتيلا فله كذا ففسر الشهاب وبعثت الشيوخ تحت الرايات فلما فتح الله عليهم جاؤا يطلبون ما جعل لهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال لهم الاشياخ لا تذهبوا به دوننا ولا تستأثروا به علينا فانا كذا رد اليكم ولولا انكسفتهم انكسفتهم المقاتلة عوا فانزل الله عز وجل يسئلونك عن الانفال الآية قال أهل التفسير قام أبو اليسر بن عمر والانصاري أخو بني سلمة فقال يا رسول الله انك وعدت أن من قتل قتيلا فله كذا وكذا وانما قد قتلنا سبعين وأسرا سبعين وقام سعد بن معاذ فقال والله ما منعنا أن نطلب ما طاب هو ولا نزهادة في الآخرة ولا جبن عن العدو لكن كرهنا ان نعرض مصافك فتعطف عليك خيل من المشركين فيصيبونك فأعرض عنهم يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سعد يا رسول الله ان الناس كثير والغنيمة دون ذلك فان تعط هؤلاء الذين ذكرت لا يبقى لاصحابك كبير شيء فنزلت هذه الآية يسئلونك عن الانفال وقال محمد بن اسحق أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بما في العسكر فجمع فاختلف المسلمون فيه فقال من جمعه هو لنا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم نفل كل امرئ ما أصاب وقال الذين كانوا يتقاتلون العدو قولنا نحن ما أصبتموه وقال الذين يحرسون رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد كنا نقدر ان نقاتل العدو ولكن اخفنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم غرة العدو فمناذونه فما أنتم باحق منا فنزلت هذه الآية وروى مكحول عن أبي أمامة الباهلي قال سألت عباد بن الصامت عن الانفال فقال فيها معشر أصحاب بدر نزلت حين اختلفنا في النفل وساءت فيه اخلاقنا فترعه الله من ايدينا وجعله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتسمه رسول الله صلى الله عليه وسلم يدمنان بوائقه على سواء وكان فيه تقوى الله وطاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم واصلاح ذات البين وعن سعد بن أبي وقاص قال لما كان يوم بدر جئت بسيف فقلت يا رسول الله ان الله قد شفي صدرى من المشركين أوخوه هذا سيف فقتل هذا المشركي ولا لك فقلت عسى ان يعطى هذا من لا يبلى بلائى فجاءني الرسول فقال انك سألتني وليس لي وانه قد صار لي وهو لك فنزلت يسئلونك عن الانفال الآية اخرجها ابو داود

(سورة الانفال مدينة وهي خمس أو ست أو سبع وسبعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(يسئلونك عن الانفال)

قل الانفال لله والرسول) النفل الغنمة لانها من فضل الله وعطاءه والانفال الغنائم ٢٢٣ ولقد وقع اختلاف بين المسلمين

في غنائم بدر وفي قسمتها فاسألوا رسول الله كيف ينقسم ولن الحكم في قسمتها للمهاجرين أم للانصار أم لهم جميعا فقبل له قل لهم هي لرسول الله وهو الحاكم فيها خاصة يحكم فيها ما يشاء ليس لاحد غيره فيها حكم ومعنى التجمع بين ذكر الله والرسول ان حكمهما مختص بالله ورسوله يأمر الله بقسمتها على ما تقتضيه حكمته ويمثل الرسول أمر الله فيها وليس الامر في قسمتها مفوض الى رأى احد (فاتقوا الله) في الاختلاف والتخاصم وكونوا متآخين في الله (وأصلحوا ذات بينكم) احوال بينكم يعني ما بينكم من الاحوال حتى تكون احوال اللفة ومحبة واتفاق وقال الزجاج معنى ذات بينكم حقيقة وصلحكم والبين الوصل اي فاتقوا الله وكونوا مجتمعين على ما أمر الله ورسوله به قال عباد بن الصامت رضى الله عنه نزلت فتننا معشر اصحاب بدر حين آتلفنا في النفل وساءت فيه اخلاقنا فزعزعه الله من ايدينا فجعله لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقسمه بين المسلمين على السواء (واطيعوا الله ورسوله) فيما امرتم به في الغنائم وغيرها (ان كنتم مؤمنين) كما لمي الايمان (انما المؤمنون) انما الكاملون الايمان (الذين اذا ذكر الله

والترمذى وقال حديث حسن صحيح وأخرجه مسلم في جملة حديث طويل يتضمن فضائل سعد ولفظ مسلم فيه قال أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم غنمة عظيمة واذ فيها سيف فأخذته فأثبت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت تغلني هذا السيف فانما من قد علمت حاله فقال رده من حيث أخذته فأقبلت به حتى أردت ان ألقيه في القبر لا متني نفسي فرجعت اليه فقلت أعطينيه قال فشد على صوته رده من حيث أخذته فانزل الله عز وجل يستألفونك عن الانفال وقال ابن عباس كانت المغائم لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة ليس لاحد غيره شيء وما أصاب سرياء المسلمين من سبي أو ثوبه فن حبس منه ابرة أو ساكاف وغدا لول وما التفسير فقوله سبحانه وتعالى يستألفونك عن الانفال استفتاء يعني بسألك أصحابك يا محمد عن حكم الانفال وعلمها وهو سؤال الاستفتاء لسؤال طلب وقال النخلك وعكرمة هو سؤال طلب وقوله عن الانفال أى من الانفال وعن بمعنى من وقيل عن صلة أى يستألفونك الانفال والانفال هى الغنائم فى قول ابن عباس وعكرمة ومجاهد وقتادة وأصله الزيادة سميت الغنائم انفال لانها زائدة من الله عز وجل لهذه الامة على الخصوص وأكثر المفسرين على انها نزلت في غنائم بدر وقال عطاء بن ماسد عن المشرकिन الى المسلمين بغير قتال من عبد أو امرأة أو متاع فهو لثني صلى الله عليه وسلم يصنع فيه ما يشاء (قل الانفال لله والرسول) أى قل لهم يا محمد ان الانفال حكمها لله ورسوله يتسمانها كيف شا أو اختلف العلماء في حكم هذه الآية فقال مجاهد وعكرمة والسدى هذه الآية منسوخة ففسخها الله سبحانه وتعالى بالخمس في قوله واعلموا ان ما غنمتم من شيء فان لله الخمسة وللرسول الآية وقيل كانت الغنائم لرسول الله صلى الله عليه وسلم يقسمها كيف شاء ولما شاء ثم نسخها الله بالخمس وقال بعضهم هذه الآية بنسخة من وجهه بنسخة من وجهه وذلك ان الغنائم كانت حراما على الامم الذين من قبلنا في شرايع انبيائهم فاباحها الله لهذه الامة بهذه الآية وجهها بنسخة لشرع من قبلنا ثم نسخت بآية الخمس وقال عبد الرحمن بن زيد انها محكمة وهى احدى الروايات عن ابن عباس ومعنى الآية على هذا القول قل الانفال لله والرسول يضعها حيث أمره الله وقد بين الله مصارفها في قوله واعلموا ان ما غنمتم من شيء فان لله الخمسة وللرسول الآية وضح من حديث ابن عمر قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية فغنمنا ابلا فأصاب كل واحد منا اثني عشر بعيرا وقلنا بعير بعير أخرجاه في الخيخين فعلى هذا تكون الآية محكمة ولا امام ان ينقل من شاء من الجيش ماشاء قبل الخمس (فاتقوا الله) يعني اتقوا الله بطاعته واتقوا مخالفتها واتركوا المنازعة والخاصة في الغنائم (وأصلحوا ذات بينكم) أى أصلحوا الحال فيما بينكم بترك المنازعة والخالفة وب تسليم أمر الغنائم الى الله ورسوله (واطيعوا الله ورسوله) فيما يأمر انكم به وبنيانكم عنده (ان كنتم مؤمنين) يعني ان كنتم مصدقين بوعد الله ووعيدة قوله سبحانه وتعالى (انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم) لما أمر الله سبحانه وتعالى بطاعته وطاعة رسوله في الآية المتقدمة ثم قال بعد ذلك ان كنتم مؤمنين لان الايمان يستلزم الطاعة وجلت قلوبهم) نزعته لذكره استغظا لاله وتحييا من جلاله وعزه وسلطانه

بين في هذه الآية صفات المؤمنين وأحوالهم فقال سبحانه وتعالى انما المؤمنون ولفظة
 انما تفيد المحصر والمعنى ليس المؤمنون الذين يخافون الله ورسوله انما المؤمنون
 الصادقون في ايمانهم الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم أي خضعت وخافت ورقت
 قلوبهم وقيل اذا خوفوا بالله انقادوا وخوفهم من عقابه وقال أهل الحقائق الخوف على
 قسمين خوف عقاب وهو خوف العصاة وخوف الهيبة والعظمة وهو خوف الخواص
 لانهم يعلمون عظمة الله عز وجل فيخافونه أشد خوف وأما العصاة فيخافون عقابه
 قال مؤمن اذا ذكر الله وجل قلبه وخافه على قدر مرتبته في ذكر الله فان قلت انه سبحانه
 وتعالى قال في هذه الآية وجلت قلوبهم يعني خافت وقال في آية أخرى وتطمئن قلوبهم
 بذكر الله فكيف الجمع بينهما قلت لا منافاة بين هاتين الحالتين لان الوجهل هو خوف
 العقاب والاطمئنان انما يكون من ثلج اليقين وشرح الصدر بنور المعرفة والتوحيد وهذا
 مقام الخوف والرجاء وقد جمع في آية واحدة وهي قوله سبحانه وتعالى تتشعرون منه جلود
 الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله والمعنى تتشعرون منه جلودهم من
 خوف عقاب الله ثم تلين جلودهم وقلوبهم عند ذكر الله رجاء ثوابه وهذا حاصل في
 قلوب المؤمنين ثم قال تعالى (واذا نلت عليهم آياته زادتهم ايمانا) يعني واذا قرئت
 عليهم آيات القرآن زادتهم تصديقا قال ابن عباس والمعنى انه كلما جاءهم شيء من
 عند الله آمنوا به فيزدادون بذلك ايمانا وتصديقا لان زيادة الايمان بزيادة التصديق
 وذلك على وجهين الوجه الاول وهو الذي عليه عامة أهل العلم على محكاة الواحدى
 ان كل من كانت الدلائل عنده أكثر واتقوى كان ايمانه ازيد لان عند حصول كثرة
 الدلائل وقوتها ينزل الشك ويقوى اليقين فتكون معرفته بالله أقوى فيزداد ايمانه
 الوجه الثانى هو أنهم يصعدون بكل ما يتلى عليهم من عند الله ولما كانت التسكليف
 متوالية في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم فكما تجد تكليف صدقائه فيزدادون
 بذلك الاقرار بتصديقوا ايمانهم من المعلوم ان من صدق انسانا في شيء كان أكبر من
 يصدق به في شيء واحد فتقوله تعالى واذا نلت عليهم آياته زادتهم ايمانا عندهم كلما
 سمعوا آية جديدة اتوا باقرار جديد وتصديق جديد فكان ذلك زيادة في ايمانهم واختلاف
 الناس في ان الايمان هل يقبل الزيادة والنقص أم لا فالذين قالوا ان الايمان عبارة عن
 التصديق القلبي قالوا لا يقبل الزيادة لاجتماع أهل اللغة على ان الايمان هو التصديق
 والاعتقاد بالقلب وذلك لا يقبل الزيادة ومن قال ان الايمان عبارة عن مجموع أمور ثلاثة
 وهى التصديق بالقلب والاقرار باللسان والعمل بالجوارح والاركان فقد استدل على
 ذلك بهذه الآية من وجهين احدهما ان قوله زادتهم ايمانا صريح في ان الايمان يقبل
 الزيادة ولو كان عبارة عن التصديق بالقلب فقط لما قبل الزيادة واذا قبل الزيادة فقد
 قبل النقص الوجه الثانى انه ذكر في هذه الآية أوصاف متعددة من احوال المؤمنين
 ثم قال سبحانه وتعالى بعد ذلك أولئك هم المؤمنون حقا وذلك يدل على أن تلك
 الأوصاف داخلية في معنى الايمان وروى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الايمان بضع وسبعون شعبا اعلاها شهادة ان لا اله الا الله وادناها امانة

(واذا نلت عليهم آياته) أى
 القرآن (زادتهم ايمانا) ازيدادوا
 بهما يقينا وطمأنينة لان تظاهر
 الأدلة أقوى للأدول عليه
 واثبت قدمه اوزادتهم ايمانا
 بتلك الآيات لانهم لم يؤمنوا
 بأحكامها قبل

(وعلى ربهم يتوكلون) يعتمدون ولا يفوضون أمورهم الى غير ربهم لا ينجحون ولا يرجون الاياه (الذين يقيمون الصلاة وعما رزقناهم ينفقون) جمع بين أعمال القلوب من الوحد والاخلاص ٢٢٥ والتوكل وبين أعمال الجوارح من

الصلاة والصدقة (اولئك هم المؤمنون حقا) هو صفة لمصدر محذوف أى أولئك هم المؤمنون ايمانا حقا وهو مصدر مؤكد للجملة التى هى أولئك هم المؤمنون كقولك هو عبد الله حقا أى حق ذلك حقا وعن الحسن رحمه الله ان رجلا سأله أمؤمن أنت قال ان كنت تسألنى عن الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والحمة والنار والبعث والحساب فانا مؤمن وان كنت تسألنى عن قوله انما المؤمنون الاية فلا أدري أنا منهم أم لا وعن الثورى من زعم انه مؤمن بالله حقا ثم لم يشهد انه من أهل الجنة فقد آمن بنصف الآية أى كماله لا يقطع بانه من أهل ثواب المؤمنين حقا فلا يقطع بانه مؤمن حقا وبهذا يتشدد من يقول أنا مؤمن ان شاء الله وكان أبو حنيفة رحمه الله لا يقول ذلك وقال قتادة لم تستثنى فى ايمانك قال اتبعا لابراهيم فى قوله والذى أطعم أن يغفر لى خطيئتي يوم الدين فقال له هلا اقتديت به فى قوله أولم تؤمن قال بلى وعن ابراهيم التيمي قبل أنا مؤمن حقا فان صدقت انت عليه وان كذبت فكفر كاشد من كذبك وعن ابن عباس رضى الله عنهما من لم يكن منافقا

الذى عن الطريق والحياء شعبة من الايمان أخرجاه فى الصحيحين فى هذا الحديث دليل على أن الايمان فيه أعلى وأدنى وإذا كان كذلك كان قابلا للزيادة والنقص قال عمر بن حبيب وكانت له حجة ان للايمان زيادة ونقصا قيل له فما زيادته قال اذا ذكرنا الله وحمدناه فذلك زيادته واذا سهونا وغفلنا فذلك نقصانه وكتب عمر بن عبد العزيز الى عدي بن عدي ان للايمان قرائض وشرائط وشروط وحدودا وسننا فمن استكملها فقد استكمل الايمان ومن لم يستكملها لم يستكمل الايمان وقوله سبحانه وتعالى (وعلى ربهم يتوكلون) معناه يفوضون جميع أمورهم اليه ولا يرجون غيره ولا يخافون سواه * واعلم ان المؤمن اذا كان واتقيا بعد الله ووعده كان من المتوكلين عليه لا على غيره وهى درجة عالية ومتبة شريفة لان الانسان يصير بحيث لا يبقى له اعتماد فى شئ من أموره الا على الله عز وجل واعلم ان هذه المراتب الثلاث أعنى الوحد عند ذكر الله وزيادة الايمان عند تلاوة القرآن والتوكل على الله من أعمال التلوذ وما ذكر الله سبحانه وتعالى هذه الصفات الثلاث أتبعها بصفتين من أعمال الجوارح فقال سبحانه وتعالى (الذين يقيمون الصلاة وعما رزقناهم ينفقون) يعنى يقيمون الصلاة المفروضة بحدودها وأركانها فى أوقاتها وينفقون أموالهم فيما أمرهم الله به من الانفاق فيه ويدخل فيه النفقة فى الزكاة والحج والجهاد وغير ذلك من الانفاق فى أنواع البر والقرربات ثم قال تعالى (اولئك) يعنى من هذه صفتهم (هم المؤمنون حقا) يعنى يقيما لا شك فى ايمانهم قال ابن عباس برؤا من الكفر وقال قتادة استحقوا الايمان وأحقه الله لهم وفيه دليل على انه لا يجوز أن يصف أحدا نفسه بكونه مؤمنا حقا لان الله سبحانه وتعالى انما وصف بذلك أقواما مخصوصين على أوصاف مخصوصة وكل أحد لا يتحقق وجود تلك الاوصاف فيه وهذا معنى قوله تعالى وهى ان العلماء اتفقوا على انه يجوز للرجل ان يقول أنا مؤمن واختلعه فى انه هل يجوز له ان يقول أنا مؤمن حقا أم لا فقال أصحاب الامام أبى حنيفة الاولى ان يقول أنا مؤمن حقا ولا يجوز أن يقول أنا مؤمن ان شاء الله واستدلوا على صحة هذا القول بوجهين الاول ان المتحرك لا يجوز أن يقول أنا متحرك ان شاء الله وكذا القول فى القاسم والقاعد فكذلك هذه المسئلة يجب فيها ان يكون المؤمن مؤمنا حقا ولا يجوز أن يقول أنا مؤمن ان شاء الله * الوجه الثانى انه سبحانه وتعالى قال اولئك هم المؤمنون حقا فقد حكم الله لهم بكونهم مؤمنين حقا وفى قوله أنا مؤمن ان شاء الله شك فيما قطع الله لهم به وذلك لا يجوز وقال أصحاب الامام الشافعى رضى الله تعالى عنه الاولى ان يقول الرجل أنا مؤمن ان شاء الله واحتجوا بالصحة هذا القول بوجوه * الاولى ان الايمان عندهم عبارة عن الاعتقاد والاقرار والعمل وكون الانسان آتيا بالاعمال الصالحة المقبولة أمر مشكوك فيه والشك فى أحد أجزاء المساهمة يوجب الشك فى المساهمة

٢٩ ن فى فهو مؤمن حقا وقد اخرج عبد الله على أحمد فقال اش اسمك فقال أحمد فقال أنا أحمد حقا وأنا أحمد ان شاء الله فقال أنا أحمد حقا فقال حيث سمعك والدك لا تستثنى وقد سمعك الله فى القرآن مؤمنا تستثنى

فيجب ان يقول أنا مؤمن ان شاء الله وان كان اعتقاده واقرار صحيبا وعند أصحاب
 أبي حنيفة أن الإيمان عبارة عن الاعتقاد فيخرج العمل من معنى الإيمان فلم يلزم
 حصول الشك الوجه الثاني ان قولنا أنا مؤمن ان شاء الله ليس هو على سبيل الشك
 ولكن اذا قال الرجل أنا مؤمن فقد مدح نفسه بأعظم المدائح وبما حصل له بذلك
 عجب فاذا قال ان شاء الله زال عنه ذلك العجب وحصل له الانكسار روى ان أبا حنيفة
 قال لعتادة لم استثبت في إيمانك فقال عتادة أتباعا لاراهيم عليه السلام في قوله والذي
 أطعم ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين فقال أبو حنيفة هلا قتديت به في قوله ألم تؤمن
 قال بلى فاقطع عتادة قال بعضهم كان لعتادة أن يقول ان ابراهيم قال بعد قوله بلى
 ولكن ليضمه من قلبي فطاب مزيد الطمانينة الوجه الثالث ان الله سبحانه وتعالى
 ذكر في أول الآية انما المؤمنون واقظة انما تقيدها المحصر يعني انما المؤمنون الذين
 هم كذا وكذا وذكر بعد ذلك أوصافا خمسة وهي الخوف من الله والاخلاص لله
 والتوكل على الله والاثبات بالصلوة كما أمر الله سبحانه وتعالى وايضا الزكاة كذلك ثم
 بعد ذلك قال أولئك هم المؤمنون حقا يعني أن من أتى بجميع هذه الاوصاف كان
 مؤمنا حقا ولا يمكن لاحد أن يقطع بحصول هذه الصفات له فكان الاولى له ان يقول أنا
 مؤمن ان شاء الله وقال ابن أبي نجيج سألت رجلا من الحسن فقال أمؤمن أنت فقال الحسن
 ان كنت سألتني عن الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والجنة
 والنار والبعث والحساب فإنا هم مؤمنون وان كنت سألتني عن قوله انما المؤمنون الذين
 اذا ذكر الله وجلت قلوبهم الآية فلا أدري أنا مؤمن أم لا فقال علقمة كنا في سفر فلقينا
 قوم فقلنا من القوم فقالوا نحن المؤمنون حقا فلم ندر ما نجيبهم حتى لقينا عبد الله بن مسعود
 فأخبرناه بما قالوا قال فاردتكم عليهم قلنا لم نرد عليهم شيئا قال هلا قلتم لهم أمن أهل الجنة
 أنتم ان المؤمنون هم أهل الجنة وقال سفيان الثوري من زعم انه مؤمن حقا عند الله
 ثم لم يشهد انه في الجنة فقد آمن بنصف الآية دون النصف الآخر الوجه الرابع ان
 قولنا أنا مؤمن ان شاء الله لا تبرك لالشك فهو كقوله صلى الله عليه وسلم وانا ان شاء الله
 بكم لاحقون مع العلم القطعي انه لاحق بأهل القبور الوجه الخامس ان المؤمن لا يكون
 مؤمنا حقا الا اذا ختم له بالإيمان ومات عليه وهذا لا يحصل الا عند الموت فلهذا السبب
 حسن ان يقول أنا مؤمن ان شاء الله فلم اذصر هذا الاستثناء الى الخاتمة وأجاب أصحاب
 هذا القول وهم أصحاب الامام الشافعي رضي الله تعالى عنهم من استدل أصحاب أبي
 حنيفة رضي الله تعالى عنهم بقوله ان المتحرك لا يجوز أن يقول أنا متحرك ان شاء الله بان
 الفرق بين وصف الانسان بكونه مؤمنا وبين وصفه بكونه متحركا أن الإيمان يتوقف
 حاله على الخاتمة والحركة فعل يقيني فحصل الفرق بينهما والجواب عن الوجه الثاني وهو
 قولهم انه سبحانه وتعالى قال أولئك هم المؤمنون حقا فقد حكم لهم بكونهم مؤمنين حقا انه
 تعالى حكم للموصوفين بتلك الصفات المذكورة في الآية بكونهم مؤمنين حقا اذا اتوا بتلك

(لهم درجات) مراتب بعضها فوق بعض على قدر الاعمال (عند ربهم ومغفرة) وتجاوزا سيئاتهم (ورزق كريم) صاف عن كد الاكتساب وخوف الحساب الكفاف في (كما أخرجك ربك) في محل النصب على أنه صفة لما صدر بالفعل المقدر والتقدير قل الانفال استقرت لله والرسول وثبتت مع كراهتهم ثباتا مثل ثبات اخراج ربك اياك من بيتك وهم كارهون (من بيتك) يريد بيته بالمدينة أو المدينة نفسها لانها مأجورة ومسكنة فهي في اختصاصها ٢٢٧ كاختصاص البيت بها كنه (بالحق) اخراجا لم يتيسر بالحكمة والصواب

(وان فريقتا من المؤمنين لكارهون) في موضع الحال أي اخرجك في حال كراهتهم وذلك ان عمر قريش اقبلت من الشام فيها تجارة عظيمة ومعها اربعون راكبا منهم ابو سفيان فاجبر جبريل النبي عليه السلام فاجبر أصحابه فاجبرهم تسليق العير لكثرة الخير وقوله القوم فلما خرجوا علمت قريش بذلك فخرج ابو جهل بجميع اهل مكة وهو الان في المثل السائر لافي العبر ولا في النفي فقبل له ان العير اخذت طريق الساحل ونجت فاني وسار بمن معه الى بدر وهو ماء كانت العرب تجتمع فيه لوقتهم يوما في السنة ونزل جبريل عليه السلام فقال يا محمد ان الله وعدكم احدي الطائفتين اما العير واما قريشا فاستشار النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه وقال العير احب اليكم أم النفي قالوا بل العير احب الينامن لقاء العدو فغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رد عليهم فقال ان العير قد مضت على ساحل البحر وهذا ابو جهل قد اقبل

الاول وصف الجنة ولا يقدر احد ان يأتي بتلك الاوصاف على الحقيقة ونحن نقول ايضا ان من أتى بتلك الاوصاف على الحقيقة كان مؤمنا حقا ولكن لا يقدر على ذلك أحد والله أعلم برأيه وأسرار كتابه وقوله تعالى (لهم درجات عند ربهم) يعني لهم مراتب بعضها أعلى من بعض لان المؤمنين متفاوتوا في الاحوال في الاخذ بتلك الاوصاف المذكورة فلهذا تتفاوت مراتبهم في الجنة لان درجات الجنة على قدر الاعمال قال عطاء درجات الجنة يرتقون فيها باعمالهم وقال الربيع بن أنس درجات الجنة سبعون درجة ما بين الدرجتين حضر الفرس المضر سبعين سنة وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين مائة عام اخرجها الترمذي وله عن أبي سعيد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة مائة درجة لو ان العالمين اجتمعوا في احداهن لوسعهم (ومغفرة) يعني لهم مغفرة لذنوبهم (ورزق كريم) يعني ما عده لهم في الجنة وصفه بكونه كريما لان منافعه حاصله لهم دائمة عليهم مقرونة بالاكرام والتعظيم قوله سبحانه وتعالى (كما أخرجك ربك من بيتك بالحق) اختلافه في الحساب لهذه الكاف مأهولة فقال المبرد تتدبره قل الانفال لله والرسول وان كرهوا كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وان كرهوا وقبل معناه امض لامر ربك في الانفال وان كرهوا كما مضت لامر ربك في الخروج من البيت اطلب العير وهم كارهون وقبل معناه فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم فان ذلك خير لكم كما ان اخراج محمد صلى الله عليه وسلم من بيته بالحق هو خير لكم وان كرهه فريقتا منهم وقيل هو راجع الى قوله سبحانه وتعالى لهم درجات عند ربهم تتدبره وعده الله المؤمنين بالدرجات حق حتى يجزه الله تعالى كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وأخرج الوعد بالنصر والظفر وقيل هي متعلقة بما بعدها تتدبره كما أخرجك ربك من بيتك بالحق على كرهه فريقتا منهم كذلك يكرهون القتال ويحادلونك فيه وقبل الكاف بمعنى على أي امض على الذي اخرجك ربك من بيتك بالحق فانه حق وقبل الكاف بمعنى القسم تتدبره والذي اخرجك ربك من بيتك وجوانه بجدالونك في الحق وقبل الكاف بمعنى اذ تتدبره واذا كرمك اذ اخرجك ربك من بيتك بالحق قيل المراد بهذا الاخراج اخراجه من مكة الى المدينة للهجرة وقال جمهور المفسرين المراد بهذا الاخراج هو خروجه من المدينة الى بدر ومعناه كما أمرك ربك بالخروج من بيتك بالمدينة بالحق يعني بالوحي اطلب المشركين (وان فريقتا من المؤمنين لكارهون) يعني للقتال وانما كرهوه لقلة عددهم وقلة سلاحهم وكثرة عدوهم

فقالوا يا رسول الله عليك العير ودع العدو فقام عند غضب النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر رضي الله عنهما فاحسنا ثم قام سعد بن عباد فقال انظر أمرك فامض فوالله لو سرت الى عدن ابن ما تخلف عنك رجل من الانصار ثم قال المقداد بن عمرو وامض لما أمرك الله فانما معك حيث أحببت لا تقول لك كما قال بنو اسرائيل لما موسى اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا معكم مقاتلون مادامت عين منا تطرف ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال

نخضته لمخضناه معك ما تخلف منار حلي واحد فسر بنا على بركة الله ففرح رسول الله صلى الله عليه وسلم ونشطه قول سعد ثم قال سيروا على بركة الله أبشروا فان الله وعدني احدى الطائفتين والله لك في الآن أنظر الى مصارع القوم وكانت الكراهة من بعضهم لقلوبهم فربما من المؤمنين الكارهون قال الشيخ ابو منصور رحمه الله يحتمل انهم منافقون كرهوا ذلك اعتقادا ويحتمل ان يكونوا مخلصين وان يكون ذلك كراهة طبع لا منهم غير متأهين له (يحادلونك في الحق) الحق الذي حادلوا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم تلقى الغدير لا يشارهم عليه بل تلقى الغدير (ماتين) بعد اعدام رسول الله صلى الله عليه وسلم بانهم يصرون وجداهم قتلهم ما كان خروجا من الالعبرو هلاقات لنا لم نعتد وذلك لكرهنا اهل القتال (كانما يساقون الى الموت وهم ينظرون) شبهه حلقهم في فرط فرغهم وهم يسارهم الى انظر والنعيمه بحال من يعتدل الى القتل و يساق على الصغار الى الموت وهو مشاهد لاسبابه ناظر اليها لا يشك فيها وقيل كان خوفهم لقلوب العدد وانهم كانوا رجالا وما كان فيهم الا فرسان (واذ يعدكم الله احدى الطائفتين) انتم صوب باذ كروا احدى مفعول ثان (انها امة) بدل من احدى الطائفتين وما العبر والغدير والتقدير واذا يعدكم الله ان احدى الطائفتين لكم

وسلاحهم (يحادلونك في الحق) وذلك ان المؤمنين لما يقنوا بالقتال كرهوا ذلك وقالوا لم تعلمنا اننا تلقى العدو فنتعد لقتالهم وانما خرجنا لطلب الغدير فذلك جداهم (بعد ماتين) يعني تبين لهم أنك لاتضع شيئا لالابم ربك وتبين لهم صدقك في الوعد (كانما يساقون الى الموت) يعني لشدة كراهتهم القتال (وهم ينظرون) يعني الى الموت شبهه حلقهم في فرط فرغهم بحال من يجبر الى القتل و يساق الى الموت وهو ينظر اليه ويعلم أنه آتية قوله عز وجل (واذ يعدكم الله احدى الطائفتين) يعني الفرقتين فرقة ابي سفيان مع العير وفرقة ابي جهل مع النضير (انها امة) يعني احدى الفرقتين لكم قال ابن عباس وعروة بن الزبير ومحمد بن اسحاق والسمدي أقبل اوسفيان من حرب من الشام في غير قريش في أربعين را كبا من كفار قريش منهم عذرون العاص ومخرمة بن نوفل الزهري ومعههم تجارة كبيرة وهي اللطيمة يريد باللطيمة الجمال التي تحمل العطر والبنغير الميرة حتى اذا كانوا قريبا من بدر بلغ النبي صلى الله عليه وسلم خبرهم فندب أصحابه اليهم وأخبرهم بكثرة المال ونية العدو وقال هذه غير قريش فيها أموالهم فاخرجوا اليها لعل الله أن ينقلكموهما فان تدب الناس تخف بعضهم وتقل بعضهم وذلك انهم لم يفتوا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقى حربا فلما سمع اوسفيان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم استأجر ضمضم بن عمرو الغفاري فبعثه الى مكة وأمر أن يأتي قريشا يستنفرهم ويخبرهم أن محمدا في أصحابه قد عرض لعيرهم فخرج ضمضم سرىع الى مكة وكانت عائشة بنت عبد المطلب قد رأت رؤيا قبل قدوم ضمضم بمكة بثلاثة أيام ففرغت فبعثت الى اخيها العباس بن عبد المطلب فقالت يا اخي والله لقد رأيت الليلة رؤيا ففرغتني وخشيت ان يدخل علي قومك منها شرو ومعضة قال لها وما رأيت قالت رأيت را كبا أقبل علي بعيراه حتى وقف بالابطن ثم صرخ بأعلى صوته ألافانقروا يا آل غدر الى مصارعكم في ثلاث فارى الناس قد اجتمعوا اليه ثم دخل المسجد والناس يتبعونه فيبيناهم حوله مثل به بعيره على ظهر الكعبة فصرخ مثلها باعلى صوته ألا فانقروا يا آل غدر الى مصارعكم في ثلاث ثم مثل به بعيره على رأس أبي قبيس فصرخ مثلها ثم أخذ خنجره فارتسلته فموتى حتى اذا كانت بأسفل الجبل ارتفعت فاستبق بيت من بيوت مكة ولادار من دورها الاودخلها مناهل فلقب العباس والله ان هذه لرؤيا فظنعتا فكتماها ولا تذكرا بها لاحد ثم خرج العباس فلقي الوليد بن عتبة وكان صديقا للعباس فذكر رؤيا عائشة له واستكتمها اياها فذكرها الوليد لابيه عتبة ففشا الحديث حتى تحدثت به قريش بمكة قال العباس فعمدت أطوف بالبيت وأبو جهل بن هشام في نفر من قريش يتحدثون برؤيا عائشة فعدوت أطوف فلما رأيت ابا جهل قال يا أبا الفضل اذا فرغت من طوافك فاقبل المناقلا العباس فلما فرغت من طوافي أقبلت اليهم حتى جلست معهم فقال لي أبو جهل يا بني عبد المطلب متى تحدثت هذه النبوة فيكم قلت وما ذلك قال الرؤيا التي رأت عائشة قلت وما رأيت يا بني عبد المطلب أمارتكم أن تنبأوا جالكم حتى تنبأنا ساؤ لم تعد زعت عائشة في رؤياها أنه قال

انفروا في ثلاث فاستمر بصركم هذه الثلاث فان يك ما قالت حقاً فيكون وان تمض
الثلث ولم يكن من ذلك شيء تكتب عليكم كتاباً بانكم أكذب أهل بيت في العرب
قال العباس فوالله ما كان مني اليه من كبير شيء الا اني جددت ذلك وانكرت أن تكون
عائكة رأت شيئاً ثم تفرقتا فلما أهدت لم تبق امرأة من بني عبد المطلب الا اتتني فقلن
أفررت بهذا الفاسق الخبيث أن يقع في رجالكم حتى تناول النساء وأنت تسمع ولم يكن
عندك غيرة لشيء مما سمعت قال قلت قد والله فعلت ما كان مني اليه من شيء وإيم الله
لا أعرضن له فان عاد لا أكفيكمه قال فعدوت في اليوم الثالث من رؤيا عائكة وأنا حديد
مغضب أرى اني قد فاتني شيء أحب ان أدركه منه قال فدخلت المسجد فرأيتته فوالله اني
لا أعرضه ليعود دلي به ما قال فاقع به وكان أبو جهل رجلاً خفيماً حديد الوجه
حديد اللسان حديد النظر اذ خرج نحو باب المسجد يشد قال العباس فقلت في نفسي ماله
لعمرة الله أكل هذا فقامني ان اشأته قال فاذا هو قد سمع ما لم أسمع سمع صوت ضخم من
عمرو وهو يصرخ يظن الوادي واقفاً على بعيره وقد جدد بعيره وحول رجلاه وشق
قيصه وهو يقول يا معشر قريش اللطيمة اللطيمة هذه أمواكم مع أبي سفيان وقد عرض
لها محمدي أصحابه ولا أرى أن تدركوها الغوث الغوث قال فشعاني عنه وشغلته عني مجاء
من الامم قال ففتجز الناس سرا عا ولم يتخاف من أشرف قريش أحد الا أن أبا الهيثم قد
تخلف وبعث مكانه العاص بن هشام بن المعيرة فلما اجتمعت قريش للسير ذكرت
الذي بينهما وبين بني بكر بن عبد مناة بن كنانة من الحرب فقالوا لخصي أن يأتونا من
خلفنا فكد ذلك أن يشديهم فتبديهم لهم ابليس في صورة سراقه بن مالك بن جشم وكان
من أشرف بني بكر فقال أنا جار لكم من أن تأتيكم كنانة من خلفكم شيء تكرهونه
فخرجت قريش سرا عا وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في أصحابه ليلال مضت من
شهر رمضان حتى بلغ وادي يقال له ذا قرد فأتاه الخبر عن مسير قريش ليعنوا عن
غيرهم فسار رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان بالروحاء أخذ عينا للقوم فخبه
بخبزهم وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عينا له من جهينة حليفاً للانصار يدعي
أريبط فأتاه بخبز القوم وسبغت العير رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل جبريل عليه
السلام وقال ان الله وعدكم إحدى الطائفتين انها لكم اما العير واما قريش وكانت
العير أحب اليهم فاستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه في طلب العير وحب النغير
فقام أبو بكر فقال وأحسن وقام عمر فقال وأحسن ثم قام المقداد بن عمرو فقال يا رسول
الله امض لما أمرك الله ففخذ معك والله ما تقول كما قالت بنو اسرائيل لموسى اذهب
أنت وورك فقال لا انا ههنا قاعدون ولكن تقول اذهب أنت وورك فقال لا انا معكما
مقاتلون فوالذي بعثك بالحق لو سرت بنا الى برك الغماد يبعثني مدينة المحشة لمجد لنا
معك من دونه حتى تبلغه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم له خير اودعاله بخير ثم قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم أشيروا علي أيها الناس وأغاريد الانصار وذلك لانهم عدد
الناس وانهم حين يابعون بالعتبة قالوا يا رسول الله انابرآء من ذمامك حتى تصل الى

(وتودون ان غير ذات الشوكة)

تكون لكم) أى العير وذات الشوكة ذات السلاح والشوكة كانت في النفر بعددهم وعدتهم أى تتمون أن تكون لكم العير لانها الطائفة التي لا سلاح لها ولا تريدون الطائفة الاخرى (و يريد الله أن يحق الحق) أى يثبت ويعلية (بكلماته) بآياته المنزلة في محاربة ذات الشوكة وبما أمر الملائكة من نزولهم للنصرة وبعاقضى من قتلهم وطرحهم في قليب بدر (ويقطع دابر الكافرين) آخرهم والدابر الاخر فاعل من دبر اذا دبر وقطع الدابر عبارة عن الاستئصال يعنى انكم تريدون انفسائكم العاجلة وسفساف الامور والله تعالى يريد معالى الامور ونصرة الحق وعلو الكلمة وشستان ما بين المرادين ولذلك اختار لكم الطائفة ذات الشوكة وكسرت قوتهم بضعفكم واعزكم وادلهم (الحق الحق) متعلق بيقطع أو يمحذوف تقديره الحق الحق (ويبطل الباطل) فعل ثلاثى والمتدر ما أخرنا من الاختصاص أى لما فعله انفسا وهو اثبات الاسلام واطهاره وابطال الكفر ومحقة وليس هذا بذكره لان الاول تمييز بين الارادتين وهذا بيان لما اده فمما فعل من اختيار ذات الشوكة على غيرها لهم

دارنا فاذا وصلت اليها فانت في ضماننا فمنعك مما تمنع منه ابناءنا ونساءنا فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخوف أن لا تكون الانصار ترى عليها نصرتة الا من دهمه بالمدينة من عدوه وان ليس عليهم أن يسيروا معه الى عدوهم بل ادهم فلما قال ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له سعد بن معاذ والله اكانك تريدنا يا رسول الله قال أجل قال قد آمننا بك وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق واعطيناك على ذلك عهدا وناولوا ثيقنا على السمع والطاعة فامض يا رسول الله لما أردت فوالذى بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما يتخلف منا أحد وما نكره أن تلقى بنا عدونا وعدوك انا نصبر عند الحرب صدق عند اللقاء ولعل الله عز وجل أن يرثك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله تعالى فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سعد ونسطه ذلك فقال سيرا على بركة الله وأبشروا فان الله عز وجل قد وعدنى إحدى الطائفتين والله اكانك أنى أنضر الى مصارع القوم (م) عن أنس بن مالك ان عمر بن الخطاب حدثه عن أهل بدر قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرينا مصارع أهل بدر بالامس يقول هذا مصرع فلان غدا ان شاء الله تعالى وهذا مصرع فلان غدا ان شاء الله تعالى وهذا مصرع فلان غدا ان شاء الله تعالى قال عمر فوالذى بعثه بالحق ما أخضنا الحدود التي حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فجعلوا في أثر بعضهم على بعض فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتهى اليهم فقال يا فلان بن فلان ويا فلان بن فلان هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا فاني قد وجدت ما وعدنى الله حقا فقال عمر يا رسول الله كيف تكلم أجساد الارواح فيها فقال ما أنتم باسمع لما أقول منهم غير أنهم لا يستطيعون أن يردوا على شئ أفذلك قوله سبحانه وتعالى واذا عدكم الله إحدى الطائفتين أنهما لكم يعنى طائفة أى سفيان مع العير وطائفة أى جهل مع النفر (وتودون) أى وتريدون وتتمون (ان غير ذات الشوكة تكون لكم) والمعنى وتتمون أن العير التي ليس فيها قتال ولا شوكة تكون لكم والشوكة الشدة والقوة يقال السلاح (و يريد الله ان يحق الحق) أى يظهر الحق ويعليه (بكلماته) يعنى بآياته اياكم القتال وقيل بعداته التى سبقت لكم من اظهار الدين واعزازة (ويقطع دابر الكافرين) أى ويستأصلهم حتى لا يبقى منهم احد (الحق الحق) يعنى ليثبت الاسلام (ويبطل الباطل) يعنى وينفي الكفر (ولو كره الجرمون) يعنى المشركين وفي الآية ووالان الاول ان قوله ويريد الله ان يحق الحق ثم قال بعده ليق الحق تكبر فامنعنا والجواب انه ليس فيه تكبر لان المراد بالاول تثبيت ما وعد في هذه الواقعة من النصر والظفر بالاعداء والمراد بالثاني تنويع القرآن والدين واطهار النار من ريعه لان الذى وقع يوم بدر من نصر المؤمنين مع قتلهم وقهر الكافرين مع كثرتهم كان سببا لاعزاز الدين وقوته ولهذا السبب قرنه بقوله ويبطل الباطل يعنى الذى هو الشرك السؤال الثانى الحق حق لذاته والباطل باطل لذاته فالمراد من تحقيق الحق وابطال الباطل والجواب ان المراد من تحقيق الحق اظهار كونه ذلك الحق حقا والمراد من ابطال ذلك الباطل اظهار كونه ذلك

الباطل باطلا وذلك باظهار دلائل الحق وتوقيته وقمع رؤساء الباطل وقهرهم قوله عز وجل (اذ تستغيثون ربكم) أي واذا كرم يا محمد اذ تستغيثون ربكم من عدوكم وتطلبون منه العوث والنصر وفي المستغيثين قولان أحدهما أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه قاله الزهري والقول الثاني أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده وانما ذكره بلفظ الجمع على سبيل التعميم له (م) عن ابن عباس قال حدثني عمار بن الخطاب قال لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المشركين وهم ألف وأصحابه ثلثمائة وثمانون رجلا فاستقبله النبي صلى الله عليه وسلم القبله ثم مد يده فجعل يهف به يقول اللهم أنجز لي ما وعدتني اللهم آتني ما وعدتني اللهم إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام ليعذبني الله فأزال يهف به ما دايد به حتى سقط رداؤه عن منكبيه فأتاه أبو بكر فاخذ رداءه فالتزمه على منكبيه ثم التزمه من ورائه وقال يا نبي الله كفك مغاشد كثير يكسجرك ما وعدك فانزل الله عز وجل اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أني ممدكم بألف من الملائكة مردفين) فأمد الله باللائكة قال سمك الخدثي ابن عباس قال بلغنا رجل من المسلمين يومئذ يستدني أثر رجل من المشركين أمامه اذ سمع ضربه بالسوط فوقه صوت الفارس يقول أقدم حيزوم اذ نظر إلى المشرك أمامه خروسته لقا فظن أنه قد حطم أنفه وشق وجهه كضر به السيف فاحصى ذلك أجمع وجاء فحدث بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صدقت ذلك من مدد السماء الثالثة فقتلوا يومئذ سبعين وأسروا سبعين وقوله سبحانه وتعالى فاستجاب لكم يعني فاجاب دعاءكم أني ممدكم بألف باني ممدكم أي مرسلا إليكم ممددا وورد لكم بألف من الملائكة مردفين يعني يردف بعضهم بعضا يعني يتبع بعضهم بعضا روى أنه نزل جبريل عليه السلام في خمسمائة وميكائيل عليه السلام في خمسمائة في صور الرجال على خيل باق عليهم ثياب بيض وعصاتهم بيض قد أرخوها بين أكتافهم وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما شاور به وقال أبو بكر أن الله ينجز لك ما وعدك خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم خفقه وهو في العريش ثم أنشبهه فقال يا أبا بكر أتاك نصر الله هذا جبريل آخذ بعنان فرسه يقوده على ثمانية النقع (خ) عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر هذا جبريل آخذ برأس فرسه عليه أداة الحرب يعني آلة الحرب قال ابن عباس كان سيما الملائكة يوم بدر عمامة بيض ويوم حنين عمامة خضراء ولم تقابل الملائكة في يوم سوى يوم بدر من الأيام وكانوا يكونون فيما سواه عددا وممددا وروى عن أبي أسيد مالك بن نيرة وكان قد شهد بدر أن الله قال بعد ما ذهب بصره لو كنت معكم اليوم يبدروا معي بصري لا ريتكم الشعب الذي خرجت منه الملائكة وقد تقدم الكلام في سورة آل عمران هل قالت الملائكة أم لا والصحيح أنهن لم قالتوا يوم بدر لما تقدم من حديث ابن عباس في الذي ضرب به بالسوط فحطم أنفه وشق وجهه وكانوا فيما سوى يوم بدر ممددا وروى قيل أنهم لم يقتلوا وانما نزلوا اليكروا أسودا المسلمين ويثبتوهم ويدل عليه قوله سبحانه وتعالى (وما جعل الله الإبراهيمي) يعني وما جعل الله الأبراهيمي بالملائكة

ذلك (اذ تستغيثون ربكم) يدل من اذ بعدكم أو متعلق به قوله الحق ويطلب الباطل واستغاثتم انهم لما علموا انه لا بد من القتال طفقوا يدعون الله يقولون أي ربنا نصرنا على عدوك يا غياث المستغيثين أغثنا وهي طلب الغوث وهو الغلب من المكره (فاستجاب لكم) فأجاب وأصل (أنى ممدكم) باني ممدكم فحذف الجار وساط عليه استجاب فنصب محله (بألف من الملائكة مردفين) مدني غيره بكسر الدال وفتحها قال كسر على أنهم أوردوا غيرهم والفتح على أنه اردف كل ملك ملكا آخر يقال ردفه اذا تبعه وادفقه اياه اذا أتبعته (وما جعله الله) أي الامداد الذي دل عليه ممدكم (الإبراهيمي) الاشارة لكم

بالنصر (ولتطمئن به قلوبكم) يعني انكم استغنتم وتضرعتم لقلبتكم فكان الامداد بالمالائكة بشارة لكم بالنصر وتسكيناً
منكم ووربطا على قلوبكم (وما النصر الا من عند الله) اي ولا تحسبوا النصر من الملائكة فان الناصر هو الله لكم

واللائكة او وما النصر من الملائكة وغيرهم من الاسباب الا من عند الله والنصور من نصره الله واختلف في قتال الملائكة يوم بدر ف قيل نزل جبريل عليه السلام في خمسمائة ملك على المنجاة وفيها أبو بكر رضي الله عنه وميكائيل في خمسمائة على اليسرة وفيها على رضي الله عنه في صورة الرجال عليهم ثياب بيض وعمام بيض قد أروخوا أذنابها بين أكتافهم فقاتلت حتى قال أبو جهل لابن مسعود من أين كان يأتيها الضرب ولا ترى الشخص قال من قبل الملائكة قال فهم غلبونا لأنهم وقيل لم يقاتلوا وإنما كانوا يكرهون السوداء وشبهون المؤمنين والافلاك واحد كاف في اهلاك أهل الدنيا (ان الله عزيز) بنصر أوليائه (حكيم) يقهر أعدائه (اذ يغشاكم) يدل ثن من اذ يبعثكم أو منضوب بالنصر أو باضمار اذكر يغشاكم مدني (النعاس) النوم والفاعل هو الله على الشرايين يغشاكم النعاس مكي وأبو عمرو (أمنة) مفعول له أي اذ تبصرون أمنة يعني أماناً إلى أمانكم أو مصدر أي فامنتم أمنة فأنوم يزني العرب ويرشح النفس (منه) صفة لها أي أمنة حادثة لكم

الابشري (ولتطمئن به قلوبكم) وهذا يحقق انهم انما نزلوا لذلك لا للقتال والصحيح هو الاول وانهم قاتلوا يوم بدر ولم يقاتلوا في سواه من الايام وقوله تعالى (وما النصر الا من عند الله) يعني أن الله هو ينصركم أيها المؤمنون فمقرباً بنصره ولا تتسكوا على قوتكم وشدة بأسكم وفيه تنبيه على ان الواجب على العبد المسلم أن لا يتوكل الا على الله تعالى في جميع أحواله ولا يثق بغيره فان الله تعالى بيده النصر والاعانة (ان الله عزيز) يعني أنه تعالى قوي منيع لا يقهره شيء ولا يغلبه غالب بل هو يقهر كل شيء ويغلبه (حكيم) يعني في تدبيره ونصره ينصر من يشاء ويخذل من يشاء من عباده قوله سبحانه وتعالى (اذ يغشاكم النعاس أمنة منه) أي اذ كروا اذ يلق عليكم النعاس وهو النوم الخفيف أمنة منه أي أماناً من الله لكم من عدوكم أن يغلبكم قال عبد الله بن مسعود والنعاس في القتال أمنة من الله وفي الصلاة من الشيطان والافائدة في كون النعاس أمنة في القتال أن الخائف على نفسه لا يأخذ النوم فصار حصول النوم وقت الخوف الشديد دليلاً على الامن وازالة الخوف وقيل انهم لما خافوا على أنفسهم لكثرة عدوهم وعددهم وقلة المسلمين وقلة عددهم وعددهم وعطشوا وعطشاً شديداً التي عليهم النوم حتى حصلت لهم الراحة وزال عنهم الكلال والعطش وتمكنوا من قتال عدوهم وكان ذلك النوم نعمة حقهم لانه كان خفياً بحيث لو قصدهم العدو لعرفوا وصوله اليهم وقدره على دفعه عنهم وقيل في كون هذا النوم كان أمنة من الله انه وقع عليهم النعاس دفعة واحدة فناموا كلهم مع كثرتهم وحصول النعاس لهذا الجمع العظيم مع وجود الخوف الشديد أمر خارج عن العادة فلهذا السبب قيل ان ذلك النعاس كان في حكم المعجزة لانه أمر خارج عن العادة وقوله سبحانه وتعالى (ويُنزل عليكم من السماء ماء) يعني المطر (ليظهركم به) وذلك ان المسلمين نزلوا يوم بدر على كتيب رمل أعقر تسوخ فيه الاقدام وحواقر الدواب وكان المشركون قد سبقوهم الى ما بدر فنزلوا عليه وأصبح المسلمون على غير ماء وبعضهم حدث وبعضهم جنب وأصابهم العطش فوسوس لهم الشيطان وقال تزعمون أنكم على الحق وفيكم نبي الله وأنتم أولياء الله وقد عليكم المشركون على الماء وأنتم تصلون محمد بن محمد بن محمد فكيف ترجون ان تظهروا على عدوكم فانزل الله سبحانه وتعالى مطراً اسال منه أن اذى فشرب منه المؤمنون واغتسلوا وتوضؤوا وسقوا الرقاب ومازوا الاسقية واطفا العبار ولبس الارض حتى ثبتت عليها الاقدام وزالت عنهم وسوسة الشيطان وطابت أنفسهم وعظمت النعمة من الله عليهم بذلك وكان دليلاً على حصول النصر واضطر ذلك قوله سبحانه وتعالى (ويُنزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به يعني من الاحداث والجنابة) (ويذهب عنكم رجز الشيطان) يعني وسوسته التي القاها في قلوبكم (وليربط على قلوبكم) يعني بالنصر واليقين والربط في اللغة السد وكل من صبر على امر فقد ربط نفسه عليه قال الواحدى ويشبه ان تكون

من الله (ويُنزل) بالخفيف مكي وبصري وبالتدبير غيرهم (عليكم من السماء ماء) مطراً (ليظهركم به) بالماء من لفظة المحدث والجنابة (ويذهب عنكم رجز الشيطان) وسوسته اليهم وتفتخروا به يا هم من العطش أو الجنابة من الاحتلام لانه من الشيطان وقد وسوس اليهم ان لا صرة مع الجنابة (وليربط على قلوبكم) بالصر

لغة على صلة والمعنى وليربط قلوبكم بالصبر وما أوقع فيها من الدقن وقيل ان لفظة على ليست بصلة لانها تفيد الاستعلاء فيكون المعنى ان القلوب امتلأت من ذلك الربط حتى كأنه علا عليها وارتفع فوقها (ويثبت به الاقدام) يعني ان ذلك المطر لابد الارض وقوى الرمل حتى تثبت عليه الاقدام وحواقر الدواب وقيل المراد به تثبت الاقدام بالصبر وقوة القلب لان من يكون ضعف القلب لا يثبت قدمه بل يفر ويهرب عند اللقاء وقوله سبحانه وتعالى (اذ يوحى ربك الى الملائكة ائني معكم) يعني أن الله سبحانه وتعالى أوحى الى الملائكة الذين أمدهم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ائني معكم بالصبر والمعونة (فثبتوا الذين آمنوا) أي قوا قلوبهم واختاروا في كفيته هذه التقوية والتثبيت فبقي كلان للشيطان قوة في القاء الوسوسة في قلب ابن آدم بالشر فكذلك للملك قوة في القاء الاغواء في قلب ابن آدم بالخير وبسعي ما يلقي الشيطان وسوسة وما يلقي الملك والمها ما فها هو التثبيت وقيل ان ذلك التثبيت هو حضورهم معهم القتال ومعونتهم لهم أي بثبتهم بقتالهم معهم المشركين وقيل معناه بشروهم بالصبر والظفر فكان الملك عشي في صورة رجل امام الصف يقول أشيروا فان الله ناصركم عليهم (سألقى في قلوب الذين كفروا الرعب) يعني الخوف وكان ذلك نعمة من الله على المؤمنين حيث ألقى الرعب والخوف في قلوب الكافرين (فاضربوا فوق الاعناق) قيل هو خطاب مع المؤمنين فيكون منقطعا عما قبله وقيل هو خطاب مع الملائكة فيكون متصلا بما قبله قال ابن التباري ما كانت الملائكة تعرف تقاتل بني آدم فعلمهم الله ذلك بقوله تعالى فاضربوا فوق الاعناق قال عكرمة يعني الرؤس لانها فوق الاعناق الفخاك معناه فاضربوا الاعناق وفوق صلة وقيل معناه فاضربوا على الاعناق فتكون فوق بمعنى على (واضربوا منهم كل بنان) يعني كل مفصل وقال ابن عباس يعني الاطراف وهي جمع بنانة وهي أطراف أصابع اليدين سميت بذلك لان بها صلاح الاحوال التي يمكن الانسان أن يبين ما يريد ان يعمل بيديه وانما خصت بالذكور من دون سائر الاطراف لاجل ان الانسان بها يقاتل وبها يسلك السلاح في الحرب وقيل انه سبحانه وتعالى أمرهم بضرب أعلى الجسد وهو الرأس وهو أشرف الاعضاء وبضرب البنان وهو أضعف الاعضاء فيدخل في ذلك كل عضو في الجسد وقيل أمرهم بضرب الرأس وفيه هلاك الانسان وبضرب البنان وفيه تعطيل حركة الانسان عن الحرب لان البنان يتمكن من مسك السلاح وحمله والضرب به فاذا قطع بنانه تعطل عن ذلك كله روى عن أبي داود المازني وكان شهيداً قال اني لا تتبع رجلاً من المشركين لا ضربه اذ وقع رأسه قبل ان يصل اليه سيفي فعرفت أنه قد قله غيرة وعن سهل بن حنيف قال لقد رأيته يوم بدر وان أحدنا لبشير بسيفه الى المشرك فيقع رأسه عن جسده قبل ان يصل اليه السيف وروى عكرمة عن أبي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كنت غلاماً لالعباس بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان الاسلام قد دخل علينا أهل البيت فأسلمت أم الفضل وأسلمت وكان العباس يهاب

(ويثبت به الاقدام) أي بالماء
اذ الاقدام كانت تسوخ في
الرمل أو بالربط لان القلب اذا
تمكن فيه الصبر يثبت القدم
في مواطن القتال (اذ يوحى)
بذل ثالث من اذيعدكم أو منصوب
بثبت (ربك الى الملائكة ائني
معكم) بالصبر (فثبتوا الذين
آمنوا) بالبشرى وكان الملك
يسير امام الصف في صورة رجل
ويقول أشيروا فان الله ناصركم
(سألقى في قلوب الذين كفروا
الرعب) هو امتلاء القلب من
الخوف والرعب شامى وعلى
(فاضربوا) أمر للمؤمنين أو للملائكة
وفيه دليل على أنهم قاتلوا
(فوق الاعناق) أي أعالي
الاعناق التي هي المذاج تطير
للرؤس أو أراد الرؤس لانها
فوق الاعناق يعني ضرب الهام
(واضربوا منهم كل بنان) هي
الاصابع يريد الاطراف والمعنى
فاضربوا القاتل والشوى لان
الضرب اما أن يقع على مقتل أو
غير مقتل فأمرهم ان يجمعوا

قومه ويكره خلافهم وكان يكتم اسلامه وكان ذامال كثير متفرق في قومه وكان عدو الله
 أبو لهب قد تخلف عن بدر وبعث مكانه العاص بن هشام بن المغيرة فلما جاء الخبر عن
 مقتل أصحاب بدر كتبته الله وأخراه ووجدنا في أنفسنا قوة وعزا قال أبو رافع وكنت
 رجلا ضعيفا أعمل القداح وانتهت في حجرة فزعم فوالله اني لجالس تحت القداح
 وعندي أم الفضل جالسة اذ قبل الفاسق أبو لهب يحجر رجليه حتى جلس على طنب
 الحجرة فكان ظهره الى ظهري فبينما هو جالس اذ قال الناس هذا أبو سفيان بن الحوثل
 ابن عبد المطلب قد قدم فقال أبو لهب الى يا ابن أخي فعندك الخبر اليقين فجلس اليه
 والناس قيام عليه فقال أبو لهب يا ابن أخي أخبرني كيف كانت أحوال الناس قال
 لا شيء والله ان كان الآن لقتلناهم فقتلناهم كما فاني يقولونوا يا سروننا كيف شأنا وايم
 الله مالت الناس لقيار بنا لا يبصا على خيل أو بين السماء والارض والله لا يفلتناهم
 شيء ولا يقوم لهم شيء قال أبو رافع فرفعت طرف الحجرة بيدي وقلت لا والله الملائكة
 فرفع أبو لهب يده فضرب وجهي ضربا شديدا فثأرت فحتمتني فضرب بي الارض ثم
 برك على صدري وكنت رجلا ضعيفا فقامت اليه أم الفضل بعهد ومن عمدا الحجرة
 فضر به ضربة فقلت رأسه شجرة منككة وقالت لمسته فقهه ان غاب عنه سيده فقام
 مولدا ذليلا فوالله ما عاش الا سبع ليال حتى رماه الله تعالى بالعدسة فقتله وروى
 مقسم عن ابن عباس قال كان الذي أسر العباس أبو اليسر كعب بن عرواح بن سلمة
 وكان أبو اليسر رجلا مجموعا وكان العباس رجلا جسيما فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لا يأسر كعب بن عيسى كعب بن عيسى كعب بن عيسى كعب بن عيسى كعب بن عيسى
 ذلك ولا بعده هيئته كذا وكذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أعانك عليه ملك
 كريم وكانت وقعة بدر في صبيحة يوم الجمعة السابع عشر من رمضان في السنة الثانية
 من الهجرة النبوية وقوله سبحانه وتعالى (ذلك) يعني الذي وقع من القتل والأسر يوم
 بدر (بانهم شاقوا الله ورسوله) يعني بانهم خالفوا الله ورسوله والمشاقة مخالفة وأصلها
 الخائبة كأنهم صاروا في شق وجانب عن شق المؤمنين وجانبهم وهذا مجاز عناء أنهم
 شاقوا أولياء الله وهم المؤمنون أو شاقوا دين الله ثم قال سبحانه وتعالى (ومن يشاق الله
 ورسوله فإن الله شديد العقاب) يعني ان الذي نزل بهم في ذلك اليوم من القتل والأسر
 شيء قليل فيما أعد الله لهم من العقاب يوم القيامة ثم قال تعالى (ذلكم) إشارة الى القتل
 والأسر الذي نزل بهم (فذنوقوه) يعني عاجلا في الدنيا لان ذلك يسير بالاذخاف الى المؤجل
 الذي أعد الله لهم في الآخرة من العذاب وهو قوله (وان للكافرين عذاب النار) يعني
 في الآخرة عن ابن عباس قال لما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من بدر قيل له عليك
 بالعبير ليس من دونها شيء قال فناداه العباس من وثاقه لا يصلح لك لان الله وعدك إحدى
 النافيتين وقد أعصاك الله ما وعدك قال صدقت أخرجه الترمذي وقال حديث حسن
 قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا اذ القيم الذين كفروا زحفا) يعني مجتمعين من زحافين
 بعضكم الى بعض والتزحاف التداني في القتال وأصل الزحف مشي مع جر الرجل

عليهم النوعين (ذلك) إشارة
 الى ما أصابهم من الضرب والقتل
 والعقاب العاجل وهو مبتدأ
 خبره (بانهم شاقوا الله ورسوله)
 أي ذلك العقاب وقع عليهم
 بسبب شاقهم أي مخالفتهم
 وهي مشتقة من الشق لان
 كلا المتعادين في شق خلاف شق
 صاحبه وكذا المعادة
 والمخاصمة لان هذا في عدوة
 وخصم أي جانب وذافي عدوة
 وخصم (ومن يشاق الله ورسوله
 فإن الله شديد العقاب) والكاف
 في ذلك لحظاب الرسول أول لكل
 أحد وفي ذلك للكفرة على
 طريقة الالتفات ومحله الرفع
 على ذلكم العقاب أو العقاب
 (ذلكم فذنوقوه) والواو في (وان)
 للكافرين عذاب النار) بمعنى
 مع أي ذوقوا هذا العذاب
 العاجل مع الاجل الذي لكم
 في الآخرة فوضع الظاهر موضع
 الضمير (يا أيها الذين آمنوا اذا
 اقيم الذين كفروا زحفا) حال
 من الذين كفروا والزحف
 الجيش الذي يرى لكثرة كانه
 يزحف أي يدب ديبان زحف
 الصبي اذا دب على اسمه قليلا
 قليلا سمي بالمصدر

(فلا تقول لهم الادبار) فلا تنصرفوا عنهم منهزمين أى اذ القيمة وهم للقتال وهم كثير وأنتم قليل فلا تفروا فضلا أن تدانوا هم في العدد أو تساوواهم وأحوال المؤمنين أو من الفريقين أى اذ القيمة وهم متراحين هم وأنتم (ومن يومهم يومئذ يفره المؤمنون) وهو الكبر بعد الفريخيل عدوئهم منهزم ثم يعطف عليه وهو من خدع الحرب (أو مختيزا) منضما (الى فئته) الى جماعة أخرى من المسلمين سوى الفئة التي هو فيها وهما حالان من ضمير الفاعل في يومهم (فقد بقاء بغضب من الله وماواه جهنم وبئس المصير) ووزن مختيز متفعل لا متفعّل لانه من حاز يجوز فبئاء متفعّل منه متحوز ولما كسروا أهل مكة وقتلوا أسروا وكان القتال منهم يقول تفاخروا قتلتم وأسرت قيسل لهم (فلم تقتلوهم) ولكن الله قتلهم والقاء جواب بشرط محذوف تقديره ان افتخرتم بقتلهم فانتم لم تقتلوهم ولكن الله قتلهم ولما قال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم خذ قبضة من تراب فأمرهم بها فمى بها في وجوههم وقال شأته الوجوه فلم يبق مشرك الا شغل

كانبعث النبي قبل ان يمشي ومشي الطائفتين بعضهم الى بعض في القتال زحفا لانها تمشي كل طائفة الى صاحبتهما مشا ورويدا وذلك قبل التمدد في القتال وقال ثعلب الزحف المشي قليلا قليلا الى الشيء (فلا تقول لهم الادبار) يعني فلا تقول لهم ظهوركم منهزمين منهزم فان المنهزم يولى ظهره ودبره (ومن يومهم يومئذ يفره) يعني ومن ينهزم ويول دبره يوم الحرب والقتال (الامتيز فالقتال) يعني الامتيزا الى فئته (يعني الامتيزا الى جماعة ونخدها وما كايدها وقوله تعالى (أو مختيزا الى فئته) يعني أو منضما وصائرا الى جماعة من المؤمنين يردون العود الى القتال (فقد بقاء بغضب من الله) يعني من انهزم من المسلمين وقت الحرب الا في هاتين الحالتين وهى التحرف للقتال والاختيز الى فئته من المسلمين فقد رجع بغضب من الله (وماواه جهنم وبئس المصير) (فصل في حكم هذه الآية) اختلف العلماء في ذلك فقال أبو سعيد الخدري هذا في أهل بدر خاصة لانه ما كان يجوز لهم الانهزام يوم بدر لان النبي صلى الله عليه وسلم كان معهم ولم يكن لهم فئته يختيزون اليها دون النبي صلى الله عليه وسلم ولو انحازوا وانحازوا الى المشركين ولا نهال اول غزاه رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه والمسلمون معه فشد الله عليهم امر الانهزام وحرّم عليهم يوم بدر فاما بعد ذلك اليوم فان المسلمين بعضهم فئته بعض فيكون الفار مختيزا الى فئته فلا يكون فراره كبيرة وهذا قول الحسن وقتادة والعمّالك قال يزيد بن أبي حبيب أوجب الله النار لمن فر يوم بدر فلما كان يوم أحد قال الله تعالى أنما استرلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم ثم كان يوم حنين بعده فقال سبحانه وتعالى ثم وليتم مدبرين ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء وقال عبد الله بن عمر كنا في جيش بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لحمل خاص الناس حيصة فانهزمنا فقتلنا يا رسول الله نحن الفرار من قال لا بل أنتم الكفرة ارون انا فئته المسلمين قوله لخاص الناس حيصة يعني جال الناس جولة يطلبون الفرار من العدو والمخص الهرب وقال محمد بن سيرين لما قتل أبو عبيدة جاء الخبر الى عمر بن الخطاب فقال لو انحازوا الى كنت له فئته انا فئته كل مسلم وقال بعضهم حكم الآية عام في حق كل من ولى ظهره منهزم ما يدل قوله يا أيها الذين آمنوا وهذا خطاب عام فيمنال جميع الصور وان كانت الآية نزلت في غزاة بدر لكن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وجاء في الحديث من الكبائر الفرار من الزحف وقال عطاء بن أبي رباح هذه الآية منسوخة بقوله تعالى الا تنحرف الله عنكم فليس تقوم ان تفروا من مثلهم فسيخت بذلك الا في هذه العدة وعلى هذا أكثر أهل العلم ان المسلمين اذا كانوا على الشطر من عدوهم لا يجوز لهم ان يفروا منهم ويولوهم ظهورهم وان كان العدو أكثر من المثلين جاز لهم ان يفروا منهم قال ابن عباس من فر من ثلاثة لم يفروا من اثنين فقد فر قوله تعالى (فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم) قال مجاهد سب نزول هذه الآية انهم لما انصرفوا عن قتال أهل بدر كان الرجل يقول أنا قاتل فلانا ويقول فلانا أو يقول أنا قاتل فلانا فقلت فلانا فقلت هذه الآية

والمعنى فلم تقتلوهم بقوتكم ولكن الله قتلهم يعني بنصره اياكم وتقريةكم عليهم وقيل
 معناه ولكن الله قتلهم بامداده اياكم بالملائكة قال الزخشي الفاعلي قوله فلم تقتلوهم
 جواب شرط محذوف تقديره وان افترتم بقتلهم فلم تقتلوهم انتم ولكن الله قتلهم
 (وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى) قال اهل التفسير والمغازي لما ندب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اصحابه انطلقوا حتى نزلوا بدر اووردت عليهم روايا قر يش وفيهم
 اسلم غلام اسود لبني الحجاج وابو سار غلام لبني العاص بن سعد فاخذوهما واتوا بهما
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم اين قر يش
 قالاهم وراء الكتيب الذي ترى بالعدوة القصوى والكتيب العتيقل فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كم القوم قالوا كثر قال ما عددهم قال لا اندري قال لم يخبرون كل
 يوم قالوا يوم عشرة ويوما تسعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم القوم ما بين التسعمائة
 الى ألف ثم قال لهما من فيهم من اشرف قر يش قال عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة
 وابو الجحتر بن هشام وحكيم بن حزام والحارث بن عامر وطعمة بن عدى والنضر بن
 الحرث وابو جهل بن هشام وامية بن خلف ونبيه ومنعه ابنا الحجاج وسهيل بن عمرو
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه مكة قد ائت اليكم افلاذ كبدها فلما اقبلت
 قر يش وراها رسول الله صلى الله عليه وسلم تصوب من العققل وهو الكتيب الرمل
 جاء الى الوادي فقال اللهم هذه قر يش قد اقبلت بخلائها وخرها تحادك وتكذب
 رسولك اللهم فنصرك الذي وعدتني فاتاه جبريل عليه السلام وقال له خذ قبضة من تراب
 فارهم فلما اتى الجمع تناول رسول الله صلى الله عليه وسلم كفان من الحصباء عليه
 تراب فرمى به وجوه القوم وقال شأته الوجوه يعني قبعت الوجوه فلم يبق مشرك
 الا ودخل في عينه وخفه ومختر به من ذلك التراب شي فانهمزوا وتبعهم المؤمنون
 يقتلونهم ويأسرونهم وقال قتادة وابن زيد ذكر لنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ
 يوم بدر ثلاث حصيات فرمى بخصاة في ميمنة القوم وبخصاة في يسرة القوم وبخصاة بين
 أظهرهم وقال شأته الوجوه فانهمزوا فذلك قوله عز وجل وما رميت اذ رميت ولكن
 الله رمى اذ ليس في وسع أحد من البشر ان يرى كفان الحصى في وجوه جيش فلا تنفي
 عين الا وقد دخل فيها من ذلك شيء فضرورة الرمي صدرت من رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وتاثيرها صدر من الله عز وجل فلهذا المعنى صح النبي والاثبات وقيل في معنى الآية
 وما بلغت اذ رميت ولكن الله بلغ رميك وقيل وما رميت بالرعب في قلوبهم اذ رميت
 بخديسات ولكن الله رمى بالرعب في قلوبهم حتى انهزموا (وليلي المؤمنين منه بلاء
 حسنا) يعني ولي نعم على المؤمنين نعمة عظيمة بالنصر والغيمة والاجر والثواب فقد اجمع
 المفسرون على ان البلاء هنا بمعنى النعمة (ان الله سميع) يعني لدعائكم (علم) يعني
 باحوالكم وقوله تعالى (ذلكم) يعني الذي ذكرت من امر القتل والرمي والبلاء الحسن
 من الظفر بهم والنصر عليهم فعلمنا ذلك الذي فعلنا (وأن الله) يعني واعلموا ان الله
 مع ذلك (موهن) اي مضعف (كيد الكافرين) يعني مكرهم وكيدهم قوله عز وجل

بمعينه فانهمزوا قيل (وما رميت) يا محمد (اذ رميت ولكن الله رمى) يعني ان الرمية التي رميتها انت لم ترمها انت على الحقيقة لانك لو رميتها لما بلغ اثرها الا ما بلغه اثر رمي البشر ولكنها كانت رمية الله حيث اثرت ذلك الاثر العظيم وفي الآية بيان أن فعل العدم مضاف اليه كسبوا الى الله تعالى خلقا لا كما تقول المجبرية والمعتزلة لانه اثبت الفعل من العدم بقوله اذ رميت ثم نفاه عنه واثبته الله تعالى بقوله ولكن الله رمى ولكن الله قتلهم ولكن الله رمى بخفيف لكن شامى وجزة وعلى (وليلي المؤمنين) وليعطهم (منه بلاء حسنا) عطاء جيلا والمعنى وللاحسن الى المؤمنين فعل ماقول وما فعل الاله لا (ان الله سميع) لدعائهم (عليهم) باحوالهم (ذلكم) اشارة الى البلاء الحسن ومحل الرفع أي الامر ذلكم (وان الله موهن كيد الكافرين) معطوف على ذلكم أي المراد بالبلاء المؤمنين وتوهين كيد الكافرين موهن كيد شامى وكوفي غير حفص موهن كيد مضعف (كيد الكافرين)

عزوة بدر أمر باني جهل بن هشام ان يلمس في القتلى فقال اللهم لا يعجزك فلما سمعتها
جعلته من شأني فعمدت نحوه فضرته ضربة طيرت قدمه بنصف ساقه قال وضربني
ابنه عزيمة على عاتق فطرح يدي فقلعت بجلدة واجهضني القتال عنه فلقد قاتلت
عامه يومى واني لاسيها اخلني فلما آذنتي جمات عليا فقدمي ثم طميت بها حتى طرحتها
ثم مر باني جهل وهو عقيم معاذ بن عفراء فضر به حتى أثبتته وتركه ورهق فربه عبد الله
ابن مسعود قال عبد الله وجدته يا آخر رمق فعرفته فوضعت رجلي على عنقه فقلت هل
أتركك الله يا عبد الله قال وبماذا أتركاني أعمد من رجل قتلتموه أخبرني من الدبرة قلت
لله ولرسوله روى عن ابن مسعود انه قال قال لي أبو جهل لقد ارتفعت يارويي الغنم
مرتقي صعبا ثم احترزت رأسه ثم جئت به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت
يارسول الله هذا رأس عدو الله أبي جهل فقال الله الذي لا اله غيره فقلت نعم والذي لا اله
غيره ثم أتيتهم بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله وقال أبي بن كعب هذا
خطاب لاصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل للمؤمنين ان تستفتحوا أي
تستنصر وافقد جاءكم الفتح أي النصر (بخ) عن خطاب بن الارت قال شكرونا الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردة في ظل الكعبة فقلنا لا نستنصر لما لا ندعونا
فقال قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيفقره في الارض فيجعل فيها ثم يؤتى بالمشرك
فيوضع على رأسه فيجعل نصفين ويحط بأشراط الحديدمادون ثم يهجمه وعظمه ما يصد
ذلك عن دينه والله ليمتن الله هذا الامر حتى يسير الزاكب من صنعاء الى حضرموت
لا يخاف الا الله والذئب على غنمه ولكم فيكم تستعملون قلت استمدل البعوى بهذا
الحديث على ما فسر به أبي بن كعب الآية وفيه نظر لان هذه الواقعة المذكورة في
الحديث كانت بمكة والآية مدنية فلا تعلق للحديث بتفسير الآية والله أعلم ولكن
الذي صلى الله عليه وسلم لما دعا الله يبدو رساله انجاز ما وعده من احدى الطائفتين وأخ
في الدعاء والمسألة حتى سقط رداؤه قال الله سبحانه وتعالى عبيد ان تستفتحوا يعني
تطلبوا النصر وانجاز ما وعدهم الله به فقد جاءكم الفتح يعني فقد حصل اليكم ما طلبتم
فاشكروا الله على ما أنعم به عليكم من اجابة دعائكم وانجاز ما وعدهم به وهذا القول
أبرئ لان قوله فقد جاءكم الفتح لا ياتي الا بالمؤمنين هذا اذا فسرنا الفتح بالنصر والظفر
على الاعداء اما اذا فسرناه بالنفس والحق لم يتنع أن يراد به الكفار اما قوله سبحانه
وتعالى (وان تفتحوا فهو خير لكم) فهو خطاب للكفار يعني وان تفتحوا عن قتال محمد
صلى الله عليه وسلم وعن تكذيبه فهو خير لكم في الدين والدنيا أما في الدين بأن تؤمنوا
به وتكفوا عنه فيجعل لكم بذلك الفوز بالثواب والخلاص من العذاب وأما في الدنيا
فهو الخلاص من القتل والاسر (وان تعودوا نعد) يعني وان تعودوا القتال محمد صلى
الله عليه وسلم نعد بسلطه عليكم ونصره عليكم (وان تغني عنكم فئتكم) يعني
جماعتكم (شيأ) يعني لا تغني عنكم شيأ (ولو كثرت) يعني جماعتكم (وان الله مع
المؤمنين) يعني بالنصر لهم عليكم يا معشر الكفار قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا

(وان تفتحوا) عن عداوة رسول
الله صلى الله عليه وسلم (فهو)
أي الانتماء (خير لكم) وأسلم
(وان تعودوا) تخاربه (نعد)
لنصرته عليكم (وان تغني عنكم
فئتكم) جماعتكم (شيأ ولو كثرت)
عددا (وان الله مع المؤمنين)
بالفتح مدني وشامي وحفص
أي ولان الله مع المؤمنين بالنصر
كان ذلك وبالسكر غيرهم
ويؤيده قراءة عبد الله وان الله
مع المؤمنين (يا أيها الذين آمنوا

(قوله في الماسم ويؤيده قراءة
البحر كذا لا اصل ولا يفهر التأيد
الاحكام في الواو والابتداء بان
أو قرن الخبر باللام كما لا ينبغي اه

أطيعوا الله ورسوله ولا تتولوا عنه (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن المعنى وأطيعوا الله ورسوله الله كقوله والله ورسوله أحق أن يرضوه ولا نطاعة للرسول وطاعة الله شيء واحد من يطع الرسول فقد

٢٣٩

أطيعوا الله ورسوله (يعنى فى أمر الجهاد لان فيه بذل المال والنفس ولا تتولوا عنه) يعنى
عن الرسول صلى الله عليه وسلم لان التولى لا يصح الا فى حق الرسول صلى الله عليه وسلم
لا فى حق الله تعالى والمعنى لا تعرضوا عنه وعن معونته ونصرته فى الجهاد (وانتم
تسمعون) يعنى القرآن يتلى عليكم (ولا تكونوا كالذين قالوا) بالأسنتهم (سمعنا وهم
لا يسمعون) يعنى وهم لا يتعضون ولا ينتفعون بما سمعوا من القرآن والمواظ (وهذه صفة
المنافقين) (أن شر الدواب عند الله) يعنى أن شر من دب على وجه الارض من خلق الله
عند الله (الضم) عن سماع الحق (البكم) عن النطق به فلا يقولونه (الذين لا يقولون)
يعنى لا يسمعون عن الله أمرهم ولا يقولونه وانما سمعوا دواب لقلة انتفاعهم
بعقلهم قال ابن عباس هم نفر من بنى عبد الدارين قصى كانوا يقولون نحن ضمكم بكم عى
عما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم فقتلوا جميعا يوم أحد وكانوا أصحاب اللواء ولم يسم منهم
الارجلان مصعب بن عمير وسويط بن حرملة (ولو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم) يعنى سماع
تفهم وانتفاع وقول لائق ومعنى ولو علم الله قال الامام غير الدين ان ما كان حاصل
فيجب أن يعلمه الله فعدم علم الله بوجوده من لوازم عدمه فلا جرم حسن التعمير عن عدمه
فى نفسه بعدم علم الله بوجوده وتقدر الكلام لو حصل فيهم خيرا لاسمعهم الله الحجج
والمواظ (سمعوا تعلمون تفهم) (ولو لاسمعهم) يعنى بعد أن علم الله لا خير فيهم لم ينتفعوا بما
يسمعون من المواظ والدلائل لقوله تعالى (اتولوا وهم معرضون) يعنى اتولوا عن
سماع الحق وهم معرضون عنه لعنادهم وجودهم الحق بعد ظهوره وقيل انهم كانوا
يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم احيى لما قصا فانه كان شيئا مباركا حتى يشهد ذلك بالنبوة
فمن لك فقال الله سبحانه وتعالى ولولا احياءهم قص يا وسمعوا كلاله لتولوا عنه وهم
معرضون لقوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول) يعنى احييواهما
بالطاعة والاتباع لآمرهما (اذداعا كم) يعنى الرسول صلى الله عليه وسلم وانما وجد
الضمير فى قوله تعالى اذداعا كم لان استجابة الرسول صلى الله عليه وسلم استجابة لله
تعالى وانما يذكر احدهما مع الآخر لثبوته كيد واستدل أكثر الفقهاء بهذه الآية على أن ظاهر
الامر للوجوب لان كل من أمره الله ورسوله صلى الله عليه وسلم بفعل فقد دعاه اليه
وهذه الآية تدل على أنه لا بد من الاجابة فى كل مادعا لله ورسوله اليه (خ) عن
أبي سعيد بن المعلى قال كنت أصلى فى المسجد فدعا نى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فلم أجبه ثم أتيت فقلت يا رسول الله انى كنت أصلى فقال صلى الله عليه وسلم
ألم يقل الله استجبوا لله وللرسول اذداعا كم ثم ذكر الحديث عن أبي هريرة أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم خرج على ابي بن كعب وهو يلى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا أباي فالتفت أبى ولم يجبه وصلى أبى وخفف ثم انصرف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال السلام عليك يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليك السلام

لجميع سامعين حتى يسمعوا سماع المصدقين (ولو لاسمعهم لتولوا) عنه أى ولو لاسمعهم وصدقوا لارتدوا بعد ذلك ولم يستقيموا
(وهم معرضون) عن الايمان (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذداعا كم) وحده الضمير أيضا كواحدة

فما قبله لان استجابة رسول
الله صلى الله عليه وسلم
كاستجابته والمراد بالاستجابة
الطاعة والامتثال وبالذمة
البعث والتخريف (المسيحيين)
من علوم الديانات والشرائع
لان العلم حياة كما ان الجهل
موت قال الشاعر

لا تجهين الجهول حلتة

فذلك ميت وثوبه كفن
أو لجهاذة الكفار لانهم لو
رفضوها لعلوهم وقتلوهم
أولئك هادة لقوله تعالى بل أحياء
عند ربهم (واعلموا أن الله يحول
بين المرء وقلبه أي عيته فتفوته
الفرصة التي هو واجدها وهي
التمكن من اخلاص القلب
فاعتصموا هذه الفرصة
واخلصوا قلوبكم لطاعة الله
ورسوله أو يفسدوا بين ممتناه
بقائه من طول الحياة فيفسخ
عزائمه (وأنة اليه تحشرون)
واعلموا انكم اليه تحشرون
فيمثلكم على حسب سلامة
القلوب واخلاص الطاعة
(واتقوا فنة) عذابا لا تصيب
الذين ظلموا منكم خاصة) هو
جواب للإمرأى ان أصابكم
لا تصب الظالمين منكم خاصة
ولم يكن انعمكم وجازا أن تدخل
النون المذرة في جواب الأمر
لان فيه معنى النهي كما اذا ذات
انزل عن الدابة لا تطرحك
وجازا لا تطرحك ومن في منكم
للبعض

ما منكم يا أي أن تجهين اذ دعوتك فقال يا رسول الله اني كنت في الصلاة فقال صلى الله
عليه وسلم أفلم تجد فيما أوحى الله الي استحييوا الله ولا رسول اذا دعاكم لمسيحيكم قال بلى
ولا أعود ان شاء الله تعالى وذكر الحديث أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح
قيل هذه الاجابة مختصة بالنبي صلى الله عليه وسلم فعلى هذا ليس لاحد أن يقطع صلاته
لدعاء أحد آخر وقيل لو دعا أحد لامرهم لا يحتمل التأخير فله أن يقطع صلاته وقوله تعالى
(المسيحيين) يعني اذا دعاكم الى ما فيه حياتكم قال السدي هو الايمان لان الكافر
ميت في الدنيا لايمان وقال قتادة هو القرآن لانه حياة القلوب وفيه النجاة والعصمة
في الدارين وقال مجاهد هو الحق وقال محمد بن اسحق هو الجهاد لان الله أعزهم به بعد
الذل وقيل هو الشهادة لان الشهداء احياء عند ربهم يرزقون (واعلموا أن الله يحول
بين المرء وقلبه) قال ابن عباس يحول بين المؤمن وبين الكفر ومعاصي الله ويحول بين
الكافر وبين الايمان وطاعة الله وهذا قول سعيد بن جبير والفتاك ومجاهد وقال
السدي يحول بين الانسان وقلبه فلا يستطيع ان يؤمن أو يكفر الا باذنه وقد دلت
البراهين العقلية على هذا القول لان أحوال القلوب اعتقادات ودواعي وتلك
الاعتقادات والدواعي لا بد أن تتقدمها الارادة وتلك الارادة لا بد لها من فاعل مختار وهو
الله سبحانه وتعالى ثبت بذلك ان المتصرف في القلب كيف شاء هو الله تعالى (م) عن
عبد الله بن عمر وابن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان قلوب
بنى آدم بين اصبعين من اصابع الرحمن كقلب واحد يصفح حيث شاء ثم قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اللهم مصرف القلوب ثبت قلوبنا على طاعتك عن أنس بن مالك قال
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر ان يقول ياقلب القلوب ثبت قلوبنا على دينك
فقلنا يا رسول الله قد آمننا بك وبما جئت به فهل تخاف علينا قال نعم ان القلوب بين
اصبعين من اصابع الرحمن يقلبها كيف شاء أخرجه الترمذي وهذا الحديث من
أحاديث الصفات فيجب على المرء المسلم ان يمر على ما جاء مع الاعتقاد الجازم بتزيه الله
تعالى عن الجوارح والجسم وقيل في معنى الآية ان الله عز وجل يحول بين المرء وقلبه
حتى لا يدري ما يصنع ولا يعقل شيئا وقيل ان القوم لما دعوا الى القتال والجهاد وكانوا في
غاية الضعف والفتنة خافت قلوبهم وضاعت صدورهم فقل لهم فالتوا في سبيل الله
واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه فيبدل الخوف أمنا والجهن جراءة وقوله تعالى (وانه
اليه تحشرون) يعني في الآخرة فيجزى كل عامل بعمله فيثبت المحسن ويعاقب العاصي
قوله سبحانه وتعالى (واتقوا فنة لا تصيب الذين ظلموا منكم خاصة) لما أجاز الله عز وجل
انه يحول بين المرء وقلبه حذر من وقوع المرء في الفتن والمعنى واحذروا فنة ان نزلت بكم
لم تقتصر على الظالم خاصة بل تعمى اليكم جميعا وتصل الى الصالح والطالح وأراد بالفتنة
الابتلاء والاختبار وقيل تقديره واتقوا فنة ان لم تتقوها أصابكم جميعا
الظالم وغير الظالم قال الحسن نزلت هذه الآية في علي وعمار وطلحة والزبير قال
الزبير لقد قرأنا هذه الآية زمانا وما نرى انا من أهلها فاذا نحن المعنيون بها يعني

ما كان منهم في يوم الجبل وقال السدي ومجاهدوا الضحاك وقتادة هذا في قوم مخصوصين
 من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أصابهم الفتنة يوم الجبل وقال ابن عباس أمر الله
 عز وجل المؤمنين أن لا يشروا والمنكر بين أظهرهم فيعصمهم الله بالعذاب فيصيب الظالم وغير
 الظالم روى البغوي بسنده عن عدى بن عدي الكندي قال حدثني مولى لنا أنه سمع
 جدى يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أن الله لا يعذب العامة بعمل
 الخاصة حتى يروا المنكر بين ظهرانيهم وهم قادرون على أن ينكروه فلا ينكروه فإذا فعلوا
 ذلك عذب الله العامة والخاصة والذي ذكره ابن الأثير في جامع الأصول عن عدى بن
 حمزة الكندي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا علمت الخطيئة في الأرض كان من
 شهدا فانكروها كن غاب عنها ومن غاب عنها فزنيها كان من شهدا أخرجه أبو داود
 عن جرير بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من رجل يكون
 في قوم يعمل فيهم بالمعاصي قدرون على أن يغيروا عليه ولم يغيروا إلا صابهم الله
 بعقاب قبل أن يموتوا أخرجه أبو داود وقال ابن زيد أراد بالفتنة افتراق الكلمة ومخالفة
 بعضهم بعضا (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ستكون فتن
 القاعد فيهم أحير من الغمام والعاثم فيها أخير من الماشي والماشي خير من الساعي من
 تشرف لها تستشرفه ومن وجد له لها أو معاذ فليعذب به فان قلت ظاهر قوله تعالى وانقوا
 وتة لا نصيبين الذين ظلموا منكم خاصة يشمل الظالم وغير الظالم كما تقدم تفسيره فكيف
 ياتي بوجه الله وكرمه أن يوصل الفتنة إلى من لم يذنب قلت انه تعالى مالا الملك
 وخالق الخلق وهم عبده وفي ما كذا يتصرف فيهم كيف يشاء لا يسئل عما يفعل وهم
 يسئلون فيحسن ذلك منه على سبيل المالكية أولانه تعالى علم اشتمال ذلك على أنواع من
 أنواع المصالح والله أعلم بمراده وقوله سبحانه وتعالى (واعلموا أن الله شديد العقاب) فيه
 تحذير وعيد لمن واقع الفتنة التي حذر الله منها وقوله عز وجل (واذ أنتم قليل
 مستضعفون في الأرض) لما أمر الله سبحانه وتعالى المؤمنين بطاعة الله ووطاعة رسوله
 وحذرهم من الفتنة ذكرهم نعمته عليهم فقال تعالى واذكروا ما معشر المؤمنين
 المهاجرين إذ أنتم قليل يعني في العدد مستضعفون في الأرض يعني في أرض مكة في ابتداء
 الاسلام (تخافون أن يخطفكم الناس) يعني كفار مكة وقال عكرمة كفار العرب وقال
 وهب بن منبه يعني فارس والروم (فأواكم) يعني إلى المدينة (وأيدكم نصره) يعني
 وقواكم بالانصار وقال الكلبي وقواكم يوم بدر بالملائكة (ورزقكم من الطيبات)
 يعني الغنائم أحلها لكم ولم يحلها لأحد قبلكم (لعلكم تشكرون) يعني تشكرون الله
 على نعمه عليكم قوله سبحانه وتعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول)
 قال الزهري والكلبي نزلت هذه الآية في أبي لبابة هرون بن عبد المنذر الانصاري من
 بني عوف بن مالك وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حاصر يهود قريظة إحدى
 وعشرين ليلة فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلح على ما صالح عليه اخوانهم
 بني النضير على أن يسيروا إلى اخوانهم إلى أذرعات وأريحا من أرض الشام

(واعلموا أن الله شديد العقاب)
 إذا عاقب (واذكروا) إذ أنتم
 قليل (اذمفعول به لا تخطف أي
 واذكروا وقت كونكم أقله أذلة
 مستضعفون في الأرض) أرض
 مكة قبل الهجرة تستضعفكم
 قريش (تخافون أن يخطفكم
 الناس) لأن الناس كانوا لهم
 أعداء مضادين (فأواكم)
 إلى المدينة (وأيدكم نصره)
 بمظاهرة الانصار وبامداد
 الملائكة يوم بدر (ورزقكم من
 الطيبات) من الغنائم ولم يحل
 لأحد قبلكم (لعلكم تشكرون)
 هذه النعم (يا أيها الذين آمنوا
 لا تخونوا الله) بأن تعطوا فرائضه
 (والرسول) بأن لا تنفوا به

فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعطيهم ذلك إلا أن ينزلوا على حكم سعد بن معاذ
فأبوا وقالوا أرسل إلينا أبا لبابة بن عبد المنذر وكان مناصحاً لهم لأن ماله وولده وعياله كان
عندهم فبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاهم فقالوا يا أبا لبابة ما ترى أتتزل على
حكم سعد بن معاذ فأشار أبو لبابة بيده إلى حلقه يعني أنه الذبح فلا تقولوا قال أبو لبابة والله
ما زالت أقدم أي عن مكانهم حتى عرفت أنني قد خنت الله ورسوله ثم انطلق على وجهه
ولم يأت رسول الله صلى الله عليه وسلم وشدة نفسه على سارية من سرور أرى المسجد وقال والله
لا أذوق طعماً ولا شراباً حتى أموت أوتوب الله على فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم
خبره قال أما لو جاءني لآستعفرت له أما إذ فعل ما فعل فأتى لأطاعة حتى يتوب الله عليه
فحكى سبعة أيام لا يذوق طعماً ولا شراباً حتى ترمي عليه ثم ناب الله عليه فقيل له
يا أبا لبابة قد توب عايتك فقال والله لا أحل نفسي حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم هو الذي يجعلني بحاء خاله بيده ثم قال أبو لبابة إن تمام توبتي أن أجرد راقومي
التي أصبت فيها الذنب وأن أخلع من مالي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجوز إن
الثلاث أن تصدق به فقبل فيه يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وقال السدي
كانوا يسمعون السر من النبي صلى الله عليه وسلم فيفشونه حتى يبلغ الأمر كين ففزلت
هذه الآية وقال جابر بن عبد الله إن أبا سفيان خرج من مكة فأتى جبريل النبي صلى الله
عليه وسلم فقال إن أبا سفيان في مكان كذا كذا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه
إن أبا سفيان في موضع كذا وكذا فخرجوا إليه واكتفوا وقال فيكتب رجل من المنافقين
إليه أن محمد يريدكم فخذوا حذركم فانزل الله عز وجل لا تخونوا الله والرسول (وتخونوا
أيمانكم) ومعنى الآية لا تخونوا الله والرسول ولا تخونوا أيمانكم (وأنتم تعلمون) يعني
أنها أمانة وقيل معناه وأنتم تعلمون أن ما تعلمون من الإشارة إلى الحلي خيانة وأصل
الخيانة من الخون وهو النقص لأن من خان شيئاً فقد نقصه والخيانة ضد الأمانة وقيل في
معنى الآية لا تخونوا الله والرسول فإنكم إذا فعلتم ذلك فقد خنتم أيمانكم وقال ابن عباس
معناه لا تخونوا الله بترك فرائضه ولا تخونوا الرسول بترك سنته ولا تخونوا أيمانكم
قال ابن عباس هي ما تخفي عن عيني الناس من فرائض الله تعالى والأعمال التي أنتم
عليها العباد وقال قتادة أعلموا أن دين الله أمانة فادوا إلى الله ما أنتمكم عليه من فرائضه
وحسبوا منه ومن كانت عليه أمانة فادوها إلى من أنتمكم عليها ومنه الحديث عن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أداما إلى من أنتمنك ولا تخن من خانتك
أخرجه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن غريب وقوله عز وجل (واعلموا أنما لكم
وأولادكم فتنة) أي سبب الوقوع في الفتنة وهي الإثم والعذاب
أو فتنة من الله ليلبسواكم كيف
تخافون فيهم

(وتخونوا) بزم عطف على
لا تخونوا أي ولا تخونوا
(أيمانكم) فيما بينكم بأن
لا تخفوها (وأنتم تعلمون)
تبعة ذلك وبإله أو أنتم تعلمون
أنكم تخونون يعني أن الخيانة
توجد منكم عن تعدل عن
سوء أو أنتم علماء تعلمون حسن
المن وقبح التبع ومعنى الخون
النقص كما أن معنى الأمانة
التمام ومنه تخون إذا انتقصه
ثم استعمل في ضد الأمانة
والوفاء لأنك إذا خنت الرجل
في شيء فقد أدخلت عليه النقصان
فيه (واعلموا أنما أموالكم
وأولادكم فتنة) أي سبب الوقوع
في الفتنة وهي الإثم والعذاب
أو فتنة من الله ليلبسواكم كيف
تخافون فيهم

على حدوده (وان الله عنده اجر عظيم) فعليكم ان تحرصوا على طلب ذلك وترهوا في الدنيا ولا تحرصوا على جمع المال وجب الولد (يا ايها الذين آمنوا ان تنقوا الله يجعل لكم فرقانا) نصر الانه يفرق بين الحق والباطل وبين الكفر بالاذلال حزبه والاسلام باعزاز اهلها اوبيانا وظهور ايشهرام كم ويشد صيتكم واثاركم في اقطار الارض من قولهم سطع الفرقان أى طلع الفجر أو مخرجا من الشبهات وشرحنا لدور أو تفرقة بينكم وبين غيركم من أهل الاديان وفضلنا وزينة في الدنيا والآخرة (ويكفر عنكم سيئاتكم) أى الصغائر (ويغفر لكم ذنوبكم) أى الكبائر (والله ذو الفضل العظيم)

على عبادته (واذ يذكركم الذين كفروا) لما فتح الله عليه ذكره مكر قريش به حين كان بمكة ليشر نعمة الله في نجاته من مكرهم واستيلائه عليهم والمعنى واذا ذكر اذ يذكرون بك وذلك ان قريشا لما سلبت الانصار فرقوا ان يتناقم أمره فاجتمعوا في دار الندوة متشاورين في أمره فدخل عليهم ابليس في صورة شيخ وقال اناشيكم من نجد دخلت مكة فسمعت باجتماعكم فأردت ان أحضركم ولن تعدوا وامنى وأياو نحا فقال أوال البخري رأى ان تحبسوه في بيت وتشدوا وثاقه وتسدوا بانه غير كوة تلقون الله طعامه وشرابه منها وتربصوا به رب المنون فقال ابليس بشس الراى يأتيكم من يقالتكم من قومه ويخلصه من أيديكم فقال هشام بن عمرو رأى ان تحمله على جمل وتخرجوه من بين اظهركم فلا يضركم ما صنع واسترحم قتال ابليس بشس الراى يفسد قوم غيركم ويقااتكم بهم فقال أبو جهل لعنه الله

وهذا من اعظم الفتن وروى البغوى بسنده عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم أتى بصبي فقيله وقال اما انهم ممخلة بمحنة وانهم من ربحان الله وأخرج الترمذى عن عرب بن عبد العزيز قال زعمت المرأة الصالحة خولة بنت حكيم قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم وهو محتضن احدا بنى ابنته وهو يقول انكم لا تخلون وتحنون وتجهلون وانكم لمن ربحان قال الله الترمذى لا تعرف لعمر بن عبد العزيز سمعا عن خولة قوله لمن ربحان الله أى من رزق الله والربحان في اللغة الرزق وقوله تعالى (وان الله عنده اجر عظيم) يعنى لمن أدى الامانة ولم يحن وفيه تنبيه على ان سعادة الآخرة وهو ثواب الله افضل من سعادة الدنيا وهو المال والولد وقوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا ان تنقوا الله) يعنى بطاعته وترك معاصيه (يجعل لكم فرقانا) يعنى يجعل لكم نورا وتوفيقا في قولكم تفرقون به بين الحق والباطل والفرقان أصله الفرق بين الشئين لكنه أبلغ من أصله لانه يستعمل في الفرق بين الحق والباطل والمحنة والشبهة قال مجاهد يجعل لكم مخرجا في الدنيا والآخرة وقال مقاتل مخرجا في الدين من الشبهات وقال عكرمة نخلة أى يفرق بينكم وبين متخافون وقال محمد بن اسحق فصلا بين الحق والباطل يظهر الله به حقكم ويظفي باطل من خالفكم وقيل يفرق بينكم وبين الكفار بان يظهر دينكم ويعلمه ويظلم الكفر ويوهنه (ويكفر عنكم سيئاتكم) يعنى ويمح عنكم ما سلف من ذنوبكم (ويغفر لكم) يعنى ويستريح عليكم بان لا يفتضحكم في الدنيا والآخرة (والله ذو الفضل العظيم) لانه هو الذى يفعل ذلك بكم فله الفضل العظيم عليكم وعلى غيركم من خلقه ومن كان كذلك فانه اذا وعد بشئ وفى به قيل انه يتفضل على الطائعين بقبول الطاعات ويتفضل على العاصين بغفران السيئات وقيل معناه ان بسنده الفضل العظيم فلا يطلب من عند غيره قوله سبحانه وتعالى (واذ يذكركم الذين كفروا) لما ذكر الله المؤمنين نعمة عليهم بقوله تعالى واذكروا اذ أنتم قليل ذكركم نبي صلى الله عليه وسلم نعمة عليه فيما جرى عليه بمكة من قومه لان هذه السورة مدنية وهذه الواقعة كانت بمكة قبل ان يهاجر الى المدينة والمعنى واذكروا يا محمد اذ يذكركم الذين كفروا وكان هذا المكر على ما ذكره ابن عباس وغيره من أهل التفسير قالوا جيعان قريشا فارقوا لما سلبت الانصار ان يتناقم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ويظهر

أنا أرى ان تأخذوا من كل بطن غلاما وتعطوه سيفا فيضربوه ضربة رجل واحد فيفرق دمه في القبايل فلا يقوى بنوه هاشم على حرب قريش كلهم فاذا طلبوا العقل علقناه واسترحنا فقال الاعين صدق هذا الفتى هو اوجودكم رايا قفر قوا على راى أنى جهل مجتبعين على قتله فأخبر جبريل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره ان لا يريب في مجتبعه واذن له الله في الهجرة فامر عليا فقام في مجتبعه وقال له اشبع يردنى فانه ان يخلص اليك امر تكرهه وبا توامتر صدين فلما أصبحوا اثاروا الى مجتبعه فابصروا عليا فبهتوا وخيب الله سعيهم واقتله واثره فابطل

فاجتمع نفر من كفار قريش في دار الندوة ليتشاوروا في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
وكان رؤسهم عتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو جهل وأبوسفيان وطهممة بن عدى والنضر بن
الحارث وأبو الجخري بن هشام وزمعة بن الأسود وحكيم بن خزام ونبيه ومنبه ابنا الحجاج
وأمية بن خلف فاعترضهم ايليس في صورة شيخ فلما رآوه قالوا له من أنت قال أنا شيخ
من نجد سمعت باجتماعكم فاردت ان أحضركم ولان نعدموامني رأيا ونحافقوا لدخول
فدخل فقال أبو الجخري أما أنا فإني ان تأخذوا محمدا وتحبسوه في بيت مقيد أو تشدوا
وثاقه وتسدوا باب البيت غير كوة تلقون منه اطعامه وشرابه وتربصوا به وبالمؤمنين
حتى يهلك كما هلك من قبله من الشعراء فصرخ عدي والله ايليس وهو الشيخ النجدي وقال
بئس الرأي رأيتم لئن حبستموه ليخرجن أمه من وراء الباب الذي أغلقتم دونه الى أصحابه
فيوشك ان يذهبوا عليكم فيقتلوكم ويأخذوه من أيديكم فقالوا صدق الشيخ النجدي
فقام هشام بن عمرو بن عامر بن لؤي فقال أما أنا فإني ان تحملهوه على بعير
وتخرجوه من بين أظهركم فلا يضركم ما صنع وأين وقع اذا غاب عنكم واسترحتم منه
فقال ايليس اللعين ما هذا لكم برأي تعمدون الى رجل قد افسد احلامكم فتنجسوا به
الى غيركم فيفسد هم ألم تروا الى حلاوة منقطة ومطابقة لسانه واخذ القلوب بما سمع من
حديثه والله لئن فعلتم ذلك يذهب ويستميل قلوب قوم آخرين ثم يسير بهم اليكم
فيخرجكم من بلادكم فقالوا صدق الشيخ النجدي فقال أبو جهل والله لاشين عليكم
برأي ما أرى غيره اني أرى ان تأخذوا من كل بطن من قريش شابا نبيا وساطقا ثم
نعطي كل فتى سيفا صارما ثم يضربوه جميعا ضربته رجل واحد فاذا قتله فترق دمه في
القبائل كلها ولا أظن هذا الحى من بني هاشم يتوون على حزب قريش كلها وانهم اذا
أرادوا ذلك قالوا العقل فتؤدى قريش دية فقال ايليس اللعين صدق هذا الفتى
هو أجدكم رأيا أو القول ما قال لا أرى غيره ففترقوا على قول أبي جهل وهم مجتمعون عليه
فأتى جبريل صلى الله عليه وسلم النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك وأمره ان لا يبيت في
منجعه الذي كان يبيت فيه واذن الله عز وجل له عند ذلك بالخروج الى المدينة فأم
رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن أبي طالب ان يبيت في منجعه وقال له الشيخ يبرق
فانه ان يخلص اليك منهم أمر نكرهه ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ قبضة
من تراب وأخذ الله عز وجل أبصارهم عنه فخرج وجعل يثر التراب على رؤسهم وهو يقرأ
انا جعلنا في أعناقهم أغلالا الى تولى ففهم لا يسيرون ومضى الى الغار من ثوره وأبو بكر
وخلف عليا بمكة حتى يؤدى عنه الودائع التي قبلها وكانت الودائع توضع عنده لصدقه
واماتته قالوا وبات المشركون يحرسون عليا وهو على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم
يحسبون أنه النبي صلى الله عليه وسلم فلما أصبحوا اناروا الله ليقته فمعه عليا فماتوا له
ابن صاحبك قال لا أدري فاقتهوا أثره وأرسلوا في طلبه فلما بلغوا الغار رأوا على باب
نسخ العنكبوت فقالوا لو دخله لم يكن لنسخ العنكبوت على بابة أثر فكتب في الغار
ثلاثا ثم خرج الى المدينة فذلك قوله سبحانه وتعالى واذمركم الذين كفروا واصل

الله مكرهم (ليثبتوك) ليحسوك ويوثقوك (أو يثبلك) بسببهم (أو يخزجوك) من مكة (ويمكرون) ويخفون المكابله (ويمكرون) ويخفي الله ما عدلهم حتى يأتيهم بغتة (والله خير ٢٤٥ الماكرين) أي مكره أنه من مكر غير ما بلغ تأثيرا

كان عليه السلام يقرأ القرآن
ويذكر أخبار القرون الماضية
في قراءته فقال النضر بن الحمرث
لوشئت لقلت مثل هذا وهو
الذي جاء من بلاد فارس بنسخة
حديث رستم وأحاديث العجم
فقل (واذا أتاني عليهم آياتنا)
أي القرآن (قالوا أقدم معنا لو
نشاء لقلمنا مثل هذا ان هذا الا
أساطير الاولين) وهذا صاف
منهم ووافقة لانهم دعوا الى
ان يأتي أسورة واحدة من مثل
هذا القرآن فلم يأتوا به (واذ
قالوا اللهم ان كان هذا) أي
القرآن (هو الحق من عندك)
هذا اسم كان وهو فصل والحق
خير كان روى ان النضر لما قال
ان هذا الأساطير الاولين قال
له النبي عليه السلام ويلك هذا
كلام الله فرفع النضر رأسه الى
السماء وقال ان كان هذا هو
الحق من عندك فأمر طر علينا
سجارة من السماء) أي ان كان
النسرة هو الحق فقام علينا على
انكاره بالبحيل كما فعلت
بالحجاب البهيم (أو اثنا بعذاب
أليم) بنوع آخر من جنس العذاب
الاليم فقتل يوم بدر صبر اوعن
معاوية انه قال لرجل من سبا
ما أجهل قومك حين ملكوا
عليهم امر أقال أجهل من قومي

المكراحتة في حقيقه (ليثبتوك) أي ليحسوك ويوثقوك لان كل من شديدا أو وثقه
فقد أثبتة لانه لا يتدر على الحركة (أو يثبلك) يعني كما أشار عليهم أبو جهل أو يخزجوك
يعني من مكة (ويمكرون) يعني ويختلون ويديرون في أمرك (وذكر الله) يعني ويحاذيهم
الله جزء مكرهم فسمى الجزء ذكر الله في مقابلته وقيل معناه ويعاملهم الله معاملة
مكرهم والمكر هو التدبير وهو من الله تعالى التدبير بالحق والمعنى انهم احتالوا في ابطال
امر محمد صلى الله عليه وسلم والله سبحانه وتعالى أظهره وقواه ونصره ففزع فعلهم
وتدبيرهم وظهر فعل الله وتدبيره (والله خير الماكرين) فان قلت كيف قال الله سبحانه
وتعالى والله خير الماكرين ولا خير في مكرهم قلت يحتمل ان يكون المراد والله أقوى
الماكرين فوضع خير موضع أقوى وفيه تنبيه على ان كل مكر يبطل بفعل الله وقيل
يحتمل ان يكون المراد ان مكرهم فيه خير زعمهم فقال سبحانه وتعالى في مقابلته والله
خير الماكرين وقيل ليس المراد التفضيل بل ان فعل الله خير مطلقا قوله عز وجل
(واذا أتاني عليهم آياتنا قالوا أقدم معنا لو نشاء لقلمنا مثل هذا) نزلت في النضر بن الحمرث
ابن علقمة من بني عبد الدار وذلك انه كان يختلف الى أرض فارس والحيرة وسمع
أخبارهم عن رستم واسفنديار وأحاديث العجم وكان يمر بالعباد من اليهود والنصارى
فيراهم يترؤن التوراة والانجيل ويركعون ويسجدون ويكون فلما جاء مكة وجد
النبي صلى الله عليه وسلم قد أوحى اليه وهو يقرأ وصلى فقال النضر بن الحمرث قد
سمعنا يعني مثل هذا الذي جاء به محمد لو نشاء لقلمنا مثل هذا فذهم الله بدفعهم الحق الذي
لا شبهة فيه بادعائهم الباطل يقولهم لو نشاء لقلمنا مثل هذا بعد التحدي وأبان عجزهم عن
ذلك ولو قدر وما مختلفوا عنه وهم أهل الفصاحة وفرسان البلاغة فبان بذلك كذبهم
في قولهم لو نشاء لقلمنا مثل هذا (ان هذا الأساطير الاولين) يعني أخبار الماضين قوله
سبحانه ونعالي (واذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمر طر علينا سجارة من
السماء أو اثنا بعذاب أليم) نزلت في النضر بن الحمرث أيضا قال ابن عباس لما قص
رسول الله صلى الله عليه وسلم شأن القرون الماضية قال النضر بن الحمرث لوشئت لقلت
مثل هذا فقال له عثمان بن مظعون اتق الله فان محمد صلى الله عليه وسلم يقول الحق قال
وأنا أقول الحق قال فان محمد صلى الله عليه وسلم يقول لا اله الا الله قال وأنا أقول لا اله الا الله
ولكن هذه بنات الله يعني الاصنام ثم قال اللهم ان كان هذا هو الحق يعني
القرآن الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وقيل يعني ان كان الذي يقول محمد صلى الله
عليه وسلم من أمر التوحيد ودعاء النبوة وغير ذلك هو الحق فأمر طر علينا سجارة من
السماء يعني كما أمرتها على قوم لوط أو اثنا بعذاب أليم يعني مثل ما عذبت به الامم
الماضية وفي النضر بن الحمرث نزل سائل بعذاب واقع قال عطاء لقد نزل في النضر
ابن الحمرث بضع عشرة آية فخاف به ما سأل من العذاب يوم بدوقال سعيد بن جبيرة قتل

قومك قالوا الرسول الله عليه السلام حين دعاهم الى الحق ان كان هذا هو الحق من عندك فأمر طر علينا سجارة من السماء
ولم يقولوا ان كان هذا هو الحق فاهدناه

رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر ثلاثة من قریش صبروا طعنة بن عدى وعقبة
ابن أبي معيط والنضر بن الحرث وروى أنس بن مالك أن الذي قال ذلك أبو جهل (ق)
عن أنس قال قال أبو جهل اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمرط علينا بحجارة من
السماء الآية فزلت وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم الآية فلما أخرجوه من زلات
وما لهم إلا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام قوله عز وجل (وما كان الله
ليعذبهم وأنت فيهم) اختلفوا في معنى هذه الآية فقال محمد بن اسحق هذه الآية
متصلة بما قبلها وهي حكاية عن المشركين وذلك أنهم قالوا إن الله لا يعذبنا ونحن
نستغفرو ولا يعذب أمهتنا فقاموا فقال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم يدركه
جهالهم وغيرهم واستغفروا عنهم على أنفسهم وإذا قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من
عندك الآية وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم (وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) ثم
قال تعالى رد عليهم وما لهم إلا يعذبهم الله وإن كنت بين أظهرهم وإن كانوا يستغفرون
وهم يصدون عن المسجد الحرام وقال آخرون هذا كلام مستأنف يقول الله عز وجل
أخبار عن نفسه تعالى وثمة دس وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم واختلفوا في معناه
فقال الخليل وجماعة تأويلها وما كان الله ليعذبهم وأنت يا محمد مقيم فيهم بين أظهرهم
قالوا نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم وهو مقيم عنكم ثم لما خرج منها بقي بقية
من المسلمين يستغفرون فأمر الله عز وجل وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ثم لما
خرج أولئك المسلمون من بين أظهر الكافرين أذن الله في فتح مكة فهو والعذاب الذي
وعدهم وقال ابن عباس لم يعذب الله قرية حتى يخرج نبيها منها والذين آمنوا معه ويلحق
بحيث أمر فقال الله وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم ثم منهم وما كان الله معذبهم وهم
يستغفرون يعني المسلمين فأما آخرون قال الله لهم وما لهم إلا يعذبهم الله وقال بعضهم
هذا الاستغفار راجع إلى المشركين وذلك أنهم كانوا يقولون بعد فراغهم من الطواف
غفرانك غفرانك وقال زيد بن رومان قالت قریش اللهم إن كان هذا هو الحق من
عندك فأمرط علينا بحجارة من السماء فلما أمسوا ندموا على ما قالوا فسألوا غفرانك اللهم
فقال الله تعالى وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون وقال قتادة والسدى معناه
وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون أي لو استغفروا ولكنهم لم يكونوا يستغفرون
ولو أتوا بالذنب واستغفروا الله لكانوا مؤمنين وقيل هذا دعاء لهم إلى الإسلام
والاستغفار بهذه الكلمة كالرجل يقول لعبده لا أعاقبك وأنت تطيعني أي أطعني
حتى لا أعاقبك وقال مجاهد وعكرمة وهم يستغفرون أي يسلمون يعني لو أسلموا لمساعدوا
وقال ابن عباس وفيهم من سبق له من الله العناية أنه يؤمن ويستغفر مثل أبي سفيان
ابن حرب وصفه ابن أمية وعكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو وحكيم بن خزام وغيرهم
وقال مجاهد وهم يستغفرون أي وفي أصحاحهم من يستغفر وقيل في معنى الآية أن
الكفار لما بالغوا وقالوا إن كان محمد مدحقا في قوله فأمرط علينا بحجارة من السماء أخبر
الله سبحانه وتعالى أن محمد الحق في قوله وأنه مع ذلك لا يطرع على أعدائه ويكره أن يكره

(وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) الكلام لكيد النبي والدلالة
هـلى أن تعذيبهم وأنت بين
أظهرهم غير مستقيم لأنك بعثت
رسالة للعالمين وستنت أن لا يعذب
قوماء ذاب استئصال مادام
نبيهم بين أظهرهم وفيه إشعار
بأنهم مرسدون بالعذاب إذا
هاجر عنهم (وما كان الله معذبهم
وهم يستغفرون) هو في موضع
الحال وسماه نبي الاستغفار
هم أي ولو كانوا من يؤمن
ويستغفرون الكفر لما عذبهم
أو معناه وما كان الله معذبهم
وفيهم من يستغفرونهم المسلمون
بين أظهرهم من تخلف عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم من

المستغفرين

(وما لهم ألا يعذبهم الله) اي
وما كان الله ليعذبهم وانت
فيهم وهو معذبهم اذا فارقتهم
وما لهم الا يعذبهم الله (وهم
يصدون عن المسجد الحرام)
وكيف لا يعذبون وحالهم انهم
يصدون عن المسجد الحرام
كما صدوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم عام الحديبية
واخرجهم رسول الله والمؤمنين
من الصدوكاوا يقولون نحن
ولاة البيت والحرم فصد من
نشأ وندخل من نشأ فقبل
(وما كانوا أولياءه) وما
استحقوا مع اشراكهم وعداوتهم
للذين ان يكونوا ولاة أمر الحرم
(ان أولياءه الا المتقون)
من المسلمين وقبل الضمير ان
راجعان الى الله (ولكن أكثرهم
لا يعلمون) ذلك كانه استثنى من
كان يعلم وهو يعاند أو أراد
بالأكثر الجميع كما أراد بالنسبة
العدم (وما كان صلاتهم عند
البيت الامكأ) صغيرا كصوت
المكأ وهو طائر ملج الصوت
وهو فعال من مكأ وكأ اذا صفر
(وتصدية) وتصفقا بفتح
من الصدى وذلك انهم كانوا
يطوفون بالبيت عراة وهم
مشبهون بين أصابعهم يصفرون
فيها ويصفقون وكانوا يفعلون
نحو ذلك اذا قرأ رسول الله صلى
الله عليه وسلم في صلاته يخلطون
عليه

حجارة من السماء مادام بين أظهرهم وذلك تعظيما له صلى الله عليه وسلم وأورد على هذا
أنه اذا كانت اقامته مانعة من نزول العذاب بهم فكيف قال في غير هذه الآية قاتلوهم
يعذبهم الله بايدكم فالجواب ان المراد من العذاب الأول هو عذاب الاستئصال والمراد
من العذاب الثاني وهو قوله سبحانه وتعالى يعذبهم الله بايدكم هو عذاب القتل والسي
والاسر وذلك دون عذاب الاستئصال قال أهل المعاني دلت هذه الآية على ان
الاستغفار أمان وسلامة من العذاب عن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان الله أنزل على أماني لأماني وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله
معذبهم وهم يستغفرون فاذا عصيت تركت فيهم الاستغفار الى يوم القيامة أخرجه
الترمذي وقوله سبحانه وتعالى (وما لهم الا يعذبهم الله) يعني أي شيء يمنعهم من أن
يعذبهم يعني بعد خروجك من بين أظهرهم لانه سبحانه وتعالى بين في الآية الأولى انه
لا يعذبهم وهو عقيم فيهم بين أظهرهم وبين في هذه الآية انه معذبهم ثم اختلفوا في هذا
العذاب فقيل هو القتل والاسر يوم يدور قيل أراد به عذاب الآخرة وقيل أراد
بالعذاب الأول عذاب الاستئصال وأراد بالعذاب الثاني العذاب بالسيف وقيل أراد
بالعذاب الأول عذاب الدنيا وبهذا العذاب عذاب الآخرة وقال الحسن الآية الأولى
وهي قوله تعالى وما كان الله ليعذبهم منسوخة بقوله وما لهم الا يعذبهم الله وفيه بعد لان
الاجبار لا يدخلها النسخ ثم بين ما لا جله يعذبهم فقال تعالى (وهم يصدون عن
المسجد الحرام) يعني وهم يمنعون المؤمنين عن الطواف بالبيت وذلك حين صدوا رسول
الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه عن البيت الحرام عام الحديبية (وما كانوا أولياءه)
قال الحسن كان المشركون يقولون نحن أولياء المسجد الحرام فرد الله عليهم بقوله وما
كانوا أولياءه يعني ليسوا أولياء المسجد الحرام (ان أولياءه الا المتقون) يعني المؤمنين
الذين يتقون الشرك (ولكن أكثرهم) يعني المشركين (لا يعلمون) ذلك قوله عز
وجل (وما كان صلاتهم عند البيت الامكأ وتصدية) لما ذكر الله عز وجل ان الكفار
ليسوا بأولياء للبيت الحرام ذكر عقبه السبب في ذلك وهو ان صلاتهم عنده كانت مكأ
وتصدية والمكأ في اللغة الصغير يقال مكأ الطير وكأ اذا صفر والمكأ اسم طير ابيض
يكون بالحجاز له صغرة وقيل هو طائر يألف الريف يسمى بذلك لكثرة مكأته يعني صغيره
والتصدية التصفيق وفي أصله واشتقاقه قولان أحدهما انه من الصدى وهو الصوت
الذي يرجع من الجبل للجبل لا تحجب للآكام ولا يرجع الى شيء الشافي قال أبو عبيدة أصله
تصدية فادلت الباء من الدال قال الأزهري والمكأ والتصدية ليسا بصفة لآكام ولكن
الله سبحانه وتعالى أخبرهم جمع جعلوا مكان الصلوة التي أمر وأبها المكأ والتصدية
قال حسان بن ثابت * صلاتهم التصدية والمكأ * قال ابن عباس كانت
قرش يطوفون بالبيت وهم عراة يصفرون ويصفقون وقال مجاهد كان نفر من بني
عبس الدار يعارضون النبي صلى الله عليه وسلم في الطواف ويستهزئون به ويدخلون
أصابعهم في أفواههم ويصفرون فالمكأ جعل الاصابع في الشدق والتصدية الصغير

وقال جعفر بن زبيدة سألت أبا سلمة بن عبد الرحمن عن قوله الامكاء والتصدية فجمع
كفيه ثم نفخ فيهما صفرا وقال مقاتل كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل المسجد قام
رجلان عن يمينه يصفران ورجلان عن يساره يصفقان ليخطوا على النبي صلى الله
عليه وسلم صلواته وهم من بني عبد الدار فعلى قول ابن عباس كان المكاء والتصدية نوع
عبادة لهم وعلى قول غيره كان نوع أذى للنبي صلى الله عليه وسلم وقول ابن عباس أصح
لان الله سبحانه وتعالى سمي ذلك صلاة فان قلت كيف سمى صلاة وليس ذلك من
جنس الصلاة قلت انهم كانوا يعتقون ذلك المكاء والتصدية صلاة فخرج ذلك على
حسب معتقدهم وفيه وجه آخر وهو أن من كان المكاء والتصدية صلواته فلا صلاة فهو
كقول العرب من كان السخاء عليه فلا عيب له وقال سعيد بن جبير التصدية صدقهم
المؤمنين عن المخذ الحرام وعن الدين والصلاة فعلى هذا التصدية من الصد وهو المنع
وقوله سبحانه وتعالى (فذوقوا العذاب) يعني عذاب القتل والاسير في الدنيا وقيل يقال
لهم في الآخرة فذوقوا العذاب (عما كنتم تكفرون) يعني بسبب كفركم في الدنيا (قوله
سبحانه وتعالى (ان الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله) لما ذكر الله
سبحانه وتعالى على عبادة الكفار البدينية وهي المكاء والتصدية ذكر عبادة ذمهم المالية
التي لا جدوى لها في الآخرة وقال الكبي ومقاتل نزلت في المطعمين يوم بدر وكانوا
اثني عشر رجلا أبو جهل بن هشام وعتبة وشيبة ابنا ربيعة بن عبد شمس وبنوه ومثبه
ابن الحجاج وأبو النخعي بن هشام والنضر بن الحرث وحكيم بن حزام وأبي بن خلف
وزمعة بن الأسود والحارث بن عامر بن نوفل والعباس بن عبد المطلب وكاهم من قريش
فكان يطعم كل واحد منهم الجيش في كل يوم عشر حررا - لم من هؤلاء العباس بن عبد
المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وحكيم بن حزام وقال الحكم بن عتبة نزلت في
أبي سفيان بن حرب حين انفق على المشركين يوم أحد أربعين أوقية كل أوقية اثنتان
وأربعون مثقالا وقال ابن ابري استأجر أبو سفيان يوم أحد ألفين ليقاتل بهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم سوى من استجاش من العرب وقيل استأجر يوم أحد ألفين من
الاحابيس من كنانة فقاتل بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل لما أصيب من أصيب
من قريش يوم بدر ورجع أبو سفيان بغيره الى مكة مشى عبد الله بن أبي ربيعة وعكرمة
ابن أبي جهل وصفوان بن أمية في رجال من قريش قد أصاب آباؤهم وابناؤهم
واخوانهم يوم بدر فبكاهم أبو سفيان بن حرب ومن كانت له في تلك الغيرة من قريش تجارة
فقالوا يا معشر قريش ان محمدا قد تروكم وقاتل خياركم فاعينونا بهذا المال على حربنا
نذكرك منه ثار ايمن أصيب منافقهم نزلت ان الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا
عن سبيل الله اى ليصرفوا الناس عن الايمان بالله ورسوله وقيل ينفقون أموالهم على
امثالهم من المشركين ليقبضوا بهم على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين
(فسيدنفقونها) يعني أموالهم في ذلك الوجه (ثم تكون عليهم حسرة ثم يغفلون) يعني
ما انفقوا من أموالهم - يكون عليهم حسرة وندامة يوم القيامة لان أموالهم تذهب

(فذوقوا العذاب) عذاب القتل
والاسير يوم بدر (عما كنتم
تكفرون) بسبب كفركم ونزل
في المطعمين يوم بدر وكانوا
اثني عشر رجلا وكاهم من
قريش وكان يطعم كل واحد
منهم - كل يوم عشر حررا (ان
الذين كفروا ينفقون أموالهم
ليصدوا عن سبيل الله) اى
كان غرضهم في الانفاق الصد
عن اتباع محمد صلى الله عليه
وسلم وهو سبيل الله (فسيدنفقونها)
ثم تكون عليهم حسرة) ثم تكون
عاقبة انفاقها نداما وحسرة
فكان ذاتها تصير نداما وتقلب
حسرة (ثم يغفلون) آخر الامر
وهو من دلائل النبوة لانه اخبر
عنه قبل وقوعه فكان كما اخبر

جزءه على (ويجعل الحديث)
الفرق بين الحديث (بعضه على
بعضه فركه جميعا) فيجعله
(فيجعله في جهنم) أى الفرق بين
الحديث (أو تلك) إشارة إلى
الفرق بين الحديث (هم الخاسرون

أنفسهم وأموالهم (قل للذين
كفروا) أي أبي سفيان وأصحابه

(ان ینتھوا) غلام علیہ من
عداۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم وقاتله بالدخول في الاسلام
(يعفو لهم ما قد سلف) لهم من

العداوة (وان يعودوا) لقتاله
(فقد مضت سنة الاولين)

بالاهلاك في الدنيا والعذاب في العقي أو معناه ان الكفار

إذا انتهوا عن الكفر وأسلموا
غفر لهم ما قد سلف من الكفر

والمعاصي وبه احتج أبو حنيفة
رحمه الله في أن المرتد إذا أسلم لم

يلزمه قضاء العبادات المتروكة
(وقا تلوهم حتى لا تكون فتنه)

الى ان لا يوجد فيهم -م شرك قط
(ويكون الدين كله لله)

وَيَضْمَلْ عَنْهُمْ كَلَّ دِينَ بَاطِلٍ
وَسَقَى فِيهِمْ دِينَ الْإِسْلَامِ وَحْدَهُ

(فَانْتَهَوْا) عَنْ الْكُفْرِ وَأَسْلَمُوا
(فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ)

أعرضوا عن الإيمان ولم ينتهوا

(فاعلموا أن الله مولاكم) ناصرکم
(لا تضع من قولاه) وضع النصیر

٣٢ ن في ومعينكم فثمة وابولايته ونصرتة (نعم المولى)
لا يغلب من نصرته والمخصوص بالمدح محذوف

(واعلموا ان ما غنم من شئ فان لله حقه وللرسول) الغنم الفوز بالشئ يقال غنم يغتم غنما فهو وغنم واختلف العلماء هل الغنمة والفي اسمان لمسمى واحد أم يختلفان في التسمية فقال عطاء بن السائب الغنمة ما ظهر المسلمون عليه من أموال المشركين فأخذوه عنوة وأما الارض فهي في وقال سفيان الثوري الغنمة ما أصاب المسلمون من مال الكفار عنوة يقتال وفيه الخمس وأربعة أخماسه لمن شهد الواقعة والفي ما صولحوا عليه بغير قتال وليس فيه خمس فهو لمن سمى الله وقيل الغنمة ما أخذ من أموال الكفار عنوة عن قهر وعلية والفي ما لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب كالغشور والحزبة وأموال الصلح والمهادنة وقيل ان الفي والغنمة معناه ما واحد وهما اسمان لشي واحد والصحيح أنهم مختلفان فالفي ما أخذ من أموال الكفار بغير انكشاف خيل ولا ركاب والغنمة ما أخذ من أموالهم على سبيل القهر والعلية بانكشاف خيل عليه وركاب فذكر الله سبحانه وتعالى في هذه الآية حكم الغنمة فقال تعالى واعلموا ان ما غنمتم من شئ يعني من أي شئ كان حتى الخيط والخيط فان لله حقه وللرسول وقد ذكرنا كثر المفسرين والفقهاء ان قوله لله افتتاح كلام على سبيل التبرك وانما اضافته لنفسه تعالى لانه هو الحاكم فيه فيقسه كيف شاء وليس المراد منه ان سهمامنه لله مفرد لان الدنيا والآخرة كلها لله وهما ذاقول الحسن وقتادة وعطاء واربعم النخعي قالوا سهم الله وسهم رسوله واحد والغنمة تقسم خمسة أخماس أربعة أعشارها والخمس الباقي خمسة أصناف كذا ذكر الله عز وجل للرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين السبيل وقال أبو العالية يقسم خمس الخمس على ستة أسهم سهم لله عز وجل فيصرف الى الكعبة والقول الاذل أصح أي ان خمس الغنمة يقسم على خمسة أسهم سهم للرسول الله صلى الله عليه وسلم كان له في حياته واليوم هو لما صالح المسلمين وما فيه ثروة الاسلام وهذا قول الشافعي وأحمد وروى الأعمش عن ابراهيم قال كان أبو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما يجعلان سهم النبي صلى الله عليه وسلم في الكراع والصلاح وقال قتادة هو لل خليفة وقال أبو حنيفة سهم النبي صلى الله عليه وسلم بعمدة مودود في الخمس فيقسم الخمس على الاربع الاصناف المذكورين في الآية وهم ذوو القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل وقوله سبحانه وتعالى (ولذي القربى) يعني ان سهمهم من خمس الخمس لذوي القربى وهم أقارب رسول الله صلى الله عليه وسلم واختلافوا فيهم فقال قوم هم جميع قريش وقال قوم هم الذين لا تخل لهم الصدقة وقال مجاهد وعلي بن الحسين هم بنو هاشم وقال الشافعي رحمه الله تعالى هم بنو هاشم وبنو المغلب وليس لبي عبد شمس ولا لبي نوفل منه شئ وان كانوا اخوة ويدل عليه ما روى عن جبير بن مطعم قال جئت أنا وعمان ابن عفان الى النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله أعطيت بني المطلب وتركتنا ونحن وهم بمنزلة واحدة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما بنو هاشم وبنو المطلب شئ واحد وفي رواية أعطيت بني المطلب من خمس الخمس وتركتنا وفي رواية قال جبير ولم يقسم النبي صلى الله عليه وسلم لابني عبد شمس ولا لبي نوفل شيأ أخرجه البخاري وفي رواية

(واعلموا ان ما غنمتم) ما غنمتم
الذي ولا يجوز أن يكتب الا
مفصولا اذ لو كتب مفصولا
لوجب أن تكون ما كافية
وغنم صلته والعائد محذوف
والقدير الذي غنمتموه (من
شئ) سبحانه قيل حتى الخيط
والخيط (فان لله حقه) والغناء
انما دخلت لما في الذي من
معنى المجازاة وان وما علمت فيه
في موضع رفع على انه خبر مبتدأ
تقديره فالحكم أن لله حقه
(والرسول ولذي القربى)

أبي داود ابن جبير بن مطعم جاءه هو وعثمان بن عفان يكلمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يقسم من الخمس في بني هاشم وبني المطلب فقلت يا رسول الله قسمت لأخواننا بني المطلب ولم تعطنا شيئاً وقرابتنا وقرابتهم واحدة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد وفي رواية النسائي قال لما كان يوم خيبر رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم سهم ذوى القربى في بني هاشم وبني المطلب وترك بني نوفل وبني عبد شمس فانطلقت أنا وعثمان بن عفان حتى أتينا النبي صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله هؤلاء بنو هاشم لا ننكر فضلهم بل وضعك الله به منهم فما بال أخواننا بني المطلب أعطيتهم وتركنا وقرابتنا واحدة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وبني المطلب لأنهم تفرق في جاهلية ولا اسلام وانما نحن وهم شيء واحد وشك بين أصابعه واختلف أهل العلم في سهم ذوى القربى هل هو ثابت اليوم أم لا فذهب أكثرهم الى أنه ثابت فيعطى فقراءهم وأغنياءهم من خمس الخمس للذكر مثل حظ الأنثيين وهو قول مالك والشافعي وذهب أبو حنيفة وأصحاب الرأي الى أنه غير ثابت قالوا سهم النبي صلى الله عليه وسلم وسهم ذوى القربى مردود في الخمس فيقسم خمس الغنمة على ثلاثة أصناف التامى والمساكين وابن السبيل فيصرف الى فقراء ذوى القربى مع هذه الأصناف دون أغنياءهم ووجه الجمهور ان الكتاب والسنة يدلان على ثبوت سهم ذوى القربى وكذا الخلفاء بعده رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يعطون ذوى القربى ولا يفتلون فقيراً على غنى لأن النبي صلى الله عليه وسلم أعطى العباس بن عبد المطلب مع كثرة ماله وكذا الخلفاء بعده كانوا يعطونه ونحوه الشافعي بالميراث الذي يستحق باسم القرابة غير أنهم يعطون القريب والبعيد قال ويفضل الذي ذكره على الثاني فيعطى الذي كرسهمين والآخر سهماً وقوله سبحانه ونعالي (والتامى) جمع بينهم وبينى ويعطى من خمس الخمس للتامى واليتيم الذي له سهم في الخمس هو الصغير المسلم الذي لا أب له فيعطى مع الحاجة اليه (والمساكين) وهم أهل الفاقة والحاجة من المسلمين (وابن السبيل) وهو المسافر البعيد عن ماله فيعطى من خمس الخمس مع الحاجة اليه فهذا مصرف خمس الغنمة ويقسم أربعة أجزاسها الباقية بين الغاغبين الذين شهدوا الواقعة وحازوا الغنمة فيعطى للفارس ثلاثة أسهم وسهم له وسهمان لفرسه ويعطى الراجل سهماً واحد المساروي عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم في النفل للفارس سهمين وللرجل سهماً وفي رواية نحوه باستا ط لفظ النفل أخرجه البخاري ومسلم وفي رواية أبي داود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أسهم للرجل ولفرسه ثلاثة أسهم سهم ماله وسهمين لفرسه وهذا قول أكثر أهل العلم واليه ذهب الثوري والاوزاعي ومالك وابن المبارك والشافعي وأحمد وأصحابهم وقال أبو حنيفة للفارس سهمان وللرجل سهم وريض للبعيد والنسوان والصبيان إذا حضروا القتال ويقسم العتار الذي استولى عليه المسلمون كالمثاقيل وعند أبي حنيفة يتخير الامام في العتارين ان يقسمه بينهم وبين ان يجعله وقفاً على المصالح وظاهر الآية يدل على انه لا فرق بين العتار والمنقول ومن

والتامى والمساكين وابن السبيل) فالخمس كان في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم على خمسة أسهم سهم لرسول الله وسهم لذوى قرابته من بني هاشم وبني المطلب دون بني عبد شمس وبني نوفل استحقوه حينئذ بالنصرة لقصة عثمان وجبير بن مطعم وثلاثة أسهم لليتامى والمساكين وابن السبيل واما بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فسهمة ساقط بموته وكذلك سهم ذوى القربى وانما يعطون لفقيرهم ولا يعطى اغنياءهم فيقسم على التامى والمساكين وابن السبيل وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه كان على ستة لله والرسول سهمان وسهم لا قاربه فأجرى أبو بكر رضى الله عنه الخمس على ثلاثة وكذا عمر ومن بعده من الخلفاء رضى الله عنهم ومعنى لله والرسول للرسول الله كقول الله ورسوله احق ان يرضوه

قتل من المسلمين مشركا في القتال يستحق سلبه من رأس الغنيمة لما روى عن أبي قتادة
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قتل قتيل له عليه بنته فله سلبه أخرجه الترمذي
 وأخرجه البخاري ومسلم في حديث طويل والسلب كل ما يكون على المقتول من ملبوس
 وسلاح والفرس الذي كان راكبه ويجوز للإمام أن ينقل بعض الجيش من الغنيمة
 لزيادة عناء وبلاء يكون منهم في الحرب يخصهم به من بين سائر الجيش ثم يجعلهم أسوة
 الجماعة في سائر الغنيمة (ق) عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينقل
 بعض من يبعث من الأسرى إلى أنفسهم خاصة سوى عامة الجيش عن حبيب بن سلمة
 أن هري قال شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم نفل الربع في البداة والثلاث في
 الرجعة أخرجه أبو داود واختلف العلماء في أن النفل من أين يعطى فيقال قوم
 من خمس الخمس من سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قول سعيد بن المسيب
 وبه قال الشافعي وهذا معني قول النبي صلى الله عليه وسلم فيमारواه عبادة بن الصامت
 قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر وبرة من جنب بعير فقتل أيها الناس
 أنه لا يحل لي معافاة الله عليكم قدر هذه الألف الخمس والخميس مردود عليكم أخرجه
 النسائي وقال قوم هو من الأربعة الألف الخمس بعد أفرار الخمس كسهم الغزاة وهو
 قول أحمد وأحق وذهب قوم إلى أن النفل من رأس الغنيمة قبل الخمس كالسلب
 للقتال وأما التي وهو ما أصابه المسلمون من أموال الكفار بغير احتياق خيل ولا
 ركاب بأن صالحوهم على مال يؤدونه وكذلك الجزية وما أخذ من أموالهم إذا دخلوا
 دار الإسلام لا تجارة أو يموت أحد منهم في دار الإسلام ولا وراثته فهذا كله في
 ومال التي كان خالف الرسول الله صلى الله عليه وسلم في مدة حياته وقال عمران الله
 سبحانه وتعالى قد خص رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا التي بشئ لم يخص به أحدا
 غيره ثم قرأ عمر وما أفاء الله على رسوله منهم إلا فاكنت هذه لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم خالصة وكان ينفق على أهله وعياله نفقة سدتهم من هذا المال ثم ما بقي يجعله جعل
 مال الله في الذكر أع والسلاح واختلف أهل العلم في مصرف التي بعد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فيقال قوم هو للأئمة بعده وللإمام الشافعي رضي الله تعالى عنه فيه قولان
 أحدهما أنه للأئمة الذين أثبتت أسماءهم في ديوان الجهاد لأنهم هم القائم مقام
 النبي صلى الله عليه وسلم في إرهاب العدو والقول الثاني أنه لمصالح المسلمين ويبدأ بالأئمة
 فيعطون منه كفايتهم ثم بالاهم فالاهم من المصالح واختلف أهل العلم في الخمس التي
 فذهب الإمام الشافعي رضي الله تعالى عنه إلى أنه خمس وخمسة لاهل الخمس من
 الغنيمة على خمسة أسهم وأربعة أسهم للأئمة والمصالح وذهب الأكثرون إلى أنه
 لا خمس بل يصرف جميعه مصرفا واحدا لجميع المسلمين فيه حق عن مالك بن أنس
 قال ذكر عمر يوما التي فقتل ما أنا حق به هذا التي منكم وما أحد منا حق به من الآخر
 إلا أنا على منازلة من كتاب الله وقسمه رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل وقدمه
 والرجل وبلاؤه والرجل وعياله والرجل وحاجته أخرجه أبو داود وأخرج البغوي بسنده
 عنه أنه سمع عمر بن الخطاب يقول ما على وجه الأرض مسلم إلا له في هذا التي حق

(ان كنتم آمنتم بالله) فاعملوا به وارضوا به هذه الغنمة فالإيمان بوجوب الرضا بالحكم والعمل بالعلم (وما أنزلنا) معطوف على بالله
 أي ان كنتم آمنتم بالله فاعملوا به وارضوا به هذه الغنمة (على عبدنا يوم الفرقان) يوم بدر (يوم التقى الجمعان) الفرقانان من المسلمين والكافرين
 والمراد ما أنزل عليه من الآيات والملائكة والفجر يومئذ وهو يدل من يوم الفرقان (والله على كل شيء قدير) يقدر على ان ينصر
 القليل على الكثير كما فعل بكم يوم بدر (اذ أنتم) يدل من يوم الفرقان والتقدير اذ كروا اذ أنتم (بالعدوة) شطالوادي وبالكسر
 فيها مكى وابوعرو (الدنيا) القرى الى جهة المدينة تأتت الادنى (وهم بالعدوة القصوى) البعدى عن المدينة تأتت
 الاقصى وكلتا هاهنا على من بنات الواو والقياس قلب الواو ياء كالعلياء ٢٥٢ تأتت الاعلى واما القصوى فكانت القودنى

عجيبته على الاصل (والركب)
 أي العير وهو جمع راكب في
 المعنى (أسفل منك) نصب على
 الظرف أي مكانا أسفل من
 مكانكم يعني في أسفل الوادي
 بثلاثة أميال وهو مرفوع المحل
 لأنه خبر المبتدأ (ولو تواعدتم)
 أنتم وأهل مكة وتواضعتم بينكم
 على موعد تلتقون فيه للقتال
 (لاختلفتم في الميعاد) الخالف
 بعضهم بعضا فبسطكم قتلتم
 وكثرتمهم عن الوفاء لموعد
 وبسطهم مافى قلوبهم من تهيب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والمسلمين فلم يتفق لكم من
 التلاقي ما وفقه الله وسدب له
 (ولكن) جمع بينكم بالميعاد
 (ليقتضى الله أمرا كان مفعولا)
 من اعزاز دينه واعلاء كلمته
 واللام تتعلق بمحذوف أي
 ليقضى الله أمرا كان ينبغي ان
 يفعل وهو نصر أوليائه وقهر
 أعدائهم بذلك قال الشيخ أبو
 منصور رجع الله القضاء ليعمل

الامام ملك أيمانكم وقوله سبحانه وتعالى (ان كنتم آمنتم بالله) يعني واعلموا أيها
 المؤمنون ان خمس الغنمة مصروف الى من ذكر في هذه الآيات من الاصناف فاقطعوا
 عنه أهلها عنكم واقنعوا بأربعة اشخاص الغنمة ان كنتم آمنتم بالله وصدقتم بوجدها نية
 (وما أنزلنا على عبدنا) يعني وآمنتم بالمنزل على عبدنا محمد صلى الله عليه وسلم وهذه إضافة
 شريفة وعظيم للذي صلى الله عليه وسلم والذي أنزل على عبده محمد صلى الله عليه وسلم
 يستلونها عن الانفال الآية (يوم الفرقان) يعني يوم بدر قال ابن عباس يوم الفرقان يوم
 بدر فرق الله عز وجل فيه بين الحق والباطل (يوم التقى الجمعان) يعني جمع المؤمنين
 وجمع الكافرين وهو يوم بدر وهو أول مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان
 رأس الشهر كين عتبة بن ربيعة فالتقوا يوم الجمعة اتسع عشرة أو سبع عشرة من رمضان
 وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ ثلثمائة وبضعة عشر رجلا والمشركون
 ما بين الالف والتسعين فانهزم الله المشركون وقتل منهم زيادة على سبعين وأسر منهم
 مثل ذلك (والله على كل شيء قدير) يعني على نصركم أيها المؤمنون مع قتلكم وكثرة
 أعدائكم قوله سبحانه وتعالى (اذ أنتم) أي اذ كروا نية الله عليكم بامعشر المسلمين اذ أنتم
 (بالعدوة الدنيا) يعني بشفير الوادي من المدينة والدنيا ههنا تأتت الادنى (وهم)
 يعني المشركون (بالعدوة القصوى) يعني بشفير الوادي الاقصى من المدينة سماه الى مكة
 والقصوى تأتت الاقصى (والركب أسفل منك) يعني بأصحابك وأصحابهم وعير
 قريش التي خرجوا لاجهاوا كانوا في موضع أسفل من موضع المؤمنين الى ساحل البحر
 على ثلاثة أميال من بدر (ولو تواعدتم) يعني أنتم والمشركون (لاختلفتم في الميعاد)
 وذلك ان المسلمين خرجوا لاجهاوا العير وخرج الكفار ليعنعوها من المسلمين فالتقوا
 على غير ميعاد والمعنى ولو تواعدتم أنتم والكفار على القتال لاختلفتم أنتم وهم قتلتمكم
 وكثرة عدوكم (ولكن) يعني ولكن الله جمعكم على غير ميعاد (ليقتضى الله أمرا كان
 مفعولا) يعني من نصر أوليائه واعزاز دينه واهلاك أعدائهم واعدا دينه (الهلك من
 هلك عن بينة) يعني لموت من مات عن بينة وآها وعبره عاينها ووجهة قامت عليه (ويحيى
 من حي عن بينة) يعني ويعيش من عاش عن بينة وآها وعبره عاينها ووجهة قامت عليه

الحكم أي ليحكم ما قد علم أنه يكون كائننا أوليت أمرا كان قد أراده وما أراد كونه فهو مفعول لامحالة وهو عز الاسلام وأهله
 وذل الكفر وحزبه وتعلق بقضى (الهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة) حي نافع وأوعرو وقال ادغام لالتقاء المؤمنين
 والاضهار لان حركة الثاني غير لازمة لانك تقول في المستقبل يحيى والادغام أكثر استيعار الهلاك والحياة لا كسر والاسلام أي
 لمصدر كفر من كفر عن وضوح بينة لاعن مخالفة شبهة حتى لا يبقى له على الله حجة وبصير اسلام من أسلم أيضا عن يقين وعلم
 بأنه دين الحق الذي يجب الدخول فيه والتسليم به وذلك ان وقعة بدر من الآيات الواضحة التي من كفر بعدها كان مكابرا
 لنفسه مغالطالها ولهذا ذكر فيها ما كثر الزفر يقين وان العير كانت أسفل منهم مع أنهم قد علموا ذلك كله مشاهدة ليعلم الخلق
 أن النصر والغلبة لا تكون بالكثرة والاسباب بل بالله تعالى وذلك

خيار تسوخ فيها الارجل ولا
عشي فيها الا تبس ومشتقة وكان
العبر وراء ظهور العدو مع كثرة
عددهم وعدتهم وقلة المسلمين
وضعتهم ثم كان ما كان (وان
الله لسميع) لا فوالهم (عليه)
يكفر من كفر وعقابه واما ان
من آمن وثوابه (اذر يكهم
الله) نصب باضمار اذ كراو
هو متعلق بقوله لسميع عليه
أي يعلم المصالح اذ يقابلهم في
عنك (في منامك قليلا) أي
في رؤياك وذلك ان الله تعالى
أراه اياهم في رؤياه قليلا فأخبر
بذلك أصحابه فكان ذلك تشجيعا
لهم على عدوهم (ولو أراهم
كثيرا انشأتم) لجبنتم وحببتم
الاقضاء (ولتأزعتم في الامر)
أمر القتال وترددتم بين الثبات
والفرار (ولكن الله سلم) عصم
وأتمم بالسلامة من الفشل
والتنازع والاختلاف (انه
عليه بذات الصدور) يعلم
ما سيذكرن فيهم ان الجحزة
والجبن والصبر والجزع (واذ
يريكهم وهم) الضمير انهم ولان
أي واذا صبركم اياهم (اذ
التقيتم) وقت اللقاء (في أعينكم
قليلا) دون نصب على الحال وإنما
قللهم في أعينهم تصديقا لرؤيا
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولما أخبرهم به فيزداد
يتيقنهم ويجددوا ويشقوا قال ابن

وقال محمد بن اسحق معناه لكفر من كفر بعد حجة قامت عليه و يؤمن من آمن على مثل
ذلك لان الملأ هو الكفر والحياة هي الايمان ونحوه قال قتادة ليضل من ضل على بينة
ويهدى من اهتدى على بينة (وان الله لسميع عليم) يعني يسمع دعاء كرم يعلم نياتكم
ولا تخفى عليه خافية قوله عز وجل (اذر يكهم الله) يعني واذا كر يا محمد نعمة الله عليكم
اذر يك المشركين (في منامك) يعني في نومك (قليلا) قال مجاهد أراههم الله في منامه
قليلا فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه بذلك وكان ذلك تنبيها وقال محمد بن اسحق
في كان ما أراه الله من ذلك نعمة من نعمه عليهم بتشجيعهم بها على عدوهم فكف عنهم بها
ما تخوف عليهم من ضعفهم لعلهم يقاتلوا ويأري الله النبي صلى الله عليه وسلم كفار
قرئش في منامه قليلا فأخبر بذلك أصحابه قالوا رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم حق فصار
ذلك سببا لمجراتهم على عدوهم وقوة لقلوبهم وقال الحسن ان هذه الاراء كانت في
اليقظة والمراذم المنام المعين لانها موضع النوم (ولو أراهم كثير انشأتم) يعني لجبنتم
والفشل ضعف مع جبن والمعنى ولو أراهم كثير انشأتم ذلك لانشأكم لفشلوا وجبنوا
عنهم (ولتأزعتم في الامر) يعني اختلعتهم في أمر الاقدام عليهم أو الانجسام عنهم وقيل
معنى التنازع في الامر الاختلاف الذي تكون معه خصامة ومجادلة ومجادبة كل
واحد الى ناحية والمعنى لا تضرب أمركم واختلعت كلمتكم (ولكن الله سلم) يعني
ولكن الله سلمكم من التنازع والاختلاف فيما بينكم وقيل معناه ولكن الله سلمكم من
الجزع والفشل (الله علم بذات الصدور) يعني انه تعالى يعلم ما يحصل في الصدور
من الجحزة والجبن والصبر والجزع وقال ابن عباس معناه انه عليه السلام في صدوركم من
الحب لله عز وجل (واذر يكهم الله) يعني اذ أعينكم قليلا يعني ان الله سبحانه وتعالى
قل عدد المشركين في أعين المؤمنين يوم بدر لما التقوا في القتال لئلا كثر في البقعة
ما رآه النبي صلى الله عليه وسلم في منامه وأخبر به أصحابه قال ابن مسعود لقد قلوا في
أعيننا حتى قلت لرجل الى جنبي تراهم سبعين قال أراهم مائة فاسر نارجلنا منهم فقلنا كم
كنتم قال كنا ألفا (ويقلاكم في أعينهم) يعني ويقلاكم يا معشر المؤمنين في أعين المشركين
قال السدي قال ناس من المشركين ان العير قد انصرفت فارجعوا فقال أبو جهل الان
اذر يككم محمد وأصحابه فلا ترجعوا حتى نصلهم انما سمعوا أصحابه أكلة جزور يعني
القتالهم في عينهم قال فلا تتلوهم واربطوهم في الحبال بقوله من القدرة التي في نفسه
والحكمة في تدليل المشركين في أعين المؤمنين تصديق رؤيا النبي صلى الله
عليه وسلم واتقوى بذلك قلوب المؤمنين وتردد اجراءتهم عليهم ولا يجبنوا عند قتالهم
والحكمة في تقليل المؤمنين في أعين المشركين لئلا يهربوا واذا استقلوا عدد المسلمين
لم يبالغوا في الاستعداد والتهاب لقتالهم فيكون ذلك سببا لظهور المؤمنين عليهم فأن
قلت كيف يمكن تقليل الكثير وتكثير القليل قلت ذلك يمكن في القدرة الالهية
فان الله سبحانه وتعالى على ما يشاء قدير ويكون ذلك معجزة للنبي صلى الله عليه

مسعود رضي الله عنه لقد قلوا في أعيننا حتى قلت لرجل الى جنبي تراهم سبعين قال أراهم مائة وكانوا ألفا (ويقلاكم) وسلم
في أعينهم) حتى قال قائل منهم انما هم أكلة جزور قيل قد قلناهم في أعينهم قبل اللقاء ثم كثرهم فيها بعده ليجربوا عليهم قلة
مبالاة بهم ثم تنجحهم الكثرة فيهم واو بها بواو يجوز أن يصروا الكثير

قليلان يستأثر الله بعضهم بسائر أو يحدث في عيونهم ما يستقلون به الكثير كما هـ ٢٥ حدث في أعين المحول ما يرون به الواحد

اثنين قيل لبعضهم ان الاحول يرى الواحد اثنين وكان بين يديه دليل واحد فقال مالي لا أرى هذين الذيين أو به (ليقضى الله أمرا كان مفعولا والى الله ترجع الامور) فيحكم فيها بما يريد ترجع شأني وحزة وعلي (يا أيها الذين آمنوا اذ القسم فئة) اذا حاربتم جماعة من الكفار وترك وصفها لان المؤمنين ما كانوا يلقون الا الكفار واللقاء اسم غاب للقتال (فانبتوا) لقتالهم ولا تفروا (واذ كروا الله كثيرا) في مواطن الحرب مستظهريين بذكره مستنصرين به داعين له على عدوكم اللهم اخذكم الله الله اقطع دابرهم (اعلمكم تفعلون) تصفرون بمرادكم من النصرة والمثوبة وفيه اشعار بان على العبد ان لا يفتر عن ذكره ما شغل ما يكون فلبا أو أكثر ما يكون هـ ما وان تكون نفسه مجتمة لذلك وان كانت متوزعة عن غيره (واطيعوا الله ورسوله) في الامر بالجهاد والنيات مع العدو وغيرهما (ولا تنازعوا فتشوا) فتبينوا وهو منصوب باضمار أن ويدل عليه (وتذهب ريحكم) أي دولتكم يقال هبت رياح فلان اذا دالت له الدولة ونفذ أمره شهت في نفوذ أمره وعتشته بالريح وهبوا وقيل لم يكن نصر قط الا بريح يبعثها الله وفي

وسلم والمجزة من خوارق العادات فلا ينكر ذلك (ليقضى الله أمرا كان مفعولا) يعني أمرا كائنا من اعلاء كلمة الاسلام ونصر أهله واذلال كلمة الشرك وخذلان أهله فان قلت قد قال في الآية المتقدمة وان كان مفعولا ليقضى الله أمرا كان مفعولا وقال في هذه الآية ليقضى الله أمرا كان مفعولا فمعنى هذا التكرار قلت المتصو من ذكره في الآية المتقدمة ليحصل استيلاء المؤمنين على المشركين على وجه التهور والغلبة ليكون ذلك معجزة دالة على صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وان تصو من ذكره في هذه الآية لانه تعالى قل بعد الفريتين في أعين بعضهم بعضا للحكمة التي قصاها فلذلك قال ليقضى الله أمرا كان مفعولا (والى الله ترجع الامور) يعني في الآخرة فيما يرى كل عامل على قدر عمله فالخمس باحسانه والمسي بساءته أو بغير قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذ القسم فئة) يعني جماعة كافرة (فانبتوا) يعني لقتالهم وهو ان يوطنوا أنفسهم على لقاء العدو وقتاله ولا يحدوهم بالثبوت (واذ كروا الله كثيرا) يعني كونوا ذاكرين الله عند لقاء عدوكم ذكرا كثيرا بقلوبكم وألسنتكم أمر الله عباده المؤمنين وأوليائه الصالحين بان يذكروه في أشد الاحوال وذلك عند لقاء العدو وقوله وفيه تنبيه على ان الانسان لا يجوز أن يخلو قلبه ولسانه عن ذكر الله وقيل المراد من هذا الذكر هو الدعاء بالنصر على العدو وذلك ليحصل الاعانة لله تعالى فأمر الله سبحانه وتعالى بعبادته ان يسألوه النصر على العدو وعند اللقاء ثم قال تعالى (لعلكم تفعلون) يعني وكونوا على رجاء الفلاح والنصر والظفر فان قلت ظاهر الآية يوجب الثبات على كل حال وذلك بوجه منها ناسخة لآية التعريف والتعزيز قلت المراد من الثبات هو الثبات عند المخاربة والمقاتلة في الجملة وآية التعريف والتعزيز لا تتقدم في حصول هذا الثبات في المخاربة بل ربما كان الثبات لا يحصل الا بذلك التعريف والتعزيز ثم قال تعالى مؤكدا لذلك (واطيعوا الله ورسوله) يعني في أمر الجهاد والنيات عند لقاء العدو (ولا تنازعوا فتشوا) يعني ولا تتنازعوا في التنازع واختلاف بوجوب الفشل والضعف والمجتنع وقوله تعالى (وتذهب ريحكم) يعني قوتكم وقال بجهاه نصرتمكم قال وذهبت ريح أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم حين نازعوه يوم أحد وقال السدي جاءكم وجسدكم وقال مقاتل حدثكم وقال الاخفش وأبو عبيدة دولتكم والريح هنا كناية عن نفاذ الامر وجر يانه على المراد تقول العرب هبت ريح فلان اذا أقبيل أمره على ما يريد وقال قتادة وابن زيد هب ريح النصر ولم يكن نصر قط الا بريح يبعثها الله تعالى تضرب رجوه العدو ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم نصرتم باصبا وأهلك عاد بالبور وعن النعمان بن مقرن قال شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان اذا لم يقاتل من أول النهار أخر القتال حتى تزول الشمس وتهب الرياح وينزل النصر أخرجه أبو داود وقوله سبحانه وتعالى (واصبروا) يعني عند لقاء عدوكم ولا تنزعوا عنهم (ان الله مع الصابرين) يعني بالنصر والمعونة (ق) عن عبد الله بن أبي أوفى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أيامه التي لقي فيها العدو انصرف حتى اذا مالت الشمس قام فيهم فقال أيها الناس لا تمتدوا اللقاء

الحديث نصرتم باصبا وأهلك عاد بالبور (فاصبروا) في القتال مع العدو وغيره (ان الله مع الصابرين) أي مع من هم وطاقهم

(ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورأوا الناس هم أهل مكتحين نفرا والحجاية العير فاتاهم رسول ابي سفيان ان ارجعوا فقد سلمت غيركم قال ابو جهل وقال حتى تقدم بدرنا ونشرب بها الخمر ونختر الخمر ونعزف علينا القيان ونضع بها العرب فذلنا بطرهم وريازهم الناس باطعامهم فوافوها فشقوا كؤوس المنايا مكان الخمر وناحت عليهم النوايح مكان القيان فمأههم ان يكونوا امثالهم بطرين طربين مراتين باعمالهم وان يكونوا من اهل التقوى والكفاية والحزبين من خشية الله مخلفين اعمالهم لله والبقران شفعه كثرة النعمة عن شكرها (ويصدون عن سبيل الله) دين قريش حين خرجوا الى بدر ولهم غرر وبقي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم هذه قريش قد اقبلت تخيلا لها وخبرة تجدوا لكذب رسولك اللهم فتصرك الاندى وعدتني به قال ابن عباس ان ابا سفيان لما رأى انه قد اضر زغيره أرسل الى قريش انكم انما خرجتم لئلا نغرا غيركم ورجا لكم واما والكم فقد خدع الله فرجعا وافتقال ابو جهل والله لا نرجع حتى نرديدراوكن في بدره وسهم من مراسم العرب يجتمع لهم فيها سوق في كل عام قال فتقم عليهم الا لا توفخ الخمر ونضع الصوامع ونسفي الخمر ونعزف علينا القيان ونسمع بنا العرب فلا يرالونهم ابوتنا ابدافمضوا زاد غيره قال فلما وافوا بدر اسقوا كؤوس البهام عوضا عن الخمر وناحت عليهم النوايح مكان القيان فهى الله عباده المؤمنين ان يكونوا مثلهم والمعنى لا يكونون امة كما هي امة المؤمنين رياء وسعة ولا لاتباس ما عند الناس وليكن امة الله والله عز وجل الية وقابلوا حسنة في نصر دينكم وموازرة نبيكم صلى الله عليه وسلم ولا تعلموا الا لذلك ولا تصلبوا غيره وقوله تعالى (والله بما يعملون محيط) فيه وعيد وتهديد يعنى انه تعالى عالم بجميع الاشياء لا يخفى عن علمه شئ لانه محيط بأعمال العباد كلها فيجازى الحسنين ويعاقب المسيئين فوايد سبحانه وتعالى (واذ زين لهم الشيطان اعمالهم) يعنى اذ كروا ائمة المؤمنين نعمة الله عليكم اذ زين الشيطان يريد ابليس للمشركين ائمة لهم الخبيثة (وقال لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم) قال بعضهم كان ترينه وسوسة ابائها في قلوبهم من غير ان يتحول في صورة غير صورته وقال جهور المفسرين تصور ابليس في صورة قمر اقية بن مالك بن جعشم وكان ترينه ان قريش انما اجتمعت على المسير الى بدر ذكرت الاندى بينهما وابوس بنى بكر بن الحنظل من الحروب فكذلك ان يذهبهم فتبدي لهم ابليس في صورة قمر اقية بن مالك بن جعشم المدبجى وكان من اشرف بنى كنانة فقال اناجار لكم ان ان يأتىكم من كنانة شئ تذكره فندخرجوا سراعا وقال ابن عباس جاء ابليس يوم بدر في جند من الشياطين معه رايته في صورة رجل من رجال بني مدلج سراقة بن مالك بن جعشم فقال

يحيى هم

العدو واسألو الله العافية فاذا القيمة وهم قاصبروا واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم منزل الكتاب ومجري السحاب وهازم الأحزاب اهزمهم وانصرنا عليهم (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمتنوا لقاء العدو فاذا القيمة وهم قاصبروا وقوله عز وجل (ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا) يعنى غفراوا شرا و قيل البطر الطغيان في النعمة وذلك ان النعم اذا كثرت من الله تعالى على العبد فان صرفها في المفاخرة على الاقران وكثر بها ابناء الزمان وانفقها في غير طاعة الرحمن فذلك هو البطر في النعمة وان صرفها في طاعة الله وابناء امرضاته فذلك شكرها وهذا معنى قول الزجاج البطر الطغيان في النعمة وترك شكرها (ورثاء الناس) الر ياء اظهر ارا تحيل ايراء الناس مع ابطان القبيح والفرق بين الر ياء والذفاق ان الذفاق اظهر الانسان مع ابطان الحق والر ياء اظهر الصاعقة مع ابطان المعصية (ويصدون عن سبيل الله) يعنى ويمنعون الناس عن الدخول في دين الله نزلت هذه الآية في كفار قريش حين خرجوا الى بدر ولهم غرر وبقي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم هذه قريش قد اقبلت تخيلا لها وخبرة تجدوا لكذب رسولك اللهم فتصرك الاندى وعدتني به قال ابن عباس ان ابا سفيان لما رأى انه قد اضر زغيره أرسل الى قريش انكم انما خرجتم لئلا نغرا غيركم ورجا لكم واما والكم فقد خدع الله فرجعا وافتقال ابو جهل والله لا نرجع حتى نرديدراوكن في بدره وسهم من مراسم العرب يجتمع لهم فيها سوق في كل عام قال فتقم عليهم الا لا توفخ الخمر ونضع الصوامع ونسفي الخمر ونعزف علينا القيان ونسمع بنا العرب فلا يرالونهم ابوتنا ابدافمضوا زاد غيره قال فلما وافوا بدر اسقوا كؤوس البهام عوضا عن الخمر وناحت عليهم النوايح مكان القيان فهى الله عباده المؤمنين ان يكونوا مثلهم والمعنى لا يكونون امة كما هي امة المؤمنين رياء وسعة ولا لاتباس ما عند الناس وليكن امة الله والله عز وجل الية وقابلوا حسنة في نصر دينكم وموازرة نبيكم صلى الله عليه وسلم ولا تعلموا الا لذلك ولا تصلبوا غيره وقوله تعالى (والله بما يعملون محيط) فيه وعيد وتهديد يعنى انه تعالى عالم بجميع الاشياء لا يخفى عن علمه شئ لانه محيط بأعمال العباد كلها فيجازى الحسنين ويعاقب المسيئين فوايد سبحانه وتعالى (واذ زين لهم الشيطان اعمالهم) يعنى اذ كروا ائمة المؤمنين نعمة الله عليكم اذ زين الشيطان يريد ابليس للمشركين ائمة لهم الخبيثة (وقال لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم) قال بعضهم كان ترينه وسوسة ابائها في قلوبهم من غير ان يتحول في صورة غير صورته وقال جهور المفسرين تصور ابليس في صورة قمر اقية بن مالك بن جعشم وكان ترينه ان قريش انما اجتمعت على المسير الى بدر ذكرت الاندى بينهما وابوس بنى بكر بن الحنظل من الحروب فكذلك ان يذهبهم فتبدي لهم ابليس في صورة قمر اقية بن مالك بن جعشم المدبجى وكان من اشرف بنى كنانة فقال اناجار لكم ان ان يأتىكم من كنانة شئ تذكره فندخرجوا سراعا وقال ابن عباس جاء ابليس يوم بدر في جند من الشياطين معه رايته في صورة رجل من رجال بني مدلج سراقة بن مالك بن جعشم فقال

للمشركين

المشر كين لا غالب لكم اليوم من الناس وانى جاراكم فلما اصطفا الناس أخذ رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قبضة من التراب فرمى بها في وجوه المشر كين فلو امدبرين وأقبل
 جبريل عليه السلام الى ابليس لعنه الله فلما رآه كانت يده في يد رجل من المشر كين
 انزع ابليس يده ثم ولى مدبراً وشيعته فقال الرجل يا سراقه اترع من انك حارنا فقال
 انى ارى مالا ترون انى أخاف الله والله شديد العقاب وذلك حين رأى الملائكة وقوله
 انى جار لكم يعنى يجبر لكم من كذابه (فلما اترأت الفتان) أى التقي الجمعان رأى ابليس
 الملائكة قد نزلوا من السماء فعلم عدو الله ابليس انه لا طاقة له بهم (تكص على عقيبته
 وقال انى برىء منكم) يعنى رجع القهقرى وولى مدبراً هاربا على قفاه وقال الكلابى
 لما التقي الجمعان كان ابليس في صف المشر كين على صورة سراقه بن مالك بن جعشم
 وهو أحد ذبيد المحرث بن هشام فتكص عدو الله ابليس على عقيبته فقال له المحرث
 افراراً من غير قتال وجعل يسكبه فدفع في صدره وانطلق فانهزم الناس فلما قدم وامكة
 قالوا هزم الناس سراقه فبلغ ذلك سراقه فقال بلغنى انكم تقولون انى هزمت الناس
 فوالله ما شعرت بمسيركم حتى بلغتكم هزمتكم فقتلوا أما اني نأتى يوم كذا وكذا خلف
 لهم فلما أسلموا علموا أن ذلك كان شيطاناً قال المحسن في قوله (انى ارى مالا ترون) قال
 رأى ابليس جبريل عليه السلام معتبراً برؤيته بن يدي النبي صلى الله عليه وسلم وفى
 يده اللجام يقود الفرس ماركب وقال قتادة قال ابليس انى ارى مالا ترون وصدق وقال
 انى أخاف الله وكذب ما به مخافة الله ولكن علم انه لا قوة له ولا منعة فاوردتهم وأسلمهم
 وتلك عادة عدو الله ابليس لمن أطاعه اذا التقي المحي والباطل أسلمهم وتبرأ منهم وقيل
 انه خاف أن يهلك فمن هلك وقيل خاف أن يأخذ به جبريل فيعرف حاله فلا يطيعوه
 وقيل معناه (انى أخاف الله) اعلم صدق وعده لا وليا له لأنه كان على ثقة من أمر به
 وقيل لما رأى الملائكة قد نزلت من السماء خاف أن تكون العقابته (والله شديد
 العقاب) قيل معناه انى أخاف الله لانه شديد العقاب فعلى هذا يكون من تمام قول
 ابليس وقيل تم كلامه عند قوله انى أخاف الله وقوله تعالى والله شديد العقاب ابتداء
 كلام يقول الله سبحانه وتعالى والله شديد العقاب لمن خالف الله وكفر به عن طلحة
 ابن عبيد الله بن كرز أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما روى الشيطان يوماً ما هو
 فيه اصغر ولا ادر ولا احقر ولا اغيظ منه في يوم عرفه وما ذاك الا لما يرى من تنزل
 الرحمة وتحيات الله عن الذنوب العظام الا ما رأى يوم يدر فانه قد رأى جبريل يزع
 الملائكة أخرجه مالك في الموطأ قوله ولا ادر هو بالدال والحاء المهملة من الدحور
 وهو الابعاد والطرد مع الاهانة وقوله يزع الملائكة أى يكرههم ويحبسهم لئلا يتقدم
 بعضهم على بعض والوازع هو الذى يتقدم ويتأخر في الصف ليصلحه فان قلت كيف
 يقدر ابليس على أن يتصور بصورة البشر واذا تشكل بصورة المشر فكيف يعنى
 شيطاناً قلت ان الله عز وجل أعطاه قوة واقداره على ذلك كما أعطى الملائكة قوة واقدارهم
 على أن يتشكلوا بصورة البشر لكن النفس الباطنة لم تتغير فلم يلزم من تغيير

(فلما اترأت الفتان) فلما
 تلاقي الفريقان (تكص)
 الشيطان هارباً (على عقيبته)
 أى رجع القهقرى (وقال انى
 برىء منكم) أى رجعت عما
 ضمت لكم من الامان روى
 ان ابليس يمثل لهم في صورة
 سراقه بن مالك بن جعشم في
 خدم من الشياطين معه راية
 فلما رأى الملائكة تنزل تكص
 فقال له المحرث بن هشام اتخذنا
 في هذه الحالة فقال (انى ارى
 مالا ترون) أى الملائكة
 وانهزموا فلما بلغوا امكة قالوا
 هزم الناس سراقه فبلغ ذلك
 سراقه فقال والله ما شعرت
 بمسيركم حتى بلغتكم هزمتكم
 فلما أسلموا علموا انه الشيطان
 (انى أخاف الله) أى عقوبته
 (والله شديد العقاب) اذكروا

(اذ يقول المنافقون) يا مدنية (والذين في قلوبهم هم مرض) هو من صفة المنافقين أو أريدوا الذين هم على حرف ليسوا بشائبي
الاقدام في الاسلام (غرهؤلاء دينهم) ٢٥٨ يعنون ان المسلمين اغتروا بدينهم فخرجوا وهم ثلثمائة وبضعة عشر الى

زهراء ألف ثم قال جوابا لهم
(ومن يتوكل على الله) يكل
اليه أمره (فان الله عزيز غلب
بسلط القليل الضعيف على
الكثير القوى (حكيم)
لا يسوي بين ولده وعدوه (ولو
ترى) ولوعايت وشاهدت
لأن نزل المضارع الى معنى
الماضي كتردان الماضي الى
معنى الاستقبال (اذ) نصب
على الضرف (يتوفى الذين
كفروا) بقبض أو واحد هم
(الملائكة) فاعل (يضربون)
حال منهم (وجوههم) اذا قبلوا
(وأدبارهم) ظهرهم واستأهم
اذا أدبروا أو وجوههم عند
الاقدام وأدبارهم عند الانهزام
وقيل في توفى ضمير الله تعالى
والملائكة مفعولة بالابتداء
وضربون خبر والازل الوجه
لأن الكفار لا يستحقون أن
يكون الله متوفى فيهم بالواسطة
دليله قراءة ابن عامر توفى بالاء
(وذوقوا) ويقولون لهم ذوقوا
معطوف على يضربون (عذاب)
الحريق أي مقدمة عذاب
النار أو ذوقوا عذاب الآخرة
بشارة لهم به أو يقال لهم يوم
القيامة ذوقوا وجواب لو
محذوف أي رأيت أمر أظن بها
(ذلك بما قدمت أيكم) أي

الصورة تغير الحقيقة قوله عز وجل (اذ يقول المنافقون) يعني من أهل المدينة (والذين
في قلوبهم هم مرض) أي شك وارتباب وهم قوم من أهل مكة تكلموا بالاسلام ولم يقو
الاسلام في قلوبهم ولم يتمكن فلما خرج كفار قرشي الى حرب رسول الله صلى الله عليه
وسلم خرجوا معهم الى بدر فلما انظروا الى قلة المسلمين ارتابوا وارتدوا وقالوا (غرهؤلاء
دينهم) يعني ان هؤلاء نفر قليلون يغتالون أضغاثهم فقد غرهم دينهم الاسلام على ذلك
وجعلهم على قتل أنفسهم رجاء الثواب في الآخرة فقتلوا جميعا يوم بدر وقال مجاهد ان
قصة من قرئش وهم قيس بن الوليد بن المغيرة وأبو قيس بن ألكاه بن المغيرة والحمر
ابن زمعة بن الاسود بن المطلب وعلى بن أمية بن خلف واما ص بن منبه بن الحجاج
خرجوا مع قرشي من مكة وهم على الارتباب فحبسهم اربابهم فمادوا وقله أنحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا غرهؤلاء دينهم ثم قال تعالى (ومن يتوكل على الله)
يعني ومن يسلم أمره الى الله ويثق بفضله ويعول على احسانه (فان الله) حافظه وناصره
لأنه (عزيز) لا يغلبه شيء (حكيم) فيما قضى وحكم فيوصل الثواب الى أوليائه والعقاب
الى أعدائه قوله عز وجل (ولو ترى اذ يقول الذين كفروا الملائكة) يعني ولوعايت
بما محمد وشاهدت اذ قبض الملائكة أرواح الذين كفروا عند الموت رأيت أمرا عظيما
ومنظر افضيا وعندها يشيد اية لهم في ذلك الوقت (يضربون وجوههم وأدبارهم)
اختلوا في وقت هذا الضرب فتبيل هو عند الموت تضرب الملائكة وجوه الكفار
وأدبارهم بسيطا من نار وقيل ان الذين قتلوا يوم بدر من المشركين كانت الملائكة
تضرب وجوههم وأدبارهم وقال ابن عباس كان المشركون اذا قبلوا وجوههم الى
المسلمين ضربت الملائكة وجوههم بالسيوف واذا اولوا أدبارهم ضربت الملائكة
أدبارهم وقال ابن جريح يريد ما أقبل من أجسادهم وأدبر يعني يضربون جميع
أجسادهم (وذوقوا عذاب الحريق) يعني وتقول لهم الملائكة عند القتل ذوقوا عذاب
الحريق قيل كان مع الملائكة مقام مع من حديد شجرة بالنار يضربون بها الكفار فتلتهب
الناري جراحاتهم وقال ابن عباس تقول لهم الملائكة ذلك بعد الموت وقال الحسن هذا
يوم القيامة تقول لهم الزبانية ذوقوا عذاب الحريق (ذلك) يعني الذي نزل بكم من القتل
والضرب والحريق (بما قدمت أيكم) يعني انما حصل لكم ذلك بسبب ما كسبت
أيديكم من الكفر والمعاصي فان قلت اليد ليست محلا للكفر وانما محل القلب لأن
الكفر اعتقاد والاعتقاد محل القلب وظاهر الآية يقتضي ان فاعل هذا الكفر هي
اليد وذلك متنع قلت اليد هنا عبارة عن القدرة لأن اليد آلة العمل والقدرة هي المؤثرة
في العمل فاليد كناية عن القدرة وقوله تعالى (وأن الله ليس بظلام للعبيد) يعني انه
سبحانه وتعالى لا يعذب أحدا من خلقه إلا بما جرم اجترمه لانه لا يظلم أحدا من خلقه وانما
نبي الظلم عن نفسه مع انه يعذب الكافر على كفره والعاصي على عصيانه لانه يتصرف في

كسبت وهو ورد على الجبرية وهو من كلام الله تعالى أو من كلام الملائكة وذلك رفع بالابتداء وبما قدمت خبره ملكه
(وأن الله) عطف عليه أي ذلك العذاب بسببين سبب كفرهم ومعاصيكم وبأن الله (ليس بظلام للعبيد) لأن تعذيب الكفار
من العدل وقيل ظلام لا تكبير لاجل العبيد ولقي أنواع الظلم الكافي

(كذاب آل فرعون) في محل الرفع أي دأب هؤلاء مثل دأب آل فرعون ودأبهم عادتهم وعلمهم الذي دأبوا به أي داوموا عليه (والذين من قبلهم) من قبل قريش أو من قبل آل فرعون (كفروا) ٢٥٩ تفسير لدأب آل فرعون (بايات

الله فأخذهم الله بذنوبهم إن الله قوي شديد العقاب) والمعنى جروا على عادتهم في التكذيب فأجرى عليهم مثل ما فعل بهم في التعذيب (ذلك) العذاب أو الانتقام (بأن الله لم يغير نعمه أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) بسبب أن الله لم يصب في حكمته أن يغير نعمته عند قوم حتى يغيروا ما بهم من المحال نعم لم يكن لأل فرعون ومشركي مكة حال مرضية فيغيروها إلى حال مستحسنة لكن لما تغيرت المحال المرضية إلى المستحسنة تغيرت المحال المستحسنة إلى أسخط منها وأولئك كانوا قبل بعثة الرسول إليهم كفرة عبادة أصنام فلما بعث إليهم بالآيات فكذبوه وسعوا في ارقاة دمه غيروا حالهم إلى أسوأ ما كانت فغير الله ما أنعم به عليهم من الأمهال وعاجلهم بالعذاب (وأن الله سميع) لما يقول مكذبوا الرسل (عليم) بما يفعلون (كذاب آل فرعون) تكبر لئلا يكذبوا في الأولى لاخذ بالذنوب بلا بيان ذلك وهما بين أن ذلك هو الأهلاك والاستئصال (والذين من قبلهم كذبوا بايات ربهم) وفي قوله بايات ربهم زيادة دلالة على كفران النعم وجود الحق وفي ذكر الاغراق بيان للاخذ بالذنوب قوله تعالى (ان شر الدواب عند الله) يعني في علمه وحكمه

ملكه كيف شاء ومن كان كذلك استحال نسبة الظلم اليه فلا يتوهم متوهم انه سبحانه وتعالى مع خلقه كفر الكافروا وتعذيبه عليه ظالم فلهذا قال الله سبحانه وتعالى وإن الله ليس بظلام للعبيد لانهم في ملكه وتحت قدرته فهو يتصرف فيهم كيف يشاء قوله تعالى (كذاب آل فرعون) يعني ان عادة هؤلاء الكفار في كفرهم كعادة آل فرعون في كفرهم بخوزي هؤلاء بالقتل والاسر يوم بدر كما جوزي آل فرعون بالاغراق وأصل الدأب في اللغة ادامة العمل قال فلان يدأب في كذا وكذا داوم عليه ويتعب نفسه فيه ثم سميت العادة بألان الانسان يدأوم على عادته ويواظب عليها قال ابن عباس معناه ان آل فرعون أيقنوا ان موسى عليه السلام نبي من الله تعالى فكذبوه فكذلك هؤلاء الساخاءهم محمد صلى الله عليه وسلم بالصدق كذبوه فأمر الله بهم عقوبته كما أنزل بال آل فرعون (والذين من قبلهم) يعني من قبل آل فرعون (كفروا بايات الله) يعني ان عادة الامم السالفة هو كفرهم بايات الله (فأخذهم الله بذنوبهم) يعني بسبب كفرهم وذنوبهم (ان الله قوي) يعني في اخذهم وانتقامه من كفره وكذب رساله (شديد العقاب) يعني لمن كفر به وكذب رساله (ذلك بان الله لم يغير نعمه أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) يعني أن الله سبحانه وتعالى أنعم على أهل مكة بان أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف وبعث إليهم محمد صلى الله عليه وسلم فقاموا بهذه النعمة بان تركوا شركها وكذبوا رسوله محمد صلى الله عليه وسلم وغيروا ما بأنفسهم فسلهم الله سبحانه وتعالى النعمة وأخذهم بالعقاب قال السدي نعمة الله هو محمد صلى الله عليه وسلم أنعم به على قريش فكفروا به وكذبوه فنتقله الله تعالى إلى الانصار (وأن الله سميع) يعني لا قال خلقه لا يخفي عليه شيء من كلامهم (عليم) يعني عاين صدورهم من خير وشر فيجازي كل واحد على عمله (كذاب آل فرعون) يعني ان هؤلاء الكفار الذين قتلوا يوم بدر وغيروا نعمة الله عليهم كصنيع آل فرعون (والذين من قبلهم كذبوا بايات ربهم) فاهلكناهم بذنوبهم (يعني أهلكنا بعضهم بالرجفة وبعضهم بالحقف وبعضهم بالحجارة وبعضهم بالرمح وبعضهم بالدمج فذلك أهلكنا كفار قريش بالسيف) وأمر قنأ آل فرعون وكل كانوا ظالمين يعني الأولين والآخرين فان قلت ما الفائدة في تكرير هذه الآية مرة ثانية قلت فيها فوائد منها ان الكلام الثاني يجرى مجرى التفصيل للكلام الاول لان الآية الاولى فيها ذكر اخذهم وفي الآية الثانية ذكر اغراقهم فهذه تفسير للاولى الفائدة الثانية انه ذكر في الآية الاولى انهم كفروا بايات الله وفي الآية الثانية انهم كذبوا بايات ربهم ففي الآية الاولى اشارة إلى انهم أنكروا آيات الله وجحدوها وفي الآية الثانية اشارة إلى انهم كذبوا بايات ربهم زيادة دلالة على كفران النعم وجود الحق وفي ذكر الاغراق بيان للاخذ بالذنوب قوله تعالى (ان شر الدواب عند الله) يعني في علمه وحكمه

وجود الحق (فاهلكناهم بذنوبهم واغرقنا آل فرعون) بماء البحر (وكل) وكلهم من غرق القبط وقتلى قريش (كانوا ظالمين) أنفسهم بالكفر والماصي (ان شر الدواب عند الله

الذين كفروا فهم لا يؤمنون) والمعنى ان شر الدواب من الانس الكفار والمصريون على الكفر نزلت في يهود بني قريظة وهما كعب بن الاشرف (الذين عاهدت منهم) قيل من صلته يعني الذين عاهدتهم وقيل هي للتبعض لان المعاهدة مع بعض القوم وهم الرؤساء والاشراف (ثم يتقضون عهدهم في كل مرة) قال المفسرون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عاهد يهود بني قريظة أن لا يحاربوه ولا يعاونوا عليه فنقضوا العهد وأعانوا مشركي مكة بالسلاح على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ثم قالوا نسبنا وأخذنا فاعاهدناهم الثانية فنقضوا العهد أيضا وما لوال الكفار على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحندق وركب كعب بن الاشرف الى مكة فوافقهم على مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم (وهم لا يتقون) يعني انه لم يأتهم لا يخافون الله في نقض العهد لان عادة من يرجع الى دين وعقل وحزم ان يتقن العهد حتى يسكن الناس الى قوله ويتقون بكلامه فيبين الله عز وجل ان من جحد بين الكفر ونقض العهد فهو من شر الدواب (فاما ثم نقضهم في الحرب) يعني فاما ثم نقض هؤلاء الذين نقضوا العهد ونقضهم بهم في الحرب (فشر بهم من خافهم) قال ابن عباس معناه فكل بهم من وراءهم وقال سعيد بن جبيرة انذر بهم من خافهم وأصل الشر يد في اللغة التفرق يق مع اضطراب ومعنى الآية انك اذا ظفرت هؤلاء الكفار الذين نقضوا العهد فافعل بهم فعلامن القتل والتفكيك تفرق به جمع كل ناقض للعهد حتى يخافك من وراءهم من أهل مكة واليمن (اعلمهم يذكرون) يعني لعل ذلك النكاح يمنعهم من نقض العهد (واما تخافن) يعني واما تعلمن يا محمد (من قوم) يعني معاويين (خيانة) يعني نقض العهد بما ظهر لك منهم من آثار الغدر كما ظهر من بني قريظة والتخدير (فانذ) أي فاطرح (اليهم) يعني عهدهم وارم به اليهم (على سواء) يعني على طريق ظاهر مستوي يعني أعلمهم قبل حربك ايأهم انك قد فسخت العهد بينهم حتى تكون أنت وهدم في العلم بنقض العهد سواء فلا يتوهمون انك نقضت العهد أو لا ينصب الحرب معهم (ان الله لا يحب الخائنين) يعني في نقض العهد عن سالم بن عامر عن رجل من جيرة قال كان بين معاوية وبين الروم عهد وكان يسير نحو بلادهم ليقرب حتى اذا انتصى العهد غزاهاهم فجاء رجل على فرس أو برذون وهو يتو الله أكبر الله أكبر وفاء لا غدر فاذا هو عمرو بن عبد قيس قال له معاوية فساله فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان بينه وبين قوم عهد فلا يشد عقده ولا يلهي حتى ينتقض أمدها أو يبتذ اليهم على سواء فرجع معاوية أخرجه أبو داود وأخرجه الترمذي عن سالم بن عامر نفسه بلا زيادة رجل من جيرة وعنده الله أكبر مرة واحدة وفيه جاء على دابة أو فرس وأما حكم الآية فقال أهل العلم اذا ظهرت آثار نقض العهد من هادنهم الامام من المشر كين بأمر ظاهر مستفيض استغنى الامام عن نبذ العهد وعلامهم بالحرب وان ظهرت الخيانة بامارات تلوح وتتضح له من غير أمر مستفيض فحينئذ يجب على الامام ان يبتذ اليهم العهد ويعلمهم بالحرب وذلك لان قريظة كانوا قد عاهدوا النبي صلى الله عليه وسلم

الناقضين

وسلم ثم أجابوا أباسفيا ومن معه من المشركين إلى مظاهرتهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحصل لرسول الله صلى الله عليه وسلم خوف الغدر به وبأصحابه فنهناجب على الامام ان ينفذ اليهم على سواء ويعلمهم بالحرب واما اذا ظهر نقض العهد فظهر مقتضوا عليه فلا حاجة للامام الى نبذ العهد بل يفعل كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بأهل مكة لما نقضوا العهد بقتل خزاعة ودهم في ذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرعهم الا وجيش رسول الله صلى الله عليه وسلم عبر الظهران وذلك على أربع فرائخ من مكة وقوله تعالى (ولا تحسبن) قرئ بالثاء على الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى ولا تحسبن يا محمد (الذين كفروا سبقوا) يعني فاتوا وانهم زعموا يوم بدر قرئ بالياء على الغيبة ومعناه ولا تحسبن الذين كفروا سبقوا يعني خلاصا من القتل والاسريوم بدر (انهم لا يهجزون) يعني انهم بهذا السبق لا يهجزون الله من الانتقام منهم اما في الدنيا بالقتل واما في الآخرة بعذاب النار وفيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم فيمن فاته من المشركين ولم ينتقم منهم فاعلمه الله انهم لا يهجزونه قوله عز وجل (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة) الاعداد اتخذ الشئ لوقت الحاجة اليه وفي المراد بالقوة أفعال أحدها ما يجمع أنواع الأسلحة والآلات التي تكون لكم قوة في الحرب على قتال عدوكم الثاني انها المحصون والمعقل الثالث الرمي وقد جاءت مفسرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في عمار واه عتبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يقول وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة إلا ان القوة الرمي ثلاثا أخرجه مسلم (ن) عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر حين صففتنا لقرش إذا كنتم في غشوكم وفي رواية أكثركم فارمواهم واسبقوا نبلكم وفي رواية إذا كنتم في غشوكم فليكن بالنبل (م) عن عتبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ستفتح عليكم الروم ويكفيكم الله فلا يهجز أحدكم أن يلهو بأسهم (م) عن فقيم التميمي قال قلت لعنبة بن عامر تخلف بين هذين الغرضين وأنت شيخ كبير يشق عليك فقال عتبة لولا كلام سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أعانه قال قلت وماذا قال سمعته يقول من تعلم الرمي ثم تركه فليس مننا أو قد عدت عن أبي نجيح السلمي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بلغ بهم فهو له درجة في الجنة فبلغت يومئذ عشرة أسهم قال وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رمى بسهم في سبيل الله فهو عدل محرر أخرجه النسائي والترمذي بمعناه وعنده قال عدل رقة محررة وأخرجه أبو داود أيضا عن عتبة بن عامر بمعناه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله عز وجل ليسخن بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة صانعه محتسب في عمله الخبير والرامي به والممد به وفي رواية ومنبله فارموا واركبوا وان ترموا أحب الي من أن تركبوا كل لمو باطل ليس من الله ومحمود الا ثلاثة تأديب الرجل فرسه وملاعبته أهلها ورميه بقوسه أي نبهه فانهم من الحق ومن ترك الرمي بعد ما علمه رغبة عنه فانها راحة

للعهود (ولا يحسن) بالياء وفتح السين شامخ وخزعة ويزيد وحفص وبالتاء وفتح السين أبو بكر وبالتاء وكسر السين غيرهم (الذين كفروا سبقوا) فاتوا وافلتوا وان أن يظفر بهم (انهم لا يهجزون) انهم لا يفوتون ولا يجدون طالهم عاجزان أدركهم انهم شامخ اي لا هم وكل واحدة من المكسورة والمفتوحة تعليل غيران المكسورة على طريقة الاستئناف والمفتوحة تعليل صريح فنقرأ بالتاء فالذين كفروا ومفعول أول والثاني سبقوا ومن قرأ بالياء فالذين كفروا فاعل وسبقوا مفعول تة بدره ان سبقوا فحذف ان وان محققه من الثقيلة أي انهم سبقوا فاسد ممد المفعولين أو يكون الفاعل مضمرا أي ولا يحسن محمد الكافر من سابقين ومن ادعى تفرد حجة بالقراءة فقيه نظر لما ينشأ من عدم تفرد بها وعن الزهري انها نزلت فيمن أفلت من قتل المشركين (وأعدوا) أي المؤمنون (لهم) لنا قضي العهد أو لجميع الكفار (ما استطعتم من قوة) من كل ما يتقوى به في الحرب من عددتها وفي الحديث إلا ان القوة الرمي قالها ثلاثا على المنبر وقيل هي

تركها وكفرها أخرجه أبو داود وأخرجه الترمذي مختصرا إلى قبله (خ) عن سلمة بن
 الأكوع قال مر النبي صلى الله عليه وسلم على نفر من أسلم يتصلون بالقوس فقال النبي صلى
 الله عليه وسلم أرموا بني اسمعيل فإن أباكم كان راميا أرموا وأنا مع بني فلان فاسلك أحد
 الفريقين بأيديهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما لكم لا ترمون فقالوا كيف نرمي وأنت
 معهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أرموا وأنا معكم كلكم القول الرابع إن المراد بالقوة
 جميع ما يتقوى به في الحرب على العدو فكل ما هو لا يستعان به في الجهاد فهو من جملة
 القوة المأمور باستعدادها وقوله صلى الله عليه وسلم إلا أن القوة الرمي لا ينبغي كون
 غير الرمي من القوة فهو كقوله صلى الله عليه وسلم ألم الحرفة وقوله النديم توبة فهذا
 لا ينبغي اعتبار غيره بل يدل على أن هذا المذكور من أفضل المتصور ودواجله فكذلكها
 يحمل معنى الآية على الاستعداد للقتال في الحرب وجهاد العدو بجميع ما يمكن من
 الأسلحة كالرمي بالنبل والذباب والسيوف والدروع وتعليم القروسية كل ذلك ما ورثه
 إلا أنه من فروض الكفايات وقوله تعالى (ومن رباط الخيل) يعني إتيانها ووربها
 للغزو في سبيل الله والربط شد الفرس وغيره بما يمكن لل حفظ وسمى الممكن الذي يخص
 بإقامة حفظه فيه رباطا والمراد إقامة الأسانين بالغور لخراسه فيها وربط الخيل للجهاد
 من أعظم ما يستعان به روى أن رجلا قال لابن سيرين إن فلانا أوصى بثلاث ماله للحمصون
 فقال ابن سيرين يشتري به الخيل ويربها في سبيل الله وقال عكرمة القوة للحمصون
 ومن رباط الخيل يعني الأثاث بوجهه هذا أن العرب تربط الأثاث في الخيل بالاقنية
 لنقل وروى أن خالد بن الوليد كان لا يركب في القتال إلا الأثاث لعل يصير لها وعن ابن
 محبة روى أن كانت الصحابة يستحبون ذكر الخيل عند الفوف ونات الخيل عند
 الشات والعمارات وقيل رباط القول أولى من الأثاث لأنهم أقوى على الفكر والفكر
 والعدو فكذا كانت الخاربة أولى من الأثاث وقيل إن أفتد الخيل عام فيمنعنا
 القول والأثاث فأى ذلك رباط بنية الغزاة كان في سبيل الله (ق) عن عروة بن الجعد
 الباري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم
 القيامة الأجر والغنيمة (ق) عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل في
 نواصيها الخير إلى يوم القيامة (خ) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من
 أحسن من سألني سبيل الله أعان الله وتصدق بما يوتعه فإن شيعته ورثته ورثته بوله في ميزانه
 يوم القيامة يعني حسنات (ق) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل
 ثلاثة هي رجل أجور لرجل - سترو على رجل وزر - فاما الذي هي له أجور رجل - ربطها في
 سبيل الله زاد في رواية لأهل الإسلام فاطال لها في مرج أو روضتها أصابت في طلبها
 ذلك من المرج أو الروضة كان له حسنات ولو أنها قطعت طيلها فاستدت شرفا أو شرفين
 كانت له آثارها وأرواها حسنات ولو أنها مرت بنهر فشربت منه ولم يرد أن يستقيها
 كان ذلك له حسنات فهي لذلك الرجل أجور ورجل ربطها تغنيا وتعقفا ولم ينسحق الله
 في رقبها ولا ظهرها فهي لذلك الرجل سترو ورجل ربطها خرا ورياء ونوا لأهل الإسلام

الحمصون (ومن رباط الخيل)
 هو اسم للخيل التي تربط في سبيل
 الله أو جميع رباط كفضيل
 وفصال وخص الخيل من بين
 ما يتقوى به
 ومبطل

فهو على ذلك وزر وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجمر فقال ما أنزل على
 فيها شيء الا هذه الآية الجامعة الفاذة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال
 ذرة شرا يره الطيل الجبل الذي يشده الفرس وقت الرمي والاستئمان الجري والشرف
 الشوط الذي يجرى فيه الفرس وقوله تغنيا يعني استغناء بها عن الطلب ما في أيدي
 الناس أما حق ظهوره فاهو ان يحمل عليها من قطعها الى أهله وأما حق رقابها فقل أراد به
 الاحسان اليها ونيل أراد به الجبل عاها فغير بالرقبة عن الذات وقوله نوا لاهل الاسلام
 الدواء المعادة قال نارات الرجل مساواة اذا عادته وقوله تعالى (ترهبون به عدو الله
 وعدوكم) يعني تخوفون بذلك الرباط عدو الله وعدوكم يعني الكفار من
 أهل مكة وغيرهم وقال ابن عباس تخزنون به عدو الله وعدوكم وذلك لان الكفار اذا
 علموا ان المسلمين متأهبون للجهاد مستعدون له مستكملون بجميع الأسلحة والآلات
 الحرب واعداد الخيل مربوطة اليها خافوهم فلا يتصدون دخول دار الاسلام بل يصير
 ذلك سببا لدخول الكفار في الاسلام او بذل الجزية للمسلمين وقوله تعالى (وآخرين من
 دونهم) يعني وترهبون آخرين من دونهم اختلف العلماء فيهم فقال مجاهد هم بنو قريظة
 وقال السدي هم فارس وقال ابن زيد هم المنافقون لقوله تعالى (لا تعلمونهم) لانهم معكم
 يقولون بألسنتهم لا اله الا الله (الله يعلمهم) يعني انهم منافقون وأورد على هذا القول ان
 المنافقين لا يقاتلون لا تظاهروهم كلمة الاسلام فكيف يخوفون بأعداد القوة ورباط الخيل
 راجع عن هذا الاراد ان المنافقين اذا شاهدوا قوة المسلمين وكثرة آلانهم وألحقتهم
 كان ذلك مما يترهبونهم ويخفونهم فكان في ذلك ارهابهم وقال الحسن هم كفار الجح
 وصحح هذا القول الضري قال لان الله تعالى قال لا تعلمونهم ولا شك ان المؤمنين كانوا
 عالمين بعدا وقريظة وفارس اعلمهم بانهم مشركون ولا تعلمونهم لآزمين أما الجح
 فلا يعلمونهم الله يعلمهم يعني يعلم أحرارهم وأما كنهم دونكم ويعضد هذا القول
 ما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال هم الجح وان الشيطان لا يجبل أحدا في داره
 فرس عتيق ذكر هذا الحديث ابن الجوزي وغيره من المفسرين بغير اسناد وقال الحسن
 صهيل الخيل يرهب الجح وقوله سبحانه وتعالى (وما تنفقوا من شيء في سبيل الله)
 قيل أراد به نفقة الجهاد والغزو وقيل هو أم عام في كل وجوه الخير والمعاة فيدخل فيه
 نفقة الجهاد وغيره (يوف اليكم) يعني أجره في الآخرة ويحل لكم عوضه في الدنيا
 (وانتم لا تعلمون) يعني وانتم لا تنفقون من ثواب أعمالكم شيئا قوله تبارك وتعالى
 (وان جنتوا للسلام فاجنب لها) لما أمر الله سبحانه وتعالى عباده المؤمنين بأعداد القوة
 وما يرهب العدو أمرهم بعد ذلك ان يتقوا منهم الصلح ان مالوا اليه وسألوه فقال تعالى
 (وان جنتوا للسلام يعني مالوا الى السلم يعني المصالحة فاقبلوا منهم الصلح وهو قوله تعالى
 فاجنب لها أي مل اليها يعني الى المصالحة روي عن الحسن وقناة ان هذه الآية منسوخة
 بآية السيف وقيل انها غير منسوخة لكنها تتضمن الامر بالصلح اذا كان فيه مصلحة
 ظاهرة فان رأى الامام أن يصالح أعداءه من الكفار وفيه قوة فلا يجوز ان يهادنهم

(ترهبون به) على استطعم
 (عدو الله وعدوكم) أي اهل
 مكة (وآخرين من دونهم)
 غيرهم وهم اليهود والمنافقون
 أو اهل فارس أو كفرة الجح في
 الحديث ان الشيطان لا يقرب
 صاحب فرس ولا دارا فيها
 فرس عتيق وروي ان صهيل
 الخيل يرهب الجح (لا تعلمونهم)
 لا تعرفونهم بأعيانهم (الله
 يعلمهم وما تنفقوا من شيء في
 سبيل الله يوف اليكم) يوفركم
 جزاؤه (وانتم لا تعلمون) في
 الجزاء بل تعطون على التمام
 (وان جنتوا) مالوا اجنبوا
 واليه مالوا (السلام) للصلح
 وبكسر السين أو بأكرو هو
 مؤنث تأنيث ضدها وهو الحرب
 (فاجنب لها) قل اليها

سنة كاملة وان كانت القوة تكثر كين جازان بها دنهم - ثم عشر سنين ولا تجوز الزيادة عليها
 اقدار رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يافه صالح اهل مكة مدة عشر سنين ثم انهم نقضوا
 العهد قبل انقضاء المدة وقوله تعالى (وتوكل على الله) يعني فوض امرك الى الله فيما
 عقدته معهم ليكون عونك في جميع احوالك (انه هو السميع) يعني لا قلوبهم
 (العليم) يعني بأحوالهم وقوله عز وجل (وان يريدوا ان يخدعوك) يعني بغدرواك
 قال مجاهد يعني بني قريظة والمعنى وان ارادوا باظهار الخلع خديعتك لكف عنهم
 (فان حسبك الله) يعني فان الله كافيك بنصره ومعوته (هو الذي ابديك بنصره)
 يعني هو الذي قاله راعاك بنصره يوم بدر وفي سائر ايامك (وبالمؤمنين) يعني وأبديك
 بالمؤمنين يعني الانصار فان مات اذا كان الله قد ابديك بنصره فأى حاجة الى نصر المؤمنين
 حتى يقول بالمؤمنين قاتل الأعداء والنصر من الله عز وجل وحده لكنه يكون بأسباب
 باطنة غير معلومة وبأسباب ظاهرة معلومة فأما الذي يكون بالأسباب الباطنة فهو
 المراد بقوله هو الذي ابديك بنصره لان أسبابه باطنة وغير معلومة وأما الذي يكون
 بالأسباب الظاهرة فهو المراد بنصره وبالمؤمنين لان أسبابه ظاهرة وبأسبابه
 المؤمنين والله سبحانه وتعالى هو سبب الأسباب وهو الذي أفادهم بنصره ثم بين كيف
 أبديهم بالمؤمنين فقل تعالى (وأنت بين قلوبهم - لأنفق ما في الارض جميعا ما ألفت بين
 قلوبهم ولم يكن الله أنف بينهم) وذلك ان العرب كانت لهم أخبية كثيرة لا يدركها
 العاصرة ولا نفس القوة والعدوية والانصار على الضعيفة من أدنى شيء حتى يرأى
 رجلا من قبيلة فافادوا واحدة قتل عنده قبل قبيلته حتى يدركوا ثم لا يكدر
 بالأنف منهم ثم بين ان لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمنوا به واتبعوه
 أخلصت تلك الأخبية فماتت قلوبهم وانجمعت كلمتهم وزالت جميع الجاهلية من قلوبهم
 وأبديت تلك الضعفاء والخدام بالمودة وأخبة لله وفي الله وانفقوا على الضعفاء واروا
 أخبار الرسول صلى الله عليه وسلم وأمنوا بالقرآن عنوة ومنعوه وهم الاوس والخزرج
 وكانت بينهم في الجاهلية حروب عنيفة وعداوة شديدة ثم زالت تلك الحروب وحدثت
 الخبة والالفة وهذا ما لا يقدر عليه الا الله عز وجل وصار ذلك هجزة لرسول الله صلى
 الله عليه وسلم ظاهرة باهرة دالة على حقيقته ونسبه قوله صلى الله عليه وسلم يا معشر
 الانام اراكم تجدكم ضاللا لا هدى لكم الله وفيكم متفرقين فأنعم الله في وعاله فأنعم
 الله في وفي الآية دليل على ان القلوب بيد الله تصرفها كيف شاء وأراد ذلك لان
 تلك الالفة والخبة انما حصلت بسبب الايمان والتسليم لرسول صلى الله عليه
 وسلم ثم انه سبحانه وتعالى ختم هذه الآية بقوله (ان عذر حاكم) يعني انه تعالى قادر
 قادر على كنه التصرف في القلوب فيقامها من العداوة الى الخبة ومن الغيرة الى الالفة وكل
 ذلك على وجه الحكمة والادب قوله سبحانه وتعالى (يا أيها النبي حسبك الله ومن
 اتبعك من المؤمنين) روى سعيد بن جبير عن ابن عباس ان هذه الآية نزلت في اسلام
 عمر بن الخطاب قال - سعيد بن جبير - اسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة وثلاثون رجلا

(ونوكل على الله) ولا تخف من
 ابائهم المذكور في جنوحهم الى
 السلام فان الله كافيك وعاصيتك
 من مكرهم (انه هو السميع)
 لا قلوبك (العليم) بأحوالك
 (وان يريدوا ان يخدعوك)
 يكرؤا ويقدروا (فان حسبك
 الله) كافك الله (هو الذي
 ابديك) قوالك (بنصره وبالمؤمنين)
 جميعا او بالانصار (وأنت بين
 قلوبهم) قلوب الاوس والخزرج
 بعد تعدادهم مائة وعشرين
 سنة (لأنفق ما في الارض
 جميعا ما ألفت بين قلوبهم) أى
 بلغت عدائهم ما بلغوا في
 منفق في ادخالهم ذات بينهم
 ما في الارض من الاموال لم يقدر
 عليه (ولكن الله ألفت بينهم)
 بفعله ورحمته وجمع بين كلمتهم
 بقدرته فحدث بينهم التوادد
 والحابس واما طعنهم المتعاض
 والتماقت (ان عذر حاكم) يقهر
 من يخدعوك (حكيم) ينصر
 من يتبعوك (يا أيها النبي حسبك
 الله ومن اتبعك من المؤمنين)
 الزاوية مع ومبعده منسوب
 والمعنى كفالك وكفى اتبعك
 من المؤمنين فانصر او يجوز
 ان يكون في محل الرفع أى
 كفالك الله وكفالك أتباعك
 من المؤمنين قبل اسلم مع النبي
 صلى الله عليه وسلم ثلاثة وثلاثون
 رجلا وست نسوة

وعلى الام من الحرض وهو أن
 ينمكه المرض حتى يشفي على
 الموت (ان يكن منكم عشرون
 صابرون يغلبوا مائتين وان
 يكن منكم مائة يغلبوا ألفاً من
 الذين كفروا) هذه عدة من الله
 وبشارة بان الجماعة من المؤمنين
 ان صبروا وغلبوا عشرة أمثالهم
 من الكفار بعون الله وتأيدته
 (بانهم قوم لا يفقهون) بسبب
 ان الكفار قوم جهلة يقاتلون
 على غير احتساب وطلب ثواب
 كالبهائم فيقتل ثباتهم ويعدمون
 لجهلهم بالله نصرة بخلاف
 من يقاتل على بصيرة وهو يرجو
 النصر من الله قيل كان عليهم
 ان لا يفروا ويثبت الواحد
 للعشرة ثم ثقل عليهم ذلك فضعف
 وخفف عنهم بمقاومة الواحد
 الاثنى بقوله (الا تخفف
 الله عنهم وعلم أن فيكم ضعفاً)
 ضعفاً عامراً وجزراً (فان يكن
 منكم مائة صابرة) باليد فيهما
 كوفي وافقه البصري في الاولى
 والمراد الضعف في البدن
 (يغلبوا مائتين وان يكن منكم
 ألف يغلبوا ألفين باذن الله
 والله مع الصابرين) وتكرير
 مقاومة الجماعة لا كثرتها
 مرتين قبل التخفيف وبعده
 للدلالة على ان الحال مع القلة
 والكثرة لا تتفاوت اذا الحال
 قد تفاوتت بين مقاومة العشرين

وست نسوة ثم أسلم عمر فزلات هذه الآية فعلى هذا القول تكون الآية مكية كتبت في
 سورة مدنية بامر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل انها نزلت بالبيداء في غزوة بدر قبل
 القتال فعلى هذا القول أراد بقوله تعالى ومن اتبعك من المؤمنين يعني الى غزوة بدر
 وقيل أراد بقوله ومن اتبعك من المؤمنين الانصار وتكون الآية نزلت بالمدينة وقيل
 أراد جميع المهاجرين والانصار ومعنى الآية يا أيها النبي حسبك الله وحسب من اتبعك
 من المؤمنين وقيل معناه حسبك الله ومحبوه من المؤمنين قوله عز وجل (يا أيها النبي
 حرض المؤمنين على القتال) يعني حثهم على قتال عدوهم والتحريض في اللغة الحث على
 الشيء بكثرة التمرين وتسهيل الحث فيه كانه في الاحل ازالة الحرض وهو الهلاك (ان
 يكن منكم عشرون) يعني رجلاً (صابرون) يعني عند اللغاة محسبين أنفسهم (يغلبوا
 مائتين) يعني من عدوهم وظاهر لفظ الآية خبر ومعناه الامر فكله تعالى قال ان
 يكن منكم عشرون فليصبروا واجتهدوا في قتال عدوهم حتى يغلبوا مائتين ويدل
 على ان المراد بهذا الخبر الامر قوله الا تخفف الله عنكم لان الشيخ لا يدخل على
 الاخبار انما يدخل على الامر فدل ذلك على ان الله سبحانه وتعالى أوجب اولاً على
 المؤمنين هذا الحث ونما حثهم بهذا التكليف لان الله وعددهم بالانصار ومن
 تكفل الله بالنصرة هل عليه الثبات مع الاعداء (وان يكن منكم مائة) يعني صابرة
 (يغلبوا ألفاً من الذين كفروا) فخالصه وجوب ثبات الواحد من المؤمنين في مقابلة
 العشرة من الكفار ذلك (بانهم قوم لا يفقهون) يعني ان المشركين لا يقاتلون لطلب
 ثواب وخوف عقاب انما يقاتلون حمية فاذا صدقتهم وهم في القتال فانهم لا يشعرون
 معكم (الا تخفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً) فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا
 مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين باذن الله (نخ) عن ابن عباس قال لما نزلت
 ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين كتب عليهم ان لا يفروا واحداً من عشرة
 ولا عشرون من مائتين ثم نزلت الا تخفف الله عنكم الآية فكتب أن لا يفر مائة
 من مائتين وفي رواية أخرى عنه دل لما نزلت ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا
 مائتين شق ذلك على المسلمين فنزلت الا تخفف الله عنكم الآية فلما خفف الله
 عنهم من العدة نقص عنهم من الصبر بقدر ما خفف عنهم فظاهر هذا أن قوله سبحانه
 وتعالى الا تخفف الله عنكم ناهيهم عما تقدم في الآية الاولى وكان هذا الامر يوم بدر
 فرض الله سبحانه وتعالى على الرجل الواحد من المؤمنين قتال عشرة من الكافرين
 فقتل ذلك على المزمين فنزلت الا تخفف الله عنكم أيها المؤمنون وعلم أن فيكم ضعفاً
 يعني في قتال الواحد للعشرة فان تمكن منكم مائة صابرة تخسبه يغلبوا مائتين وان يكن
 منكم ألف يغلبوا ألفين باذن الله فرد من العشرة الى الاثنى فاذا كان المسلمون على قدر
 النصف من عدوهم لا يجوز لهم ان يفروا فاجاب رجل فر من ثلاثة فلم يفروا ومن
 فر من اثنين فقد فر (والله مع الصابرين) يعني النصر والمعونة قال سفيان قال ابن
 شبرمة وادرى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مثل ذلك قوله تعالى (ما كان

لني أن تكون له أسرى) روى عن عبد الله بن مسعود قال لما كان يوم بدر وجىء
بالأسرى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تقولون في هؤلاء فقال أبو بكر يا رسول الله
قومك وأهلك استبقهم واستأنهم لعل الله أن يتوب عليهم ويخذيهم فدية تكون لنا
قوة على الكفار وقال عمر يا رسول الله كذبوك وأخرجوك فدههم ثم ضرب أعناقهم
ممكن عليا من عقيل فيضرب عنقه وممكن جزة من العباس فيضرب عنقه وممكن من
فلان نسيب لعمر فأضرب عنقه فان هؤلاء أئمة الكفر وقال عبد الله بن رواحة يا رسول
الله انظر واديا كثير الخطيئة فأتاهم فيه ثم أخرجهم عليهم ثم بارأ فقال له العباس قطعت
رجلك فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجهم ثم دخل فقال ناس يأخذون
أبي بكر وقال ناس يأخذون عمر وقال ناس يأخذون علي بن رواحة ثم خرج رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال ان الله ليأمن قلوب رجال حتى تكون ألين من اللبن ويثد قلوب
رجال حتى تكون أشد من الحجارة وان مثلك يا أبا بكر مثل ابراهيم قال فمن تبعني فانه مني
ومن عصاني فانه كفور رحيم ومثلك يا أبا بكر مثل عيسى قال ان تعذبهم فاعذبهم عذابك
وان تغفر لهم فإني أنا الغفور الرحيم ومثلك يا عمر مثل نوح قال رب لا تذر على الارض
من الكافرين ديارا ومثلك يا عبد الله بن رواحة كمثل موسى قال ربنا طمس على
اموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم ثم قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اليوم أتم عالة فلا يفتن أحد منهم الا بفداء أو ضرب عنق قال عبد الله بن
مسعود الاسدي بن بيضاء فاني سمعته يدكر الاسلام فسكت رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال فإني في يوم أخوف ان تقع على الحجارة من السماء من ذلك اليوم
حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاسدي بن بيضاء قال ابن عباس قال عمر بن
الخطاب فهو روى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال أبو بكر ولم هو ما قالوا واخذ منهم
فداء فلما كان من الغد جئت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر قاعدان يميكان
فقلت يا رسول الله أخبرني من أي شيء تبيكي أنت وصادجك فان وجدت بكاء بكيت وان
لم أجد بكاء تبأ كيت لبكاء فكما يقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابكي على أصحابك من
أخذهم الفداء لقد عرض على عذابهم أن في من هذه الشجرة الشجرة قرية من بني الله
صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل عليه ما كان لني ان تكون له أسرى حتى يخن
في الارض الآية أخرجه هذا الحديث الترمذي مختصرا وقال في الحديث قصة وهي هذه
القصة التي ذكرها البغوي وأخرجه مسلم في إفراذه من حديث عمر بن الخطاب قال ابن
عباس لما أسروا الأسارى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكره عمر ما ترون في
هؤلاء الأسارى فقال أبو بكر يا رسول الله هم بنو العنزة أرى ان تأخذ منهم فدية
تكون لنا قوة على الكفار فعمى الله أن يهديهم الى الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ماتري يا ابن الخطاب قال قلت لا والله يا رسول الله ما أرى الذي رأى أبو بكر ولا كني
أرى ان تعذبنا فاضرب أعناقهم فتممكن عليا من عقيل فيضرب عنقه وممكن جزة
من العباس فيضرب عنقه وممكن من فلان نسيب لعمر فأضرب عنقه فان هؤلاء أئمة

لني (ما يصح له ولا يستقام ان
يكون له أسرى) ان تكون
بصري

والكفاية يعني حتى يذل الكفر
 باشاعة القتل في أهله ويز
 الاسلام بالاستيلاء والقهر ثم
 الاسر بعد ذلك روى أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أتى سبعين أسيراً فيهم العباس
 عمه وعقيل فاستشار النبي عليه
 السلام أبابكر فيهم فقال
 قومك وأهلك استبقهم لعيل
 الله يتوب عليهم وخذ منهم
 فدية تقوى بها أخصابك وقال
 عمر رضي الله عنه كذبوك
 وأخرجوك فقد همم واضرب
 أعناقهم فان هؤلاء أئمة الكفر
 وان الله أغناك عن الفداء
 مكن علياً من عقيل وجزءه من
 العباس ومكني من فلان لنسب
 له فلنضرب أعناقهم فقتل
 عليه السلام مثلاً بأبابكر
 كمثل ابراهيم حيث قال ومن
 عصاني فانك غفور رحيم ومثل
 يا عمر كمثل نوح حيث قال رب
 لا تذر على الارض من الكافرين
 دياراً ثم قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لهم ان شئتم قتلوه
 وان شئتم فادبوههم
 واستشهدهم بكم بعدتهم فقالوا
 بل نأخذ الفداء فاستشهدوا
 بأحد فلما أخذوا الفداء نزلت
 الآية (تريدون عرض الدنيا)
 متاعها يعني الفداء سماه
 عرضاً لانه بقائه وسرعة فناءه
 (والله عز وجل لا يقرئ القرآن الا
 سب الخنقة من اعزاز الاسلام
 بالاثخان في القتل) (والله عز وجل
 بقره الاعداء) (حكيم) في عتاب الاولياء

الكفر وصادفهم فهو رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال ابو بكر ولم هو ما قلت
 فلما كان من الغد حدثت فادرس رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر بيكيان فقلت
 يا رسول الله اخبرني من اى شئ تبكي انت وصادبك فان وجدت بكاء بكيت وان لم أجده
 بكاء تبكيت بكاء فكما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبكي على أخصابك من أخذهم
 الفداء لقد عرض على عذابهم ادى من هذه الشجرة لشجرة قريبة من نبي الله صلى الله
 عليه وسلم فانزل الله عز وجل ما كالتى أن يكون له أسرى حتى يخن في الارض الى
 قوله فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً فاحل الله الغنمة لهم ذكره الخبيد في مسنده عن عمر
 ابن الخطاب من افراده سلم بزيادة فيه أماتة سير الآية فقوله تعالى ما كان لني أن
 تكون له أسرى يعني ما كان ينبغي ولا يجب لني وقال ابو عبيدة مدمعنا لم يكن لني ذلك
 فلا يكون لك يا محمد والمعنى ما كان لني أن يحبس كافر اذرع عليه وصار في يده أسيراً
 للفداء والمن والاسرى جمع اسير واسارى جمع الجمع (حتى يخن في الارض) الاثنان في
 كل شئ عبارة عن قوته وشدة يقال أثخنه المرض اذا اشتدت قوته عليه والمعنى حتى
 يبالغ في قتال المشر كين ويغلبهم ويقتلهم فادخل ذلك فله أن يقدم على الاسر فيأسر
 الاسارى (تريدون عرض الدنيا) الخطاب لاصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يعني
 تريدون أيها المؤمنون عرض الدنيا ياخذكم الفداء من المشر كين وانما سمى منافع الدنيا
 عرضاً لانه لا ثبات لها ولا دوام فكانها تعرض ثم تزول بخلاف منافع الآخرة فانها دائمة
 لا انقطاع لها وقوله سبحانه وتعالى (والله يريد الآخرة) يعني انه سبحانه وتعالى يريد
 لكم ثواب الآخرة بقره كم المشر كين ونصر كم الدين لانها دائمة بالزوال ولا انقطاع
 (والله عز وجل لا يقرئ القرآن الا بقره ولا يغلب) (حكيم) يعني في تدبير مصالح عباده قال ابن عباس كان
 ذلك يوم بدر والمؤمنون يومئذ قليل فلما كثروا واشتد سلطانهم أنزل الله سبحانه وتعالى
 في الاسارى فاما من بعد وما فداء فجعل الله نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بالخيار ان
 شاؤا قتلوه وان شاؤا استبدوهم وان شاؤا فادبوه وان شاؤا أعتقوههم قال الامام
 نحر الدين ان هذا الكلام يوجه من قوله فاما من بعد وما فداء من يل حكم الآية التي
 نحن في تفسيرها وليس الامر كذلك لان كلنا الايتين متوافقتان وكلتاها متدلان
 على انه لا بد من تقديم الاثنان ثم بعده أخذ الفداء قال العلماء كان الفداء لكل أسير
 أر بعين أوقية والواقية أر بعون درهم ما يكون مجموع ذلك ألفاً وستمائة درهم وقال
 قتادة كان الفداء يومئذ لكل أسير أربعة آلاف درهم

﴿فصل﴾ قد استدل بهذه الآية من يقدح في عصمة الانبياء وبيانهم من وجوه الاول
 ان قوله ما كان لني أن تكون له أسرى صريح في النهي عن أخذ الاسارى وقد وجد
 ذلك يوم بدر الوجه الثاني أن الله سبحانه وتعالى أمر النبي صلى الله عليه وسلم وقومه
 بقتل المشر كين يوم بدر فله الم يقتلوه بل أسروهم ذل ذلك على صدور الذنب منهم
 الوجه الثالث ان النبي صلى الله عليه وسلم حكم بأخذ الفداء وهو محرم وذلك ذنب
 الوجه الرابع ان النبي صلى الله عليه وسلم وأبابكر قعدا يكيان لاجل أخذ الفداء

(لولا كتاب من الله) لولا حكم من الله (شبق) ان لا يعذب أحد على العمل بالاجتهاد وكان هذا اجتهاد منهم لانهم نظروا في ان اسبغاءهم ربما كان سببا

٢٦٨

والاسلام واهيب من وراءهم
او ما كتب الله في الاوح ان لا
يعذب اهل بدر او كان لا يؤخذ
قبل البيان والاعذار وفيما
ذكر من الاستشارة دلالة على
جواز الاجتهاد فيكون حجة
على من ذكر القياس كتاب مبتدأ
ومن الله صفته أي لولا كتاب
ثبت من الله وسبق صفة أخرى
له وخبر المبتدأ محذوف أي لولا
كتاب بهذه الصفة في الوجود
وسبق لا يجوز ان يكون خبرا
لان لولا لا يظهر خبرها أبدا
(لمسكم) لئلا تم (فما)
أخذتم من فداء الاسرى
(عذاب عظيم) روى ان عمر
رضي الله عنه دخل على
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاذا هو وابوبكر بيكبان فقال
يا رسول الله اخبرني فان وجدت
بكاء بكيت وان لم احيد بكاء
تباكيت فقال ابكي على
اصحابك في اخذهم الفداء وقل
عرض على عذابهم ادنى من هذه
الشجرة لشجرة قريبة منه
وروى انه عليه السلام قال لو
نزل عذاب من السماء ما استجاب
منه غير عمر وسعد بن معاذ وله
كان الاثنان في القتل احب
الي (فكلاهما غنمتم) روى
انهم امسكوا عن الغنائم ولم
يدوا ايديهم اليها فزلت وقيل
هو اباحة للفداء لانه من جهة

الغنمتم والفاء لتسبب والسبب محذوف ومعناه قد أحلت لكم الغنائم فكلاهما (حلالا) مطلقا عن العتاب والعقاب هذه
من حل العمل وهو نصيب على الحال من المغنوم أو صفة للصدر أي أكلا (حلالا) (طيبا) لذينا هنيئا أو حلالا بالشئ طيبا بالطبع

(رحيم) باحلال ما غنمتم (يا أيها النبي قل لمن في أيديكم) في ملككم كان أيديكم قابضة عليهم (من الأسرى) جمع أسير من الأسارى أبو عمرو وجع أسرى (ان يعلم الله في قلوبكم خيرا) خلوص إيمان وصحة نية (يؤتكم خيرا مما أخذتمكم) من الفداء إما أن يخلفكم في الدنيا أضاعفه أو يبدلكم في الآخرة (ويعفركم والله غفور رحيم) روى أنه قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم مال البحرين ثمانون ألفا فتوصا لصلاة الظهر وما صلى حتى فرقه وأمر العباس أن يأخذ منه فأخذ منه ما قدر على حمله وكان يقول هذا خير مما أخذتمني وأرجو المغفرة وكان له عشرون عبدا وان أدناهم ليخبرني عشرون ألفا وكان يقول أنجز الله أحد الوعدين وانا على ثقة من الآخر (وان يريدوا) أي الأسرى (خيانتك) كنت ما يبعوك عليه من الاسلام بالردة أو منع ماضئنا من الفداء (فقد خانوا الله من قبل) في كفرهم به ونقض ما أخذ على كل عاقل من ميثاقه (فامكن منهم) فامكنك منهم أي اظفرك بهم كالأيتيم يوم بدر فسمكت منهم ان عادوا الى الخيانة (والله عليم) بالمال (حكيم) فيما أقر في الحال

بهذه الآية لهذه الامة وكانت قبل ذلك حراما على جميع الامم الماضية صرح من حديث جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: أحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي (ق) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ولم تحل الغنائم لأحد قبلنا ثم أحل الله لنا الغنائم وذلك بان الله وأمرى ضعفنا وعجزنا فاحلها لنا وقوله سبحانه وتعالى واتقوا الله ان الله غفور رحيم يعني وخافوا الله ان يعودوا وان تغفلوا شيئا من قبل أنفسكم قبل ان تاتوا وابدوا علموا أن الله قد عفر لكم ما قدتم عليه من هذا الذنب ورحمكم وقيل في قوله واتقوا الله اشارة الى المسئلة وقوله ان الله غفور رحيم اشارة الى المحالة الماضية قوله سبحانه وتعالى (يا أيها النبي قل لمن في أيديكم) نزلت في العباس بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أحد العشرة الذين ضمنوا أن يطعموا الناس الذين خرجوا من مكة الى بدر وكان قد خرج معه عشرون أو قريبه من ذهب ليضع بها اذا جاءت نوبته فكانت نوبته يوم الواقعة ببدر فاراد أن يطعم ذلك اليوم فاقبلوا فلم يطعم شيئا وبقيت العشرون أوقية معه فاما أسرا أخذت منه فكلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحسب العشرين أوقية من فدائه فاني رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ما شئ خرجت به لستعين به علينا فلا تركه لك وكف فداء ابني اخيه عقیل ابن ابي طالب ونوفل بن الحرث فقال العباس يا محمد تتركني اتكفف قريشا ما بقيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فابن الذهب الذي دفنته ام الفضل وقت خروجك من مكة وقتلت لها الى لا أدري ما يصيبني في وجهي هذا فان حدث بي حدث فهذا لك ولعبد الله ولعبد الله والفضل وقثم يعني بنيه فقال العباس وما يدريك يا ابن أخي قال اخبرني به ربي قال العباس اشهد انك لصادق واشهد ان لا اله الا الله وانك عبده ورسوله لم يطاع عبده احد الا الله وأمر ابني اخيه عقیل ونوفل بن الحرث فاسلما فذلك قوله سبحانه وتعالى يا أيها النبي قل لمن في أيديكم (من الأسرى) يعني الذين أسروهم واخذتم منهم الفداء (ان يعلم الله في قلوبكم خيرا) يعني ايماننا ونصديقنا (يؤتكم خيرا مما أخذتمكم) يعني من الفداء (ويعفركم) يعني ما سلف منكم قبل الايمان (والله غفور) يعني لمن آمن وتاب من كفره ومعاصيه (رحيم) يعني باهل طاعته قال العباس فابذلني الله خيرا مما أخذتمني عشري عيدا كلهم تاجر يضرب بحال كثير ادناهم يضرب بعشرين ألف درهم مكان العشرين أوقية واعطاني زمرزوما أحب ان لي بها جميع أموال اهل مكة وانا انتظر المغفرة من ربي عز وجل وقوله تعالى (وان يريدوا) يعني الأسارى (خيانتك) يعني ان يكفروا بك (فقد خانوا الله) يعني فقد كفروا بالله (من قبل) وقيل معناه وان نقضوا العهد وزجروا الى الكفر فقد خانوا الله بذلك (فامكن) يعني فامكن الله المؤمنين (منهم) به بدر حتى قتلوا منهم وأسروا منهم وهذا نهاية الامكان وفيه اشارة للنبي صلى الله عليه وسلم بانه يتمكن من كل احد يخونه أو ينقض عهده (والله عليم) يعني بما في باطنهم وصمائرهم من ايمان وتصديق أو خيانة ونقض عهد (حكيم) يعني حكم بانه يجازي كلا بعمله الخير بالثواب والشرب بالعقاب قوله عز وجل

(ان الذين آمنوا وهاجروا) من مكة حب الله ورسوله (وجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله) هم المهاجرون (والذين آووا ونصروا) أي آووهم الى ديارهم ونصرهم وهم على اعدائهم وهم الانصار (اولئك بعضهم اولياء بعض) أي يتولى بعضهم بعضا في الميراث وكان المهاجرون والانصار يتوارثون بالمحبة وبالنصرة دون ذوى القربايات حتى ينسخ ذلك بقوله واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض وقيل أراد به النصرة والمعونة (والذين آمنوا ولم يهاجروا) من مكة (مالكم من ولايتهم) من توليتهم في الميراث ولايتهم حمزة وقيل هما واحد ٢٧٠ (من شيء حتى يهاجروا) فكان لا يرث المؤمن الذي لم يهاجر ممن آمن

(ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله) يعني ان الذين آمنوا بالله ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم وصداقوا بمجاهدته وهاجروا يعني وهاجروا ديارهم وقومهم في ذات الله عز وجل وابتغاء رضوان الله وهم المهاجرون الاولون وجاهدوا يعني وذلوا انفسهم في سبيل الله يعني طاعة الله وابتغاء رضوانه (والذين آووا ونصروا) يعني آووا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه من اصحابه من المهاجرين واسكنوهم منازلهم ونصروا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم الانصار (اولئك) يعني المهاجرين والانصار (بعضهم اولياء بعض) يعني في العون والنصرة دون اقربائهم من الكفار وقال ابن عباس في الميراث كانوا يتوارثون بالنصرة وروى كان المهاجرون والانصار يتوارثون دون اقربائهم وذوى ارحامهم وكان من آمن ولم يهاجر لا يرث من قريبه المماليك حتى كان ينسخ مكة وانقطعت المحبة فتوارثوا بالارحام حينما كانوا افساد ذلك منسوخا بقوله تعالى واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله وقوله تعالى (والذين آمنوا ولم يهاجروا) يعني آمنوا واقاموا مكة (مالكم من ولايتهم من شيء) يعني من الميراث (حتى يهاجروا) يعني الى المدينة (وان استنصروكم في الدين) يعني ان استنصركم الذين آمنوا ولم يهاجروا (فعليك النصرة) يعني فعليكم نصرتهم واعانتهم (الاعلى قوم بينكم وبينهم ميثاق) أي عهد فلا تنصروهم عليهم (والله بما تعملون بصير) ولذين كفروا بعضهم اولياء بعض) يعني في النصرة والمعونة وذلك ان كفار قريش كانوا عادين لله ورسوله صلى الله عليه وسلم تعاونا عليه جميعا قال ابن عباس يعني في الميراث وهو ان يرث الكفار بعضهم من بعض (الا تعملوه تكن فتنة في الارض وفساد كبير) قال ابن عباس الاتخاذوا في الميراث بما أمر تكبه وقال ابن جرير الاتخاذوا وتناصروا وقال ابن اسحق جعل الله المهاجرين والانصار اهل ولاية في الدين دون من سواهم وجعل الكافرين بعضهم اولياء بعض ثم قال سبحانه وتعالى الآية عليهم وهو ان يتولى المؤمن الكافر دون المؤمنين تكن فتنة في الارض وفساد كبير فالفتنة في الارض هي قوة الكفار والفساد الكبير هو ضعف المسلمين (والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا اولئك هم المؤمنون حقا) يعني لا شك في ايمانهم ولا ريب لانهم حققوا

وهاجروا ولما اتى الذين لم يهاجروا اسم الايمان وكانت المحبة فريضة فصاروا بتر كهام تكيين اكبر دل ان صاحب الكبر لا يخرج من الايمان (وان استنصروكم أي من أسلم ولم يهاجر (في الدين فعليكم النصر) أي ان وقع بينهم وبين الكفار قتال وطلبوا معونة فواجب عليكم ان تنصروهم على الكافرين (الاعلى قوم بينكم وبينهم ميثاق) فانه لا يجوز لكم نصرتهم عليهم لانهم لا يتعدون بالقتال اذ الميثاق مانع من ذلك (والله بما تعملون بصير) يتعذر عن تعدى حد الشرع (والذين كفروا بعضهم اولياء بعض) ظاهرة اثبات الموالاة بينهم ومعانفتهم المسلمين عن موالاة الكفار وموارثتهم والنجاب مبادعتهم ومصارعتهم وان كانوا اقارب وان ينزكوا يتوارثون بعضهم بعضا ثم قال (الا تعلموه) أي ان لاتخاذوا ما أمر تكبه من تواصل المسلمين وتولى بعضهم بعضا حتى في

التوارث تفصل بالنسبة الاسلام على نسبة القرابة ولم تتخذوا قرابة الكفار كالأقربة (تكن فتنة في الارض وفساد كبير) تفصل فتنة في الارض وفساد عظيم لان المسلمين لم يصيروا ايدا واحدة على الشرك كان الشرك ظاهرا والفساد اذا تدا (والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا اولئك هم المؤمنون حقا) لانهم صدقوا ايمانهم وحقنوه بتحصيل متضايتهم هجرة الوطن ومفارقة الاهل والسكن والاسلاخ من المال والدنيا لاجل الدين والعقب

ايمانهم بالمجرة والجهاد وبذل النفس والمال في نصر الدين (لهم مغفرة) يعني لذنوبهم
 (ورزق كريم) يعني في الجنة * فان قلت مامعنى هذا التكرار قلت ليس فيه تكرار
 لانه سبحانه وتعالى ذكر في الآية الاولى حكم ولاية المهاجرين والانصار بعضهم بعضا
 ثم ذكر في هذه الآية ما من به عليهم من المغفرة والرزق الكريم وقيل ان اعادة الشيء
 مرة بعد اخرى تدل على مزيد الاهتمام به فلهذا ذكرهم اولاً ثم أعاد ذكرهم ثانياً دل ذلك
 على تعظيم شأنهم وعلو درجاتهم وهذا هو الشرف العظيم لانه تعالى ذكر في هذه الآية
 من رزقوه المدح الثلاثة أنواع احدها قوله أوائلهم المؤمنون حقار وهذا يفيد المحصر
 وقوله سبحانه وتعالى حماية يد الملائكة في وصفهم بكونهم محققين في طريق الدين
 وتحقق هذا القول ان من فارق أهله وداره التي نشأ فيها وبذل النفس والمال كان
 مؤمناً حقاً النوع الثاني قوله سبحانه وتعالى لهم مغفرة وتذكير لفظ المغفرة يدل على
 أن لهم مغفرة وأي مغفرة لا ينالها غيرهم والمعنى لهم مغفرة تامة كاملة سائرة بجميع
 ذنوبهم النوع الثالث قوله سبحانه وتعالى ورزق كريم فكل شيء شرف وعظم في بابه
 قيل له كريم والمعنى ان لهم في الجنة رزقاً لا يلحقهم فيه عساسة ولا تعب وقيل ان
 المهاجرين كانوا على طبقات فمنهم من هاجر اولاً الى المدينة وهم المهاجرون الاولون ومنهم
 من هاجر الى أرض الحبشة ثم هاجر الى المدينة فهم أصحاب الحبشة ومنهم من هاجر
 بعد صلح الحديبية وقبل فتح مكة فذكر الله في الآية الاولى أصحاب الهجرة الاولى وذكر
 في الثانية أصحاب الهجرة الثانية والله أعلم بمراده وقوله سبحانه وتعالى (والذين آمنوا
 من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم) اختلفوا في قوله من بعد فقيل من بعد صلح الحديبية
 وهى الهجرة الثانية وقيل من بعد نزول هذه الآية وقيل من بعد غزوة بدر الاصح ان
 المراد به أهل الهجرة الثانية لانها بعد الهجرة الاولى لان الهجرة انقطعت بعد فتح مكة
 لانها صارت داراً سلام بعد الفتح ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم لاهجرة بعد الفتح
 ولكن جهاد ونية أحرها في الصحيحين وقال الحسن الهجرة غير مئة طعة ومحتاج عن هذا
 بان المراد منه الهجرة المخصوصة من مكة الى المدينة فاما من كان من المؤمنين في بلد
 يخاف على اظهر دينه من كثرة الكفار وجب عليه ان يهاجر الى بلد لا يخاف فيه
 على اظهر دينه وقوله تعالى (فأولئك منكم) يعني انه منكم وأنتم منهم ولكن فيه
 دليل على أن مرتبة المهاجرين الاولين أشرف وأعظم من مرتبة المهاجرين المتأخرين
 بالمجرة لان الله سبحانه وتعالى ألحق المهاجرين المتأخرين بالمهاجرين السابقين وجعلهم
 منهم وذلك معرض المدح والشرف ولولا أن المهاجرين الاولين أفضل وأشرف لما صح
 هذا الالتحاق وقوله تعالى (وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله) قال ابن
 عباس كنوا يتوارثون بالمجرة والاختاء حتى نزلت هذه الآية وأولوا الأرحام بعضهم
 أولى ببعض أى في الميراث فبين بهذه الآية أن سبب القرابة أقوى وأولى من سبب
 الهجرة والاختاء ونسخ بهذه الآية ذلك التوارث وقوله في كتاب الله يعني في حكم الله
 وقيل أراد به في اللوح المحفوظ وقيل أراد به القرآن وهى ان قسمة الموارث مذكورة

(لهم مغفرة ورزق كريم) لا مئة
 فيه ولا تنقيص ولا تكرار لان
 هذه الآية واردة للثناء عليهم
 مع الوعد الكرم والاولى
 للأمر بالتواصل (والذين آمنوا
 من بعد) يريد الاحقين بعد
 السابقين الى الهجرة (وهاجروا
 وجاهدوا معكم فأولئك منكم)
 جعلهم منهم برفض لا وترغيباً
 (وأولوا الأرحام بعضهم أولى
 ببعض) وأولوا القرابات أولى
 بالتوارث وهو نسخ للتوارث
 بالمجرة والضرورة (في كتاب الله)
 في حكمه وقسمته أو في اللوح
 أو في القرآن وهو آية الموارث
 وهو دليل لنا على تورث
 ذوى الأرحام

وقسم آمنوا ونصروا وقسم آمنوا ولم يهاجروا وقسم كفروا ولم يؤمنوا
 ﴿سورة التوبة مدنية وهي
 مائة وتسع وعشرون آية كوفي
 ومائة وثلاثون غيره﴾

لها أسماء براءة التوبة المقتضية
 المبعثرة المشرقة الخزية الفاحشة
 المثيرة المحفورة المذكرة المدممة
 لأن فيها التوبة على المؤمنين
 وهي مائة تسع من النفاق أي
 تبرى منه وتعتبر من أسرار
 المنافقين وتبحث عنها وتثيرها
 وتحفر عنها وتفضحهم وتتكلمهم
 وتشدهم وتختزيمهم وتدمم
 عليهم وفي ترك التسمية في
 ابتدائها أقوال فغن على وابن
 عباس رضي الله عنهما أن بسم الله
 إيمان وبراءة نزلت لرفع الأيمان
 وعن عثمان رضي الله عنه أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان إذا نزلت عليه سورة أو

آية قال أعلوها في الموضع
 الذي يذكر فيه كذا وكذا
 وتوفي رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ولم يبين لنا أين نضعها
 وكانت قصتها تشبه قصة
 الانفال لأن فيها ذكر اليهود
 وفي براءة بني النضير فلذلك
 قرئت بينهم ما كانت تدعيان
 القرينتين وتعدان السابعة من
 الطوال وهي سبع وقيل
 اختاف أصحاب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لم يقلوا بعضهم
 الانفال وبراءة سورة واحدة نزلت
 في القتال وقال بعضهم هما سورتان

في سورة النساء من كتاب الله وهو القرآن وتسلأ أصحاب الامام أبي حنيفة بهذه الآية
 في توريت ذوى الارحام وأجاب عنه الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه بأنه لما قال في
 كتاب الله كان معناه في حكم الله الذي بينه في سورة النساء فصارت هذه الآية مقيدة
 بالاحكام التي ذكرها في سورة النساء من قسمة الموارث واعطاء أهل القروض
 فروضهم وما بقى فلا عصبات وقوله سبحانه وتعالى (ان الله بكل شيء عليم) يعني انه سبحانه
 وتعالى عالم بكل شيء لا تخفى عليه خافية والله أعلم بمراده وأسرار كتابه
 ﴿تفسير سورة التوبة﴾

وهي مدنية باجتماعهم قال ابن الجوزي سوى آيتين في آخرها القدحاء كم رسول من
 أنفسكم فمنها ثمانية وهي مائة وتسع وعشرون آية وقيل مائة وثلاثون آية وأربعة
 آلاف وثمان وسبعون كلمة وعشرة آلاف وأربعمائة وثمان وثمانون حرفاً وهذه
 السورة أسماء عشرة سورة التوبة وسورة براءة وهذا ان الاسمان مشهوران وهي المقتضية
 قاله ابن عمر سميت بذلك لأنها تشقش من النفاق أي تبرى منه وهي المبعثرة لأنها تبعثر
 عن أخبار المنافقين وتبحث عنها وتثيرها والفاحشة قاله ابن عباس لأنها افشحت المنافقين
 وسورة العذاب قاله حذيفة وهي الخزية لأنها في سائر المنافقين وهي المدممة
 سميت بذلك لأن فيها اهلاك المنافقين وهي المشرقة سميت بذلك لأنها شردت جوع
 المنافقين وفترتهم وهي المثيرة سميت بذلك لأنها أثارت مخازي المنافقين وكشفت
 عن أحوالهم وهتك أستارهم عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس سورة التوبة
 فقال بل هي الفاحشة مزال تقول ومنهم من حتى ظنوا أن لا يبقى أحد الا ذكر
 فيها قال قلت سورة الانفال قال نزلت في بدر قال قلت سورة الحشر قال بل سورة بني النضير
 أخرجاه في الصحيحين

﴿فقد في بيان سبب ترك كتابها التسمية في أول هذه السورة﴾ وعن ابن عباس قال
 قلت لعثمان ما حكمك على ان عدتم الى الانفال وهي من ثلثاني والى براءة وهي من المثني
 فقرتم بينهم ما ولم يكتبوا سطر بسم الله الرحمن الرحيم ووضعتموها في السبع الطوال
 ما حكمكم على ذلك قال عثمان كن رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير ما يأتي عليه الزمان
 وهو ينزل عليه السور ذوات العدد وكان إذا نزل عليه شيء دعا بعض من كان يكتب
 فيقول ضعوا هذه الآيات في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا وإذا نزلت عليه
 الآية يقول ضعوا هذه الآية في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا وكانت الانفال
 من أوائل ما نزل بالمدينة وكانت براءة من آخر القرآن نزولاً وكانت قصتها تشبه بقصتها
 وضمت انهما ما وفضل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا انهما ما أو من غيرها
 من أجل ذلك قرئت بينهم ما ولم يكتب بسم الله الرحمن الرحيم ووضعتموها في السبع الطوال
 أخرجه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن قال الزجاج والشبه الذي بينهما ان في
 الانفال ذكر اليهود وفي براءة تقضها وكان قتادة يقول هما سورة واحدة وقال محمد
 ابن الحنفية قلت لابي يعني علي بن أبي طالب لم لم يكتبوا في براءة بسم الله الرحمن الرحيم

(براءة) خبر مبتدأ محذوف أي هذه براءة (من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين) من ابتداء الغاية متعلق بمحذوف وليس بصله كما في قولك برئت من الدين أي هذه براءة واصله من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم كما تقول كتاب من فلان إلى فلان أو مبتدأ لتخصيصها بصفتها والخبر إلى الذين عاهدتم كقولك رجل من بني عجم في الدار والمعنى إن الله ورسوله قد برئنا من العهد الذي عاهدتم به المشركين وأنه من بعد ذلك (م) (فسيجوا ٢٧٣ في الأرض أربعة أشهر) فسبروا

في الأرض كيف شئتم والسيح
السير على مهل ورواهاهم
عاهدوا المشركين من أهل
مكة وغيرهم من العرب
فنسكوا إلى الناس منهم وهم
بنو خزاعة بنو كنانة فبذ
العهد إلى الناس كمن وأمر وأن
يسحبوا في الأرض أربعة أشهر
آمنين أين شاؤا لا يتعرض
لهم وهي الأشهر المحرم في قوله
فاذا انسلك الأشهر المحرم فاقتلوا
المشركين وذلك لصيانة الأشهر
المحرم من القتل والقتال فيها
وكان نزولها سنة تسع من الهجرة
وفتح مكة سنة ثمان وكان الأمير
فيها عتاب بن أسيد وأمر رسول
الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر على
موسم سنة تسع ثم أتبعه عليا
راكب العضباء إلى قرأها على
أهل الموسم فقبل له لوبعثت بها
إلى أبي بكر فقال لا يؤدي عني
الرجل مني فلما دنا على سمع
أبو بكر الرغاء فوقه وقال هذا
رغاء ناقة رسول الله صلى الله
عليه وسلم فلما لمحته قال أمير
أوما مور قال مأ مور فلما كان
قبل التروية خطب أبو بكر

قال يا بني إن براءة نزلت بالسيف وإن بسم الله الرحمن الرحيم أمان وسئل سفيان بن عيينة
عن هذا فقال لأن التسمية رحمة والرحمة أمان وهذه السورة نزلت في المنافقين وقال المبرد
لم يفتح هذه السورة التسمية بسم الله الرحمن الرحيم لأن التسمية افتتاح للخبر وأول
هذه السورة وعيد ونقض عهد وذلك لم يفتح بالتسمية وسئل أبي بن كعب عن هذا فقال
إنها نزلت في آخر القرآن وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر في كل سورة بكتابة بسم
الله الرحمن الرحيم ولم يأمر في براءة ذلك فصارت إلى الانفال لها بهاها وقيل إن العصابة
اختلفوا في أن سورة الانفال وسورة براءة هل هما سورة واحدة أم سورتان فقال بعضهم
سورة واحدة لأنهما نزلتا في القتال ومجموعهما معا مائتان وخمس آيات فكانت هي
السورة السابعة من السبع الطوال وقال بعضهم هما سورتان فلما حصل هذا الاختلاف
بين العصابة تروا بدين حارفة تنبئها على قول من يقول إنهما سورتان ولم يكتبوا بسم
الله الرحمن الرحيم تنبئها على قول من يقول هما سورة واحدة أما التفسير فقوله تعالى
(براءة من الله ورسوله) يعني هذه براءة من الله ورسوله وأصل البراءة في اللغة انقطاع
العصمة يقال برئت من فلان أبرأه أي انقطعت بيننا العصمة ولم يبق بيننا علاقة وقيل
معناه التباعد ما ذكره مجاورته قال المفسرون لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
إلى تبوك كان المنافقون يرجفون الأراجيف وجعل المشركون يتقوضون عهدوا
كانت بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر الله عز وجل بنقض عهدهم
وذلك قوله سبحانه وتعالى وأما تخافن من قوم خيانة الآية ففعل رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما أمر به ونفذ إليهم عهدهم وقال الزجاج أي قد برئ الله ورسوله من أعطائهم
العهد والوفاء بها إذا نسكوا (إلى الذين عاهدتم من المشركين) الخطاب مع أصحاب
التي صلى الله عليه وسلم وإن كان النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي عاهدهم وعاهدتهم
الأنه هو الذي عاهدهم وأصحابه بذلك راضون فكانهم هم قد عاهدوا وعاهدوا وقوله
سبحانه وتعالى (فسيجوا في الأرض) أي فسبروا في الأرض مقبلين ومدبرين آمنين غير
خائفين أحدا من المشركين وأصل السباحة الضرب في الأرض والأتساع فيها والبعد
عن مواضع العمارة قال ابن الأنباري قوله فسيجوا فيه مضمرة أي قل لهم فسيجوا وليس
هذان باب الأمر بل المقصود منه الإباحة والاطلاق والاعلام بحصول الأمان وزوال
الخوف يعني يسحبوا في الأرض وأنتم آمنون من القتل والقتال (أربعة أشهر) يعني
مدة أربعة أشهر واختلف العلماء في هذا التأجيل وفي هؤلاء الذين برئ الله ورسوله

٣٥ ن في وحشهم على مناسكهم وقام على يوم النحر عند جرة العقبة فقال يا أيها الناس إن رسول الله إليكم
فقالوا بماذا فقرأ عليهم ثلاثين أو أربعين آية ثم قال أمرت بأربع أن لا يقرب البيت بعدهم هذا العام مشرك ولا يطوف
بالبيت عريان ولا يدخل الجنة إلا كل نفس مؤمنة وإن يما إلى كل ذي عهد عهده فبالوعد ذلك يا علي أبلغ ابن عك أن أقاد
نبتنا العهد وراظه وروا أنه ليس بيننا وبينه عهد إلا طعن بالرماح وضرب بالسيف والأشهر الأربعة شوال وذو القعدة
وذو الحجة

اليهم من اليهود التي كانت بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مجاهد هذا
التأجيل من الله لئلا يبين فن كانت مدة عهده أقل من أربعة أشهر رفعه إلى أربعة
أشهر ومن كانت مدته أكثر حطه إلى أربعة أشهر ومن كان عهده بغير أجل معلوم
محدد وحده بأربعة أشهر ثم هو بعد ذلك حرب لله ولرسوله يقتل حيث أدرك ويؤسر
الأن يتوب ويرجع إلى الأيمان وقيل إن المقصود من هذا التأجيل أن يتفكروا
ويحتاطوا لأنفسهم ويعلموا أنه ليس لهم بعد هذه المدة إلا الإسلام أو القتل فيصير
هذا داعيهم إلى الدخول في الإسلام والتأجيل للمسلمين إلى الغد ولو نكث العهد
وكان ابتداء هذا الأجل يوم الحج الأكبر وانقضاؤه إلى عشر من ربيع الآخر فاما
من لم يكن له عهد فاما أبجله السلاح الأشهر المحرم وذلك نحو يوم ما قال الزهري
الأشهر الأربعة شوال وذو القعدة وذو الحجة والمحرم لأن هذه الأربعة نزلت في شوال
والقول الأول أصوب وعليه لا كثرون وقال الكلبي إنما كانت الأربعة أشهر عهدا
لمن كان له عهد دون الأربعة أشهر فاتم له الأربعة أشهر فاما من كان عهده أكثر من
أربعة أشهر فهذا امر باتمام عهده بقوله تعالى فاتموا إليهم عهدهم إلى مدتهم وقيل
كان ابتداءها في العاشر من ذي القعدة وآخرها العاشر من ربيع الأول لأن الحج
في تلك السنة كان في العاشر من ذي القعدة بسبب النسي ثم صار في السنة المقبلة
في العاشر من ذي الحجة وفيها حج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال إن الزمان قد استدار
الحديث وقال الحسن امر الله عز وجل رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتال من قاتله من
المشر كين فقال تعالى قاتلو في سبيل الله الذين يقاثلونكم فذلك لا يقاتل الأمان قاتله
ثم امره بقتال المشر كين والبراءة منهم واجلهم أربعة أشهر فلم يكن لأحد منهم أجل أكثر
من أربعة أشهر لا من كان له عهد قبل البراءة ولا من لم يكن له عهد وكان الأجل لجميعهم
أربعة أشهر وأجل دماء جميعهم من أهل اليهود وغيرهم بعد انقضاء الأجل وقال محمد
ابن اسحق ومجاهد وغيرهما نزلت في أهل مكة وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
عاهد قريشا عام الحديبية على أن يضعوا الحرب عشر سنين يأمن فيها الناس ودخلت
خزاعة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل بنو بكر في عهد قريش ثم عدت
بنو بكر على خزاعة فنالت منهم وأعاتتهم قريش بالسلاح فلما تظاهر بنو بكر
وقريش على خزاعة ونقضوا عهدهم خرج عمرو بن سالم الخزاعي حتى وقف على رسول
الله صلى الله عليه وسلم وقال

لاهم اني ناشد محمدا * حلفا بينا وابيه الا ابدا
كفنت لنا ابانا وكنا ولدا * ثم اسلمنا ولم تنزع يدا
فاندم هذاك الله نصر ابدا * وادع عباد الله بأئوامدا
فيهم رسول الله قد تجردا * في قياتي كالبحر يجري مر بدا
ايض مثل الشمس سيمو صعدا * ان شيم خلت وجهه تربدا
ان قريشا خلفوك الموعدا * ونقضوا ميثاقل المؤكدا

وزعموا أن لست تجي احدا * وهم اذل وأقل عددا
هـم بيتونا بالحطيم هجدا * وقتلونا ركعا وسجدا
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نصرت ان لم أنصركم وتجهزوا الى مكة ففتحه سنة ثمان
من الهجرة فلما كانت سنة تسع أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يخرج فقبل له
المشركون يحضرون ويطوفون بالبيت عراة فقال لا أحب ان أخرج حتى لا يكون ذلك
في بيت أبي بكر في تلك السنة أميراً على الموسم ليقم للناس الحج وبعث معه أربعمائة من
سورة براءة ليعرأها على أهل الموسم ثم بعث بعده علياً على ناقته العضاء ليعرأ على
الناس صدر براءة وأمره ان يؤذن بمكة ومضى وعرفه أن قد برئت ذمة الله وذمة رسوله
صلى الله عليه وسلم من كل مشرك ولا يطوف بالبيت عريان فرجع أبو بكر فقال يا رسول
الله باني أنت وأخي أنزل في شأني شيء فقال لا ولكن لا ينبغي لأحد ان يبلغ هذا الرجل من
أهلي أما ترضى يا أبا بكر أنك كنت معي في الغار وأنك معي على الخوض قال بلى يا رسول
الله فسار أبو بكر أميراً على الحاج وعلى بن أبي طالب يؤذن براءة فلما كان قبل التروية
بيوم قام أبو بكر فخطب الناس وحدهم عن مناسكهم فقام للناس الحج والعرب في تلك
السنة على منزلهم التي كانوا عليها في الجاهلية من أمر الحج حتى اذا كان يوم التروية قام على
ابن أبي طالب رضي الله عنه فاذن في الناس بالذي أمر به وقرأ عليهم أول سورة براءة وقال
يزيد بن بديع سألتنا علياً بآي شيء بعثت في الحجة قال بعثت بأربع لا يطوف بالبيت عريان
ومن كان بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد فهو الى مدته ومن لم يكن له عهد فاجله
اربعة اشهر ولا يدخل الجنة الا نفس مؤمنة ولا يجتمع المشركون والمسلمون بعد عامهم
هذا في حج ثم حج النبي صلى الله عليه وسلم سنة عشر حجة الوداع (ق) عن ابي هريرة ان ابا
بكر بعثه في الحجة التي امره رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها قبل حجة الوداع في رهط
يؤذنون في الناس يوم التروية أن لا يخرج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان وفي
رواية ثم اذف النبي صلى الله عليه وسلم على بن أبي طالب فامر ان يؤذن براءة قال ابو
هريرة فاذن معنا في اهل مني براءة ان لا يخرج بالبيت بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت
عريان وفي رواية ويوم الحج الا كبر يوم التروية والحج الا كبر الحج وانما قبل الحج الا كبر من
اجل قول الناس للعمرة الحج الا صغر قال فنبذ ابو بكر الى الناس في ذلك فلم يخرج في العام
القبال الذي حج فيه النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع مشرك وانزل الله في العام الذي
نبذ فيه ابو بكر الى المشركين يا ايها الذين آمنوا انما المشركون نجس فلا يقربوا الممسجد
الحرام بعد عامهم هذا وان خفتم عتله فسوف يغنيكم الله من فضله الآية
* (فصل) * قد يتوهم متوهم ان في بعث علي بن أبي طالب براءة أول براءة عزل ابي بكر
عن الامارة وتفضيله على ابي بكر وذلك جهل من هذا المتوهم ويدل على ان ابا بكر لم يزل
اميراً على الموسم في تلك السنة أول حديث ابي هريرة المتقدم ان ابا بكر بعثه في رهط
يؤذنون في الناس الحديث وفي لفظ ابي داود والنسائي قال بعثني ابو بكر فيمن يؤذن في
يوم التروية ان لا يخرج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان فقول له بشئني ابو بكر

وكانت حرما لانهم أومروا فيها وحرم قتلهم وقتلهم أو على التغلب لان ذاك الحجة والحرم منها واتجهوا على اباحة القتال في الاشهر المحرم وأن ذلك قد نسخ (واعلموا انكم غير معجزى الله) لا تقوتونه وان أمهلكم (وأن الله يحزن الكافرين) مذلهم في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالعذاب (وأذن من الله ورسوله الى الناس) ارتقاءه كارتفاع براءة على الوجهين ثم الجملة معطوفة على مثلها والأذان بمعنى الايدان وهو الاعلام كما أن الايمان والاعطاء بمعنى الايمان والاعطاء والفرق بين الجملة الاولى والثانية أن الاولى اخبار بثبوت البراءة والثانية اخبار بوجود الاعلام بمابنت وانما عاقت البراءة بالذين عاهدوا من المشركين وعلق الاذان بالناس لان البراءة مختصة بالمعاهدين والناكثين منهم واما الاذان فعام لجميع الناس من عاهد ومن لم يعاهد ومن نكث من المعاهدين ومن لم ينكث (يوم الحج الاكبر) يوم عرفة لان الوقوف بعرفة معظم افعال الحج أو يوم النحر لان فيه تمام الحج من الطواف والنحر والحلق والرمي ووصف الحج بالاكبر لان العمرة تسمى الحج الاصغر

فيه دليل على ان أبابكر كان هو الامير على الناس وهو الذي اقام للناس حجههم وعلمهم مناسكهم وأجاب العلماء عن بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا ليؤذن في الناس ببراءة بان عادة العرب يترتب على تقرر العهد ونقضه الاسيد اقبيلية وكبرها أو رجس من أقاربه وكان علي بن أبي طالب أقرب الى النبي صلى الله عليه وسلم من أبي بكر لانه ابن عمه ومن رهنه فبعثه النبي صلى الله عليه وسلم ليؤذن عنه ببراءة اذ اراحة لهذه العلة للثلاثة ولوا هذا على خلاف ما تعرفه من عادة بني عكرمة اليهود ونقضها وقيل لما خص أبابكر بوليته على الموسم خص عليا بملء هذه الرسالة بتمامها لعله ورعاية لمخاطبه وقيل لما بعث عليا في هذه الرسالة حتى يصل الى خلف أبي بكر ويكون حار باجري التنبيه على امارة أبي بكر بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لان النبي صلى الله عليه وسلم بعث أبابكر أميرا على الحجاج وولاه الموسم وبعث عليا خلفه ليعرأ على الناس براءة فكان أبو بكر الامام وعلى المؤتمر وكان أبو بكر الخطيب وعلى المستمع وكان أبو بكر التولى امر الموسم والامير على الناس ولم يكن ذلك اعلى قدر ذلك على تقديم أبي بكر على علي وفضله عليه والله أعلم وقوله تعالى (واعلموا انكم غير معجزى الله) يعني ان هذا الامهال ليس بعجز عنكم ولكنه انصاف بكم ليتوب تائب وقيل معناه فيخرجوا في الارض أربعة اشهر عالين انكم لا تعجزون الله بل هو يعجزكم ويأخذكم لانكم في ملكه ويضيقه ويخت تهره وساطانه وقيل معناه انما هلك هذه المدة لانه لا يخاف الموت ولا يعجزه شيء (وأن الله يحزن الكافرين) يعني بالقتل والعذاب في الآخرة قوله عز وجل (وأذن من الله ورسوله) الاذان في اللغة الاعلام ومنه الاذان للصلاة لانه اعلام بدخول وقتها والمعنى واعلام صادر من الله ورسوله واصل (الى الناس يوم الحج الاكبر) اختلقوا في يوم الحج الاكبر فروى عكرمة عن ابن عباس أنه يوم عرفه ويرى ذلك عن ابن عمر وابن الزبير وهو قول عطاء وطاوس وجهاهد وسعيد بن المسيب وعن علي بن أبي طالب قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يوم الحج الاكبر فقال يوم النحر أخرجه الترمذي وقال يروى موقوفا عليه وهو واضح وعن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم ونفذ يوم النحر بين النحر في الحجة التي حج فيها فقال اي يوم هذا فقال يوم النحر فقال يوم الحج الاكبر أخرجه ابوداود ويرى ذلك عن عبد الله بن ابي اوفى والمغيرة بن شعبه وهو قول الشعبي والنفخي وسعيد بن جبيرة والسدي وروى ابن جريح عن مجاهد ان يوم الحج الاكبر ايام منى كلها وكان سفيان الثوري يقول يوم الحج الاكبر ايام منى كلها لان اليوم قد يطلق ويراد به الحين والزمن كقولك يوم صيفين ويوم الجبل لان الحروب دامت في تلك الايام ويطلق عليه ايوم واحد وقال عبد الله ابن الحرث بن نوفل يوم الحج الاكبر الذي حج فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قول ابن سيرين لانه اجتمع فيه حج المسلمين وعيد اليهود وعيد النصارى وعيد المشركين ولم يجتمع مثل ذلك قبله ولا بعده فمعظم ذلك اليوم عند المؤمنين والكافرين قال مجاهد الحج الاكبر ايام منى لانه قرون بين الحج والعمرة وقال الزهري والشعبي

(ان الله برى من المشر كين) أى بان الله حذف صلة الاذان تخفية (ورسوله) عطف على المنوى فى برى: أو على الابتداء وحذف الخبر أى ورسوله برى، وقرئ بالنصب عطفًا على اسم ان والخبر أى ٢٧٧ الجوار أو على القسم كقوله لعمر ك وحكى أن

اعرابا سمع رجلا يفرقوها فقال ان كان الله بريئًا من رسوله فانا منه برى، فليبه الرجل الى عمر بن الخطاب اعرابى قراءته فعندها امر عمر بتعلم العربية (فان تبتم) من الكفر والغدر (فهو) أى التوبة (خبر لكم) من الاصرار على الكفر (وان توليتم) عن التوبة أو تبتم على التولى والاعراض عن الاسلام (فاعلموا انكم غير معجزى الله) غير سابقين الله ولا فائزين أخذه وعقابه (وبشر الذين كفروا بعذاب أليم) مكان بشارة المؤمنين بتعيم مقيم (الا الذين عاهدتم من المشر كين) استثناء من قوله فسبحوا فى الارض والمعنى براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشر كين فقولوا لهم سيحوا الا الذين عاهدتم منهم ثم لم ينقصواكم شأ) من شروط العهد أى وفوا بالعهد ولم ينقصوه وتري لم ينقصوكم أى عهدكم وهو الذى امكن المشهور نالغ لانه فى مقابلة التمام (ولم يظاهروا عليكم أحدا) ولم يعاونوا عليكم عدوا (فاعلموا اليهم عهدهم) فادوا اليهم تالما كاملا (الى مدتهم) الى تمام مدتهم والاستثناء بمعنى الاستدراك كانه قيل بعد ان أمر وافي لنا كئين لكن الذين لم ينكثوا فاتهموا اليهم عهدهم ولا تجروهم مع اراهم ولا تجعلوا الوفى كالغادر (ان الله يحب المتقين) يعنى ان قضية التقوى ان الذين

وعطاء الحج الا كبر الحج والصغر العمرة وانما قيل لها الصغر لتقصان أعمالها عن الحج وقيل سمي الحج الا كبر او افضة حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع وكان ذلك اليوم يوم الجمعة فودع الناس فيه وخطبهم وعلمهم مناسكهم وذكروا خطبته ان الزمان قد استداروا بطل الشىء وجميع أحكام الجاهلية وقوله سبحانه وتعالى (ان الله برى من المشر كين ورسوله) فيه حذف والتقدير وأذن من الله ورسوله بان الله برى من المشر كين وانما حذف الباء لدلالة الكلام عليها وفى رفع رسوله وجوه الاولى انه رفع بالابتداء وخبره مضمرة والتقدير ان الله برى من المشر كين ورسوله أيضا برى والثانى تقديره برى الله ورسوله من المشر كين الثالث ان الله فى محل الرفع بالابتداء وبرى خبره ورسوله عطف على المبتدأ فان قلت لا فرق بين قوله براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشر كين وبين قوله ان الله برى من المشر كين ورسوله فافائدة هذا التكرار * قلت المقصود من الآية الاولى البراءة من العهد ومن الآية الثانية البراءة التى هى نقيض الموالاتة الجارية مجرى الزجر والوعيد والذى يدل على صحة هذا الفرق انه قال فى أولها براءة من الله ورسوله الى يعنى برى اليهم وفى الثانية برى عنهم وقوله تعالى (فان تبتم) يعنى فان رجعت عن شرككم وكفركم (فهو خير لكم) يعنى من الإقامة على الشرك وهذا ترغيب من الله فى التوبة والافلاح عن الشرك الموجب لدخول النار (وان توليتم) يعنى أعرضتم عن الايمان والتوبة من الشرك (فاعلموا انكم غير معجزى الله) فيه وعيد عظيم واعلم لهم بان الله سبحانه وتعالى قادر على ازال العذاب بهم وهو قوله تعالى (وبشر الذين كفروا بعذاب أليم) يعنى فى الآخرة ولفظ البشارة هنا انما ورد على سبيل الاستهزاء كما يقال تحيتهم الضرب واكرامهم الشتم قوله سبحانه وتعالى (الا الذين عاهدتم من المشر كين) هذا الاستثناء راجع الى قوله تعالى براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشر كين يعنى الامن هذا الذين عاهدتم من المشر كين وهم بنو ضمر حتى من كنانة أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم باتمام عهدهم الى مدتهم وكان قد بقي من مدتهم تسعة أشهر وكان العرب فيه أنهم لم ينقصوا العهد وهو قوله تعالى (ثم لم ينكثوا) يعنى من عهدهم التى عاهدوهم عليها (ولم يظاهروا) يعنى ولم يعاونوا (عليكم أحدا) يعنى من عدوكم وقال صاحب الكشاف وجهه أن يكون مستثنى من قوله فسبحوا فى الارض لان الكلام خطاب للمسلمين ومعناه براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشر كين فقولوا لهم يسبحوا فى الارض الا الذين عاهدتم منهم ثم لم ينقصوكم (فاعلموا اليهم عهدهم الى مدتهم) والاستثناء بمعنى الاستدراك كانه قيل لهم بعد ان أمر وافي لنا كئين لكن الذين لم ينكثوا فاتهموا اليهم عهدهم ولا تجروهم مع اراهم ولا تجعلوا الوفى كالغادر (ان الله يحب المتقين) يعنى ان قضية التقوى أن لا يسوى بين الفريقين يعنى الوافى بالعهد والناكث له والغادر لم ينكثوا فاتهموا اليهم عهدهم ولا تجروهم مع اراهم ولا تجعلوا الوفى كالغادر (ان الله يحب المتقين) يعنى ان قضية التقوى أن لا يسوى بين الفريقين فائقوا الله فى ذلك

(فاذا انسليخ) مضى أو خرج (الاشهر الحرم) التي أبيع فيها للنا كئين أن يستحيوا (فاقتلوا المشركين) الذين نقضوا وظاهروا عليكم (حيث وجدتموهم) من حل أو حرم (وخذوهم) وأسروهم والخذ الأسر (واحصروهم) وقيدوهم وامنعوهم من التصرف في البلاد (واقعدوهم كل ٢٧٨ مرصد) كل عمرو مجتاز ترصدونهم به وانتصابه على الظرف (فان تابوا)

فيه قوله سبحانه وتعالى (فاذا انسليخ الاشهر الحرم) يعني فاذا انتقضت الاشهر الحرم ومضت وهي رجب وذو القعدة وذو الحجة والحرم وقال مجاهد ومحمد بن اسحق هي شهور العهد سميت حرما محرمة نقض العهد فيها من كان له عهد دفعه اربعة اشهر ومن لا عهد له فاجله الى انتضاء الحرم وذلك نحو من يوافق في ما قبل لما حرم لان الله سبحانه وتعالى حرم فيها على المؤمنين دماء المشركين والتعرض لهم فإن قلت على هذا القول هذه المدة وهي المحسون يوما بعض الاشهر الحرم والله سبحانه وتعالى قال فاذا انسليخ الاشهر الحرم قلت لما كان هذا النذر من الاشهر متصلا بما مضى أطلق عليه اسم الجمع والمعنى فاذا مضت المدة المضروبة التي يكون معها انسلاخ الاشهر الحرم (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) يعني في الحبل والحرم وهذا أمر اطلاق يعني اقتلوهم في أي وقت وأي مكان وجدتموهم (وخذوهم) يعني وأسروهم (واحصروهم) أي واحبسوهم قال ابن عباس يريدان تحصنوا واحصرهم وامنعوهم من الخروج وقيل امنعوهم من دخول مكة والتصرف في بلاد الاسلام (واقعدوهم كل مرصد) يعني على كل طريق والمرصد الموضع الذي يقعد فيه للعدو من رصدت الشيء أرصده اذا ترقبته والمعنى كونوا هم رصدا حتى تأخذوهم من أي وجه توجهوا وقيل معناه اقعدهم بغير يق مكتة حتى لا يدخلوها (فان تابوا) يعني من الشرك ورجعوا الى الايمان (واقبلوا الصلاة) يعني وأتموا أركان الصلاة المفروضة (واقبلوا الزكاة) الواجبة عليهم طيبة بها أنفسهم (اخلوا سيدهم) يعني الى الدخول الى مكة والتصرف في بلادهم (ان الله غفور) يعني ان تاب ورجع من الشرك الى الايمان ومن المعصية الى الطاعة (رحيم) يعني باوليائه وأهل طاعته وقال الحسن بن الفضل نسخت هذه الآية كل آية فيها ذكر الاعراض عن المشركين والاصبر على أذى الاعداء قوله تعالى (وان أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله) يعني وان استأمنك يا محمد أحد من المشركين الذين أمرت بقتلهم وقتلهم بعد انسلاخ الاشهر الحرم لسمع كلام الله الذي أنزل عليك وهو القرآن فأجره حتى يسمع كلام الله ويعرف ماله من الثواب ان آمن وماله من العقاب ان أصر على الكفر (ثم أبلغه مأمنه) يعني ان لم يسلم أبلغه الى الموضع الذي يأمن فيه وهو دار قومه وان قاتلك بعد ذلك وقدرت عليه فاقتله (ذلك بانهم قوم لا يعلمون) أي لا يعلمون دين الله وتوحيده فهم مجتاجون الى سماع كلام الله عز وجل قال الحسن هذه الآية محكمة الى يوم القيامة (كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله) هذا على وجه التحجب ومعناه الجحد أي لا يكون لهم عهد عند الله ولا عند رسوله وهم يغدرون وينقضون العهد ثم استثنى فقال سبحانه

عن الكفر (واقاموا الصلاة) وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم) فاطلوا وعانهم بعد الأسر والحصر أو فكروا عنهم ولا تعرضوا لهم (ان الله غفور) بسنة الكفر والغدر بالاسلام (رحيم) يرفع القتل قبل الاداء بالاتزام (وان أحد من المشركين استجارك فأجره) أحد مر رفع بفعل شرط مضمر يفسره الظاهر أي وان استجارك أحد استجارك والمعنى وان جاءك أحد من المشركين بعد انتضاء الاشهر لا عهد بينك وبينه واستأمنك لسمع ما تدعو اليه من التوحيد والقرآن فممنه (حتى يسمع كلام الله) ويتدره ويضع على حقيقة الامر (ثم أبلغه) بعد ذلك (مأمنه) داره التي يأمن فيها ان لم يسلم ثم قاتله ان شئت وفيه دليل على أن المستأمن لا يؤدي وأسس له الإقامة في دارنا ويمكن من العود (ذلك) أي الامر بالاجارة في قوله فأجره (بانهم قوم لا يعلمون) بسبب انهم قوم جهلة لا يعلمون ما الاسلام وما حقيقة ما تدعوا اليه فلا بد من اعطائهم الايمان حتى يسمعوا ويفهموا الحق (كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله)

وتعالى

بكيف استفهام في معنى الاستمكراد أي مستنكر أن يثبت لهؤلاء عهد فلا تطعموه في ذلك ولا تحبوا به وبكم ولا تفكروا في قتلهم ثم استدرك ذلك بقوله

(الا الذين عاهدتم) أى والذين
الذين عاهدتم منهم (عند المسجد
الحرام) ولم يظهر منهم نكث
كبنى كمانة وبني ضرة فبرصوا
أمرهم ولا تقاؤهم (فأما
استقاموا اليكم) ولم يظهر منهم
نكث أى فأقاموا على وفاء
العهد (فأستقيموا لهم) على الوفاء
ومأثر طيبة أى فإن استقاموا
ليكم فاستقيموا لهم (إن الله
يحب المتقين) يعنى إن الترتيب
بهم من أعمال المتقين (كيف
وان يظهر وا عليكم) تكرار
لاستبعاد ثبات المشر كين على
العهد وحذف الفعل ليكون
معلوماً أى كيف يكون لهم عهد
وطاهم أنهم ان يظهر وا عليكم
أى يظفروا بكم بعد ما سبق لهم
من تأكيد الايمان والمواثيق
(لا يربحوا فيكم الا) لا يراووا
حلفاً ولا قرابة (ولأذمة) عهداً
(يرضونكم باقواهم) بالوعد
بالايمان والوفاء بالعهد وهو
كلام مبتدأ فى وصف حالهم من
مخالفة الظاهر الباطن متكرر
لاستبعاد الثبات منهم على العهد
(وتأبى قلوبهم) الايمان والوفاء
بالعهد (وأكثرهم فاسقون)
ناقضون العهد أو متمردون فى
الكفر لامروأة تنعهم عن
الكذب ولا شئائل تردعهم
عن النكث كما هو جد ذلك فى
بعض الكفرة من التفادى عنهما
(اشتروا) استبدلوا

وتعالى (الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام) قال ابن عباس هم قرش وقال قتادة هم
أهل مكة الذين عاهدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية وقال السدى ومحمد
ابن عباد ومحمد بن اسحق هم بنو خزاعة وبنو مدح وبنو الدليل قبائل من بني بكر كانوا
دخلوا فى عهد قرش وعقدهم يوم الحديبية وقال مجاهد هم أهل العهد من خزاعة
(فأستقاموا اليكم) يعنى على العهد (فأستقيموا لهم) يعنى ما أقاموا على العهد ثم
أنهم لم يستقيموا ونقضوا العهد وانابوا بنى بكر على خزاعة فضرب لهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم بعد الفتح أربعة أشهر يختارون من أمرهم إما أن يسلموا وإما أن يلقوا وباى
لأدشأوا فسلموا وبعد الأربعة الأشهر والصواب من ذلك قول من قال أنهم قبائل من بني
كرهم خزاعة وبنو مدح من ضمرة وبنو الدليل وهم الذين كانوا قد دخلوا فى عهد
قرش يوم الحديبية ولم يكن نقض العهد الا قرش وبنو الدليل من بني بكر فامر بأتمام
العهد لمن لم ينقض وهم بنو ضمرة وانما كان الصواب هذا القول لأن هذه الآيات نزلت
بعد نقض قرش العهد وذلك قبل فتح مكة لأن بعد الفتح كيف يقول شئ قد مضى
فأستقاموا اليكم فاستقيموا لهم وانما هم الذين قال الله عز وجل فيهم الا الذين عاهدتم
من المشر كين ثم لم ينقضوا شئاً كما تنصصكم قرش ولم يظهروا عليكم أحداً كما ظهرت
قرش بنى بكر على خزاعة وهم حلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى (إن الله
يحب المتقين) يعنى انه سبحانه وتعالى يحب الذين يوفون بالعهد اذا عاهدوا ويتقون
نقضه (كيف وان يظهر وا عليكم) قيل هذا مردود على الآية الاولى تقديره كيف
يكون لهم عهد وان يظهر وا عليكم (لا يربحوا فيكم الا ولا ذمة) وقال الاخفش معناه
كيف لا تقتلواهم وهم ان يظهر وا عليكم أى يظفروا بكم ويغلبوكم ويعملوا عليكم
لا يربحوا أى لا يحفظوا وقيل معناه لا ينتظروا وقيل معناه لا يراووا فيكم الا قال ابن
عباس يعنى قرابته وقيل رجاء وهذا معنى قول ابن عباس أيضاً وقال قتادة الال الحلف
وقال السدى هو العهد وكذلك الذمة وانما كرر لالتاكيد أو لاختلاف اللفظين وقال
أبو جازى ومجاهد الال هو الله عز وجل ومنه قول أبى بكر الصديق رضى الله عنه لما سمع
كلام مسيلمة الكذاب ان هذا الكلام لم يخرج من ال يعنى من الله وعلى هذا القول
يكون معنى الآية لا يربحون الله فيكم ولا يحفظونه ولا يراوونهم ولا ذمة يعنى ولا يحفظون
عهداً (يرضونكم باقواهم) يعنى يطيعونكم بألسنتهم بخلاف ما فى
قلوبهم (وأكثرهم فاسقون) فان قلت ان الموصوفين بهذه الصفة كفار والكفر
أخبت وأدبج من الفسق فكيف وصفهم بالفسق فى معرض الذم وما الغائبة فى قوله
وأكثرهم فاسقون مع ان الكفار كلهم فاسقون قلت قد يكون الكافر عدلاً فى دينه
وقد يكون فاسقاً بحيث الفسق فى دينه فالمراد بوصفهم بكونهم فاسقين أنهم لم ينقضوا
العهد وبالغوا فى العداوة فوصفهم بكونهم فاسقين مع كفرهم فيكون أبغ فى الذم
وانما قال أكثرهم ولم يقل كلهم فاسقون لأن منهم من وفى بالعهد ولم ينقضه وأكثرتهم
نقضوا العهد فلهذا قال سبحانه وتعالى وأكثرتهم فاسقون وقوله تعالى (اشتروا)

في الميم الاخرى فن حقه المميزين اخرجهم ما على الاصل ومن قلب الثانية باء فكسر تها (انهم لا ايمان لهم) وانما اثبت
 لهم الايمان في قوله وان نكثوا ايمانهم لانه اراد ايمانهم التي اظهروها ثم قال لا ايمان لهم على الحقيقة وهو دليل لتساعلي
 ان عين الكافر لا تكون عينا ومعه عندك افعى رجحه الله ٢٨١ انهم لا يوفون ببلان عيهم م عين عنده

حيث وصفها بالانكسار لا ايمان
 شامى اى لا ايمان لهم (اعلمهم
 يتهمون) معلق بقا تلوا الآية
 الكفر وما يدعهم ما اعتراض
 اى لى كن عرضكم في مقاتلتهم
 انتم اوههم عما هم عليه بعد
 ما وجد منهم من العظام وهذا
 من غاية كرمه على المسمى ثم
 عرض على القتال فقال (ألا
 تقاتلون قوما نكثوا ايمانهم)

التي حلفوا في المعاهدة (وهو ما
 باخراج الرسول) من مكة (وهي
 بدوكم اول مرة) بالقتال والبادي
 اظلم فاستمعكم من ان تقاتلوه
 ونجهم بترك مقاتلتهم وحضهم
 عليها ثم وصدهم بما يوجب
 الحض عليهم من نكث العهد
 واخراج الرسول والبداء بالقتال
 من غيرهم واجب (والتحذير من)
 تو ينج على الخشية منهم (فالله
 احق ان تخشوه) بان تخشوه
 فقاتلوا أعداءه (ان كنتم مؤمنين)

فاخشوه اى ان قضية الايمان
 السكامل ان لا يخشى المؤمن الا
 ربه ولا يسالى بمن سواه ولما
 ونجهم الله على ترك القتال جرد
 لهم الامر به بقوله (قاتلوهم)
 ووعدهم النصر ليثبت قلوبهم
 وتصح نبأتهم بقوله (يعذبهم
 الله يا بديكم) قتلا (ويجزئهم)
 أسرا (و ينصرهم عليهم) يغلبكم

عرو وأنى جهل وابنه عذرة وسائر رؤساء قريش وهم الذين نقضوا عهدهم وهو ما
 باخراج الرسول وقيل ارجع جميع الكفار واغاذ كراثة لانهم الرؤساء والقادة ففي قتالهم
 قتال الاتباع وقال مجاهد هم فارس والروم وقال حذيفة بن اليمان ما قوتل أهل هذه
 الاية بعد ولم يأت أهلها ولعل حذيفة اراد بذلك الذين يظهرون مع الدجال من اليهود
 فاتهم آفة الكفر في ذلك الزمان والله أعلم بمراده وقوله سبحانه وتعالى (انهم لا ايمان
 لهم) جمع عين اى لا عهد لهم وقيل معناه انهم لا وفاء لهم بالعهود وقرى لا ايمان لهم بكسر
 الميمزة ومعناه لا دين لهم ولا نصدين وقيل هو من الامان اى اقبلوهم حيث وجدتموهم
 ولا تؤمنوهم (اعلمهم يتهمون) اى لى كن يتهموا عن الطعن في دينكم ورجعوا عن
 الكفر الى الايمان ثم حض المؤمنين على جهاد الكفار وبين السبب في ذلك فقال تعالى
 (ألا تقاتلون قوما نكثوا ايمانهم) يعنى نقضوا عهدهم وهم الذين نقضوا عهد الصلح
 بالمدينة واعانوا بنى بكر على خراعة (وهو ما باخراج الرسول) يعنى من مكث حين اجتمعوا
 في دار الندوة (وهو بدوكم) يعنى بالقتال (أول مرة) يعنى يوم بدر وذلك انهم قالوا لا نصرف
 حتى نصل شملهم اواضحا وقيل اراد به انهم بدؤا بقتال خراعة حلفاء رسول الله
 صلى الله عليه وسلم (فقتلوههم) يعنى اقتلوا فوهم اياها المؤمنون فقتل كون قتالهم
 (فله احق ان تخشوه) يعنى في ترك القتال (ان كنتم مؤمنين) يعنى ان كنتم مصدقين
 برب الله ووعده فواته سبحانه وتعالى (قاتلوههم يعذبهم الله يا بديكم) ير يد بالتعذيب
 القتل يعنى يقتلهم الله يا بديكم فان ذلك كيف اجمع بين قوله يعذبهم الله يا بديكم وبين
 قوله وما كان الله ليعذبهم وانت فهم قلت المراد بقوله وما كان الله ليعذبهم وانت
 فهم مع عذاب الاستئصال يعنى وما كان الله ليعذبهم بالعذاب جميعا وانت فهم
 والمراد بقوله قاتلوههم يعنى الذين نقضوا العهد وبدؤا بالقتال فامر الله نبيه صلى الله عليه
 وسلم والمؤمنين بقتال من قاتلهم او نقض عهدهم والفرق بين العذاب بين ان عذاب
 الاستئصال يتعدى الى المذنب وغير المذنب والى الخائف والموافق وعذاب القتل
 لا يتعدى الا الى المذنب الخائف وقوله تعالى (ويجزئهم) يعنى ويذهب بالقتل والاسر
 وينزل بهم الذل والهوان (و ينصرهم عليهم) يعنى بان ينصرهم بهم (ويشف صدورهم
 مؤمنين) يعنى ويرى داء قلوبهم مما كانوا يسألونه من الاذى منهم ومن المعلوم
 ان من طال تأذيه من خصمه ثم مكنته الله منه فانه يفرح بذلك ويعظم سروره ويصير ذلك
 سببا لقوة اليقين وثبات العقيدة قال مجاهد والسدى اراد صدور خراعة حلفاء
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث اعانت قريش بنى بكر على خراعة حتى قتلوا
 منهم ثم شفى الله صدور خراعة من بنى بكر حتى أخذوا ثأرهم منهم بالنبي صلى الله
 عليه وسلم واصحابه (ويذهب غيظ قلوبهم) يعنى ويذهب وجد قلوبهم بما نالوه من

٣٦ ن في عليهم (ويشف صدورهم مؤمنين) طائفة منهم رهم خراعة عبيد رسول الله صلى الله عليه وسلم (ويذهب
 غيظ قلوبهم) لما نالوا منهم من المذروه وقد حصل الله هذه المواعيد كماها فكان دليلا على حقته بوثه

(و يتوب الله على من يشاء) ابتداء كلام واخبار بان بعض أهل مكة يتوب عن كفره وكان ذلك إضافة قد أسلم ناس منهم كاني
سفان وعكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو وهي ترد على المعتزلة قوله لم ان الله تعالى شاء ان يتوب على جميع الكفرة
لكنهم لا يتوبون باختيارهم (والله عليم) يعلم ما سيكون كما يعلم ما قد كان (حكيم) في قبول التوبة (أم حسبتم أن تتركوا وما
يعلم الله الذين جاهدوا منهم) أم منقطعة ٢٨٢ والهمزة في التوبيخ على وجود الحسبان أي لا تترك كون على ما أنتم عليه

حتى يبين الخالص منهم وهم
الذين جاهدوا في سبيل الله
لوجه الله (ولم يخذوا من دون
الله ولا رسوله ولا المؤمنين
وليبيته) أي بطانة من الدين
يضادون رسول الله صلى الله
عليه وسلم والمؤمنين والمعنواها
التي وقع وقد دلت على ان تبين
ذلك متوقع كائن وان الذين لم
يخلصوا دينهم لله يميز بينهم وبين
الخالصين ولم يخذوا معصوف
على جاهدوا داخل في حيز
الصلة كانه قيل وما يعلم الله
المجاهدين منكم والخالصين غير
المختارين وليبيته من دون الله
والمراد بنى العلم بنى المعلوم
كقوله ما علم الله مني ما قيل
في تريد ما وجد ذلك مني والمعنى
أحببتم ان تتركوا بالجاهدة
ولا براءة من المشر كين (والله
خبير بما تعملون) من خير او شر
فبيأذركم عليه (ما كان للمشر كين)
ما صنع لهم وما استقام (أن
يعمروا مساجد الله) مسجدا لله
مكي وبصرى يعني المسجد الحرام
وانما جمع في التراءة بالجمع
لانه قبله المساجد واما ما
فعماره كعمار جميع المساجد
ولان كل بقعة منه مسجداً أو

بنى بكر روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم فتح مكة ارفعوا السيف الا خزاعة
من بنى بكر الى العصر ذكره البغوي وغيره سندهم قال تعالى (و يتوب الله على من يشاء)
هذا كلام مستأنف لاسانه تعالى بالاول والمعنى ويهدي الله من يشاء الى الاسلام فيمن
عليه بالتوبة من الشرك والذكة ويهديه الى الاسلام كما فعل بالي سفان بن حرب وعكرمة
ابن أبي جهل وسهيل بن عمرو فهؤلاء كانوا من امة الكفرة ورساء المشر كين ثم من الله
عليهم بالاسلام يوم فتح مكة فاسلموا (والله عليم) يعني بسراير عبادهم ومن سبق
له العناية اللازمة بالعبادة فيتوب عليه ويهديه الى الاسلام (حكيم) يعني في جميع أفعاله
قوله عز وجل (أم حسبتم أن تتركوا) هذا من الاستفهام المعترض في وسط الكلام
ولذلك أدخلت فيه أم لتفرق بينه وبين الاستفهام المتبدا والمعنى أظنتم أم المؤمنين
ان تتركوا فلا تؤمروا بالجهاد ولا تخفوا ليطهر الصادق من الكاذب (ولما يعلم الله
الذين جاهدوا منكم) اراد بالعلم المعلوم لان وجود الشيء لزمه معلوم الوجود عند الله
لاحرم جعل علم الله بوجوده كتابه عن وجوده قاله الامام خراساني الرازي ونقل
الواحدى عن الزجاج أى العلم الذى يمازى علمه لا ما يمازى على ما علموا (ولم يخذوا
من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليبيته) قال القراء التولية بالبطانة من المشر كين
يخذونهم يفشون ايام اسرارهم وقال قتادة وتولية يعني خيانة وقال الخليل خديعة
وقال عطاء أولياء يعني لا يخذلوا المشر كين أولياءهم من دون الله ورسوله والمؤمنين وقال
أبو عبيدة كل شيء فعلته في شيء ليس منه فهو وليبيته والرجل يكون في القوم وليس منهم
وليبيته من الولوع فولية الرجل من محتضنه بخديعة أمه ودون انفسه وقال الراغب
الولية كل ما يخذله الانسان معتمداً عليه وليس من قوله فلان وليبيته في القوم اذا دخل
فيهم وليس منهم والمتصود من هذا معنى المؤمنين من والاة المشر كين وان يفشوا ايام
أسرارهم (والله خبير بما تعملون) يعني من والاة المشر كين والخالص العمل لله وحده
قوله سبحانه وتعالى (ما كان للمشر كين أن يعمروا مسجداً لله) يعني به المسجد الحرام
وقرى مساجد الله على الجمع والمراد به المسجد الحرام أي ما وعاد كره بلفظ الجمع لانه
قبله المساجد كما هو سبب نزول هذه الآية ان جماعة من رؤساء كفار قريش اسروا
يوم بدر ومنهم العباس بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل عليهم
نقر من احباب رسول الله صلى الله عليه وسلم يعبرونهم بالشرك وجعل على بن أبي طالب
يوسف العباس بسبب قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطعة الرحم فقال العباس
ما لكم تذكرون ما اويناو تكتمون محاسننا فقبل له وهمل لكم من محاسن قال نعم

أر يدجنس المساجد وأذا لم يضر إلا ان يعمر واجتهدوا دخل تحت ذلك ان لا يعمروا
المسجد الحرام الذى هو صدر الجعر وهو كذا طريقة طريق الكفاية كما تقول فلان لا يعمر كتب الله كذا أنى
لقراءته القرآن من نصر يحل بذلك

نحن أفضل منكم نحن نعلم المسجد الحرام ونحجب الكعبة ونسقي الحجيج ونفك العاني
يعني الاسير فنزلت هذه الآية ما كان للمشركين اي ما ينبغي للمشركين أن يعمرُوا
مساجد الله أو يحب الله على المسلمين منهم من ذلك لان المساجد اغيا تعمر لعبادة الله
تعالى وحده فمن كان كافرا بالله فليس له أن يعمر مساجد الله واختلفوا في المراد بالعمارة
على قولين أحدهما ان المراد بالعمارة العمارة المعروفة من بناء المساجد وتشييدها
ومرمتها عند خرابها فيمنع منه الكافر حتى لو أوصى ببناء مسجد لم تقبل وصيته
والقول الثاني ان المراد بالعمارة دخول المسجد والتعود فيه فيمنع الكافر من دخول
المسجد غير اذن مسلم حتى لو دخل بغير اذن مسلم عزز وان دخل باذن لم يعزز ويدل على
جواز دخول الكافر المسجد بالاذن ان النبي صلى الله عليه وسلم شد ثيابه بين اثنال الى
سار يقم من واري المسجد وهو كافر والاولى تعظيم المساجد ومنعهم من دخولها وقوله
تعالى (شاهدين على أنفسهم بالكفر) يعني لا يدخلون المساجد في حال كونهم شاهدين
وقيل تقدروهم شاهدون فاما حذفت وهم نصب وقال ابن عباس شهادتهم على
أنفسهم بالكفر سجودهم للاصنام وذلك ان كفار قريش كانوا قد نصبوا أصنامهم خارج
البيت الحرام عند القواعد وكانوا يظفون بالبيت عراة كلبا ظافوا ظفة مسجدوا
للاصنام فلم يزدوا بذلك من الله الا بعدا وقال الحسن انهم لم يقولوا نحن كفار ولكن
كلنا هم بالكفر شهادة عليهم بالكفر وقال السدي شهادتهم على أنفسهم بالكفر هو ان
النصراني يسئل من أفت فيقول نصراني واليهودي يقول يهودي والمشرقي يقول مشرك
وقال ابن عباس في رواية عنه شاهد دين على رسولهم بالكفر لانه من أنفسهم (أولئك
حبطت أعمالهم) يعني الأعمال التي عملوها في حال الكفر من أعمال البر مثل قرى الضيف
ونسى الحاج وقت العاني لانهم لم تكن لله فليكن لها أثر مع الكفر (وفي النار هم
خالدون) يعني من مات منهم على كفره قوله عز وجل (اغيا يعمر مساجد الله من آمن
بالله واليوم الآخر) لما بين الله عز وجل ان الكافر ليس له ان يعمر مساجد الله بين
في هذه الآية من هو المستحق لعمارة المساجد وهو من آمن بالله فان الايمان بالله شرط
لعمارة المسجد لان المسجد عبارة عن الموضع الذي يعبد الله فيه فمن لم يكن مؤمنا
بالله امتنع ان يعمر موضعا يعبد الله فيه واليوم الآخر يعني وآمن باليوم الآخر وانه
حق كثر لان عمارة المسجد لاجل عبادة الله وجزاء أجره اغيا يكون في الآخر فتن أنكر
الآخر لم يعبد الله ولم يعمر له مسجدا فان قلت لم يذكرا الايمان برسول الله مع ان
الايمان به شرط في صحة الايمان قلت ان الايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم داخل
في الايمان بالله فان آمن بالله واليوم الآخر فقد آمن برسول الله لان من جهته عرف
الايمان بالله واليوم الآخر لانه هو الداعي الى ذلك وقيل ان المشركين كانوا يقولون
ان محمدا اغيا ادعى النبوة طلبا للرياسة والمناقب فأخبر الله عز وجل ان محمدا صلى الله عليه
وسلم اغيا دعا الى الايمان بالله واليوم الآخر لا لطلب الرياسة والملك فلذلك قال سبحانه
وتعالى اغيا يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وتركوا الايمان برسول الله

(شاهدين على أنفسهم بالكفر)
باعترا فهم بعبادة الاصنام وهو
حال من الواو في يعمر واو المعنى
بالاستقام لهم ان يحجموا بين
أمرين متضادين عمارة متعبدات
الله مع الكفر بالله وعبادته
(أولئك حبطت أعمالهم وفي
النار هم خالدون) داغون
(اغيا يعمر مساجد الله) عمارتها
وم ما استمر منها وقتها وتضيفها
وتنويرها بالمصابيح وصياتها
مالم تبين له المساجد من أحاديث
الدين لانها بنيت للعبادة والذكر
ومن الذي كرس العلم (من
آمن بالله واليوم الآخر) ولم يذكر
الايمان بالرسول عليه السلام
لما علم ان الايمان بالله قرينة
الايمان بالرسول لا قترانها في
الاذن والاقامة وكلمة الشهادة
وتنويرها أو دل عليه بقوله

صلى الله عليه وسلم وقيل انه تبارك وتعالى قال بعد الايمان بالله واليوم الآخر (واقام الصلاة وآتى الزكوة) وكان ذلك مما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم فن أقام الصلاة وآتى الزكوة فقد آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم واعلم ان الاعتبار بأقامة الصلاة وإيتاء الزكوة في عمارة المساجد ان الانسان اذا عمر المسجد أقام الصلاة وآتى الزكوة لان عمارة المسجد إنما تلزم لأقامة الصلاة فيه ولا يشترط فعل بعمارة المسجد الا اذا كان مؤديا للزكوة لان الزكوة واجبة وعمارة المسجد نافلة ولا يشترط فعل الانسان بالنافلة الا بعدا كحل الفريضة الواجبة عليه وقوله تعالى (ولم ينشئ الله) يعني ولم ينفذ في الدين غير الله ولم يترك أمر الله لمشيئة الناس (فعبى اولئك ان يذكروا من المهتمدين) وعسى من الله واجب يعني واولئك هم المهتمدون المتسكرون بطاعة الله التي تؤدي الى الجنة عن أبي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا رأيتم الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له بالايمان فان الله عز وجل يقول إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر الآية أخرجه الترمذي وقال حديث حسن (ق) عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من غدا الى المسجد أرواح أعد الله في الجنة نزلا كلما غدا أرواح النزل ما فيها الا نيف عند نزوله بالقوم (ق) عن عثمان بن عفان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بنى لله مسجدا ينفق فيه بوجه الله تعالى بنى الله بيتا في الجنة وفي رواية بنى الله له في الجنة مثله وعن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من بنى لله مسجدا صغيرا كن أو كبيرا بنى الله بيتا في الجنة أخرجه الترمذي عن عمرو بن عبدسة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من بنى لله مسجدا يذكر الله فيه بنى الله له بيتا في الجنة أخرجه النسائي قوله سبحانه وتعالى (أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام) الآية (م) عن النعمان بن بشير قال كنت عند منبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال رجل ما أبأني أن لا أعمل عملا بعد الاسلام الا ان عمر المسجد الحرام وقال الآخر الجهاد في سبيل الله أفضل مما أقدم فزجره عمر وقال لا ترفعوا أصواتكم عند منبر النبي صلى الله عليه وسلم وهو يوم الجمعة ولكن اذا صليت الجمعة دخلت فأسألت عنه فيما خلفتم فيه فأمر أنزل الله عز وجل أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر الى آخرها وقيل قال العباس حين أسرى يوم بدر أئمت سبعة وثلاثين أسامة والمهاجرة والجهاد لقد كنا نعلم المسجد الحرام وسقى الحاج فأمر أنزل الله هذه الآية وأخبر ان عمرهم المسجد الحرام وقيامهم على السقاية لا ينفعهم مع الشر بالله وان الايمان والجهاد مع نية خير مما هم عليه وقال الحسن والشعبي ومحمد بن كعب القرظي نزلت في علي بن أبي طالب والعباس بن عبد المطلب وطلحة بن أبي شيبة افتتروا فقتل طلحة أناسا صاحب البيت بيدي مقاتله وقال العباس وأناسا صاحب السقاية والقيام عليها وقال علي ما أدري ما تقولون لقد صليت الى القبلة ستة أشهر قبل الناس وأناسا صاحب الجهاد فأنزل الله هذه الآية أجعلتم سقاية الحاج والسقاية مصدر كالرعاية والحماية وهى سقى الحاج وكان العباس ابن عبد المطلب بيده سقاية الحاج وكان يباهى بالجاهلية فلما جاء الاسلام وأسلم العباس

(واقام الصلاة وآتى الزكوة) وفي قوله (ولم ينشئ الله) تنبيه على الاخلاص والمراد المحشية في أبواب الدين بان لا يختار على رضا الله رضا غيره لتوقع مخوف اذا المؤمن قد ينشئ المخاذير ولا يبال ان لا يختارها وقيل كانوا ينشئون الاصنام ويرجونها فاريد في تلك المحشية عنهم (فعبى اولئك ان يكونوا من المهتمدين) تبعيد للمشركين عن واقف الاهتداء وحسم لاطاعهم في الانتفاع باعمالهم لان عسى كلمة اطاع والمعنى انما تستقيم عمارة هؤلاء وتكون معتد بها عند الله دون من سواهم (أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام

كن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستوون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين) السقاية والعمارة مضدران
من سقى وعمر كالصيانة والوقاية ولا بد من مضاف محذوف تقديره أجمعتم اهل ٢٨٥ سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام

كن آمن بالله وقبل المصدر
معنى الفاعل يصدق قرأه ابن
الزبير سقاة الحاج وعمرة المسجد
الحرام والمعنى انكار ان يشبه
المشركون بالمؤمنين وأعمالهم
الحسنة بأعمالهم السيئة وأن
يسوى بينهم وجعل تسويتهم
ظلماً بعد ظلمهم بالكفر لأنهم
وضعوا المدح والفخر في غير
موضعهم ما نزلت جواباً لقول
العباس حين اسرف ففقد على
رضي الله عنه يؤخه بقوله
رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقطعة الرحمة تذكر مساوينا
وتدح محاسننا فقتل اولكم
محاسن فقال نعمر المسجد ونسقى
الحجاج ونفك العاني وقيل
افخر العباس بالسقاية وشيعة
بالعمارة وعلى رضي الله عنه
بالاسلام والجهاد فصدق الله
تعالى عليا (الذين آمنوا وهاجروا
وجاهدوا في سبيل الله ما ملهم
وأأنفسهم أولئك أعظم
درجة عند الله) من اهل السقاية
والعمارة (وأولئك هم
الفائزون) لأنهم والمختصون
بالفوز دونكم (يشترهم ربهم)
يشترهم (برحمة منه ورضوان)
وجنات) تكبير المشرية لوقوعه
وراء صفة الواصف وتعرف
المعرف (لهم فيها) في الجنات (نعيم
مقيم) دائم (خالدين فيها) ابدان

أقره رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك وعمارة المسجد الحرام يعني بناءه وتشييده
ومرته (كن آمن بالله واليوم الآخر) فيه حذف تقديره كما يمان من آمن بالله واليوم
الآخر (وجاهد في سبيل الله) أى وكجهاد من جاهد في سبيل الله وقيل السقاية والعمارة
يعنى الساقى والعامر تقديره أجمعتم ساقى الحاج وعمار المسجد الحرام كن آمن بالله واليوم
الآخر وجاهد في سبيل الله (لا يستوون عند الله) يعنى لا يستوى حال هؤلاء الذين آمنوا
بالله وجاهدوا في سبيل الله بحال من سقى الحاج وعمر المسجد الحرام وهو مقيم على شركه
وكفره لأن الله سبحانه وتعالى لا يقبل عملاً مع الإيمان به (والله لا يهدي القوم الظالمين)
(خ) عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء الى السقاية فاستسقى
فقال العباس يا فضل اذهب الى أمك فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بشراب
من عندها فقال استسقى فقال يا رسول الله انهم يجعلون أيديهم فيه قال استسقى فشرب
منه ثم أتى زمرهم يستقون ويعملون فيها فقال اعلوا فانكم على عمل صالح ثم قال
لولا أن تغلبوا لنزلت حتى أضع الحجر على هـ ذابني عاتقه (م) عن بكر بن عبد الله المزني
قال كنت جالساً مع ابن عباس عند الكعبة فأتاه اعرابي فقال ما لى أرى بنى عمك يستقون
العسل واللبن وأنهم يستقون النديز أم من حاجة بكم أم من بخل فقال ابن عباس الحمد لله
ما بنا من حاجة ولا بخل إنما قدم النبي صلى الله عليه وسلم على راحلته وخلفه أسامة
فاستسقى فأتته اياهن فاشربوا من يده فشربوا وسقى فضله أسامة فقال أحسنتم وأجلمتم كذا
فأصعوا فلا تريد تغيير ما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم النديز تمر يقع في الماء
فسدوة ويشرب عشاء أو ينقع عشاء ويشرب سدة وهذا حلال فان غلى وحض حرم
تولاه عز وجل (الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله ما ملهم وأأنفسهم أعظم
درجة عند الله) يعنى أن من كان مودعاً بهذه الصفات يعنى الإيمان والهجرة والجهاد
في سبيل الله بالمال والنفس كان أعظم درجة عند الله من أفخر بالسقاية وعمارة المسجد
الحرام وإنما يذكر التسم المرجوح لبيان فضل التسم الراجع على الإطلاق على من
سواه هم والمراد بالدرجة المنزلة والرفعة عند الله في الآخرة (وأولئك) يعنى من هذه
الدرجة (هم الفائزون) يعنى بمساعدة الدنيا والآخرة (يشترهم ربهم) يعنى يشترهم ربهم
والبشارة الخبر السار الذى يفرح الانسان عند سماعه وتشتير بشرته وجهه عند سماعه
ذلك الخبر السار ثم ذكر الخبر الذى يشترهم به فقال تعالى (برحمة منه ورضوان) وهذا
أعظم البشارات لأن الرحمة والرضوان من الله عز وجل على العبد نهاية مقصودة
(وجنات لهم فيها نعيم مقيم) يعنى ان نعيم الجنة دائم غير منقطع أبداً (خالدين فيها) يعنى
في الجنان وفي النعيم (أبداً) يعنى لا انقطاع له (ان الله عنده أجر عظيم) يعنى لمن عمل
بطاعته وجاهد في سبيله قوله سبحانه وتعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم
وأخوانكم أولياء) قال مجاهد هذه الآية متصلة بما قبلها نزلت في قصة العباس

الله عنده أجر عظيم) لا يقطع ما أمر الله النبي عليه السلام بالهجرة جعل الرجل يتولى لولائه ولاخيه ولقرابته أنا قد أمرنا بالهجرة
فمنهم من يسرع الى ذلك ويحبهم ومنهم من تعلق به زوجته أو ولده فيقول تدعنا بلائى فنضج فيجاس معهم ويدع الهجرة فنزل
(يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وأخوانكم أولياء)

(فأولئك هم الظالمون قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم أقاربكم وعشيرةكم أبو بكر (وأموال اقربتموها) اكتسبتموها (وتجارة تخشون كسادها) قوات وقت نفاقها (ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترضوا حتى ياتي الله بامر) وهو عذاب عاجل أو عقاب آجل أو فتح مكة (والله لا يهدي القوم الفاسقين) والآية تنبئ على الناس ما هم عليه من رخاوة عقد الدين واضطراب حبس اليقين إلا تتجدد عند أروع الناس ما يستحب له دينه على الآباء والأبناء والأموال والمحظوظ لقد نصركم الله في مواطن كثيرة (كوقعة بدر وقرينة والخير والحديبية وخيبر وفتح مكة وقيل ان المواطن التي نصر الله فيها النبي عليه السلام والمؤمنين ثمانون موطناً واهل الحرب مقاماتها ومواقفها (ويوم) أى واذكروا يوم (حنين) وادبين مكة والطائف كانت فقه الوقعة بين المسلمين وهم اثنا عشر ألفاً وبين هوازن وثقيف وهم أربعة آلاف فلما التقوا قال رجل من المسلمين ان تعال اليوم من القلعة فسات رسول الله عليه الصلاة والسلام

وطلعة وامتناعهما من الهجرة وقال ابن عباس لما أمر النبي صلى الله عليه وسلم الناس بالهجرة الى المدينة فنهض منهم من تعلق به أهله وأولاده يقولون نشدك الله أن لا تضيقنا فقير لهم فقيم عليهم ويدع الهجرة فانزل الله هذه الآية وقال مقاتل نزلت في النسيعة الذين ارتدوا عن الاسلام ولحقوا بمكة فنهض الله المؤمنين من موالاتهم وأمر بل أبيهم الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وأخوانكم أولياء يعني بطائفة واحدة فنفشوا اليهم أسراركم وتؤثرون المقام معهم على الهجرة قال بعضهم حمل هذه الآية على ترك الهجرة مثكل لان هذه السورة نزلت بعد الفتح وهي من آخر القرآن نزولاً والاقرب أن يقال ان الله سبحانه وتعالى لما أمر المؤمنين بالهجرة من المشركين قالوا كيف يمكن أن يتطاع الرجل أمه وأخاه وابنه فذكر الله أن متطاعه الرجل أهله وأقارب في الدين واجبة فالؤمن لا يوالي الكافرين كان أباه وأخاه وابنه وهو قوله تعالى (ان استجبوا للكفر على الايمان) يعني ان اختاروا الكفر وأقاموا عليه وتركو الايمان بالله ورسوله (ومن يتولهم منكم فأولئك هم الظالمون) يعني ومن يختار المقام معهم على الهجرة والجهاد فقد ظلم نفسه بخالفه أمر الله واختيار الكفار على المؤمنين ولم تزل هذه الآية قال الذين أسلموا ولم يهاجروا ان نحن هاجرنا ضاعت أموالنا وذهبت تجارتنا ونزبت دورنا وقطعنا أرحامنا فانزل الله سبحانه وتعالى (قل) أى قل بالمحمد وآله الذين قالوا هذه المقالة (ان كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم) وقرئ على الجمع وعشيرتكم العشرة هم الاذنون من أهل الانسان الذين يعاشرهم دون غيرهم (وأموال اقربتموها) يعني اكتسبتموها (وتجارة تخشون كسادها) يعني بقراتكم لها (ومساكن ترضونها) يعني تستوطنونها راضين بسكنائها (أحب اليكم من الله ورسوله) يعني أحب اليكم من الهجرة الى الله ورسوله (وجهاد في سبيله) قمين الله سبحانه وتعالى انه يحب جعل جميع الخصال في الدنيا ليعي الدين سليماً وأخبر ان كان رعاية هذه المصالح الدنيوية تغضدكم اولى من طاعة الله وطاعة رسوله ومن المخاهدة في سبيل الله (فترضوا) حتى ياتي الله بامر) يعني بتضائه وهذا أمر تهديد وتخويف وقال مجاهد ومقاتل يعني بفتح مكة (والله لا يهدي القوم الفاسقين) يعني الخارجين عن طاعته وفي هذا دليل على أنه اذا وقع تعارض بين مصالح الدين ومصالح الدنيا وجب على المسلم ترجيح مصالح الدين على مصالح الدنيا قوله عز وجل (لقد نصركم الله) انصرم المعونة على الأعداء باظهار المسلمين عليهم (في مواطن كثيرة) يعني اما كن كثيرة والمبارد بها غزوات رسول الله صلى الله عليه وسلم وسراياه وبعوثه وكانت غزوات رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما ذكر في الصحيحين من حديث زيد بن أرقم تسع عشرة غزوة زائدة في حديثه قاتل في ثمان مهن ويقال ان جميع غزواته وسراياه وبعوثه سبعون وقيل ثمانون وهو قوله تعالى لقد نصركم الله في مواطن كثيرة (ويوم حنين) يعني ونصركم الله في يوم حنين أيضاً فأعلم الله سبحانه وتعالى انه هو الذي يتولى نصر المؤمنين في كل موقف وموطن ومن يتولى الله نصره فلا غالب له وحنين اسم واد قريب من الطائف يدهو بين مكة بضعة عشر ميلاً وقال عروة

هو الى جنب ذى المجاز وكانت قصة حنين على ما نقله الرواة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فتح مكة وقد بقيت عليه ايام من شهر رمضان فخرج الى حنين لقتال هوازن وثقيف في اثني عشر ألفا عشرة آلاف من المهاجرين والانصار والغان من الطلقاء وقال عطاء كانوا ستة عشر ألفا وقال الكشي كانوا عشرة آلاف وكانوا يومئذ أكثر ما كانوا قط وكان المشركون أربعة آلاف من هوازن وثقيف وكان على هوازن مالك بن عوف النصري وعلى ثقيف كنانة بن عبد اليل فلما التقى الجمعان قال رجل من الانصار يقال له سلمة بن سلامة بن رقيش ان تغلب اليوم من قلة فساء رسول الله صلى الله عليه وسلم كلامه ووكوا الى كفة الرجل وفي رواية فلم يرض الله قوله ووكاهم الى انفسهم وذكر ابن الجوزي عن سعيد بن المسيب ان القتال لذلك أبو بكر الصديق وحكي ابن جرير الطبري ان القتال لذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم واسناد هذه الحكمة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه بعدلانه صلى الله عليه وسلم كان في جميع أحواله متوكلا على الله عز وجل لا يلفت الى كثرة عدد ولا الى غيره بل نظره الى ما يأتي من عند الله عز وجل من النصر والمعونة قالوا فلما التقى الجمعان اقتتلوا قتالا شديدا فانهزم المشركون واخلوا عن الذراري ثم نادوا يا حجة السواد اذكروا الفضائح فتراجعوا وانكشف المسلمون وقال قتادة ذكر لنا ان الطلقاء انجفلوا يومئذ بالناس فلما انجفل القوم هربوا (ق) عن أبي اسحق قال جاء رجل الى البراء فقال اكنتم وليتم يوم حنين يا أبا عمار فقال اشهد عني نبي الله صلى الله عليه وسلم لم ما ولي ولكنه انطلق اخفاء من الناس وحسر الى هذا الحي من هوازن وهم قوم رماة فرموهم برشق من نبل كانهما رجل من جراد فانهكشفوا فاقبل القوم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبوسفیان بن الحرث يقول بغيرته فقتل ودعا واستنصر وهو يقول أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب اللهم أنزل نصرك زاد أبو خيثمة ثم صفهم قال البراء كنا والله اذا انجر الباس تنقي به وان الشجاع منا للذي يغاذيه يعني النبي صلى الله عليه وسلم ولمسلم عن أبي اسحق قال قال رجل للبراء بن عازب يا أبا عمار فروتم يوم حنين قال لا والله ما ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ولكنه خرج شبان أصحابه واخفاؤهم حسر ليس عليهم سلاح أو كثر سلاح فلفوا قوما رماة لا يكاد يقطع لهم سهم جمع هوازن وبني نصر فرشقوهم رشقا ما يكادون يخطئون فاقبلوا هنالك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلته البيضاء وأبوسفیان بن الحرث بن عبد المطلب يقول بغيرته فقتل ودعا واستنصر وقال أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب ثم صفهم فروى شعبة عن أبي اسحق قال قال البراء ان هوازن كانوا قوما رماة ولما لقيناهم حملنا عليهم فانهزموا فاقبل المسلمون على الغنائم فاستقبلونا بالسهم فاما رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يفر قوله ولكنه انطلق اخفاء من الناس الاخفاء جمع خفيف وهم المسرعون من الناس الذين ليس لهم ما يوقهم والحسر جمع حاسر وهو الذي لا درع عليه يقال اذا رمى القوم بأسهم الى جهة واحدة رميها رشقا والرجل من الجراد القطعة الكبيرة منه وقوله كنا اذا انجر الباس يعني اذا اشتد الحرب

والعباس بالموحدة من تحت الشدة والخوف وقال الكلبي كان حول رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثمائة من المسلمين وانهم سائر الناس وقال غيره لم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ غير عمة العباس بن عبد المطلب وابن عمه أبو سفيان بن الحرث وابن أم أيمن قتل يوم حنين بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا أيمن أخواسمة بن زيد لأمه أمهم أم ركة مولاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحاضنته (م) عن العباس بن عبد المطلب قال شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين فلزمت أنا وأبو سفيان بن الحرث ابن عبد المطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يفارقوه ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلة له بيضاء أهداها له فروقه بين نفاعة الجذامي فلما اتقى المسلمون والكفار روى المسلمون مدبرين فطعن رسول الله صلى الله عليه وسلم برقص بغلته قبل الكفار قال العباس وأنا أخذنا بجام بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكفه الراداة أن لا تسرع وأبو سفيان أخذ بركاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أي عباس ناد أصحاب السمر فقال العباس وكان رجلا صديقا فلما دعا لي صوتي أين أصحاب السمر فقال فوالله لكان عطفهم حين سمعوا صوتي عطفة البعير على أولادها فقالوا لبيك لبيك قال فأنشأوا الكفار والدعوة في الانصار يقولون يا معشر الانصار يا معشر الانصار قال ثم قصرت الدعوة على بني الحرث بن الخزرج فقالوا يا بني الحرث بن الخزرج يا بني الحرث بن الخزرج فظفر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على بغلته كالمطاول عليها إلى قتالهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا حين جى الرطيس قال ثم أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم حصيات قرى من وجوه الكفار ثم قال انهزموا ورب محمد قال فذهبت أنظر فإذا القتال على هيئة فيما أرى قال فوالله ما هو الا ان رماهم تحت يدهم فبلا أمرهم مدبرا قوله جى الرطيس أى اشتد الحرب قال الخنصاني هذه الكلمة لم تسمع قبل أن يفر لها النبي صلى الله عليه وسلم من العرب وهي مما اقتضيه وأنشأه الرطيس في اللغة التمزق وقوله جدهم كليل أى لا يقطع شيئا (م) عن سلمة بن الأكوع قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حنيناً قال علمنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل عن بغلته ثم نبض قبضة من تراب الأرض ثم استقبل به وجوههم وقال شاهدت ان رجلا فبأ خلق الله منهم من انسابنا الامه لا عظيم ترابا بتلك القبضة فلو اهدم من فخرهم لم الله بذلك وقسم رسول الله عنائهم بين المسلمين اخرجهم مسلم بزيادة فيه قال سعيد بن جبير أم الله نبيه صلى الله عليه وسلم خمسة آلاف من الملائكة مسومين وروى ان رجلا من بني نصر يقال له شجرة قال لأومنين بعد ان قتال ابن الحنظل الباق والرجال عليهم ثياب بيض ما كنا نراهم فيكم الا كهيمة الشامه وما كان قتلنا الا بأيديهم فأخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تلك الملائكة وروى ان رجلا من المشركين قال يوم حنين لما التقينا وأصحاب محمد لم يبقوا لنا حيا شاة ان كسناهم فمينا نحن نسوقهم حتى اتينا إلى صاحب البغلة البيضاء فاداه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فالتسانا عنده رجل يبيض الوجه

حسان الوجوه فقالوا لنا شأهت الوجوه ارجعوا قال فانهم ماور كبروا ا كتنا فافسكانت
 اياها واختلفوا هل قاتلت الملائكة يوم حنين على قولين والصحيح انها لم تقابل الا يوم
 بدر وانما كانت الملائكة يوم حنين مددا وعونا وذكر البغوي ان الزهري قال بلغني ان
 شيعة بن عثمان قال استدبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين وأنا أريد قتله
 بطليحة بن عثمان وعثمان بن أبي طلحة وكانا قد قتلا يوم أحد فأطلع الله رسوله صلى الله
 عليه وسلم على ما في نفسي فالتفت الى وضرب في صدرى وقال أعيتك بالله يا شيعة
 فارعدت فراغضني فظنرت اليه وهو أحب الي من سمعي وبصري فقلت أشهد انك
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أطلعك الله على ما في نفسي فلما هزم الله المشركين وولوا
 مدبرين انطاعوا حتى أتوا أوطاس وبها عيال لهم وأمر لهم فبعث رسول الله صلى الله عليه
 وسلم رجلا من الأشعرين يقال له أبو عامر وأمره على الجيش فسار الى أوطاس فاقتتلوا
 بها وقتل دريد بن الصمة وهزم الله المشركين وسبي المسلمون عيال المشركين وهرب
 أميرهم مالك بن عوف النضري فأتى الطائف فمخض بها وأخذ ماله وأهله فمضى أخذ
 وقتل أبو عامر أمير المسلمين قال الزهري أخبرني سعيد بن المسيب انهم أصابوا يوم ثمة ستة
 آلاف صبي ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى الطائف فحاصرهم بقية ذلك الشهر
 فلما دخل ذوالقعدة وهو شهر حرام انصرف عنهم وأتى الجعرانة فحرم منها بعمره ووقسم
 بها غنائم حنين وأوطاس وتالف اناسا منهم أبو سفيان بن حرب والحارث بن هشام وسهيل
 ابن عمرو والقرع بن حابس فاعطاهم (ق) عن أنس بن مالك ان ناسا من الانصار
 قالوا يوم حنين حين أفاء الله على رسوله من أموال هوازن ما أفاء فطفق رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يعطى رجلا من قریش المائة من الابل فقالوا لا يغفر الله لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم يعطى قریشا ويتركنا وسيفنا تقطر من دماهم قال أنس فحدث
 بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم من قولهم فارس الى الانصار فجمعهم في قبعة من
 آدم ولم يدع معهم غيرهم فلما اجتمعوا جاءهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 حديث بلغني عنكم فقال له فقهاء الانصار أما ذوور أينا يا رسول الله لم تقولوا شيئا
 وأما أناس منا حديثه أسنانهم فقالوا لا يغفر الله لرسول الله يعطى قریشا ويتركنا وسيفنا
 تقطر من دماهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني اعطى رجلا حديثي عهد بكفر
 اتألهم أفلا ترون ان تذهب الناس بالاموال وترجعوا الى رجالكم برسول الله صلى
 الله عليه وسلم فوالله ما تمقلبون به خير مما يفتقلبون به فالوا بلى يا رسول الله قد درصنا
 قال فانكم ستجدون بعدى اثره شديدة فاصبروا حتى تلقوا الله ورسوله على الخوض قالوا
 سنصبر اذا في رواية قال أنس فلم يصبر (ق) عن عبد الله بن زيد بن عاصم قال لما أفاء الله
 على رسوله صلى الله عليه وسلم يوم حنين قسم في الناس في المؤلفة قلوبهم ولم يعط الانصار
 شيئا فكأنهم وجدوا اذ لم يصحبهم ما أصاب الناس فغضبهم فقال يا معشر الانصار ألم
 أجدكم ضلالا لا فهداكم الله بي وكنتم متفرقين فالفكم الله بي وعالة فأغناكم الله بي كلما
 قال شيئا قالوا الله ورسوله آمن قال فما منعكم ان تحبوا رسول الله كلما قال شيئا قالوا

(ان) بدل من يوم (اعجبكم كثيرتم) ٢٩٠ فادرك المسلمين كلمة الاعجاب بالكثرة وزال عنهم ان الله هو الناصر لا كثرة

الجنود فانهم زوا حتى بلغ قاهم مكة وبقى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده وهو ثابت في مركزه ليس معه الا عمه العباس آخذ بالجام دابته وأبوسفیان ابن الحرث ابن عمه آخذ بركابه فقال للعباس صحب بالناس وكان صديقا فنادى يا أصحاب الشجرة فاجتمعوا وهم يعولون لبيك لبيك ونزلت الملائكة عليهم الثياب البيض على خيول باق فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم كفامن تراب فرماه به ثم قال انهزموا ورب الكعبة فانهم زموه وكان من دعائه عليه السلام يومئذ اللهم لك الحمد واليك المنة والمنة المستعان وهذا دعاء موسى عليه السلام يوم انفلاق البحر (فلم تغن عنكم شيئا وضائق عليكم الارض بما رحبت) ما صدر ريقه والباء بمعنى مع أى مع رحبها وحقيقته ملتصقة برحبها على أن الجحار والجور في موضع الحال كقولك دخلت عليه بثياب السفر أى ما تباهوا والمعنى لم تجدوا موضعا لقراركم عن أعدائكم فكانها ضاقت عليكم (ثم وليتم مدبرين) ثم انهزمتم (ثم أنزل الله سكينته) رحمة التي سكنوا بها وأمنوا (على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنودا لم تروها) بمعنى الملائكة وكانوا غائبة

الله ورسوله آمن قال لو شئتم فاتم جثثنا كذا وكذا أن تذهب الناس بالشاء والبعير وتذهبوا بالنبي الى رحا السك لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار ولو سلك الناس واديا أو شعبا لساكنت وادى الانصار وشعبهم الانصار وشعاروا الناس دثار (م) عن رافع ابن خديج قال اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم اباسفیان بن حرب وصفوان بن أمية وعيينة بن حصن والاقربع بن حابس كل انسان مائة من الابل واعطى عباس بن مرداس دون ذلك فقال عباس بن مرداس

أفجعل نبي ونهيب العبيد دين عيينة والافرع ذاك كان حصن ولا حابس * يقولان مرداس في مجمع وما كنت دون امرئ منهما * ومن يخفف اليوم لا يرفع

قال فاتمه رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة (خ) عن المسور ومروان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام حين جاءه وفده وازن مسلمين فسألوه أن يرد عليهم ما لهم وسيدهم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان معي من ترون وأحب الحديث الى أصدقاه فاختاروا احدى الطائفتين اما المال واما السبي وقد كنت استأثيت بكم وفي رواية وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم انتظرهم بضع عشرة ليلة حين قفل من النائف فلما تبين لهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غير راد عليهم الا احدى الطائفتين قالوا اننا نختار سبيهم فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فاثني على الله بما هو أهله ثم قال أما بعد فان اخوانكم هؤلاء جاؤا تائبين وانى قد رأيتم ان أردا اليهم سيدهم فمن أحب منكم أن يضرب ذلك لهم فافعل فقال الناس قد طيعنا ذلك لهم يا رسول الله فقال لهم في ذلك اننا لا ندرى من اذن منكم من لم ياذن فارجعوا حتى يرفع اليها عرفاؤكم امركم فارجع الناس فبكاهم عرفاؤهم ثم رجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجبروه انهم قد طيعوا وأذنوا فهذا الذي بلغنا من سبي هوازن وأنزل الله عز وجل في قصة حين لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين (أذ اعجبكم كثيرتم) يعنى حين قلتم ان تغلب اليوم من قلة (فلم تغن عنكم) يعنى كثيرتم (شيئا) يعنى ان القفر بالعدو ليس بكثرة العدو ولكن انما يكون بنصر الله ومعاونته (وضاقت عليكم الارض بما رحبت) يعنى بسعتها وفضائها (ثم وليتم مدبرين) يعنى من همز من (ثم أنزل الله سكينته) يعنى بعد الهزيمة والسكينة الضميمة والامنة وهى فاعيلة من السكون وذلك ان الانسان اذا خاف رجف فؤاده فلا يزال متحذرا واذا أمن سكن فؤاده وثبت فلما كان الامن وجبا للسكون جعل لفظ السكينة كناية عن الامن وقوله تعالى (على رسوله وعلى المؤمنين) انما كان انزال السكينة على المؤمنين لان الرسول صلى الله عليه وسلم كان ساكن القلب ليس عنده اضطراب كما حصل للمؤمنين من الهزيمة والاضطراب في هذه الواقعة ثم من الله عليهم بانزال السكينة عليهم حتى رجعوا الى قتال عدوهم بعد الهزيمة ورسول الله صلى الله عليه وسلم ثابت لم يفر (وأنزل جنودا لم تروها) يعنى الملائكة لتثبيت المؤمنين وتشجيعهم وتخفيف المشركين وتجيدهم لالقتال لان

الملائكة لم تقابل الا يوم بدر (وعذب الذين كفروا) يعني بالاسر والقتل وسي العيال
والاموال (وذلك جزاء الكافرين) يعني في الدنيا ثم اذا افضوا الى الآخرة كان لهم
عذاب أشد من ذلك العذاب وأعظم (ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء) يعني
فيهديه الى الاسلام كما فعل عن بقي من هوازن حيث أسلموا وقدموا على رسول الله صلى
الله عليه وسلم تأبين فنّ عليهم وأطلق سبيلهم (والله غفور) لمن تاب (رحيم) بعباده قوله
تعالى (يا أيها الذين آمنوا انما المشرك نجس) قيل أراد بالمشركين عبدة الاصنام
دون غيرهم من أصناف الكفار وقيل بل أراد جميع أصناف الكفار عبدة الاصنام
وغيرهم من اليهود والنصارى والخمس الشيء القدر من الناس وغيرهم وقيل الخمس
الشيء الخبيث وأراد به هذه النجاسة نجاسة الحكة لانتجاسة العين سموا بنجاسة على الذم لان
الفتها تفتقوا على طهارة ابدانهم وقيل هم أنجاس العين كالكلب والخنزير حتى قال
الحسن بن صالح من مس شرنا فليتوضأ ويروي هذا عن الزيدية من الشيعة والقول
الاول أصح وقال قتادة سمعناهم نجسا لانهم يجنبون فلا يغتسلون ويحدثون فلا يتوضئون
(فلا يقربوا المسجد الحرام) المراد منهم من دخول الحرم لانهم اذا دخلوا الحرم فقد
قربوا من المسجد الحرام ويؤكد كده هذا قوله تعالى سبحانه الذي أسرى بعبده ليلا من
المسجد الحرام أراد به الحرم لانه أسرى به صلى الله عليه وسلم من بيت أم هانئ قال
العلماء ووجهه بلاد الاسلام في حق الكفار ثلاثة أقسام: أحدها الحرم فلا يجوز لكافر
ان يدخله بخلاف ذميا كان أو مستأقفا فظهر هذه الآية وبه قال الشافعي وأحمد ومالك
فلو جاء رسول من دار الكفر والامام في الحرم فلا يأذن له في دخول الحرم بل يخرج اليه
بنفسه أو يبعث اليه من سمع رسالته خارج الحرم وجوز أبو حنيفة وأهل الكوفة
للمعاهد دخول الحرم القسم الثاني من بلاد الاسلام الحجاز وحده ما بين اليمامة واليمن
ونجد والمدينة الشريفة قيل نصفها تهايم ونصفها حجازي وقيل كلها حجازي وقال ابن
الكثير حده الحجاز ما بين جبل طي وطريق العراق سمي حجازا لانه حجز بين تهايم ونجد
وقيل لانه حجز بين نجد والسرّة وقيل لانه حجز بين نجد وتهايم والنام قال الحرّبي
وتبولك من الحجاز فيبوز لكفار دخول أرض الحجاز بالاذن ولكن لا يقيمون فيها أكثر
من مقام المسافر وهو ثلاثة أيام (م) عن ابن عمر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول لا يخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب فلا أثر في الاسلام زاد في روايته
لغيره سلم وأوصى فقال أخرجوا المشركين من جزيرة العرب فلم يتفرغ لذلك أبو بكر
وأجلاههم عمر في خلافة وأجل لمن يقدم تاجرا ثلاثا عن ابن شهاب أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال لا يجمع دينان في جزيرة العرب أخرجهم مالك في الموطأ مسلم (م) عن
جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الشيطان قد يئس ان يعبد
المصلون في جزيرة العرب ولكن في التخرش بينهم قال سعيد بن عبد العزيز جزيرة العرب
ما بين الوادي الى أقصى اليمن الى تخزم العراق الى البحر وقال غيره حدة جزيرة العرب من
أقصى عدن أبين الى ريف العراق في الطول ومن حدة وما والاها من ساحل البحر الى

(وعذب الذين كفروا) بالقتل
والاسر وسي النساء والذراري
(وذلك جزاء الكافرين ثم
يتوب الله من بعد ذلك على من
يشاء) وهم الذين أسلموا منهم
(والله غفور) بستر كفر العدو
بالاسلام (رحيم) بنصر الولي
بعد الانزمام (يا أيها الذين آمنوا
انما المشركون نجس) أي ذوو
نجس وهو مصدر يقال نجس
نجسا وقد ذر الان معهم
الشرك الذي هو بمنزلة النجس
ولانهم لا يتطهرون ولا يغتسلون
ولا يحتبون النجاسات فهي
ملاسة لهم أو جعلوا كأنهم
النجاسة بعينها مباغاة في وصفهم
بها (فلا يقربوا المسجد الحرام)
فلا يجزوا ولا يعتمروا كما كانوا
يفعلون في الجاهلية

(بعد عامهم هذا) وهو عام تسع من الهجرة ٢٩٢ حين أمر أبو بكر رضي الله عنه على الموسم ويكون المزدحم من بني القريبان

أطراف الشام عرضاً والقسم الثالث سائر بلاد الاسلام فيجوز للاكفر ان يقيم فيها
 بعهد وامن وذمة ولكن لا يدخلون المساجد الا باذن مسلم وقوله تعالى (بعد عامهم
 هذا) يعني العام الذي حج فيه أبو بكر الصديق بالناس وفيه نادى على براءة وان لا يحج بعد
 العام مشرك وهو سنة تسع من الهجرة (وان خفتم عيلة) يعني فقر وافاقة وذلك ان أهل
 مكة كانت معاشهم من التجارات وكان المشركون يجلبون الى مكة الطعام ويحبسون
 فلما منعوا من دخول الحرم خاف أهل مكة من الفقر وضيق العيش فذكروا ذلك
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر الله عز وجل وان خفتم عيلة (فسوف يغنيكم الله من
 فضله) قال عكرمة فأغناهم الله بان أنزل المطر مدراراً كثيراً بهم وقال مقاتل أسلم
 أهل جدة وصنعاء وحرس من اليمن وجلبوا الميرة الكثيرة الى مكة فكفاهم الله ما كانوا
 يخافون وقال الضحاك وقتادة عوّضهم الله منها الجزية فأغناهم بها (ان شاء) قيل انما
 شرط المشيئة في الغنى المطلوب ليكون الانسان دائم التضرع والابتهاال الى الله تعالى
 في طلب الخيرات ودفع الآفات وان يقطع العبد أمه من كل أحد الا من الله عز وجل
 فانه هو الاقار على كل شيء وقيل ان المقصود من ذكر هذا الشرط تعليم رعاية الادب
 كما في قوله تبارك وتعالى لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين (ان الله عليم) يعني
 بما يحكم الحكم (حكيم) يعني انه تعالى لا يفعل شيئاً الا عن حكمة وصواب فن حكمة ان
 منع المشركين من دخول الحرم وأوجب الجزية والذل والصفار على أهل الكتاب
 فقال تعالى (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) قال مجاهد نزلت الآية
 حين أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتال الروم فعزأ بعد نزولها غزوة تبوك وقال الكلبي
 نزلت في قرية والنضير من اليهود فصالحهم فسكنوا في أول جزيرة أصابها أهل الاسلام
 وأول ذل أصاب أهل الكتاب بأيدي المسلمين وهذا الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم
 وأصحابه المؤمنين والمعنى قاتلوا أيها المؤمنون القوم الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم
 الآخر فان قلت اليهود والنصارى يزعمون انهم يؤمنون بالله واليوم الآخر فكيف
 أخبر الله عنهم انهم لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر قلت ايمانهم بالله ايس كإيمان
 المؤمنين وذلك ان اليهود يعتقدون التجسيم والنسبية والنصارى يعتقدون الحلول
 ومن اعتقد ذلك فليس يؤمن بالله وقيل من اعتقد ان عزرا ابن الله وان المسيح ابن الله
 فليس يؤمن بالله بل هو مشرك بالله وقيل من كذب رسولاً من رسل الله فليس يؤمن
 بالله واليهود والنصارى يكذبون اكثر الانبياء فليسوا بمؤمنين بالله واما ايمانهم باليوم
 الآخر فليس كإيمان المؤمنين وذلك انهم يعتقدون بعشرة الارواح دون الاجساد
 ويعتقدون ان أهل الجنة لا ياكلون فيها ولا يشربون ولا ينجسون ومن اعتقد ذلك
 فليس ايمانه كإيمان المؤمنين وان زعم انه مؤمن وقوله تعالى (ولا يحرمون ما حرم
 الله ورسوله) يعني ولا يحرمون الحمر والخنزير وقيل معناه انهم لا يحرمون ما حرم الله
 في التمران ولا ما حرم رسوله في السنة وقيل معناه لا يعملون بما في التوراة
 والانجيل بل حرفوهما واتوا باحكام من قبل انفسهم (ولا يدينون دين
 الحق) يعني ولا يعتقدون صحة الاسلام الذي هو دين الحق وقيل الحق هو الله تعالى

النبى عن الحج والعمرة وهو
 مذهبنا ولا ينعون من دخول
 الحرم والمسجد الحرام وسائر
 المساجد عندنا وعند الشافعي
 رحمه الله ينعون من المسجد
 الحرام خاصة وعند مالك ينعون
 منه ومن غيره وقيل نهى
 المشركين أن يقربوه راجع الى
 نهى المسلمين عن تمككنهم منه
 (وان خفتم عيلة) اي فقر اسبب
 منع المشركين من الحج وما كان
 لهم في قدومهم عليهم من
 الارفاق والمكاسب (فسوف
 يغنيكم الله من فضله) من الغنائم
 أو المطر والنبات أو من متاجر
 حبيبي الاسلام (ان شاء) هو
 تعليم لتعلق الامور بعيشة
 الله تعالى لتقطع الآمال اليه
 (ان الله عليم) بأحوالكم (حكيم)
 في تحقيق آمالكم او علم بمصالح
 العباد حكم فيما حكم وأراد نزل
 في أهل الكتاب (قاتلوا الذين
 لا يؤمنون بالله) لان اليهود
 مشنية والنصارى مثلثة (ولا
 باليوم الآخر) لانهم فيه على
 خلاف ما يجب حيث يزعمون
 ان لا اكل في الجنة ولا شرب
 (ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله)
 لانهم لا يحرمون ما حرم في
 الكتاب والسنة ولا يعملون
 بما في التوراة والانجيل (ولا
 يدينون دين الحق) ولا يعتقدون
 دين الاسلام الذي هو الحق
 يقال فلان يدين بكذا اذا اتخذ
 دينه ومعتقده

ومعناه ولا يدينون دين الله ودينه الاسلام وهو قوله تعالى ان الدين عند الله الاسلام
وقيل معناه ولا يدينون دين اهل الحق وهم المسلمون ولا يطعنون الله كطاعتهم (من
الذين اوتوا الكتاب) يعني اعطوا الكتاب وهم اليهود والنصارى (حتى يعطوا الجزية)
وهي ما يعطى المعاهد من اهل الكتاب على عهده وهي الخراج المضروب على رقابهم
سميت خرية للاحتراز بها في حقن دماءهم (عن يد) يعني عن قهر وغلبة يقال لكل من
اعطى شيئاً كرهه من غير طيب نفس اعطى عن يد وقال ابن عباس يعطونها بايديهم
ولا يرسلون بها على يد غيرهم وقيل يعطونها نقد الانسيمة وقيل يعطونها مع اقرارهم
بانعام المسلمين عليهم بغير فداهم (وهم صاغرون) من الصغار وهو الذل والاهانة يعني
يعطون الجزية وهم اذلاء ذلة وهورون وقال عكرمة يعطون الجزية وهم قاعون والغابض
حامل وقال ابن عباس تؤخذ الجزية من اعدائهم وتوطأ عنقه وقال الكلبي اذا
اعطى يصفع قفاه وقيل هو ان يؤخذ بلحيته ويضرب في لحيته ويقال له ادحق الله
يا عدو الله وقال الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه الصغار هو جريان احكام
المسلمين عليهم

(فصل في بيان احكام الآية) اجتمعت الامة على جواز اخذ الجزية من اهل الكتاب
وهم اليهود والنصارى اذ لم يكونوا عرباً واختلوا في اهل الكتاب العرب وفي غير اهل
الكتاب من كفار النعم فذهب الشافعي الى ان الجزية على الاديان لا على الانساب
فتؤخذ من اهل الكتاب عرباً كانوا وعجماء ولا تؤخذ من عبدة الاوثان بحال واحتج
بما روى عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث خالد بن الوليد الى اكية سدردومة
فاخذه فتوا به فخن دمه وصالحه على الجزية آخر جهه ابو داود وقال الشافعي وهو رجل
من العرب يقال له من غسان واخذ من اهل ذمة اليمن وعامتهم عرب وذهب مالك
والاوزاعي الى ان الجزية تؤخذ من جميع الكفار الا المرتد وقال ابو حنيفة تؤخذ
من اهل الكتاب على العموم وتؤخذ من مشركي النعم ولا تؤخذ من مشركي العرب
وقال ابو يوسف لا تؤخذ من العربي كتابياً كان او مشركاً وتؤخذ من العجمي كتابياً كان
او مشركاً وأما الجوس فاتفقت الصحابة على جواز اخذهم ويدل عليه ما روى عن
ابن عوف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذهم من مجوس هجر آخر جهه البخاري عن
جعفر بن محمد عن ابيه ان عمر بن الخطاب ذكر الجوس فقال ما ادرى كيف اصنع
في امرهم فقال عبد الرحمن بن عوف اشهداني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول سنوهم سنة اهل الكتاب آخر جهه مالك في الموطاع ابن شهاب قال بلغني ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ الجزية من مجوس البحرين وان عمر اخذهم من
مجوس فارس وان عثمان بن عفان اخذهم من البربر آخر جهه مالك في الموطاع في امتناع
عمر من اخذ الجزية من الجوس حتى شهد عبد الرحمن ان النبي صلى الله عليه وسلم اخذها
منهم دليل على ان رأى الصحابة كان على انها لا تؤخذ من كل مشرك وانما تؤخذ من اهل

(من الذين اوتوا الكتاب)
بيان للذين قبله وأما الجوس
فمملكون باهل الكتاب في
قبول الجزية وكذا الترك
والهنود وغيرهم باختلاف
مشركي العرب لما روى الزهري
ان النبي عليه السلام صالح
عدة الاوثان على الجزية الا
من كان من العرب (حتى
يعطوا الجزية) الى أن قبلوها
وسميت خرية لانه يجب على
أهلها أن يجزوه أي بقصوه أو
هي جزاء على الكفر على التمهيل
في تدليل (عن يد) أي عن يد
مواثبة غير متمتعة ولذا قالوا
أعطى بيده إذا انقادوا لارتع
بيده عن الطاعة أو حتى يعطوها
عن يدي يدينه اغبر نسمة
لاميعوثا على يد أحد ولو كان
عن يد المعطى الى يد الآخر
(وهم صاغرون) أي تؤخذ
منهم على الصغار والذل وهو أن
ياتي بها بنفسه ما شيا غير
راكب ويسلمها وهو قائم
والمسلم طالس وأن يثقل ثقله
ويؤخذ بتلبسته ويقال له أد
الجزية يا ذمي وإن كان يؤدها
وينحني قفاه وتسقط بالاسلام

الكتاب واختلفوا في أن المجوس هل هم من أهل الكتاب فروى عن علي بن أبي طالب أنه قال كان لهم كتاب يدرسون فيه فاصبحوا وقد أسرى على كتابهم فرفع من بين أظهرهم واتفقوا على تحريم ذبائحهم ومناحتهم بخلاف أهل الكتاب وأما من دخل في دين اليهود والنصارى من غيرهم من المشركين فينظر فإن كانوا قد دخلوا فيه قبل النسخ والتبديل فأنهم يقرون بالجزية وتخل مناحتهم وذبائحهم وإن كانوا دخلوا فيه بعد النسخ يحجبهم محمد صلى الله عليه وسلم ونسخ بشر يعتمهم بشر يعتمه فأنهم لا يقرون بالجزية ولا تمل ذبائحهم ومناحتهم ومن شككنا في أمرهم هل دخلوا فيه بعد النسخ أو قبله يقرون بالجزية تعليم الحقن الدم ولا تمل ذبائحهم ومناحتهم تعليم التخريم ومنهم من نصارى العرب من تنوخ وهراء وبنى تغلب أقرهم عربا بالجزية وقال لا تمل ذبائحهم وأما الصابئة والسامرة فصيلهم سبيل أهل الكتاب فهم في أهل الكتاب كما هل البدع في المسلمين وأما قدر الجزية فاقها دينار ولا يجوز أن ينقص عنه ويقبل الدينار من الغنى والفقير والمتوسط ويدل عليه ما روى عن معاذ بن جبل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما وجهه إلى اليمن أمره أن يأخذ من كل حالم أي محتلم دينارا أو عذله من المعافاة نيات تملون باليمن آخر جهه أبو داود فأنني صلى الله عليه وسلم أمره أن يأخذ من كل محتلم وهو البالغ دينارا ولم يفرق بين الغنى والفقير والمتوسط وفيه دليل على أنه لا تؤخذ الجزية من الصبيان والنساء وإنما تؤخذ من الأحرار البالغين وذهب قوم إلى أن على كل مؤسّر أربعة دنانير وعلى كل متوسط دينارين وعلى كل فقير دينار واحد وهو قول أصحاب الرأي ويدل عليه ما روى عن أسلم أن عمر بن الخطاب ضرب الجزية على أهل الذهب أربعة دنانير وعلى أهل الزرق أربعة دنانير وعلى أهل النحاس دينارين وعلى ثلاثة أيام أخرجه مالك في الموطأ قال أصحاب الشافعي أقل الجزية دينار لا يراد على الدينار إلا بالتراضي فإذا رضى أهل الذمة بالزيادة ضربت على المتوسط دينارين وعلى الغنى أربعة دنانير قال العلماء إنما أقر أهل الكتاب على دينهم الباطل بخلاف أهل الشرك حرمة لأبائهم الذين انقضوا على الدين من شرعية التوراة والإنجيل قبل النسخ والتبديل وأضاف أن يديهم كتباً قديمة فرجاً تفكر وأنها فيعرفون صدق محمد صلى الله عليه وسلم وحقه نبوته فأما هؤلاء المذاهب المعنى وليس المتصود من أخذ الجزية من أهل الكتاب أقرارهم على كفرهم بل المتصود من ذلك حقن دماءهم وأموالهم رجاء أن يعرفوا الحق فيرجعوا إلى البيان يؤمنوا ويصدقوا إذا رآوا إحسان الإسلام ووقوا دلائله وكثرة الداخلين فيه قوله عز وجل (وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله) الآية المأذكرة الله سبحانه وتعالى في الآية المتقدمة أن اليهود والنصارى لا يؤمنون بالله ولا يدينون دين الحق بينه في هذه الآية فآخبر عنهم أنهم أثبتوا لله ولداً ومن جوز ذلك على الله فقد أشرك به لأنه لا فرق بين من يعبد صنما وبين من يعبد المسيح فقد بان بهذا أنهم لا يؤمنون بالله ولا يدينون دين الحق وقد تقدم سبب أخذ الجزية منهم وابتغائهم على هذا الشرك وهو حرمة الكتب القديمة التي بأيديهم وأعلمهم

(وقالت اليهود) كلهم أو بعضهم (عزير ابن الله) مبتدأ وخبر كقوله المسيح ابن الله وعزير اسم أعجمي ولجنته وتعريفه امتنع صرفه ومن نون وهو عاصم وعلى فقد جعله عربيا (وقالت النصارى المسيح ابن الله)

يتفكرون فيها ويعرفون الحق فيرجعون اليه روى سعيد بن جبير وعكرمة عن ابن
 عباس قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم جماعة من اليهود سلام بن مشكم والنعمان
 ابن أوفى وشاس بن قيس ومالك بن الصنف فقالوا كيف ننبعلك وقد تركت قبلتنا وأنت
 لا تزعم ان يرا ابن الله فأمر الله هذه الآية وقال عبيد بن عمير لما قال هذه المقالة
 رجل واحد من اليهود اسمه فتحياس بن هازوراء وهو الذي قال ان الله فقير ونحن
 أغنياء فعلى هذين القولين القائل لهذه المقالة جماعة من اليهود أو واحد وانما نسب
 ذلك الى اليهودي وقالت اليهودي يا على عادة العرب في ايقاع اسم الجماعة على الواحد
 تقول العرب فلان بك كبر ساوا احدا منها وتقول العرب فلان
 بحال الملوك ولعله لم يحال الا واحد منهم وروى عطية العوفي عن ابن عباس أنه
 قال انما قالت اليهود ذلك من أجل ان عزيزا كان فيهم وكانت التوراة عندهم والتابوت
 فيهم فأضاعوا التوراة وعملوا غير الحق فرفع الله سبحانه وتعالى عنهم التابوت وانساهم
 التوراة ونسبها من صدورهم فدعا الله عزير وابتهل اليه ان يرد اليه التوراة فيمنما
 هو يصلي مبتهلا الى الله عز وجل نزل نور من السماء فدخل جوفه فعادت اليه فاذا
 في ثوبه وقال يا قوم قد أتاني الله التوراة وردّها الى فملقوا به يعلمهم ثم مكثوا ما شاء الله
 ثم ان التابوت نزل بعد ذهابه منهم فلما رأوا التابوت عرضوا ما كان يعلمهم عزير على
 ما في التابوت فوجدوه مثله فقالوا ما أوفى عزير هذا الا انه ابن الله وقال الكلبي ان
 بخت نصر لما غزا بيت المقدس وظهر على بني اسرائيل وقتل من قرأ التوراة كان عزير
 اذ ذلك صغيرا فلم يقاتله لصغره فلما وجع بنو اسرائيل الى بيت المقدس وليس فيهم من
 يقرأ التوراة بعث الله لهم عزير ليحدثهم التوراة ويكون لهم آية بعدما أمانه الله ما ثمة سنة
 قال فأتى ملكا باناء فيسماه فشرّب منه فالت له التوراة في صدره فلما أتاهم قال أنا عزير
 فكذبوه وقالوا ان كنت كما تزعم فأمل علينا التوراة فبكتهم لهم من صدره ثم ان رجلا
 منهم قال ان أبي حدثني عن جدي ان التوراة جعلت في خابية ودفنت في كرم فانطلقوا
 معه حتى أخرجوها فعرضوها بما كتب لهم عزير فلم يجدوه غادروا حفاقة ألوا ان الله لم
 يقذف التوراة في قلب عزير الا انه ابنه فعند ذلك قالت اليهود عزير ابن الله فعلى هذين
 القولين ان هذا القول كان فاشيا في اليهود وجميعا ثم انه انقطع واندرس فأخبر الله تعالى
 به عنهم وظهر عليهم ولا عبرة بانكار اليهود ذلك فان خبر الله عز وجل اصدق واثبت
 من انكارهم وأما قول النصارى المسيح ابن الله فكان السبب فيه أنهم كانوا على الدين
 الحق بعد رفع عيسى عليه السلام احدى وعثمانين سنة يصلون الى القبلة ويصومون
 رمضان حتى وقع بينهم وبين اليهود حرب وكان في اليهود رجل شجاع يقال له بولص
 قتل جماعة من أصحاب عيسى عليه السلام ثم قال بولص لليهود ان كان الحق مع عيسى
 فقد كفرناو النصارى مبعوثون ان دخلنا النار ودخلوا الجنة فأتى ساحتا
 واضلهم حتى يدخلوا النار معنهم انه عمد الى فرس كان يقاتل عليه فعرقه وظهر
 الندامة والتوبة ووضع التراب على رأسه ثم أتى الى النصارى فقالوا له ما أنت

قال أنا عبد وكم بواص فقد نوديت من السماء أنه ليس لك توبة حتى تنصر وقد تبنت
 واتيتك فادخلوها الكنيسة ونصروه وأدخلوه بيتاً منها لم يخرج منه سنة حتى تعلم الانجيل
 ثم خرج وقال قد نوديت أن الله قبل توبتك فصدقوه وأحبوه وعلا شأنه فيهم ثم أنه عُد
 إلى ثلاثة رجال اسم الواحد منهم نسطور والآخر يعقوب والآخر ملكان فعلم نسطور أن
 عيسى ومريم والمال الثلاثة وعلم يعقوب أن عيسى ليس بإنسان ولكنه ابن الله وعلم
 ملكان أن عيسى هو الله لم يزل ولا يزال فلما استمكن ذلك فيهم دعاهم واحد منهم
 في الخفية وقال له أنت خالتي وادع الناس لما علمت وأمره أن يذهب إلى ناحية من
 البلاد ثم قال لهم اني رأيت عيسى في المنام وقد رضى عني وقال لي كل واحد منهم
 سأذبح نفسي تقرباً إلى عيسى ثم ذهب إلى المذبح فذبح نفسه وتقرق أرائك الثلاثة
 فذهب واحد إلى الروم وواحد إلى بيت المقدس والآخر إلى ناحية أخرى وأظهر كل
 واحد منهم معقلته ودعا الناس إليها فقبِلوه على ذلك طوائف من الناس فقروا
 واختلوا ووقع القتال فكان ذلك سبب قولهم المسيح ابن الله وقال الامام فخر الدين
 الرازي بعد أن حكى هذه الحكاية والاقرب عندي أن يقال لعنه ذكر لفظ الابن في الانجيل
 على سبيل التشریف كما ورد لفظ الخليل في حق ابراهيم على سبيل التشریف فما لغوا
 وفسروا لفظ الابن بالبنوة الحقيقية والجهال قبلوا ذلك منهم وفسا هذا المذهب الفاسد
 في اتباع عيسى عليه السلام والله أعلم بحقيقة الحال (ذلك قولهم بافواهم) يعني انهم
 يقولون ذلك القول بالسنة من غير علم يرجعون إليه قال أهل المعاني لم يذكر الله قولاً
 مقبولاً بالافواه والاسن الا كان ذلك القول زوراً وكذباً لا حقيقة له (بضاهون) قال
 ابن عباس يشابهون والمضاهاة المشابهة وقال مجاهد يوافقون وقال الحسن يوافقون
 (قول الذين كفروا من قبل) قال قتادة والسدى معناه ضاهت النصارى قول اليهود من
 قبلهم فسالوا المسيح ابن الله كمال اليهود عزير ابن الله وقال مجاهد معناه يشابهون
 قول المشر كين من قبل لان المشر كين كانوا يقولون الملائكة بنات الله وقال الحسن
 شبه الله كفرا اليهود والنصارى بكفر الذين مضوا من الامم الحالية الكافرة وقال العتيبي
 يريد أن من كان في عصر النبي صلى الله عليه وسلم من اليهود والنصارى يقولون ما قال
 أولوهم (قاتلهم الله) قال ابن عباس لعنهم الله وقال ابن جرير قتلهم الله وقيل ليس
 هو على حقيقة المعناته ولكنه بمعنى التهجيب أي حق أن يقال لهم هذا القول تعجباً من
 بشاعة قولهم كما يقال إن فعل فلان بهجب منه فالتعجب لله ما أعجب فعله (أنى يؤفكون)
 يعني انى يصرفون عن الحق بعد وضوح الدليل وإقامة الحجج بان الله واحد أحد خالق كل
 له ولد تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً وهذا التعجب راجع إلى الخلق لان الله سبحانه
 وتعالى لا يتعجب من شيء ولكن هذا الخطاب على عادة العرب في مخاطبتهم فله
 سبحانه وتعالى عجب بنده صلى الله عليه وسلم من تركهم الحق واصرارهم على الباطل
 قوله سبحانه وتعالى (أتخذوا أحبارهم وورهبانهم أرباباً من دون الله) يعني اتخذوا
 اليهود والنصارى علماءهم وقراءهم والأحبار والعلماء من اليهود والرهبان أصحاب

ذلك قولهم بافواهم) أى
 قول لا يعصدهم هان ولا يستند
 إلى بيان فاهوا لا لفظ يفوهون
 به فارغ عن معنى تحته كالألفاظ
 المهمة (بضاهون قول الذين
 كفروا من قبل) لا بد فيه من
 حذف ضاف تقديره ضاهى
 قولهم قولهم ثم حذف المضاف
 وأقيم الضمير المضاف إليه مقامه
 فالتعبير فوعايعه أى ان الذين
 كانوا في عهد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من اليهود والنصارى
 يضاهى قولهم قول قدامتهم
 يعني أنه كفر قديم فيهم غير
 مستحدث أو التعمير للنصارى
 أى يضاهى قولهم المسيح ابن الله
 قول اليهود عزير ابن الله لانهم
 أقدم منهم بضاهون عاصم
 وأصل المضاهاة المشابهة
 والاكثر ترك الهمز واشتقاقه
 من قولهم امرأه ضهاء وهى التى
 أشبهت الرجال بانها لا تخص كذا
 قاله الزجاج (قاتلهم الله) أى هم
 أحقاء بأن يقال لهم هذا (أنى
 يؤفكون) كيف يصرفون عن
 الحق بعد قيام البرهان (اتخذوا)
 أى أهل الكتاب (أحبارهم)
 علماءهم (ورهبانهم) نساكهم
 (أرباباً) آلهة (من دون الله) حيث
 أطاعوههم في تحليل ما حرم الله
 وتحريم ما أحل الله كما يصنع
 الأرباب فى أوامرهم ونواهيهم

الصوامع من النصارى أربابا من دون الله يعنى أنهم أطاعوهم في معصية الله تعالى وذلك
أنهم أحلوا لهم أشياء وحرّموا عليهم أشياء من قبل أنفسهم فأطاعوهم فيها فتخذوهم
كالأرباب لأنهم عبدوهم واعتقدوا فيهم الألوهية عن عدى بن حاتم قال أتيت النبي صلى
الله عليه وسلم وفي عتي صليب من ذهب فقال يا عدى اطرّح عنك هذا الوثن وسعته
يترافى سورة قراءة اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله قال أما انهم لم يكونوا
يعبدونهم ولا كنهم كانوا إذا أحلوا لهم شيئا استحلوه وإذا حرّموا عليهم شيئا حرّموه أخرجه
الترمذى وقال حديث غريب قال عبد الله بن المبارك

وهل يدل الدين المملوك * وأحبار سرور رهبانها

(والمسيح ابن مريم) يعنى اتخذوه الها وذلك لما اعتقدوا فيه النبوة والحلول واعتقدوا فيه
الألوهية (وما أمروا) يعنى وما أمروا في الكتب القديمة المترلة عليهم على أسنّة أنبيائهم
(الاله عبدوا الها واحدا) لأنه سبحانه وتعالى هو المستحق للعبادة لا غيره (لا اله الا هو
سبحانه عما يشركون) أى تعالى الله وتنزه عن أن يكون له شريك في العبادة والاحكام
وان يكون له شريك في الألوهية يستحق التعظيم والجلال (يريدون) يعنى يريد رؤساء
اليهود والنصارى (ان يطفؤا نور الله بأفواههم) يعنى يريدوه لاء باطل دين الله الذي
جاءه محمد صلى الله عليه وسلم بتكذيبهم إياه وقيل المراد من النور الدلائل الدالة على
حجة نبوته صلى الله عليه وسلم وهى أمور أحدها المعجزات الباهرات المخارقة للعادة التى
ظهرت على يد النبي صلى الله عليه وسلم الدالة على صدقه وثانيها القرآن العظيم الذى نزل
عليه من عند الله فهو معجزة له باقية على الابد دالة على صدقه وثالثها ان دينه الذى أمر به
وهو دين الاسلام ليس فيه شئ سوى تعظيم الله والثناء عليه والالتزام بآمره ونهيه
وإتباع طاعته والامر بعبادته والتبرئ من كل معبود سواه فهذه أمور نبوة ودلائل واضحة
على حجة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فمن أراد باطل ذلك بكذب وتزوير فقد خاب سعيه
وبطل عمله ثم ان الله سبحانه وتعالى وعد نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بزيادة النصر والعلاء
الكلمة وانها رالدين بقوله (ويأتى الله الان يمت نوره ولو كره الكافرون) يعنى ويأتى الله
الآن يعلى دينه ويظهر كلمته ويتم الحق الذى بعث به رسوله محمد صلى الله عليه وسلم ولو
كره ذلك الكافرون قوله عز وجل (هو الذى أرسل رسولا) يعنى ان الله الذى يأتى الان
ان يمت نوره هو الذى أرسل رسوله يعنى محمد صلى الله عليه وسلم (بالمهدى) يعنى بالقرآن
الذى أنزله عليه وجعله هاديا اليه (ودين الحق) يعنى دين الاسلام (ليظهره) يعنى
ليعليه (على الدين كله) يعنى على سائر الأديان وقال ابن عباس الهاء فى ليظهره عائدة
الى الرسول صلى الله عليه وسلم والمعنى ليعلمه شرائع الدين كلها ويظهره عليها حتى
لا يخفى عليه شئ منها وقال غيره من المفسرين الهاء راجعة الى الدين الحق والمعنى ليظهر
دين الاسلام على الأديان كلها وهو ان لا يعبد الله الا به وقال أبو هريرة والضحاك
ذلك عند نزول عيسى عليه السلام فلا يبقى أهل دين الا دخلوا فى الاسلام ويدل على
حجة هذا التأويل ما روى عن أبي هريرة حديث نزول عيسى عليه السلام قال

(والمسيح ابن مريم) عطف على
أحبارهم أى اتخذوه رباً حيث
جعلوه ابن الله (وما أمروا الا
ليعبدوا الها واحدا) يجوز الوقف
عليه لان ما بعده يصلح ابتداء
ويصلح وصفا للواحد (لا اله الا
هو سبحانه عما يشركون) تنزيه
له عن الاشراك (يريدون أن
يطفؤا نور الله بأفواههم ويأتى
الله الان يمت نوره ولو كره
الكافرون) مثل حالهم فى طلبهم
أن يبطالوا نبوة محمد صلى الله
عليه وسلم بالكذب بحال من
يريد أن ينفع فى نور عظيم منبث
فى الآفاق يريد الله أن يزيده
ويبلغه الغاية المقصودة من
الاشراق ليطفئه بنفخه أجرى
ويأتى الله بجرى لا يريد الله ولذا
وقع فى مقابلة يريدون والا
يقال كرهت أو أبغضت الا
زيدا (هو الذى أرسل رسوله)
محمد عليه السلام (بالمهدى)
بالقرآن (ودين الحق) الاسلام
(ليظهره) ليعليه (على الدين
كله) على أهل الأديان كلها أو
ليظهر دين الحق على كل دين

وقال ابن عباس والسدي نزلت في مانعي الزكاة من المسلمين وذلك انه سبحانه وتعالى لما ذكر قبح طريقة الاحبار والرهبان في الحرص على أخذ الاموال بالباطل حذر المسلمين من ذلك وذكر وعيد من جمع المال ومنع حقوق الله منه وقال أبو ذر نزلت في أهل الكتاب وفي المسلمين ووجه هذا القول ان الله سبحانه وتعالى وصف أهل الكتاب بالحرص على أخذ أموال الناس بالباطل ثم ذكر بعده وعيد من جمع المال ومنع الحقوق الواجبة فيه سواء كان من أهل الكتاب أو من المسلمين (خ) عن زيد بن وهب قال مررت بالريذة فاذا ما بي ذرفت ما أنزل لك هذا المنزل قال كنت في الشام فاخلفت أنا ومعاوية في هذه الآية والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فقال معاوية نزلت في أهل الكتاب قلت نزلت فينا وفيهم فكأن بيني وبينه في ذلك كلام فكنت إلى عثمان يشكوني فكتب إلى عثمان ان اقدم المدينة فقدمها فكثر على الناس حتى كانوا لم يروى قبل ذلك فذكرت ذلك لعثمان فقال ان شئت تخفيت فكنت قريباً ذلك الذي أنزاني هذا المنزل ولو أمر على عبد حبشي لسمعت وأطعت واختلف العلماء في معنى الكنز فتعليل هو كل مال وجبت فيه الزكاة فلم تؤد زكاته وروى عن ابن عمر انه قال له اعراني اخبرني عن قول الله عز وجل والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله ففسرهم بعد ابائهم قال ابن عمر من كنزها فلم يؤد زكاتها ويل له هذا كان قبل ان تنزل الزكاة فله انزلت جعلها الله صهراً للاسوال اخرجها البخاري وفي رواية مالك عن عبد الله بن دينار قال سمعت عبد الله بن عمر وهو يسئل عن الكنز ما هو فقال هو المال الذي لا تؤدى منه الزكاة ورواه الطبري بسنده عن ابن عمر قال كل مال أدبت زكاته فليس يكنز وان كان مدفوناً وكل مال لم يؤد زكاته فهو الكنز الذي ذكره الله في القرآن يكره صاحبه وان لم يكن مدفوناً وروى عن علي بن أبي طالب قال أربعة آلاف فافوقها كنز وما دونها نفقة وقيل الكنز كل ما فضل من المال عن حاجة صاحبه اليه وروى الطبري بسنده عن أبي امامة قال توفي رجل من أهل الصدقة فوجد في مئزره دينار فقال النبي صلى الله عليه وسلم كية ثم توفي آخر فوجد في مئزره ديناران فقال النبي صلى الله عليه وسلم كيتان كان هذا في أول الاسلام قبل أن تفرض الزكاة فكان يحب على كل من فضل معه شيء من المال اخراجه لاحتياج غيره اليه فلما فرضت الزكاة نسخ ذلك المحكم عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية والذين يكنزون الذهب والفضة كبر ذلك على المسلمين فقال عمر أنا أخرج عنكم فانطلق فقال يا نبي الله انه كبر على أصحابك هذه الآية فقال ان الله لم يفرض الزكاة الا لتطيب ما بقي من أموالكم وانما فرض المواريث لتكون لمن بعدكم قال فذكر عمر ثم قال له ألا أخبرك بخير ما يكنز المرء الا الصالحه اذا نظرت اليها سرته واذا أمرها أطاعتها واذا غاب عنها حفظته اخرجته أبو داود عن ثوبان قال لما نزلت والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله كنتم رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره فقال بعض أصحابه انزلت في الذهب والفضة فلو علمنا أي المال خير اتخذناه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل له لسان ذاكر

وقلب شاكرو زوجة سالحة تعين المؤمن على إيمانه أخ جهه الترمذي وقال حديث
حسن والعصم من هذه الأقوال القول الاول وهو ما ذكرنا عن ابن عمر ان كل مال اديت
زكاته فليس بكنز ولا يحرم على صاحبه اكتنازه وان كثرة وان كل مال لم تؤد زكاته
فصاحبه معاقب عليه وان قل اذا كان محتاج فيه الزكاة يستحق على منع الزكاة
الوعيد من الله الا أن يفضل الله عز وجل عليه بعفو وعفوانه ويدل على ذلك ما روى عن
أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي
منها حقها الا اذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار فأحمى عليها نار جهنم
فيكوى بها جبينه وجنبه وفخذه كما ردت أعدت له في يوم كان مقداره خمسين ألف
سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار قيل يا رسول الله
قلا بل قال ولا صاحب ابل لا يؤدي منها حقها من حقه حطبها يوم ورودها الا اذا
كان يوم القيامة بضع لها قاع قرقر أو فرماك انت لا يقدمها فبئس الا واحد اتقوه
باخافها وتعضها فواها كلبا مر عليه أولاها ردد عليه اخرها في يوم كان مقداره خمسين
ألف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار قيل يا رسول الله
قلا بئس روا الغنم قال ولا صاحب بقرة ولا غنم لا يؤدي حقها الا اذا كان يوم القيامة بضع لها
قاع قرقر لا يقدمها شيئا ليس فيها عتقا ولا جلاء ولا عضباء تنمعه بقرونها واتقوه
باخافها كلبا مر عليه أولاها ردد عليه اخرها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى
يقضى بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار اخر جهه مسلم بزيادة فيه قوله
كما ردت أعدت له هكذا هو في بعض نسخ صحيح مسلم ردت بضم الراء وفي بعضها ردت
بالسا وهذا هو الصواب والرواية الاولى هي رواية الجمهور قوله حطبها هو بفتح اللام
على المشهور وحكي اسكنها وهو ضعيف قوله بضع فترقر هو المستوي من الارض
الواسع الاملس والعنقاء هي الشاة الماتوية القرنين وانما استثنائها لانها لا تؤلم
بضعها وكذا الجلاء وهي الشاة التي لا قرن لها وكذا العضباء وهي الشاة المكورة
القرن (بخ) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آتاه الله مالا فلم يؤد
زكاته مثل له ماله شجاعا فرع له زبيبتان ينفوقه يوم القيامة ثم اخذ به زمته يعني
شدقيه ثم يقول انا مالك انا كنزك ثم تلا قوله سبحانه وتعالى ولا تقبل من الذين يذلون
بما آتاهم الله من فضله هو خير لهم الآية الشجاع الحيوة والقرع صفة له بطول العبر
لان من طال عمره تمزق شعره وذهب وهي صفة اخبت الحيات والزبيبتان هما الزيدتان
في الكافرين والله زمتان عظيمتان فائسان في اللعين تحت الاذنين وقوله تعالى
(ولا ينفقونها في سبيل الله) يعني لا يؤدون زكاتها وانما قال ولا ينفقونها لم يقل
ينفقونها لانها رد الكفاية الى المال المكنوز وهي أعيان الذهب والفضة وقيل رد
الكفاية الى الفضة لانها اغلب أموال الناس (فسرهم بعباد أليم) يعني الكافرين
الذين لا يؤدون زكاة أموالهم (ق) عن أبي ذر قال انتهيت الى النبي صلى الله عليه وسلم
وهو جالس في ظل الكعبة فلما رأيته قال هم الانسرون ورب الكعبة قال فجلت حتى

(ولا ينفقونها في سبيل الله)
الضمير راجع الى المعنى لان كل
واحد منهم ما نبي ودرهم
فهو كقوله وان طائفتان من
المؤمنين اقتتلوا أو اريد الكنز
والاموال أو معناه ولا ينفقونها
والذهب كما أن معنى قوله فاني
وقادها الغريب وقيل كذلك
وخصا بالذكور من بين سائر
الاموال لانهم اقلون المتول
وأتمن الاشياء وذكركنهما
دليل على ما سواهما (فسرهم
بعباد أليم) ومعنى قوله

قوله وزاد البخاري الخ هذه
الزيادة لمسلم للبخاري اه
صححه

(يوم يحمى عليها في نار جهنم)
ان النار تحمى عليها أي توقد
والتمسك كالفعل لانه مستند
الى الجار والنجور واصله يوم
تحمى النار عليها فلما حذفت
النار قيل يحمى لانتقال الاسناد
عن النار الى عليها كما تقول
رفعت القصصة الى الامير فان لم
تذكر القصصة قلت رفع الى الامير
(فتكوى بها جباههم وجنبهم
وظهورهم) وخصت هذه
الاعضاء لانهم كانوا اذا ابصروا
القيوم عذبوا واذا ضمهم واياء
مجلس ازوروا وعذبوا باركانهم
وولوه وظهورهم او معناه يكون
على الجهات الاربع مقاديرهم
وما خبرهم وجنبهم (هذا
ما كثرتم لانفسكم) يقال لهم هذا
ما كثرتموه لثقتهم به نفوسكم
وما علمتم انكم كثرتموه لثقتهم به
انفسكم وهو توبيخ (فذوقوا
ما كنتم تكذبون) أي وبال
المال الذي كنتم تكذبونه او وبال
كونكم كاذبين (ان عدة النجوم
عند الله اثنا عشر شهرا) من
غير زيادة والمراد بيان ان احكام
الشرع تبني على الشهور القمرية
المسوبة بالالهة دون الشمسية

جاست فلم اتقارحتي فت فقلت يا رسول الله فذلك أبي وأمي من هم قال هم الا كثرون
أموالا امن قال هكذا وهكذا وهكذا من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله
وقليل ما هم ما من صاحب ابل ولا بقرة ولا غنم لا يؤدي زكاتها الا جاءت يوم القيامة
أعظم ما كانت واسمته تنطعها وتقرونها وتطؤه باطلاؤها كلما نفدت اخرها عادت عليه
أولاه حتى يقضى بين الناس هذا اللفظ مسلم وفرقه البخاري في موضعين وقوله تعالى
(يوم يحمى عليها) يعني على الكوز فتدخل النار فيوقد عليها حتى تبيض من شدة
الحرارة (في نار جهنم فتكوى بها جباههم) يعني بالكوز فجيء كثرتها (وجنبهم
وظهورهم) قال ابن عباس لا يوضع دينار على دينار ولا درهم على درهم ولكن يوسع
جلده حتى يوضع كل دينار ودهرهم في موضع على حديثه قال بعض العلماء انما خص
هذه الاعضاء بالكي من بين سائر الاعضاء لان الغني صاحب المال اذا اتاه السائل
فطلب منه شيئا يندوم منه آثارا الكراهة والمنع فعند ذلك يقطب وجهه ويكسح ويجمع
اسارير وجهه فيجعد جبينه ثم ان كرر السائل الطلب نأى بجانبه عنه ومال عن جهة
وتركه جانباً ثم ان كرر الطلب واخ في السؤال ولأه ظهروه وأعرض عنه واستقبل جهة
أخرى وهي النهاية في الرد والانعابة في المنع الدال على كراهية الاعطاء والبذل وهذا
دأب ما نبي البر والاحسان وعادة الجلاء فلذلك خص هذه الاعضاء الثلاثة بالكي
يوم القيامة وقوله سبحانه وتعالى (هذا ما كنتم لانفسكم) أي يقال لهم ذلك يوم
القيامة (فذوقوا ما كنتم تكذبون) أي فذوقوا عذاب ما كنتم في الدنيا من الاموال
وغيرهم حق الله منها (ق) عن الاحنف بن قيس قال قدمت المدينة فيمنأنا في حلقة فيها
ملائكة من قريش اذ جاء رجل خشن الثياب خشن الجسد خشن الوجه فقام عليهم فقال
بشر الكاذب من يرضف يحمى عليه في نار جهنم فوضع على حلقة ندى أحدهم حتى يخرج
من غصص كتيبه و يوضع على غصص كتيبه حتى يخرج من حلقة ندييه فيزلزل قال
فوضع القوم رؤسهم فصارايت أحدهم منهم رجيع اليه شيئا قال فادبر فاته حتى جلس
الى سارية فقلت ما رايت هؤلاء الا كرهوا ما نلت لهم فقال ان هؤلاء لا يعقلون شيئا
هذا اللفظ مسلم وفيه زيادة لم اذكرها وزاد البخاري قلت من هذا قالوا ابو ذر قال فقامت
اليه فتات ما شئ سمعتك تقول تبيل فقال ما نلت الاشياء سمعتهم من نبيهم صلى الله عليه
وسلم قوله عز وجل (ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا) هي الحرم وصفه فروبع
الاول وربع الاخر وجبدي الاول وجبدي الاخرة ورجب وشعبان ورمضان
وشوال وذو القعدة وذو الحجة وهذه شهرور السنة القمرية التي هي مبنية على سير القمر
في المنازل وهي شهور العرب التي يعتد بها المسلمون في صيامهم ومواقيت جهنم
واعيادهم وسائر امورهم واحكامهم وأيام هذه الشهور ثلثمائة وخمسة وخمسون يوما
والسنة الشمسية عبارة عن دور الشمس في الفلك دورة تامة وهي ثلثمائة وخمسة
وستون يوما وربع يوم فتمتص السنة الهلالية عن السنة الشمسية عشرة أيام فبببب
هذا لانه صان تدور السنة الهلالية فيقع الحج والصوم تارة في الشتاء وتارة في الصيف

قال المفسرون وسبب نزول هذه الآية من أجل النسيء الذي كانت العرب تفعله في الجاهلية فمكان يقع جهنم تارة في وقتها وتارة في المحرم وتارة في صفر وتارة في غيره من الشهور فأعلم الله عز وجل أن عدة شهور سنة المسلمين التي يعتدون بها اثنا عشر شهرا على منازل القمر وسيرة فيها وهو قوله تبارك وتعالى إن عدة الشهور عند الله يعني في علمه وحكمه اثنا عشر شهرا (في كتاب الله) يعني في اللوح المحفوظ الذي كتب الله فيه جميع أحوال الخلق وما يأتون وما يذرون وقيل أراد بكتاب الله القرآن لأن فيه آيات تدل على الحساب ومنازل القمر وقيل أراد بكتاب الله الحكم الذي أوجبه وأمر عباده بالاحكام (يوم خلق السموات والارض) يعني أن هذا الحكم حكم به وقضاه يوم خلق السموات والارض أن السنة اثنا عشر شهرا (منها) يعني من الشهور (أربعة حرم) وهي رجب فردو ذوالقعدة وذو الحجة والخميس ثلاثة متواليات وإنما سميت حرما لأن العرب في الجاهلية كانت تعظمها وتحرم فيها القتال حتى لو أن أحدهم قاتل أبيه وابنه وأخيه في هذه الأربعة الأشهر لم يحججه ولم يحجها الإسلام لم يرد هذا الاحكام وتعضها ولأن المحسنات والطاعات فيها تتضاعف وكذلك السيئات أيضا أشد من غيرها فلا يجوز انتهاك حرمة الأشهر الحرم (ذلك الدين القيم) يعني ذلك الحساب المستقيم والعدد الصحيح المستوي فالدين هنا بمعنى الحساب ومنه قوله صلى الله عليه وسلم الكيس من دان نفسه يعني حاسب نفسه وعمل لما بعد الموت وقيل أراد بالدين القيم الحكم الذي لا يغير ولا يبدل والقيم هنا بمعنى الدائم الذي لا يزول فالواجب على المسلمين الأخذ بهذا الحساب والعدد في صومهم وحياتهم وأعيادهم وبيعاتهم وأجل دينهم وغير ذلك من سائر أحكام المسلمين المرتبة على الشهور (ق) عن أبي بكر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاث متواليات ذوالقعدة وذو الحجة والخميس رجب مضر الذي بين جمادى وشعبان أي شهر هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه فقال ليس ذال الحجة قلنا بلى قال أي بلد هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال ليس البلد الحرام قلنا بلى قال فأي يوم هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال ليس يوم النحر قلنا بلى قال فإن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا وستتلون ربكم فيسألكم عن أعمالكم ألا فلا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض إلا يبلغ الشاهد الغائب فلعن بعض من يبلغه أن يكون أوعى له من بعض من سمعه ثم قال ألا هل بلغت ألا هل بلغت قلنا نعم قال اللهم أشهد وقوله تعالى (ولا تظلموا فيه من أنفسكم) قيل الكناية في فيه من ترجع إلى جميع الأشهر أي لا تظلموا أنفسكم في جميع أشهر السنة بفعل المعاصي وترك الطاعات لأن المقصود منع الإنسان من الإقدام على المعاصي والفساد مطلقا في جميع الاوقات إلى الممات وقيل إن الكناية ترجع إلى الأشهر الحرم وهو قول أكثر المفسرين وقال قتادة العمل الصالح أعظم أجرا

(في كتاب الله) فيما أثبت به وأوجبه من حكمه أو في اللوح (يوم خلق السموات والارض) منها أربعة حرم ثلاثة سرد ذوالقعدة للقعدة عن القتال وذوالحجة للحج والمحرم للحريم والقتال فيه وواحد فردوهو رجب لترجيح العرب إياه أي لتعظيمه (ذلك الدين القيم) أي الدين المستقيم لا ما يفعله أهل الجاهلية يعني أن تحريم الأشهر هو الدين المستقيم ودين إبراهيم وآله وكان العرب إبراهيم واسماعيل وكانت العرب تمسكت به فكانوا يعظمونها ويحرمون القتال فيها حتى أحدثت النسيء فغيروا (ولا تظلموا فيه من أنفسكم) في الحرم أو في الأشهر الحرم (أنفسكم) بارتكاب المعاصي

في الاشهر الحرم والظلم فيمن أعظم منه فمساواهن وان كان الظلم على كل حال عظيما
وقال ابن عباس لا تظلموا فيمن أنفسمكم يريد استغلال الحرم والغارة فيمن وقال محمد بن
اسحق بن يسار لا تجعلوا حلالها حراما ولا حرامها حلالا كفعل أهل الشرك وهو النسيء
وقيل ان الانفس مجبولة بطبعها على الظلم والفساد والامتناع عنه على الاطلاق شاق على
النفوس لا يحرم ان الله خص بعض الاوقات بمزيد التعظيم والاحترام ليمتنع الانسان في
تلك الاوقات من فعل الظلم والقبائح والمنكرات فرمى بها في باقي الاوقات فتصير هذه
الايام الشريفة والاشهر الحرم المعظمة سببا لتترك الظلم وفعل المعاصي في غير هاهن
الاشهر فهذا وجه الحكم في تخصيص بعض الاشهر دون بعض بمزيد التشريف
والتعظيم وكذلك الامكنة ايضا وقوله سبحانه وتعالى (وقاتلوا المشركين كافة كما
يقاتلونكم كافة) يعني قاتلوا المشركين باجمعكم مجتمعين على قتالهم كما انهم يقاتلونكم على
هذه الصفة والمعنى تعادون وتناصرون على قتالهم ولا تتخاذلوا ولا تتدابروا ولا تفتلوا ولا
تجبنوا عن قتالهم وكونوا عباد الله مجتمعين متوافقين في مقاتلة أعدائكم من المشركين
واختلاف العلماء في تحريم القتال في الاشهر الحرم فقال قوم كان كبير احراما ثم نسخ
بقوله وقاتلوا المشركين كافة يعني في الاشهر الحرم وفي غيرهن وهذا قول قتادة وعطاء
الخمراساني والزهرى وسفيان الثوري قالوا لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يغازها وزن
بجنتين وثقيف بالطائف وحاصره في شوال وبعض ذى القعدة وقال آخرون انه غير
منسوخ قال ابن جرير خالف بالله عطاء بن ابي رباح ما جعل للناس ان يغزوا في الحرم ولا في
الاشهر الحرم وما سخط الا ان يقاتلوا فيها (واعلموا ان الله مع المتقين) يعني بالنصر
والمعونة على أعدائهم قوله سبحانه وتعالى (انما النسيء زيادة في الكفر) الذي في
اللغة عبارة عن التأخير في الوقت ومنه النسيئة في البيع ومعنى النسيء المذكور في الآية
هو تأخير شهر حرام الى شهر آخر وذلك أن العرب في الجاهلية كانت تعتقد حرمة الاشهر
الحرم وتعتزمها وكان ذلك مما تسكت به من هبة ابراهيم صلى الله عليه وسلم وكانت عامة
معاش العرب من الصيد والغارة فكان يشق عليهم الكف عن ذلك ثلاثة أشهر متوالية
وربما وقعت حروب في بعض الاشهر الحرم فكانوا يذكرون تأخير حروبهم الى الاشهر
الحلال فنفذوا يعني أخروا تحريم شهر الى شهر آخر فكانوا يخرجون تحريم الحرم الى صفر
فيسلمون الحرم ويحرمون صفر فاذا احتاجوا الى تأخير تحريم صفر أخروه الى ربيع
الاول فكانوا يصنعون هكذا يؤخرون شهر بعد شهر حتى استدار التحريم على السمة
كأنها وكانوا يجزون في كل شهر عامين فجاء في ذي الحجة عامين ثم جئوا في الحرم عامين ثم
جئوا في صفر عامين وكذا باقي شهور السنة فوافقت حجة ابي بكر في السنة التاسعة قبل حجة
الوداع المرة الثانية من ذي القعدة ثم حج رسول الله صلى الله عليه وسلم في العام المقبل حجة
الوداع فوافق حجة شهر ذي الحجة وهو شهر الحج المشروع فوقف بعرفة في اليوم التاسع
وخطب الناس في اليوم العاشر يعني واعلمهم ان أشهر النسيء قد تناسخت باستدارة

(وقاتلوا المشركين كافة) حال من
الفاعل أو المفعول (كما
يقاتلونكم كافة) جميعا (واعلموا
أن الله مع المتقين) أي ناصر لهم
حشهم على التقوى بضم
النصرة لاهلها (انما النسيء)
بالهمزة مصدر نساء إذا أخره
وهو تأخير حرمه الشهر الى شهر
آخر وذلك انهم كانوا أصحاب
حروب وغارات فاذا جاء الشهر
الحرام وهم يحاربون شق عليهم
ترك المحاربة فيخلونه ويحرمون
مكانه شهرا آخر حتى يفضوا
تخصيص الاشهر الحرم بالنسب
فكانوا يحرمون من بين شهور
العام أربعة أشهر (زيادة في
الكفر) أي هذا الفعل منهم
زيادة في كفرهم

الزمان وعاد الامر الى ما وضع الله عليه حساب الاشهر يوم خلق السموات والارض وهو قوله صلى الله عليه وسلم ان الزمان قد اسدأ كهيئة يوم خلق الله السموات والارض الحديث المتقدم وأمرهم بالمحافظة على ذلك لئلا يتبدل في مستأنف الايام واختلوا في أول من نسأ النبي ؑ فقال ابن عباس والنفخاء وقتادة ومجاهد أول من نسأ النبي ؑ بنو مالك بن كنانة وكان يليه جنادة بن عوف بن أمية الكناني وقال الكلبي أول من فعل ذلك رجل من بني كنانة يقال له نعيم بن ثعلبة وكان يقرم على الناس في الموسم فاذا هم الناس بالصدرة قام فخطب الناس فيقول لا مرد لما قضيت أنا الذي لأعاب ولا أجاب فيقول له المشركون لبيك ثم يسألونه ان يسئهم شهر ايعرون فيه فيقول ان صدقني هذا العام حرام فاذا قال ذلك حلوا الاوتار ونزعوا الاسنة والارحمة من الرماح وان قال حلال عقدوا اوتار القسي وركبوا الاسنة في الرماح وأغاروا وكان من بعد نعيم بن ثعلبة رجل يقال له جنادة بن عوف وهو الذي أدرك النبي صلى الله عليه وسلم وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم هو رجل من بني كنانة يقال له النمس قال شاعرهم * وفيما ناسى الشهر القلمس * وكانوا يعلون ذلك اذا اجتمعت العرب في الموسم وروى جوير عن النفخاء عن ابن عباس ان أول من سن النبي ؑ عمرو بن لحي بن قعدة ابن خندف والذي صح من حديث أبي هريرة وعائشة ان عمرو بن لحي أول من سب السواك وقال فيه النبي صلى الله عليه وسلم رأيت عمرو بن لحي يحرق قصبة في النار فهذا ما ورد في تفسير النبي ؑ الذي ذكره الله في قوله انما النبي ؑ زيادة في الكفر يعني زيادة كفر على كفرهم وسبب هذه الزيادة انهم أمروا بايقاع كل فعل في وقت من الاشهر المحرم ثم انهم بسبب غرضهم الفاسدة أخروه الى وقت آخر بسبب ذلك النبي ؑ فأوقعوه في غير وقته من الاشهر المحرم فكان ذلك الفعل زيادة في كفرهم (يضل به الذين كفروا) قرئ يضل بفتح الياء وكسر الصاد ومعناه يضل بالنسيء الذين كفروا وقرئ يضل بضم الياء وفتح الصاد ومعناه ان كبارهم أضلوهم وجلوهم عليه وقرئ يضل به الذين كفروا بضم الياء وكسر الصاد ومعناه يضل الله به الذين كفروا ويضل به الشيطان الذين كفروا يترين ذلك لهم وقيل معناه يضل به الذين كفروا تابعتهم والأتخذين بافعالهم وهذا الوجه أقوى الوجهين في تفسير قراءة من قرأ يضل بضم الياء وكسر الصاد (يحلونه عاموا يحرمونه عاموا) يعني يحلون ذلك الانساء عاموا يحرمونه عاموا والمعنى يحلون الشهر المحرم عاموا فيحرمونه حلالا لغيره وفيه ويحرمونه عاموا فيحرمونه محرما لغيره وفيه (ليواطئوا) يعني ليوافقوا (عدة محرم الله) يعني انهم ما أحلوا شهر من المحرم الا حرموا شهره ~~كانه~~ انه من الحلال ولم يحرموا شهر من المحرم الا أحلوا مكانه شهر من المحرم لاجل أن يكون عددا لاشهر المحرم أربعة كما حرم الله فيكون ذلك موافقة في العدد لافي المحكم فذلك قوله سبحانه وتعالى (فيحلوا محرم الله زين لهم سوء أعمالهم) قال ابن عباس زين لهم الشيطان هذا العمل (وانه لا يهدي القوم الكافرين) يعني انه سبحانه وتعالى لا يرشد من هو كافرا ثم السابق له في الازل انه

(يضل) كوفي غير أبي بكر (به) الذين كفروا بالنسيء والضمير في يحلونه عاموا يحرمونه عاموا للنسيء أي اذا حلوا شهر من الاشهر المحرم عاموا رجعوا فحرموه في العام القابل (ليواطئوا عدة محرم الله) ليوافقوا العدة التي هي الاربعة ولا يخالفوها وقد خالفوا التخصيص الذي هو أحد الواجبين واللام تتعلق بيجلونه ويحرمونه أو يبيحونه فحسب وهو الظاهر (فيحلوا محرم الله) أي فيحلوا عواطأة العدة وحدها من غير تخصيص محرم الله من القتال أو من ترك الاختصاص للاشهر بعينها (زين لهم سوء أعمالهم) زين الشيطان لهم ذلك فحسبوا أعمالهم القبيحة حسنة (وانه لا يهدي القوم الكافرين) حال اختيارهم الثبات على الباطل

(يا أيها الذين آمنوا ما لكم إذا

قيل لكم انفروا) اخرجوا (في
سبيل الله انا قلتم) تناقلتم وهو
أصله الا ان التاء أدغمت في
التاء فصارت ثاءا كناية دخلت
ألف الوصل لئلا يتبدأ
بالسا كن أى تبسأتم (الى
الارض) ضمن معنى الميل
والاخلاذ فدعى بالى أى ماتم
الى الدنيا وشهواتها وكرهتم
مشاق السفر ومتاعه أى علمتم
الى الإقامة بأرضكم ودياركم
وكان ذلك في غزوة تبوك

استنفروا في وقت عسرة وتعط
وقيظ مع بعد الشقة وكثرة العدو
فشق عليهم ذلك وقيل ما خرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم
في غزوة الاورى عنها غيرها
الا في غزوة تبوك ليستعد الناس
تمام العدة (أرضيت بالحياة
الدنيا من الآخرة) بدل الآخرة
(فما متاع الحياة الدنيا) بدل الآخرة
الاخرة في جنب الآخرة الا
قليل الا تنفروا الى الحرب
(يعذبكم عذابا ليليا) يستبدل
قوم ما غيركم ولا تضرهم شيئا) سخط
عظيم على المتشاقلين حيث
أوعدهم بعذاب أليم مطلق
ينبأ اول عذاب الدارين وأنه
يهلكهم ويستبدلهم قوم ما
آخرون خير منهم وأطوع
وأنه غنى عنهم في نصرته دينه
لا يقدح تناقلهم فيها شيئا وقيل
الضمير في ولا تضرهم للرسول

من أهل النار قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا ما لكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله
انا قلتم الى الارض) نزلت هذه الآية في الحث على غزوة تبوك وذلك ان النبي صلى
الله عليه وسلم لما رجع من الطائف أمر بالجهاد لغزو الروم وكان ذلك في زمان عسرة
من الناس وشدة من المخرجين طابت الظلال ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد
غزوة الاورى بغيرها حتى كانت غزوة تبوك فغزاه رسول الله صلى الله عليه وسلم في ح
شديد واستقبل سفرا بعيدا ومفاوز وعددا كثيرا وجلى للمسلمين أمرهم ليتأهبوا أهبة
عند وقتهم فشق عليهم الخروج وتناقلوا فأمر الله عز وجل هذه الآية يا أيها الذين آمنوا
ما لكم إذا قيل لكم يعني قال لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم انفروا في سبيل الله أى
اخرجوا الى الجهاد يقال استنفر الامام الناس اذا حتم عليهم على الخروج الى الجهاد ودعاهم
اليه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم واذا استنفرتم فانفروا واسم انفيرا تناقلتم أى
تناقلتم وتبساأتم عن الخروج الى الغزوة الى الارض بمعنى لزمت أرضكم ومساكنكم
وانما استنقل ذلك الغزو لشدة الزمان وضيق الوقت وشدة الحر وبعد المسافة والحاجة
الى كثرة الاستعداد من العمد وال زاد وكان ذلك الوقت وقت ادراك غمار المدينة
وطيب ظلالها وكان العدو كثيرا فاستنقل الناس تلك الغزوة فعاتبهم الله تعالى بقوله
(أرضيت بالحياة الدنيا من الآخرة) يعنى أرضيت بخفض العيش وزهرة الدنيا ودعيتها
من نعيم الآخرة (فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة الا قليل) يعنى ان لذات الدنيا
ونعيمها فان زائل يفقد عن قليل ونعيم الآخرة باق على الابد فلهاذا السبب كان متاع
الدنيا قليلا بالنسبة الى نعيم الآخرة وفي الآية دليل على وجوب الجهاد في كل حال
وفي كل وقت لان الله سبحانه وتعالى نص على ان تناقلهم عن الجهاد أمر منكروا فلم يكن
الجهاد واجبا معاينهم على ذلك التناقل ويؤكد هذا الوعد المذكور والآية
الآتية وهى قوله تعالى (الانفروا) يعنى ان لم تنفروا أنها المنة منون الى ما استنفرتم
رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه (يعذبكم عذابا ليليا) يعنى في الآخرة لان العذاب
الائم لا يكون الا في الآخرة وقيل ان المراد به احتباس المطر في الدنيا قال مجاهد بن نعيم
سألت ابن عباس عن هذه الآية فقال استنفر رسول الله صلى الله عليه وسلم حيا من
أعداء العرب فتناقلوا فأمسك الله تعالى عنهم المطر فكان ذلك عذابهم (ويستبدل
قوم ما غيركم) يعنى خير امنكم وأطوع قال سعيد بن جبير هم أبناء فارس وقيل هم أهل
اليمن به سبحانه وتعالى على انه قد تكفل بنصرة نبيه صلى الله عليه وسلم واعزاز دينه فان
سأروا معه الى الخروج الى حيث استنفر واحضلت النصره بهم ووقع أجروهم على الله
عز وجل وان تناقلوا وتحلفوا عنه حصلت النصره بغيرهم وحصلت العتبي لهم لئلا
يتوهموا ان اعزاز رسول الله صلى الله عليه وسلم ونصرته لا تحصل الا بهم وهو قوله
تعالى (ولا تضرهم شيئا) قبل الضمير راجع الى الله تعالى يعنى ولا تضروا الله شيئا لانه غنى
عن العالمين وانما تضرهم أنفسهم بترككم الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل
الضمير راجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعنى ولا تضر واحمدا صلى الله عليه وسلم

عليه السلام لان الله وعده ان يعصمه من الناس وان ينصره وعده كائن لمحالته

(والله على كل شيء) والتعذيب وغيرهما (قدر) لا تنصروه فقد نصره الله) ألا تنصروه فقد نصره من نصره حين لم يكن معه إلا رجل واحد قد لم يقوله فقد نصره الله على أنه ينصره في المستقبل كما نصره في ذلك الوقت (اذخرجه الذين كفروا) أسندا لأخراج إلى الكفار لأنهم حين هموا بإخراجه أذن الله في الخروج فكأنهم أخرجوه (ثاني اثنين) أحدا اثنين كقوله ثالث ثلاثة وهما رسول الله وأبو بكر واتصاه على الحال (اذهما) بدل من أذخرجه (في الغار) هو ثقب في أعلى ثور وهو جبل في مكة على مسيرة ساعة مكيًا فيه ثلاثا (اذيقول) بدل ثان (اصاحبه لا تحزن ان الله معنا) بالنصرة والحفظ قيل طلع المشرق كون فوق الغار فأشفق أبو بكر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان تصب اليوم ذهب دين الله فقال عليه السلام ما ظنك يا نبي الله نائمًا وقيل لما دخل الغار بعث الله جنتين فباضتا في أسفله والعنكبوت فصبحت عليه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اعمأ بصارهم فعملوا يترددون حول الغار ولا يظنون قد أخذ الله بأصارهم عنه وقالوا من أنكر صحبة أبي بكر فقد كفر لا نكاره كلام الله وليس ذلك أسائر الصحابة

شيأ فان الله ناصره على أعدائه ولا يخذله (والله على كل شيء قدير) يعني انه تعالى قادر على كل شيء فهو ينصر نبيه ويعز دينه قال الحسن وعكرمة هذه الآية منسوخة بقوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة وقال الجمهور هذه الآية محكمة لأنها خطاب لقوم استنفرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينفروا كما نقل عن ابن عباس وعلى هذا التقدير فلا نسخ قوله عز وجل (الانصروه فقد نصره الله) يعني الانصره واحدا صلى الله عليه وسلم أي المؤمنون هذا خطاب لمن تناقل عن الخروج معه إلى تبوك فأعلم الله عز وجل انه هو المتكفل بنصر رسوله صلى الله عليه وسلم ولمواعز دينه وعلاء كلمته أعانوه أولم يعينوه وانه قد نصره عند قتلة الأولياء وكثرة الأعداء فكيف به اليوم وهو في كثرة من العدو والعدد (اذخرجه الذين كفروا) يعني انه تعالى نصره في الوقت الذي أخرج به فيه كفار مكة من مكة حين مكروا به وأرادوا قتله (ثاني اثنين) يعني هو واحد اثنين وهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر (اذهما في الغار) يعني اذ رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر في الغار والغار ثقب عظيم يكون في الجبل وهذا الغار في جبل ثور وهو قريب من مكة (اذيقول لصاحبه لا تحزن) يعني يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ي بكر الصديق لا تحزن وذلك أن أبا بكر خاف من الطلب ان يعلموا بمكانهم فخرج عن ذلك فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحزن (ان الله معنا) يعني بالنصرة والمعونة قال الشعبي عاتب الله عز وجل أهل الأرض جميعا في هذه الآية غير أبي بكر وقال الحسن بن الفضل من قال ان أبا بكر لم يكن صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو كافر لا نكاره نص القرآن وفي سائر الصحابة اذا أنكر يكون مبتدعا ولا يكون كافرا عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ي بكر أنت صاحبني على الخوض وصاحبي في الغار أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب (ق) عن أبي بكر الصديق قال نظرت إلى أقدام المشركين ونحن في الغار وهم على رؤسنا فقلت يا رسول الله لو أن أحدهم نظر إلى قدميه أبصرنا تحت قدميه فقال يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما قال الشيخ محيي الدين النروي معناه ثالثهما بالنصرة والمعونة والحفظ والتسديد وهو داخل في قوله سبحانه وتعالى ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون وفيه بيان عظيم بكل النبي صلى الله عليه وسلم حتى في هذا المقام وفيه فضيلة لا ي بكر وهى من أجل مناقبه والفضيلة من أوجه منها اللفظ الدال على ان الله ثالثهما ومنها بذله نفسه ومفارقته أهله وماله ورياسته في طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم ولازمته النبي صلى الله عليه وسلم ومعاداة الناس فيه ومنها جعله نفسه وقاية عنه وغير ذلك روى عن عمر بن الخطاب انه ذكر عنده أبو بكر فقال وددت ان عملي كله مثل عمله يوما واحدا من أيامه وليلة واحدة من لياليه أما ليلة سار مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الغار فلما انتهيا إليه قال والله لا تدخله حتى أدخل قبلك فان كان فيه شيء أصابني دونك فدخله فكسسه ووجد في جانيه ثقب فاشق أزاره وسد هابه وبقى منها ثقبان فالقهم همارجله ثم قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أدخل فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ووضع

رأسه في حجره ونام فلم يخبر أبو بكر في رجله من الحجر ولم يتحرك مخافة أن ينتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تستطع دموعه على وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالك يا أبا بكر فقال لدغت فذاك أبي وأمي قتل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب ما يجده ثم انتفض عليه وكان سبب موته وأما موته فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتدت العرب وقالوا لا تؤذي الزكاة فقال لو منعوني عقالا لحماهم عليه فقلت يا خبيثة رسول الله تألف الناس وارقق بهم فقال لي أجبار في الجاهلية خوار في الإسلام انه قد انقطع الوحي وتم الدين أبتقص وأناحي أخرجه في جامع الاصول ولم يرقم عليه علامة لاحد قال البغوي وروى انه حين انطلق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الغار جعل يمشي ساعة بين يديه وساعة خلفه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك يا أبا بكر فقال اذكر الطلب فامشي خلفك وأذكر الرصد فامشي بين يديك فلما انتهيا الى الغار قال مالك يا رسول الله حتى استبرئ الغار فدخل فاستبرأ ثم قال انزل يا رسول الله فنزل وقال له ان اقبل فانار رجل واحد من المسلمين وان قتلت هلكت الامة

(ذكر سياق حديث الهجرة وهو من أفراد البخاري) عن عائشة قالت لم اعقل أبوي قط الا وهما يدينان الدين ولم يعرفنا يوم الاياتنا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقي النهار بكرة وعشيا فلما ابتلى المسلمون خرج أبو بكر مهاجرا نحو أرض الحبشة حتى اذا بلغ برك العما دلق به ابن الدغنة وهو سيد القارة فقال ابن تريب يا أبا بكر فقال أبو بكر أخرجني قومي فاريدان اسبح في الارض فاعبدر بي فقال ابن الدغنة فان مثلك يا أبا بكر لا يخرج ولا يخرج انك تكسب المعدوم وتصل الرحم وتحمل الكل وتقرى الضيف وتعين على نوائب الحق فانا لك طار فارجع واعبدر بك يمالك فارجع وارتحل معه ابن الدغنة فطاف ابن الدغنة عشية في أشرف قريش فقال لهم ان أبا بكر لا يخرج منه ولا يخرج أخرجون رجلا يكسب المعدوم ويصل الرحم ويحمل الكل ويقرى الضيف ويعين على نوائب الحق فلم تكذب قريش بجوار ابن الدغنة وفي رواية فانفذت قريش جوار ابن الدغنة وأمنوا أبا بكر وقالوا لابن الدغنة مر أبا بكر فليعبدر به في داره وليصل فيها وليقرأ ما شاء ولا يؤذيها بذلك ولا يستعلن به فانا نخشى أن يغتن نساءنا وأبناءنا فقال ذلك ابن الدغنة لابي بكر فلبث أبو بكر كذلك يعبدر به في داره ولا يستعلن بصلاته ولا يقرأ في غير داره ثم بدا لابي بكر فابتنى مسجدا بفناء داره وكان يصلي فيه ويقرأ القرآن فيمتهذف عليه نساء المشركين وأبناءؤهم وهم يحجبون منه ويظرون اليه وكان أبو بكر رجلا بكاء لا علك عينية اذا قرأ القرآن فافزع ذلك أشرف قريش من المشركين فارسلوا الى ابن الدغنة فقدم عليهم فقالوا انا كننا أجرا أبا بكر بجوارك على أن يعبدر به في داره فقدموا ذلك فابتنى مسجدا بفناء داره فاعلن بالصلاة والقرأة فيه وانا قد خشينا ان يغتن نساءنا وأبناءنا فانه فان أحب ان يقتصر على أن يعبدر به في داره فععل وان أبي الا أن يعلن بذلك فله أن يرد اليك ذمتك فانا قد كرهنا ان نخفرك ولنا مقرن لابي بكر الاستعلان قالت عائشة فأتى ابن الدغنة الى أبي بكر فقال قد علمت الذي عاهدت لك

عليه فاما ان نقتصر على ذلك واما ان ترجع الى ذمتي فاني لأحب أن تسمع العرب اني
اخفرت في رجل عقدت له فقال أبو بكر فاني ارد اليك جوارك وأرضي بجوار الله والنبي
صلى الله عليه وسلم يومئذ بمكة فقال النبي صلى الله عليه وسلم للمسلمين اني رأيت دار
هيمر تكمن بجنحة ذات نخيل بين لابتين وهما المخرتان فهاجر من هاجر قبل المدينة ورجع
عامه من كان بارض الحبشة الى المدينة وتجهز أبو بكر قبل المدينة فقال له رسول الله
صلى الله عليه وسلم على رسلك فاني ارجو ان يؤذن لي فقال أبو بكر وهل ترجو ذلك يا
أنت وأمي قال نعم فجلس أبو بكر نفسه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحبه وعلف
راحلتين كانتا عنده من ورق السمرو وهو المخط اربعة أشهر قال ابن شهاب قال عروة
قالت عائشة فيمنان نحن جلوس بوما في بيت ابى بكر في نحر الظهيرة قال قائل هذا رسول الله
صلى الله عليه وسلم متقن ما في ساعة لم يكن يأتينا فيها فقال أبو بكر فداء له اى وامى والله
ما جاء به في هذه الساعة الا انى قالت فاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأذن فاذن له
فدخل فقال النبي صلى الله عليه وسلم لابي بكر اخرج من عندك فقال له أبو بكر انما هم
اهلك يا ابى انت وامى يا رسول الله قال فاني قد اذن لي في الخروج قال أبو بكر الصبية يا ابى
انت وامى يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم قال أبو بكر فغلبت ابى انت
وامى يا رسول الله احدى راحلتى هاتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا نعمن قالت
عائشة فخيرناهما احب الجهاز وصنعناهما سفر في جراب فقطعت اسماء بنت ابى
بكر قطعة من نطاقتها فربطت به فم الجراب فيه ذلك سميت ذات النطاق قالت ثم لحق
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر بغار في جبل ثور فكم فيهما ثلاث ليال يبيت
عندهما عبد الله بن ابى بكر وهو غلام شاب ثقف لقن فيدج من عندهما يستمر فيصبح
مع قر يش بمكة كباثت فلا يسمع امر ايكاد ان به الا وعاء حتى يأتيهم ما يخبر ذلك حين
يحتلط الظلام ويرعى عليهما عامر بن فهيرة مولى ابى بكر نسخة من غنم فيريهما عليهما حتى
تذهب ساعة من العشاء فيبيتان في رسل حتى ينعق بهما عامر بن فهيرة بغلس يفعل
ذلك كل ليلة من تلك الليالى الثلاث واستأجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر
رجلا من بني الدليل وهو من بني عبد بن عدى هادي بخريتا والمخرت المساهر بالهداية قد
غس حلقا في آل العاص بن وائل السهمي وهو على دين كفار قريش فامناه فدفعنا اليه
راحلتيهما واعداه غار ثور بعد ثلاث ليال فاناهما صبح ثلاث فارتحلا وانطلق معهما
عامر بن فهيرة والدليل الدليلي فأخذهم طريق السواحل وفي رواية طريق الساحل قال
ابن شهاب فأخبرني عبد الرحمن بن مالك المدلجي وهو ابن اخي سراقه بن مالك بن جعشم
ان اباة اخبره انه سمع سراقه بن مالك بن جعشم يقول جاءنا رسول كفار قريش يجعلون
في رسول الله صلى الله عليه وسلم وابى بكر دية كل واحد منهما من قتله او اسره فبينما انا
جالس في مجلس من مجالس قومي بني مدج اقبل رجل منهم حتى قام عليهما ونحن جلوس
فقال يا سراقه انى قدر ايت آتينا السوداء بالساحل اراهما مجدا واصحابه قال سراقه فعرفت
انهم هم فقلت له انهم ليسوا بهم ولا كنت رأيت فلانا وفلانا انطلقوا باعيننا يتبعون ضالة

لهم ثم لبثت في المجلس ساعة ثم قلت قد خلت فامرت جاريتي أن تخرج بفروسي وهي من وراء أكمة فتجسسها على وأخذت رحي فخرجت به من ظهر البيت فخططت برحله الأرض وخفضت عاليه حتى أتيت فرسي فركبتها فرفعتهما تقرب بي حتى دنوت منهم فعمرت بي فرسي فخررت عنها فقامت وأهويت بيدي إلى كنانتي فاستخرجت منها الإزلام فاستقسمت بها اضرمهم أم لا فخرج الذي أكرهه فركبت فرسي وعصيت الإزلام تقرب بي حتى إذا سمعت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو لا يلتفت وأبو بكر يكثر الالتفات ساخت يدا فرسي في الأرض حتى بلغت الركبتين فخررت عنهما ثم زجرتها فمضت فلم تسكد تخرج يديهما فلما استوت قائمة إذا لاثر يديهما عثان ساطع في السماء مثل الدخان فاستقسمت بالإزلام فخرج الذي أكرهه فناديتهم بالآمان فوق قوافر كبت فرسي حتى جثتهم ووقع في نفسي حين لقيت ما لقيت من المحسن عنهم أن سيظهر أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لأن قومك قد جعلوا فيك الديرة وأخبرتهم بأخبار ما يريد الناس بهم وعرضت عليهم الزاد والمتاع فلم يرزأني ولم يسألاني إلا أن قالوا أخف عنا ما استطعت فسألته أن يكتب لي كتاب أمن فامر عامر بن فهيرة فكتب في رقعة من أديم ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن شهاب فآخبرني عروة بن الزبير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لقي الزبير في ركب من المسلمين كانوا تجاراً قافلين من الشام فركبى الزبير رسول الله صلى الله عليه وسلم وأباً بكر ثياب بياض وسمع المسلمون بالمدينة يخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة فكانوا يغدون كل غداة إلى الحرة فينتظرونه حتى يردهم حرا الظهيرة فانتظروا يوم ما بعد ما أطالوا انتظارهم فلما آووا إلى بيوتهم أوفى رجل من يهود لي ظهر أطعم من أطأهم لأمير ينظر إليه فصر بر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخباه مبيضين نزول بهم السراب فلم يلبث أن يهودى أن قال يا علي صوت يامعشر العرب هذا جدكم الذي تنتظرونه قال فنثار المسلمون إلى السلاح فقتلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بنظر الحرة فعدل بهم ذات اليمين حتى نزل بهم في بني عمرو بن عوف وذلك يوم الاثنين من شهر ربيع الأول فقام أبو بكر للناس وجلس رسول الله عليه السلام صامتا فطفق من جاء من الأنصار ممن لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم يحيي أباً بكر حتى أصابت الشمس رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل أبو بكر حتى ظلل عليه بردائه فعرف الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك فلبث رسول الله صلى الله عليه وسلم في بني عمرو بن عوف بضعة عشرة ليلة وأسس المسجد الذي أسس على التقوى وصلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ركب راحلته فنزل عشي معه الناس حتى بركت عند مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم بالمدينة وهو يصلي فيه يومئذ رجال من المسلمين وكان مربدا للتمر لسهيل وسهيل غلامين يقيم في حجره سعد بن زوارة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بركته راحلته هذا أن شاء الله المنزل ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الغلامين فسأوهما بالمريد ليتخذن مسجد افقلا بل نهيتهما لك يا رسول الله فإني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقبله منهما هبة حتى ابتاعه منهما ثم بناه مسجدا وطلق رسول الله

صلى الله عليه وسلم ينقل معهم اللبن في بنيانه ويقول

هذا الجمال لاجال خير * هذا البربر بنا وأطهر

ويقول اللهم ان الاجر اجر الآخرة فارحم الانصار والمهاجرة فتمثل بشعر رجل من المسلمين لم يسم لي قال ابن شهاب ولم يبلغنا في الاحاديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تمثل بشعر تام غير هذا البيت أخرجه البخاري بطوله * شرح غريب ألفاظ الحديث قولها لم اعتل أبوى الا وهما يدينان الدين يعني انهما كانا يتقاران الى الطاعة وبرك الغما د بفتح الباء من برك وكسر الغين المعجمة اسم موضع بينه وبين مكة خمس ايام عما يلي ساحل البحر الى المدينة من بلاد غفار وقيل هو قليب ماء ابني ثعلبة قوله تكسب المعدم فيه قولان أحدهما انه لقوة بعده وحظه من الدنيا لا يتعذر عليه كسب كل شيء حتى المعدم الذي يتعذر كسبه على غيره والقول الثاني انه يملك الشيء المعدم المتعذر لمن لا يتقدر عليه فقيهه وصفه بالاحسان والكرم والكل ما ينقل حمله من حقوق الناس وصلة الارحام والقيام بأمر العيال واقراء الضيف ونواب الحق ما ينوب الانسان من الغارم وقضاء الحقوق لمن يقصده انالك جار أى حام وناصر ومدافع عنك والاستعلان والاعلان اظهار الخفي وقوله فيمنعذف النساء عليه يعني يزدحم عليه والذمة العهد والامان واخفائها تنقضها والالاءة الجبل والحرة الارض التي تملؤها حجارة سود يقال افعل الشيء على رسل بكسر الراء أى على هيئتكم والراحلة البعير القوي على الحمل والسير والظهير وقت شدة الحر والنطاق جبل أو نخوة تشد به المرأة وسطها وترفع ثوبها من تحتها فقطف طرفا من أعلاه الى أسفله لئلا يصل الى الارض وقولها تنفلقن يقال تنفلق الرجل ثنافة اذا صار حاذقا فظنا واللقن السريع الفهم والادلج بتخفيف الدال سير أول الليل وبشديد هاسير آخره والمنحة الشاة ذات اللبن والرسل بكسر الراء وسكون السين هو اللبن يقال نعى الراعي بالغنم اذا دعاها التجتمع اليه والغلس ظلام آخر الليل والخريت تقدم شرحه في الحديث وهم المساهر بالهداية وأراد به هداية الطريق فهو الدليل وقد غس حلقا يقال غس فلان حلقا في آل فلان اذا أخذ بنصيب من عهدهم وحلقهم والاسودة الاشخاص والاكسة التل المرتفع من الارض يقال قارب الفرس يقرب تقريرا اذا عدا عدوا دون الاسراع والكمانة هي الجمعة التي تجتمع فيها السهام والازلام القذاح التي كانوا يستسمون بها عند طلب الخواشي كالغزال والعنان الغبار يقال مارزأت فلانا شيئا أى ما أصبت منه شيئا والمراد انهم لم يأخذوا منه شيئا وقوله أوفى أى أشراف واطلع والاطم البناء المرتفع كالحصن وقوله مبيضين هو بكسر الباء أى هم ذوو ثياب بيض والمراد بالموضع موضع فيه التمر كالبيدر وقوله هذا الجمال هو بالحاء المهملة يعني هذا الجمال والمحمول من اللبن أبر عند الله وأطهر وابق ذخرا وأدوم منفعة في الآخرة لاجال خير يعني ما يحمل من خير من التمر والزبيب والطعام المحمول منها والمعنى ان ذلك الجمال الذي تحمله من اللبن لاجل عمارة المسجد أفضل عند الله مما يحمل من خير وقد روى هذا الجمال بالجمع من التجميل والرواية الادنى أشهر وأكثروا الله أعلم

قال الزهري لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر الغار أرسل الله سبحانه وتعالى زوجا من حمام حتى باصتا في أسفل النقب ونسجتا العنكبوت بيتا وقيل أنت يمامة على فم الغار وقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم أعم أبصارهم ففعل الطالب يضربون يميناً وشمالاً حول الغار يقولون لو دخل هذا الغار لتكسر بيض الحمام وتفسخ بيت العنكبوت ووجدت في بعض التفاسير شعراً وقد نسب إلى أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وهو قوله

قال النبي ولم يحزع بوقد رني * ونحن في سدف في ظلمة الغار
لا تخش شيئاً فإن الله ثالثنا * وقد تكفل لي منه باطهار
وأنا كيد من تخشى بواذره * كيد الشياطين قد كادت الكفار
والله مهلكهم طرما صنعوا * وجاعل المنتهى منهم إلى النار

وقوله سبحانه وتعالى (فأنزل الله سكينته عليه) يعني فأنزل الله الطمأنينة والسكون على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم وقال ابن عباس على أبي بكر لان النبي صلى الله عليه وسلم كانت عليه السكينة من قبل ذلك

(فصل في الوجه المستنبط من هذه الآية الدالة على فضل سيدي أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه) من أن النبي صلى الله عليه وسلم لما اختفى في الغار من الكفار كان مطلقاً على باطن أبي بكر الصديق في سره وإعلانه وأنه من المؤمنين الصادقين الصديقين الخلفين فاختار حبيبه في ذلك المكان الخوف لعلهم يحالونه ومنها أن هذه الهجرة كانت بأذن الله تعالى فخص الله بحبيبه نبيه صلى الله عليه وسلم أبابكر دون غيره من أهله وعشيرته وهذا التخصيص يدل على شرف أبي بكر وفضله على غيره ومنها أن الله سبحانه وتعالى عاتب أهل الأرض بقوله تعالى الا تنصروه فقد نصره الله سوى أبي بكر الصديق وهذا دليل على فضله ومنها أن سيدينا أبابكر رضي الله تعالى عنه لم يتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر ولا حضر بل كان ملازماً له وهذا دليل على صدق محبته وصحة صحبته له ومنها مؤانسته للنبي صلى الله عليه وسلم في الغار وبذل نفسه له وفي هذا دليل على فضله ومنها أن الله سبحانه وتعالى جعله ثاني رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله سبحانه وتعالى ثاني اثنين إذ هما في الغار وفي هذا نهاية الفضيلة لأبي بكر رضي الله تعالى عنه وقد ذكر بعض العلماء أن أبابكر كان ثاني رسول الله صلى الله عليه وسلم في أكثر الأحوال ومنها أن النبي صلى الله عليه وسلم دعا الخلق إلى الإيمان بالله فكان أبو بكر أول من آمن ثم دعا أبو بكر إلى الإيمان بالله ورسوله فاستجاب له عثمان وطهحة والزبير فآمنوا على يد أبي بكر ثم جلهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم ومنها أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقف في موقف من غزواته إلا وأبو بكر معه في ذلك الموقف ومنها أنه لما مضى صلى الله عليه وسلم قام مقامه في الإمامة فكان ثانيه ومنها أنه ثانيه في تربته صلى الله عليه وسلم وفي هذا دليل على فضل أبي بكر الصديق ومنها أن الله سبحانه وتعالى نص على محبة أبي بكر دون غيره بقوله سبحانه وتعالى اذ يقول لصاحبه لا تحزن ومنها أن الله

(فأنزل الله سكينته) ما ألقى في قلبه من الأمانة التي سكن عندها وعلم أنهم لا يصلون إليه (عليه) على النبي صلى الله عليه وسلم أو على أبي بكر لانه كان يخاف وكان عليه السلام ساكن القلب

سبحانه وتعالى كان ثالهما ومن كان الله معه دل على فضله وشره على غيره ومنها انزال
 السكينة على أنى بكر واخصاصه بهاد ليل على فضله والله أعلم وقرله سبحانه وتعالى
 (وأيد به جنود لم تروها) يدنى وأيد النبي صلى الله عليه وسلم بانزال الملائكة ليصرفوا
 وجوه الكفار وأبصارهم عن رؤيته وقيل ألقى الرعب في قلوب الكفار حتى رجعوا
 وقال مجاهد والكلبي أعانه بالملائكة يوم بدر فأخبر الله سبحانه وتعالى انه نصره ومصرف
 عنه كيد الاعداء وهو في الغار في حالة القلة والخوف ثم نصره بالملائكة يوم بدر (وجعل
 كلمة الذين كفروا السفلى) يعني كلمة الشرك فهي سفلى الى يوم القيامة (وكلمة الله هي
 العباد والله عزير حكيم) قال ابن عباس هي كلمة لا اله الا الله فهي باقية الى يوم القيامة
 عالية وقيل ان كلمة الذين كفروا هي ما كانوا اقدروها فيما بينهم من الكيد للنبي صلى الله
 عليه وسلم ليقبضوه وكلمة الله هي ما وعده من النصر والظفر بهم فكان ما وعده الله سبحانه
 وتعالى حقاً وصداقاً قوله سبحانه وتعالى (انفروا خفافاً وثقالاً) يعني انفروا على الصفة
 التي يخف عليكم المجاهد بها وعلى الصفة التي يشق عليكم فيها وهذان الوصفان يدخل
 تحتها ما أقسام كثيرة فلهذا اختلفت عبارات المفسرين فيها فقال الحسن والفتح
 ومجاهد وقتادة وعكرمة يعني شباباً وشيوخاً وقال ابن عباس نشاطاً وغير نشاط وقال
 عطية العوفي ركبانا ومشاة وقال أبو صالح خفافاً من المال يعني فقراء وثقالاً يعني اغنياء
 وقال ابن زيد الخفيف الذي لاضيعته والثقل الذي له الضيعة يذكره ان يدع ضيعته
 ويروى عن ابن عباس قال خفافاً أهل اليسرة ومن المال وثقالاً أهل العسرة وقيل خفافاً
 يعني من السلاح مقلين منه وثقالاً يعني مستكثرين منه وقيل مشاغل وغير مشاغل
 وقيل أنحاء ومرضى وقيل عزاباً ومتأهلين وقيل خفافاً من المحاشية والاتباع وثقالاً
 مستكثرين منهم وقيل خفافاً يعني مسرعين في الخروج الى الغزو وساعته مع الغفير
 وثقالاً يعني بعد التروى فيه والاستعداد له والصحيح ان هذا عام لان هذه الاحوال كلها
 داخلية تحت قوله تعالى انفروا خفافاً وثقالاً يعني على أى حال كنتم فيها فان قلت فعلى
 هذا يلزم المجاهد لكل أحد حتى المريض والرمي والفقير وليس الام كذلك فسامعني
 هذا الامر قلت من العلماء من حمله على الوجوب ثم انه نسخ قال ابن عباس نسخت
 هذه الآية بقوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة الآية وقال السدي نسخت بقوله
 ليس على الضعفاء ولا على المرضى الآية ومنهم من حمل هذا الامر على الندب قال
 مجاهد ان أبابؤب الانصاري شهيداً والمجاهدين المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ولم يخلع عن غزوة غزاها المسلمون بعده فقيل له في ذلك فقال سمعت الله عز وجل
 يقول انفروا خفافاً وثقالاً ولا أجدني الا خفيفاً أو ثقیلاً وقال الزهري خرج سعيد
 ابن المسيب وقد ذهب احدى عينيه فقيل له انك عليل صاحب ضر فقال استنقر الله
 الخفيف والثقل فان لم يمكني الحرب كثرت السواد وحفظت المتابع وقال صفوان بن
 عمرو كنت واليساعلى حصص فلبيت شيخاً قد سقط حاجباه على عينيه من أهل دمشق على
 راحلته يريد الغزو فقلت يا عم أنت معذور عند الله فرفع حاجبيه وقال يا ابن أخي

(وأيد به جنود لم تروها) هـ
 الملائكة صرفوا وجوه الكفار
 وأبصارهم عن أن يروه وأيد به
 بالملائكة يوم بدر والاعزاب
 وخمسين (وجعل كلمة الذين
 كفروا) أي دعوتهم الى الكفر
 (السفلى وكلمة الله) دعوة الى
 الاسلام (هي) فصل (العليا)
 وكلمة الله بالنصب يعقوب
 بالعطف والرفع على الاستئناف
 ان وجه اذهى لم تزل كانت عالية
 (والله عزير) يعز بنصره اهل
 كلمته (حكيم) يذل اهل الشرك
 بحكمته (انفروا خفافاً) في
 النفور لنشاطكم له (وثقالاً) عنه
 لمشقة عليكم او خفافاً لقله عيالكم
 وثقالاً لكثرتها او خفافاً من
 السلاح وثقالاً منه اور كياناً
 ومشاة او شباباً وشيوخاً او
 مهازيل وسنماً او ضحاً ومرأى

(وجاهدوا بآمالكم وانفسكم) ايجاب للجهاد بهما ان أمكن أو باحدهما على حسب الحال والحاجة (في سبيل الله ذلكم) الجهاد (خير لكم) من تركه (ان كنتم تعلمون) كون ذلك خيرا ٣١٣ فبادروا اليه ونزل في المختلفين عن غزوة تبوك من

المتناقضين (لو كان عرضا) هو ما عرض لك من منافع الدنيا يقال الدنيا عرض حاضر يأكل منه البر والفاجر أى لو كان مادعوا اليه معنما (قريبا) سهلا المأخذ (وسفر اقاصدا) وسطاه مقاربا والقاصد والقصد المعتدل (لا تبعوك) (وافتوك) في الخروج (ولكن بعدت عليهم الشقة) المسافة الشاقة الساقة (وسيجلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم) من دلائل النبوة لانه أخبر بما سيكون بعد القول فقالوا كما أخبر بالله متعلق سيجلفون أو هو من جملة كلامهم والقول مراد في الوجهين أى سيجلفون يعنى المختلفين عند خروجك من غزوة تبوك معتذرين يقولون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم وسيجلفون بالله يقولون لو استطعنا وقوله لخرجنا سد مسدوحاوى القسم ولو جميعا ومعنى الاستطاعة استطاعة العدة أو الاستطاعة الادان كانهم يمارضوا (يهلكون أنفسهم) بدل من سيجلفون أو حال منه أى يهلكون والمعنى انهم يهلكون بها بالخلف الكاذب أو حال من خرجنا أى لخرجنا معكم وان أهلكتنا أنفسنا

استمقرنا الله خفا ونعالا الا انه من يحبه يبتليه والصحيح هو القول الاول انها منسوخة وأن الجهاد من فروض الكفايات ويدل عليه ان هذه الآيات نزلت في غزوة تبوك وأن النبي صلى الله عليه وسلم خلف في المدينة في تلك الغزاة النساء وبعض الرجال فدل ذلك على ان الجهاد من فروض الكفايات ليس على الاعيان والله أعلم وقوله سبحانه وتعالى (وجاهدوا بآمالكم وانفسكم في سبيل الله) فيه قولان الاول ان الجهاد انما يجب على من له مال يتقوى به على تحصيل آلات الجهاد ونفس سليمة قوية صالحة للجهاد فيجب عليه فرض الجهاد والقول الثاني ان من كان له مال وهو مريض أو مضعف لا يصلح للحرب فعليه الجهاد بما له بان يعطيه غيره ممن يصلح للجهاد فيغزو بماله فيكون مجاهدا بما دون نفسه (ذلكم) يعنى ذلكم الجهاد (خير لكم) يعنى من القعود والتأخر عنه وقيل معناه ان الجهاد خير حاصل لكم ثوابه (ان كنتم تعلمون) يعنى ان ثواب الجهاد خير لكم من القعود عنه ثم نزل في المتناقضين الذين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك قوله عز وجل (لو كان عرضا قريبا) فيه اضمارة تقديره لو كان مادعوا اليه عرضا يعنى غنيمة سهلة قريبة التناول والعرض ما عرض ما عرض لك من منافع الدنيا ومتاعها يقال الدنيا عرض حاضر يأكل منه البر والفاجر (وسفر اقاصدا) يعنى سهلا قريبا (لا تبعوك) يعنى لخرجوا معك (ولكن بعدت عليهم الشقة) أى المسافة والشقة السفر البعيد لانه يشق على الانسان سلوكها ومعنى الآية لو كان العرض قريبا أو الغنيمة سهلة والسفر قاصدا لا تبعوك طمعا في تلك المنافع التي تحصل لهم ولكن لما كان السفر بعيدا وكانوا يستعظمون غزو الروم لاجرم أنهم تخلفوا لهذا السبب ثم أخبر الله سبحانه وتعالى عنهم أنه اذا رجع النبي عليه السلام من هذا الجهاد سيجلفون بالله هو قوله تعالى (وسيجلفون بالله) يعنى المتناقضين الذين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الغزوة (لو استطعنا لخرجنا معكم) يعنى الى هذه الغزوة (يهلكون انفسهم) يعنى بسبب هذه الايمان الكاذبة والنفاق وفيه دليل على ان الايمان الكاذبة تلك صاحبها (والله يعلم انهم لكاذبون) يعنى في أيمانهم وهو قولهم لو استطعنا لخرجنا معكم لانهم كانوا مستطيعين الخروج قوله عز وجل (عفا الله عنك لم أذنت لهم) قال الطبري هذا عتاب من الله عز وجل عاتب الله به نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أى في اذنه لمن أذن له في التخلف عنه من المتناقضين حين شخص الى تبوك لغزو الروم والمعنى عفا الله عنك يا محمدا كان منك في اذنك لهؤلاء المتناقضين الذين استأذونك في ترك الخروج معك الى تبوك قال عروبن ميمون الاودى اثنان فلهما رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يؤمر بشئ فجهما اذنه للمتناقضين وأخذ هذه القدامن أسارى بدر فعاتبه الله كما تسمعون وقال سفيان بن عيينة انظر الى هذا اللطف بداهة بالقول قبل أن يعيره

٤ ن في والقيناها في التهلكة بما تخم لها على المسير في تلك الشقة (والله يعلم انهم لكاذبون) فيما يقولون (عفا الله عنك) كناية عن الزلة لان العفور اذف لها وهو من لطف العتاب بتصديرا للخطاب وفيه دلالة لقضله على سائر الانبياء عليهم السلام حيث لم يذكر مثله لسائر الانبياء عليهم السلام (لم أذنت لهم) بيان لما كنى عنه بالعفو ومعناه ماله

بالذنب * (فصل) * استبدل بهذه الآية من يرى جواز صدو والذنوب من الانبياء وبيان
من وجهين أحدهما انه سبحانه وتعالى قال عفا الله عنك والعفو يستدعي سابقة الذنب
الوجه الثاني انه سبحانه وتعالى قال لم أذنت لهم وهذا استفهام معناه الانكار والجواب
عن الأول اننا لانسلم ان قوله تعالى عفا الله عنك * يجب صدو والذنب بل نقول ان
ذلك يدل على المبالغة في التعظيم والتقدير فهو كما يقول الرجل لغيره اذا كان معظما له
عفا الله عنك ما صنعت في أمرى رضى الله عنك ما جوابك عن كلامي وعافاك الله وغفر
لك كل هذه الالفاظ في ابتداء الكلام واقتضاه تدل على تعظيم الخطأ عليه قال على
ابن الجهم يخاطب المتوكل

عفا الله عنك الأثرة * تعود بفضلك ان أبعدا

ألم تر عبد أعدا طوره * ومولى عفا ورشدا هدى

أقلنى أهالك من لم يزل * يقييل ويصرف عنك الردى

والجواب عن الثاني انه لا يجوز أن يكون المراد بقوله لم أذنت لهم الانكار عليه وبيان
اما أن يكون قد صدو عنه ذنب في هذه الواقعة أولا فان كان قد صدو عنه ذنب فذكر
الذنب بعد العفو لا يليق فقوله عفا الله عنك يدل على حصول العفو وبعد حصول العفو
يستحيل ان يتوجه الانكار عليه وان لم يكن قد صدو عنه ذنب امتنع الانكار عليه فثبت
هذا أن الانكار عتق في حقه صلى الله عليه وسلم وقال القاضي عياض في كتابه الثاني
الجواب عن قوله عفا الله عنك لم أذنت لهم انه أمر لم يتقدم للنبي صلى الله عليه وسلم فيه من
الله تعالى شيء في عدم عصية ولا عده تعالى عليه معصية بل بعده أهل العلم معارضة
وغا طوا من ذهب الى ذلك قال نفصويه وقد طاشه الله من ذلك بل كان مخيرا في أمرين
قالوا وقد كان له أن يفعل ما يشاء فيما لم ينزل عليه فيه وحى فكيف وقد قال الله سبحانه
وتعالى له فاذن لمن شئت منهم فلما اذن لهم أعلمه الله عالم طلع علمه من سرهم انه لو لم ياذن
لهم اتعدوا واولا حرج عليه في ما فعل وليس عفا هنا بمعنى غفر بل كما قال النبي صلى الله
عليه وسلم عفا الله لكم عن صدقة الخيل والرقيق ولم تجب عليهم قطاى لم يلزمكم ذلك
وتخوه لا تشيرون قالوا نعم يقول العفو لا يكون الا عن ذنب من لم يعرف كلام العرب قال
ومعنى عفا الله عنك أى لم يلزمك ذنب قال الداودى انها نكرة مذكورة قال مكى هو استفتاح
كلام مثل أصلحك الله وأعزك وحكى السمرقندى ان معناه عافاك الله وقيل معناه ادام
الله لك العفو ولم أذنت لهم يعنى في التخلف عنك وهذا يحمل على ترك الاول والا^١ كان
لا سيما وهذه كانت من جنس ما يتعلق بالحروب ومصائب الدنيا (حتى يبين لك الذين
صدقوا) يعنى في اعتذارهم (وتعلم الكاذبين) يعنى فيما يعتذرون به قال ابن عباس
لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف المنافقين يومئذ حتى نزلت براءة قوله سبحانه
وتعالى (لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر ان يجاهدوا بايهم وأنفسهم)
أى فى أن يجاهدوا وانما حسن هذا المحذف لظهوره (والله علم بالمؤمنين) يعنى الذين
يتقون مخالفتهم ويسارعون الى طاعته (انما يستأذنك) يعنى في التخلف عن الجهاد معك

أذنت لهم في القعود عن الغز
حين استأذنوك واعتلوا لك
بعللهم وهلا استأذنت بالاذن
(حتى يبين لك الذين صدقوا
وتعلم الكاذبين) يبين لك
الصادق في العذر من الكاذب
فيه وقيل شيان فعلهما رسول
الله صلى الله عليه وسلم ولم يؤثر
بهما اذنه للمنافقين وأخذة القديرة
من الاسارى فعاتبه الله وفيه
دليل جواز الاجتهاد للانبياء
عليهم السلام لانه عليه السلام
انما فعل ذلك بالاجتهاد وانما
عوتب مع ان له ذلك لتركه
الافضل وهم يعاتبون على ترك
الافضل (لا يستأذنك الذين
يؤمنون بالله واليوم الآخر
يجاهدوا) ليس من عادة
المؤمنين ان يستأذنوك فى أن
يجاهدوا (يايهم وأنفسهم
والله علم بالمؤمنين) عدلهما باجل
الثواب (انما يستأذنك

الذين لا يؤمنون بالله واليوم
 الآخر) يعني المنافقين وكانوا
 تسعة وثلاثين رجلاً (وارتابت
 قلوبهم) شككوا في دينهم
 واضطربوا في عقيدتهم (فهم
 في ربهم يترددون) يتحيرون
 لان التردد بين المتخير كما كان
 الثبات ديدن المستبصر (ولو
 أرادوا الخروج لاعدوا له)
 للخروج أولي الجهاد (عدة)
 أهبة لأهلهم كانوا ماسبر ولما
 كان ولوا أرادوا الخروج معطياً
 معنى في خروجهم واستعدادهم
 للغزو قيل (ولكن كره الله
 انبعاثهم) فهو وضعهم للخروج
 كأنه قيل ما خرجوا ولكن
 تبطؤوا عن الخروج لكره الله
 انبعاثهم (فنبطهم) فكسلهم
 وضعف رغبتهم في الانبعاث
 والتثبيط التوقيف عن الامر
 بالترهيد فيه (وقيل اعدوا)
 أي قال بعضهم لبعض أوقاله
 الرسول عليه السلام غضبا
 عليهم أوقاله الشيطان بالسوسة
 (مع القاعدین) هو ذمهم
 والمحاق بالنساء والصبيان
 والزمنی الذين شابههم القعود في
 البيوت (لو خرجوا فيكم
 ما زادوكم) بخروجهم معكم
 (الاخبالا) الافساد او شرا
 والاستثناء متصل لان المعنى
 ما زادوكم شيئاً الا خبالا
 والاستثناء المنقطع أن يكون
 المستثنى من غير جنس المستثنى
 منه كقولك ما زادوكم خيراً

يا محمد من غير عذر (الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر) وهم المنافقون لقوله
 (وارتابت قلوبهم) يعني شككت قلوبهم في الايمان وانما اضاف الشك والارتياب
 الى القلب لانه محل المعرفة والايمان أيضاً فاذا دخله الشك كان ذلك نقاقاً (فهم في
 دينهم يترددون) يعني ان المنافقين متحيرون لاعم الكفار ولا مع المؤمنين وقد اختلف
 علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآيات ف قيل انها منسوخة بالآية التي في سورة
 النور وهي قوله سبحانه وتعالى ان الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله
 فاذا استأذنونك لبعض شأنهم فاذن ان شئت منهم واستغفر لهم الله وقيل انها محكمات
 كلها ووجه الجمع بين هذه الآيات ان المؤمنين كانوا يسارعون الى طاعة الله وجهاد
 عدوهم من غير استئذان فاذا عرض لاحد منهم عذر استأذنه في التخلف فكان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم مخيراً في الاذن لهم بقوله تعالى فاذن لمن شئت منهم وأما المنافقون
 فكانوا يستأذنون في التخلف من غير عذر فغيرهم الله تعالى بهذا الاستئذان لكونه
 بغير عذر (ولو أرادوا الخروج) يعني الى الغزو معكم (لاعدوا له عدة) لتبطل له باعداد
 آلات السفر وآلات القتال من الكراع والسلاح (ولكن كره الله انبعاثهم) يعني
 خروجهم الى الغزو معكم (فنبطهم) يعني منعهم وحجبهم عن الخروج معكم والمعنى ان
 الله سبحانه وتعالى كره خروج المنافقين مع النبي صلى الله عليه وسلم فصر ففهم عنه وههنا
 يتوجه سؤال وهو أن خروج المنافقين مع النبي صلى الله عليه وسلم أماناً ان يكون فيه
 مصلحة أو مفسدة فان كان فيه مصلحة فلم قال ولكن كره الله انبعاثهم فنبطهم وان كان
 فيه مفسدة فلم عاتب نبيه صلى الله عليه وسلم في أذنه لهم بالقعود والجواب عن هذا
 السؤال ان خروجهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيه مفسدة عظيمة بدليل انه
 تعالى أخبر عن تلك المفسدة بقوله تعالى لو خرجوا فيكم ما زادوكم الا خبالاً بل عاتب
 الله رسوله صلى الله عليه وسلم بقوله لم أذنك لهم فيقول انه صلى الله عليه وسلم أذن لهم قبل
 تمام الفحص واكمل التأمل والتدبر في حالهم فلهذا السبب قال تعالى لم أذنك لهم
 وقيل انما عاتبه لاجل انه أذن لهم قبل أن يوحى اليه في أمرهم بالقعود (وقيل اعدوا مع
 القاعدین) معناه انهم لما استأذنه في القعود قيل لهم اعدوا مع القاعدین وهم الذماء
 والصبيان والمرضى وأهل الاعذار ثم اختلفوا في القائل من هو ف قيل قال بعضهم
 بعض اعدوا مع القاعدین وقيل القائل هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما قال ذلك
 لهم على سبيل الغضب لما استأذنه في القعود فقال لهم اعدوا مع القاعدین فاعثموا
 ذلك وقعدوا وقيل ان القائل ذلك هو الله سبحانه وتعالى بان ألقى في قلوبهم القعود
 لما كره انبعاثهم مع الماسمين الى الجهاد ثم بين سبحانه وتعالى ما في خروجهم من المفسد
 فقال تعالى (لو خرجوا فيكم ما زادوكم الا خبالاً) يعني لو خرج هؤلاء المنافقون معكم الى
 الغزو ما زادوكم الا فساداً وشراً وأصل الخبال اضطراب ومرض يؤثر في العقل
 كالجنون قال بعض النحاة هذا من الاستثناء المنقطع والمعنى لو خرجوا فيكم ما زادوكم
 قوة لكن خبالاً والمراد به هنا الافساد وايقاع الجبن والفشل بين المؤمنين بهتوي

الاخبالا والمستثنى منه في هذا الكلام غير مذكور واذالم

يذكر وقوع الاستثناء من الشيء فكان استثناء متصل لان الخبال بعضه (ولا أوضعوا خلالكم) ولما عوا بينكم بالنصيرين
والنساء وأفساد ذات البين يقال وضع البعير وضعا إذا أسرع وأضعته أنا والمعنى ولا أضعوا ركائبهم بينكم والمراد
الأسراع بالنساء لان أركب أسرع من المشي ٣١٦ وخط في المحفف ولا أضعوا بزادة الالف لان الفتحة كانت

تكتب ألفا قبل الحظ العربي
والحظ العربي اخترع قريبا
من نزول القرآن وقديما من
تلك الالف أثر في الطباع
فكتبوا صورة الهمزة ألفا
وفتحها ألفا أخرى ونحوه
أولا فجعله (بغونكم) حال من
الضمير في أوضعوا (الفتنة)
أي طلبة أن يفتنوا كيان
يوقعوا الخلاف فيما بينكم
ويفسدوا نياتكم في معزائكم
(وفيهكم سمعون لهم) أي
غمامون سمعون حديثكم
فيقولونه إليهم (والله أعلم
بالمناقين) بالمناقين (لقد ابتغوا
الفتنة) يصد الناس أو بان
يفتكروا به عليه السلام ليلة
العقبة أو بالرجوع يوم أحد
(من قبل) من قبل غزوة تبوك
(وقلبوا لك الأمور) ودبروا
لك الخيل والمكائد ودبروا
الآراء في إبطال أمرك (حتى
جاء الحق) وهو تأييدك ونصرك
(ونظروا إلى الله) وغلب دينه
وعلا شريعته (وهم كارهون)
أي على رغم منهم (ومهم من
يقول أنذرني ولا تنقني) ولا
توقعني في الفتنة وهي الإثميان
لا أنذرني فاني أن تخلف بغير

الامر وشدة السقرو كثرة العدو وقوتهم (ولا أوضعوا خلالكم) يعني ولا أسرعوا فيكم
وساروا بينكم بالقاء النخمة والحاديث الكاذبة فيكم (بغونكم الفتنة) يعني يطلبون
لكم ما تقتنون به وذلك أنهم يقولون للمؤمنين لقد جمع لكم كذا وكذا أولا طاعة لكم
بهم وانكم ستهمون منهم وسيظهرون عليكم ونحو ذلك من الاحاديث الكاذبة التي
تجبن وقيل معناه يطلبون العيب والشر (وفيهكم سمعون لهم) قال مجاهد يعني وفيكم
عيونهم يؤدون إليهم أخباركم وما يسمعون منهم وهم الجواسيس وقال قتادة وفيكم
مطيعون لهم يسمعون كلام المناقين ويطيعونهم وذلك أنهم يلقون إليهم أنوعا من
الشبهات الموجبة لضعف القلب فيقبلونها منهم فان قلت كيف يجوز أن يصدقون في
المؤمنين المخلفين من يسمع ويطيع للمنافقين قلت يحتمل أن يكون بعض المؤمنين لهم
أقارب من كبار المنافقين ورؤسائهم فاذا قالوا قولار بما أثر ذلك القول في قلوب ضعفة
المؤمنين في بعض الاحوال (والله أعلم بالظالمين) وهذا وعيد وتهديد للمنافقين الذين
يلقون الفتنة والشبهات بين المؤمنين وقوله سبحانه وتعالى (تقدابتغوا الفتنة من قبل)
يعني لقد طلبوا صدايحنا بك يا محمد عن الدين وردهم الى الكفر وتخذيذ الناس عنكم
قبل هذا اليوم كما فعل عبد الله بن أبي اسهل يوم أحد حين انصرف باصحابه عنكم
(وقلبوا لك الأمور) يعني وأجأوا فيك وفي أمرك وفي إبطال دينك الرأي والغوا في
تخذيذ الناس عنك وقصدهم تشيت أمرك (حتى جاء الحق) يعني النصر والظفر
(وظهر أمر الله وهم كارهون) يعني ذلك قوله عز وجل (ومهم من يقول أنذرني
ولا تنقني) نزلت في الجدين قيس وكان من المنافقين وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم
لما تجهز الى غزوة تبوك قال للجدين قيس يا أباه هل لك في جلابني الاصفر يعني
الروم اتخذهم سراي ووصفاء فقال الحمد يا رسول الله لقد عرف قومي اني رجل مغرم
بحب النساء وانني أخشى ان رأيت بنات بني الاصفر ان لا أصبر عنهن أنذرني في القعود
ولا تنقني بين وأعينك بحالي قال ابن عباس اعتل الجدين قيس ولم تكن له علة الا
النفاق فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قد أنذرت ذلك فانزل الله عز وجل
فيه وهم يعني ومن المنافقين من يقول أنذرني يعني في التلف والقعود في المدينة
ولا تنقني يعني بنات بني الاصفر وهم الروم (إلا في الفتنة سقطوا) يعني أنهم وقعوا
في الفتنة العظيمة وهي النفاق ومخافة رسول الله صلى الله عليه وسلم والقعود عنه
(وان جهنم لحيطه بالكافرين) يعني يوم القيامة تحيط بهم ويحكمهم فيها قوله سبحانه
وتعالى (ان تصيبك حسنة فاسئهم) يعني ان تصيبك يا محمد حسنة من نصر وغنيمة تحزن
المناقين (وان تصيبك مصيبة) يعني من هزيمة أو شدة (يقولوا) يعني المناقين (قد أخذنا

اذنك أمت أو لا تلقني في الهلكة فاني اذا خرجت معك هلك مالي وعيالي
وقيل قال الجدين قيس المناق قد علمت الانصار اني مستهتر بالنساء فلا تنقني بنات الاصفر يعني نساء الروم ولكي
أعينك بحالي فاتركني (إلا في الفتنة سقطوا) يعني أن الفتنة هي التي سقطوا فيها وهي فتنة الخفاف (وان جهنم لحيطه
بالكافرين) لان أسباب الاطاعة معهم أو هي تحيط بهم يوم القيامة (ان تصيبك) في بعض الغزوات (حسنة)
خلف وغنيمة (سئوهم وان تصيبك مصيبة) نكبة وشدة في بعضها نحو ما جرى يوم أحد (يقولوا قد أخذنا

أمرنا) الذي نحن مشعرون به من المحذور والشيقة والعمل بالمحرم (من قبل) من قبل ما وقع (و يقولوا) عن مقام التحدث بذلك إلى أهدايم (وهم فرحون) مسرورون (قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا) أي قضى من خير أو شر (هو مولانا) أي الذي يتولانا وتولاه (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) وحق ٣١٧ المؤمنون إن لا يتوكلوا على غير الله (قل هل ترصون

بنا) تنتظرون بنا (الاحدى المحسنين) وهما النصرة والشهادة (ونحن نتر بص بكم) احدى السوايين اما (أن يصيبكم الله بعذاب من عنده) فهو قارعة من السماء كما نزلت على عاد وثمود (أو) عذاب (بايدينا) وهو القتل على الكفر (فتر بصوا) بنا ماذا كرنا (انامعكم مترصون) ما هو عاقبتكم (قل أنفقوا) في وجوه البر (طوعا أو كرها) طائعين أو مكرهين نصب على الحال كرها حرة وعلى وهو أمر في معنى الخبر ومعناه (ان يتقبل منكم) أنفقتم طوعا أو كرها ونحوه استغفر لهم أولا تستغفر لهم وقوله

أسيئ بنا أو أحسن لا ملومة لدينا ولا ملية إن تغلب

أي لن يغفر الله لهم استغفرت لهم لم تستغفر لهم ولا تلوك أسأت اليك أو أحسنت وقد جازعك في قولك رحم الله زيدا ومعنى عدم القبول انه عليه السلام بردها عليهم ولا يقبلها ولا يبيها الله وقوله طوعا أي من غير الزام من الله ورسوله وكرها أي ملزمين وسمى الزام اكرها لانهم متفقون فكان الزامهم الاتفاق شافا عليهم كالا كراه (انكم) تعليل رد اتفاقهم (كنتم قوما

أمرنا) يعني أخذنا أمرنا بالجدوا المحرم في القعود عن الغزو (من قبل) يعني من قبل هذه المصيبة (ويتولوا وهم فرحون) يعني مسرورين لمنا نالك من المصيبة وسلا متهم منها (قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا) يعني قل يا محمد هؤلاء الذين يفرحون بما يصيبك من المصائب والمكرروه لن يصيبنا إلا ما قدره الله لنا وعلينا وكتبه في الألواح المحفوظة لأن القلم جف عما هو كائن إلى يوم القيامة من خير أو شر فلا يقدر أحد أن يدفع عن نفسه مكرورها نزل به أو يجلب لنفسه نفعا أراد لم يقدره (هو مولانا) يعني أن الله سبحانه وتعالى هو ناصرنا وحافظنا وهو أولى بنا من أنفسنا في الموت والحياة (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) يعني في جميع أمورهم (قل هل ترصون بنا) يعني قل يا محمد هؤلاء المنافقين هل تنتظرون بنا أي المتفقون (الاحدى المحسنين) يعني اما النصر والنعمة واما الشهادة والمغفرة وذلك أن المسلم اذا ذهب إلى الغزو والجهاد في سبيل الله ايمان يغلب عدوه فيفوز بالنصر والغنيمة والاجر العظيم في الآخرة واما ان يقتل في سبيل الله فتصل له الشهادة وهي الغاية التصوي ويدل على ذلك ما روى عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال تكمل الله وفي رواية تضمن الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه الاجهاد في سبيلي واما ما في توصد قنبر إلى فهو على ضامن أن أدخله الجنة أو أرجعه إلى مسكنه الذي خرج منه نائلا ما نال من اجر أو غنيمة أخرجه في العييين وقوله سبحانه وتعالى (ونحن نتر بص بكم) يعني ونحن ننظر بكم احدى السوايين (أن يصيبكم الله بعذاب من عنده) يعني فيهلككم كما أهلك من كان قبلكم من الامم الخالية (أو بايدينا) يعني أو يصيبكم بايدي المؤمنين بأن يظفروا بكم ويظهروا عليكم (فتر بصوا انامعكم مترصون) قال الحسن فتر بصوا وما عيذ الله بظان انامع بصون مواعد الله من اظهار دينه واستئصال من خالفه (قل أنفقوا طوعا أو كرها) نزلت في الجدين قيس المناق و ذلك انه استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في القعود عنه وقال أنا أعطيك ما لي فأ نزل الله عز وجل رد عليه قل أي قل يا محمد لهذا المناق وأمثاله في النفاق أنفقوا طوعا أو كرها يعني أنفقوا طائعين من قبل أنفسكم أو مكرهين بالاتفاق بالزام الله ورسوله اياكم بالاتفاق (ان يتقبل منكم) لان هذا الاتفاق انحاق غير الله وهذه الآية وان كانت خاصة في اتفاق المتفقين فهي عامة في حق كل من أنفق ماله لغير وجهه الله بل أنفق رياء وسعة فانه لا يقبل منه ثم علل بسبب منع القبول بقوله (انكم) أي لانكم (كنتم قوما فاسقين) والمراد بالفسق هنا الكفر ويدل عليه قوله سبحانه وتعالى (وما منعهم ان يتقبل منهم فقاتهم الا أنهم كفروا بالله وبرسوله) أي المانع من قبول نفقاتهم هو كفرهم بالله ورسوله (ولا يأتون الصلوة الا وهم كسالى) جمع كسلان يعني متهاقلين في الايمان إلى الصلاة وذلك لانهم لا يرجون على فعلها ثوابا ولا يخافون على تركها عقابا فذلك ذمهم مع فعلها (ولا ينفقون الا وهم

فاسقين) متمردين عاتين (وما منعهم ان يتقبل منهم نفقاتهم) وبالإلزام حرة وعلى (الا أنهم كفروا) انهم فاعل منع وهم وأن تقبل معه ولاه أي وما منعهم قبول نفقاتهم الا كفرهم بالله وبرسوله ولا يأتون الصلوة الا وهم كسالى) جمع كسلان (ولا ينفقون الا وهم

بظوعهم انهم يريدون بهما وجه الله صلى الله عليه وسلم اومن رؤسائهم وما طوعهم ذلك الا عن كراهة واضطرار لا عن رغبة واختيار (فلا تجبكم أموالهم ولا أولادهم انما يريد الله ليذهبهم بها في الحياة الدنيا) الاعجاب بالشيء ان سر به سر و راض به متعجب من حسنه والمعنى فلا تستحسن ما أتوا من زينة الدنيا فان الله انما أعطاهم ما أعطاهم ليذهبهم بالمصائب فيها أو بالاتفاق منه في أبواب الخير وهم كارهون له أو ينهب أموالهم وسي أولادهم أو يجمعها أو تقطعها وجها والخل بها والخوف عليها وكل هذا عذاب (وترهق أنفسهم وهم كفرون) وتخرج أرواحهم وأصل الزهوق الخروج بصعوبة ودلت الآية على بطلان القول بالأصل لانه أحير ان اعطاء الاموال والاولاد لهم للعذاب والامانة على الكفر وعلى ارادة الله تعالى المعاصي لان ارادة العذاب بارادة ما يعذب عليه وكذا ارادة الامانة على الكفر (ويحلفون بالله انهم لمنكم) لمن جملة المسلمين (وما هم منك ولكنهم قوم يفرقون) يخافون القتل وما يفعل بالمشركين فيظاهرون بالاسلام تقية (لو

كارهون) لانهم كانوا يعتقدون الاتفاق في سبيل الله مغرما ومنع ذلك الاتفاق مغنما (فلا تجبكم) يا محمد (أموالهم ولا أولادهم) هذا الخطاب وان كان مختصا بالنبي صلى الله عليه وسلم الا ان المراد به جميع المؤمنين والمعنى فلا تجبوا بأموال المنافقين وأولادهم والاعجاب السرور بالشيء مع نوع من الافتخار به مع الاعتقاد انه ليس لغيره مثله وهذا يدل على استغراق النفس بذلك الشيء ويكون سبب انقطاعه عن الله عز وجل فينبغي للانسان ان لا يحب شيئا من أمور الدنيا ولذاتها فان العبد اذا كان من الله عز وجل في استمرار راج كثر ماله وولده فيكثر اعجابه به وولده فيطرو يكفر نعمة الله عليه ولهذا قال سبحانه وتعالى (انما يريد الله ليذهبهم بها في الحياة الدنيا) فان قلت كيف يكون المال والولد عذابا في الدنيا وفيهم الله والسرور في الدنيا قلت قال مجاهد وقادة في الآية تقديم وتأخير وتقدرها فلا تجبكم أموالهم ولا أولادهم في الحياة الدنيا انما يريد الله ليذهبهم بها في الآخرة وقبل ان سبب كون المال والولد عذابا في الدنيا هو ما يحصل من المتاع والمشاqui في تحصيلهما فاذا حصل ازاد التعب وتحمّل المشاق في حفظهما وزداد الحزن والغم بسبب المصائب الواقعة فيهما فعلى هذا القول لاحاجة الى التقديم والتأخير في نظم الآية وأورد على هذا القول بان هذا التعذيب حاصل لكل أحد من بني آدم مؤمنهم وكافرهم فافائدة تخصيص المنافقين بهذا التعذيب في الدنيا واجب عن هذا الاراد بان المنافقين مخصوصون بزيادة من هذا العذاب وهو ان المؤمن قد علم انه مخلوق للآخرة وانه يثاب بالمصائب المحاسن له في الدنيا فلم يكن المال والولد في حقه عذابا في الدنيا وأما المنافق فانه لا يعتقد كون الآخرة له وانه ليس فيها أبواب فبق ما يحصل له في الدنيا من التعب والشدة والغم والحزن على المال والولد عذابا عليه في الدنيا فثبت بهذا الاعتبار ان المال والولد عذاب على المنافقين في الدنيا دون المؤمنين وقيل ان تعذيبهم بها في الدنيا أخذ الزكوة منهم والنفقة في سبيل الله غير مثابين على ذلك وربما قتل الولد في الغزو فلا يثاب الوالد بالمنافق على قتل ولده وهما ماله وقيل يعذبهم بالتعب في جهنم وحفظه والذكر في انقائه والحسرة على تخليفه عندهم لا يحمدونه ثم يقدم في الآخرة على ملك لا يعذره (وترهق أنفسهم) يعني وتخرج أنفسهم (وهم كفرون) والمعنى انهم يموتون على الكفر فتكون عاقبتهم بعد عذاب الدنيا عذاب الآخرة قوله عز وجل (ويحلفون بالله) يعني المنافقين (انهم لمنكم) يعني على دينكم وملةكم (وما هم منكم) يعني انهم كاذبون في آيهم (ولكنهم قوم يفرقون) يعني انهم يخافون ان تظهر روعا على ما هم عليه من الاتفاق (لويجدون لمجا) يعني حزا وحسنا ومعتقلا ليحئون اليه وقيل لو وجدوا مهربا يهربوا اليه وقيل لويجدون قوما يأمنون عندهم على أنفسهم منكم لصاروا اليهم ولما رقوم (أو مغارات) يعني غير اناني الجمال جمع مغارة وهو الموضع الذي يغور فيه الانسان أي يستتر (أو مدخلا) يعني موضع دخول يدخلون فيه وهو السرب في الارض كنفق اليربوع وقال الحسن وجهها يدخلونه على خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم

من الدخول (لولا اليه) لا قبلوا
 نحوه (وهم يحمدون) يسرعون
 أسرا لا يرددهم شيء من الفرس
 الجوح (ومهم) ومن المنافقين
 (من يلمزك في الصدقات)
 يعيبك في قسمة الصدقات
 ويظعن عليك (فان أعطوا منها
 رضوا وان لم يعطوا منها اذاهم
 يستظنون) اذا المفاجأة أى
 وان لم يعطوا منها فاجأوا السخط
 وصفهم بان رضاهم وسخطهم
 لانفسهم لا للدين وما فيه صلاح
 أهله لانه عليه السلام استعطف
 قلوب أهل مكة يومئذ بتوفير
 الغنائم عليهم ففخر المنافقون
 منه (ولو أنهم رضوا ما آتاهم
 الله ورسوله وقالوا حسبنا الله
 سيؤتينا الله من فضله ورسوله
 انا الى الله راغبون) جوابا لـ
 محذوف تقديره ولو أنهم رضوا
 لكان خير الهم والمعنى ولو أنهم
 رضوا ما أصابهم به الرسول من
 الغنيمة وطابت به نفوسهم
 وان قل نصيبهم وقالوا كفانا
 فضل الله وصنعنا وحسبنا ما قسم
 لنا من رزقنا غنيمة أخرى فيؤتينا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كثر ما آتانا اليوم انا الى الله
 في أن نغفمنا ونخولنا فضله
 راغبون ثم بين مواضعها التي
 توضع فيها فقال (انما الصدقات
 للفقراء والمساكين) قصر
 جنس الصدقات على الاصناف
 المعدودة أى هي مختصة بهم
 لا تجاوز الى غيرهم كانه قيل انما

(لولا اليه) والمعنى انهم لو جدوا مكانا بهذه الصفة أو على أحد هذه الوجوه الثلاثة وهى
 شر الامكنة وأضيقها لولا اليه أى لرجعوا اليه وتحرزوا فيه (وهم يحمدون) يعنى وهم
 يسرعون الى ذلك المكان والمعنى ان المنافقين لشدة بغضهم لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم والمؤمنين لو قدروا أن يهر بواصمكم الى أحد هذه الامكنة لصاروا اليه لشدة
 بغضهم اياكم قوله سبحانه وتعالى (وممنهم من يلمزك في الصدقات) نزلت في ذى النجوة
 التميمي واسمه حرقوص بن زهير وهو أصل الخوارج (ق) عن ابي سعيد الخدري
 قال بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقسم فيما آتاه ذى النجوة
 رجل من بني تميم فقال يا رسول الله اعدل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وبلك من يعدل اذا لم اعدل وفي رواية قد خبت وخسرت ان لم اعدل فقال عمر بن
 الخطاب أئذنى في فيه فاضرب عنقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعه فان له أصحابا
 يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم زاد في رواية يقرؤون القرآن لا يجاوز
 تراقيهم يرقون من الدين وفي رواية من الاسلام كما يرق السهم من الرمية وقال الكلبي
 قال رجل من المنافقين يقال له أبو الجواظ لم تقسم بالسوية فنزلت هذه الآية وقال
 قتادة ذكرنا ان رجلا من أهل البادية حديث عهد بأريية ابي النضر صلى الله عليه
 وسلم وهو يقسم ذهابا وفضة فقال يا محمد والله لئن كان الله أمرك أن تعدل فاعدلت
 فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم وبلك فن ذابعدل بعدى وقال ابن زيد قال المنافقون
 والله ما يعطى يا محمد الا من أحب ولا يؤثر بها الا من يهواه فانزل الله سبحانه وتعالى وممنهم من
 يلمزك في الصدقات يعنى ومن المنافقين من يعيبك في قسم الصدقات وفي تفسيرها
 ويظعن عليك في أمرها يقال همزه ولزعة معني ولحد أى عابه (فان أعطوا منها) يعنى
 من الصدقات (رضوا) يعنى رضوا عنك في قسمتها (وان لم يعطوا منها اذاهم يستظنون)
 يعنى وان لم يعطهم منها عابوا عليك وسخطوا (ولو أنهم رضوا) يعنى ولو ان المنافقين الذين
 عابوا عليك رضوا بما قسم الله لهم وقنعوا (ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله)
 أى كافينا الله (سيؤتينا الله من فضله ورسوله) يعنى ما نحتاج اليه (انا الى الله راغبون)
 يعنى في أن يوسع علينا من فضله فيغنيننا عن الصدقة وعن غيرهما من أموال الناس
 وجواب لو سخطوا تقديره لكان خير الهم واعود عليهم قوله عز وجل (انما الصدقات
 للفقراء والمساكين) الآية اعلم ان المنافقين لما لمزوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وعابوه في قسم الصدقات بين الله عز وجل في هذه الآية ان المستحقين للصدقات هؤلاء
 الاصناف الثمانية وهم صنفها اليهم ولا يتعلق لرسول الله صلى الله عليه وسلم منها شيء
 ولم يأخذ لنفسه منها شيئا فلم يمزونه ويعيبون عليه فلا مطن لهم فيه بسبب قسم الصدقات
 عن زياد بن الجرح الصديق قال آتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايعته فآتاه
 رجل فقال اعطني من الصدقة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لم يرض
 بحكم نبي ولا غيره في الصدقات حتى حكم فيها هو فجزأها ثمانية اجزاء فان كنت من تلك
 الاجزاء اعطيتك حقل اخرجه أبو داود

(فصل في بيان حكم هذه الآية وفيه مسائل) * المسئلة الاولى في بيان وجه الحكمة في
 ايجاب الزكاة على الاغنياء وصرفها الى المحتاجين من الناس وذلك من وجوه الوجه
 الاول ان المال محبوب بالطبع وسببه ان القدرة صفة من صفات الكمال وصفة الكمال
 محبوب لذاتها والمال سبب لتصيل تلك القدرة فكان المال محبوبا بالطبع فاذا استغرق
 القلب في حب المال اشتغل به عن حب الله عز وجل وعن الاشتغال بالطاعات المقربة
 الى الله عز وجل فاقضت الحكمة الالهية ايجاب الزكاة في ذلك المال الذي هو سبب
 البعد عن الله فيصير سببا للقرىب من الله عز وجل باخراج الزكاة منه الوجه الثاني ان
 كثرة المال تجلب قسوة القلب وحب الدنيا والميل الى الشهوات ولذا جوب الله
 سبحانه وتعالى الزكاة قبل ذلك المال الذي هو سبب لقسوة القلب الوجه الثالث
 سبب وجوب الزكاة امتحان العبد المؤمن لان التكليف البدنية غير شاقة على العبد
 واخراج المال مشق على النفس فوجب الله عز وجل الزكاة على العباد ليختبر باخراج
 الزكاة اصحاب الاموال ليميز بذلك المطيع المخرج لها طيبة بها نفسه من العاصي المانع
 لها الوجه الرابع ان المال مال الله والاغنياء ان الله والفقراء عيال الله فامر الله سبحانه
 وتعالى خزائنه الذين هم اغنياء يدفع طائفة من ماله الى عياله فيشيب العبد المؤمن
 المطيع المسارع الى امتثال الامر المشفق على عياله ويعاقب العبد العاصي المانع لعياله
 من ماله (ق) عن ابي موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الخازن
 المسلم الامين الذي ينفق بذور بمال يعطى مأثرا به فيعطيه كماله لا موفرا طيبة به نفسه
 فيدفعه الى الذي امر له به احد المتصدقين الوجه الخامس ان الفقراء ربما تعلقت
 قلوبهم بالاموال التي يابدي الاغنياء فوجب الله عز وجل نصيبا للفقراء في ذلك المال
 تطييبا لقلوبهم الوجه السادس ان المال الفاضل عن حاجة الانسان الاصلية اذا ملك
 بقي معطلا عن المقصود الذي لاجله خلق المال فأمر بدفع الزكاة الى الفقراء حتى لا يصير
 ذلك المال معطلا بالكلية * (المسئلة الثانية) * الآية تدل على انه لاحق لاحد في
 الصدقات الا هو لاء الاصناف الثمانية وذلك مجمع عليه لان كلتي الغنائم ان الحصر
 وذلك لانها مكرمة من ان وما فكملة ان للاثبات وكلمة لا تنفي فعند اجتماعهما يفيد ان
 الحكم المذكور وصرفه عما عداه فدل ذلك على ان الصدقات لا تصرف الا الى
 الاصناف الثمانية * (المسئلة الثالثة) * في بيان الاصناف الثمانية فالصنف الاول
 الفقراء والثاني المساكين وهم المحتاجون الذين لا يفي خرجهم بدخلهم ثم اختلف العلماء
 في الفرق بين الفقير والمساكين فقال ابن عباس والحسن ومجاهد وعكرمة والزهرى الفقير
 الذي لا يسال والمساكين السائل وقال ابن عمر ليس بفقير من جمع الدوهم الى الدرهم
 والتمرة الى التمرة ولكن الفقير من أنق نفسه وثيابه ولا يقدر على شيء يحسبهم الجاهل
 اغنياء من التعفف وقال قتادة الفقير المحتاج الزمن والمساكين الصحيح المحتاج وقال
 الشافعي رضي الله تعالى عنه الفقير من لا مال له ولا حرفة تقع منه موقعا زنا كان أو غير
 زمن والمساكين من له مال أو حرفة ولكن لا تقع منه موقعا كفايته سائلا كان أو غير سائل

هي لهم لا غيرهم كقولك اغنا
 الخلافة لغيره يشترط لا تعداهم
 ولا تكون غيرهم فيتمثل أن
 تصرف الى الاصناف كلها وان
 تصرف الى بعضها كاهو مذهبنا
 وعن حذيفة وابن عباس
 وغيرهما من الصحابة والتابعين
 انهم قالوا في أى صنف منها
 وضعها الجزأ وعند الشافعي
 رحمه الله لا بد من صرفها الى
 الاصناف وهو المروي عن
 عكرمة ثم الفقير الذي لا يسال
 لان غنمه ما يكفيه للجمال
 والمساكين الذي يسال لانه
 لا يجد شيئا وأضعف حاله منه
 وعند الشافعي

فالمسكين عنده أحسن حالاً من الفقير وقال أبو حنيفة وأصحاب الرأي الفقير أحسن حالاً من المسكين ومن الناس من قال لا فرق بين الفقير والمسكين حجة الشافعي ومن وافقه أن الله سبحانه وتعالى حكم بصرف الصدقات إلى هؤلاء الأضناف الثمانية دفماً لحاجتهم وتحصيلاً لمصالحهم فبدأ بالفقراء وانما يبدأ بالاهم فالاهم فلولم تكن حاجتهم أشد من حاجة المساكين لما بدأ بهم وأصل الفقير المكسور الفقار قال البيهقي لما رأى بيد النسر تطايرت * رفع القوادم كالفقير الأعزل

قال ابن الأعرابي الفقير في هذا البيت المكسور الفقار ثبت بهذا أن الفقير انما يسمى فقيراً زمانه وحاجته الشديدة وقته الزمانه من التعب في الكسب ولأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعود من الفقر وقال اللهم أحيني مسكيناً وأميتني مسكيناً واحشني في زمرة المساكين يوم القيامة رواه الترمذي من حديث أنس فلو كان المسكين أسوأ حالاً من الفقير لما تعود من الفقر وسأل المسكنة فثبت بهذا أن المسكين أحسن حالاً من الفقير ولأن الله سبحانه وتعالى قال أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فأنبت لهم ملكاً مع اسم المسكنة لأن السفينة من سفن البحر تساوي دنانير كثيرة ولأن الغني والفقر ضدان والمسكنة قسم ثالث بينهما فثبت بهذا أن الفقير أسوأ حالاً من المسكين وحجة أبي حنيفة ومن وافقه على أن المسكين أسوأ حالاً من الفقير قوله أو مسكيناً ذامتر به وصف المسكين بكونه ذامتر به وهو الذي لصق جلده بالتراب وهذا يدل على غاية الضرر والشدة ولأن الله تعالى جعل الكفارات للمساكين فلو لم يكن المسكين أشد حاجة من غيره لما جعل له واجتج أيضاً بقول الراعي

أما الفقير الذي كانت حلولته * وفق العمال فلم يترك له سبيل

واجتج أيضاً بقول الأصمعي وأبي عمرو بن العلاء أن الفقير الذي له ما يأكل والمسكين الذي لا شيء له وكذا قال القتيبي الفقير الذي له البلغة من العيش والمسكين الذي لا شيء له وقيل الفقير الذي له المسكن والخدام والمسكين الذي لا ملك له وقيل إن كل محتاج إلى شيء فهو مقتر إليه وإن كان غنياً عن غيره قال الله سبحانه وتعالى أنتم الفقراء إلى الله فأثبت لهم اسم الفقير مع وجود المال والجواب عن هذه الحجج إما قوله أو مسكيناً ذامتر به فهو حجة لمذهب الإمام الشافعي رضي الله تعالى عنه لأنه قيد المسكين المذكور هنا بكونه ذامتر به فدل على أنه قد يوجد مسكين لا بهذه الصفة والامتيق لهذا القيد فائدة والجواب عن جعل الكفارات للمسكين أنه هو الفقير الذي لصق جلده بالتراب من شدة المسكنة والجواب عن الاستدلال ببيت الراعي أنه ذكر الفقير وحده فكل فقير أفرد بالاسم جازاً أطلق المسكين عليه فسقط الاستدلال به وأما الروايات المذكورة فهي معارضة بما تقدم من الروايات عن ابن عباس وغيره من المفسرين وبالجملة أن الفقر والمسكنة عبارتان عن شدة الحاجة وضعف الحال فالفقير هو الذي كسرت الحاجة فقار ظهره والمسكين هو الذي ضعفت نفسه وسكنت عن الحركة في طلب القوت عن عبد الله بن عمرو بن العاص إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تحل الصدقة لغني ولا

لذي مرة سوى آخرجه الناسي وأبو داود وله في رواية أخرى ولاذ مرة قوي عن عبيد
 الله بن عدي بن الحمار قال أخبرني رجلان أنهما أتيا النبي صلى الله عليه وسلم وهو في حجة
 الوداع وهو يقسم الصدقات فسالاهما فرفع فيهما النظر وخفضه فرتا ناجدا من فقال ان
 شئتما أعطيتكما ولا حظ فيهما الغني ولا القوى مكنسب أخرجه أبو داود والنسائي وأخرجه
 الشافعي وألفظه ان رجلين أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسالاه عن الصدقة فقال
 ان شئتما أعطيتكما ولا حظ فيهما الغني ولا الذي قوة مكنسب واختلف العلماء في حد الغني
 الذي يمنع من أخذ الصدقة فقال الا كثرون حده أن يكون عنده ما يكفيه وعياله سنة
 وهو قول مالك والشافعي وقال أصحاب الرأي حده أن يملك مائتي درهم وقال قوم من
 مالك خمسين درهما أو قيمتها لا تحمل له الصدقة لما روى عن ابن مسعود قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لم من سال الناس واد ما يغنيه جاء يوم القيامة ومثله في وجهه
 خوش أو خدوش أو كدوح قيل يا رسول الله وما يغنيه قال خمسون درهما أو قيمتها من
 الذهب أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وهذا قول الثوري وابن المبارك وأحمد
 واسحق وقالوا لا يجوز أن يعطى الرجل أكثر من خمسين درهما من الزكاة وقيل أربعين
 درهما لما روى عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل وله
 قيمة أو قوة فقد ألحف أخرجه أبو داود وكانت الأوقية في ذلك الزمان أربعين درهما
 * الصنف الثالث قوله سبحانه وتعالى (والعاملين عليها) وهم السعاة الذين يتولون
 جباية الصدقات وقبضها من أهلها ووضعها في جهتها فيعطون من مال الصدقات بقدر
 أجور أعمالهم سواء كانوا فقراء أو أغنياء وهذا قول ابن عمر وبه قال الشافعي وقال مجاهد
 والضحك يعطون الثمن من الصدقات وظاهر اللفظ مع مجاهد الا أن الشافعي يقول
 هو أجرة عمل تتقدر بقدر العمل والصحيح ان الهاشمي والمطلب لا يجوز أن يكون عاملا
 على الصدقات لما روى عن أبي رافع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل رجلا
 من بني مخزوم على الصدقة فاراد أبو رافع ان يتبعه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا تحمل لنا الصدقة وان مولى التوم منهم أخرجه الترمذي والنسائي * الصنف الرابع
 قوله تعالى (والمؤلفة قلوبهم) وهم قسمان قسم مسلمون وقسم كفار فاما قسم المسلمين
 فقسمان القسم الاول هم قوم من أشرف العرب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يعطيهم من الصدقات يتألفهم بذلك كما أعطى عيينة بن حصن والاقرع بن حابس
 والعباس بن مرداس السلمي فهو لاء أسلموا وكانت نيتهم ضعيفة فكان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يعطيهم التقوى رغبتهم في الاسلام وقوم أسلموا وكانت نيتهم قوية في الاسلام
 وهم أشرف قومهم مثل عدي بن حاتم والزبرقان بن بدر فكان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يعطيهم تالفا لقومهم وترغيبا لامثالهم في الاسلام فيجوز لامام أن يعطي امثال
 هؤلاء من خمس خمس الغنيمة والتي من سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم كان يعطيهم من ذلك ومن الصدقات أيضا القسم الثاني من
 مؤلفة المسلمين هم قوم من المسلمين يكونون بأزاء قوم كفار في موضع لا تبلغهم جيوش

رحمه الله على العكس (والعاملين
 عليها) هم السعاة الذين يقبضونها
 (والمؤلفة قلوبهم) على الاسلام
 اشرف من العرب كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يتألفهم
 على ان يسلموا وقوم منهم أسلموا
 فيعطيتهم تقرير لهم على الاسلام

المسامحة الكبيرة ومؤنة عظيمة وهو لا الذين بازاءهم من المسامحة لا يجاهدونهم
 لضعف نيتهم أو لضعف حالهم فيجوز للامام ان يعطيهم من سهم الغزاة من مال الصدقة
 وقيل من سهم المؤلفة قلوبهم ومن هؤلاء قوم بازاء جماعة من مانعي الزكاة فيأخذون
 منهم الزكاة ويحرمونها الى الامام فيعطيه الامام من سهم المؤلفة من الصدقات وقيل من
 سهم سبيل الله روى ان عدي بن حاتم جاء ابا بكر بثلاثمائة من الابل من صدقات قومه
 فاعطاه ابو بكر منها ثلاثين بغير او امام مؤلفة الكفار فهم قوم يخشى شرهم او يرجى
 اسلامهم فيجوز للامام ان يعطى من يخاف شره او يرجو اسلامه فقد كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يعطيهم من خمس الخمس كما اعطى صفوان بن امية لما كان يرى من ميله
 الى الاسلام اما اليوم فقد اعز الله الاسلام وله الحمد على ذلك واعتناهم ان يتألف عليه
 احدهم المشر كين فلا يعطى مشركنا فاجبال وقد قال بهذا كثير من اهل العلم ورأوا
 ان المؤلفة منتفعة وسهمهم ساقط بروي ذلك عن ابن عمر وعكرمة وهو قول الشعبي
 وبه قال مالك والثوري وأصحاب الرأي واهل حنابلة وقال قوم سهمهم ثابت لم
 يستقط بروي ذلك عن الحسن وهو قول الزهري وأبي جعفر محمد بن علي وأبي ثور وقال
 أحمد يعطون ان احتاج المسلمون الى ذلك الصنف الخامس قوله سبحانه وتعالى (وفي
 الرقاب) قال الزجاج فيه حذف تقديره وفي فك الرقاب وفي تفسير الرقاب أقوال الاول ان
 سهم الرقاب موضوع في المكاتبين في دفع اليهم ليعتقوا به وهذا مذهب الشافعي رضي
 الله تعالى عنه وهو قول اكثر الفقهاء منهم سعيد بن جبيرة والنخعي والزهري والليث بن
 سعد ويدل عليه أيضا قوله تعالى وآتوهم من مال الله الذي آتاكم القول الثاني وهو
 مذهب مالك وأحمد واسحق أن سهم الرقاب موضوع لعرق الرقاب فيشتري به عبيد
 ويعتقون ويدل عليه ما روى عن ابن عباس انه قال لا بأس أن يعتق الرجل من الزكاة
 القول الثالث وهو قول أبي حنيفة وأصحابه انه لا يعتق من الزكاة رقبة كاملة وليسكن
 يعطى منها ذبعت رقبة ويغان بها مكاتب لان قوله وفي الرقاب يقتضي التبعية القول
 الرابع وهو قول الزهري ان سهم الرقاب نصفان نصف للمكاتبين ونصف يشتري به عبيد
 من صلو او صام او قدم اسلامهم فيعتقون من الزكاة قال أصحابنا الاحوط في سهم
 الرقاب أن يدفع الى السيد باذن المكاتب ويدل عليه انه سبحانه وتعالى أثبت الصدقات
 للاصناف الاربعة المتقدمة بلام الملك فقال انما الصدقات للفقراء وقال في الصنف
 الخامس وفي الرقاب فلا بد لهذا الفرق من فائدة وهي ان الاصناف الاربعة المتقدمة
 ذكرها يدفع اليهم نصيبهم من الصدقات فيصرفون ذلك فيما شاؤوا واما الرقاب فيوضع
 نصيبهم في تخليص رقابهم من الرق ولا يدفع اليهم ولا يمكنون من التصرف فيه وكذا
 القول في الغارمين فيصرف نصيبهم في قضاء ديونهم وفي الغزاة يصرف نصيبهم فيما
 يحتاجون اليه في الغزو وكذا ابن السبيل فيصرف اليه ما يحتاج اليه في سفره الى بلوغ
 غرضه الصنف السادس قوله سبحانه وتعالى (والغارمين) أصل الغرم في اللغة لزوم
 ما يشق على النفس سمي الدين غرما لكونه شاقا على الانسان والمراد بالغارمين هنا

(وفي الرقاب) هم المكاتبون
 يعاونون منها (والغارمين) الذين
 ركبهم الديون

الديونون وهم قسمان قسم ادانوا لانفسهم في غير معصية فيعطون من مال الصدقات بقدر ديونهم اذ لم يكن لهم مال في ديونهم فان كان عندهم وفاق فلا يعطون وقسم ادانوا في المعروف واصلاح ذات البين فيعطون من مال الصدقات ما يعضون به ديونهم وان كانوا اغنياء لما روى عن عطاء بن يسار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تدخل الصدقة لغني الا خمسة لغاز في سبيل الله اولاهم اهل عليهما اول غارم اول رجل اسير اعانته او لرجل كان له جار مسكين فتصدق على المسكين فاهدى المسكين للغني أخرجه ابو داود مرسلان عطاء بن يسار لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم ورواه معمر عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم متصلاً عنه امامان كان ربه في معصية فلا يعطى من الصدقات شيئاً الصنف السابع قوله تعالى (وفي سبيل الله) يعني وفي النفقة في سبيل الله وأراد به الغزاة فلهم سهم من مال الصدقات فيعطون اذا أرادوا الخروج الى الغزو ما يستعينون به على أمر الجهاد من النفقة والكسوة والسلاح والشمولة فيعطون ذلك وان كانوا اغنياء لما تقدم من حديث عطاء وأبي سعيد الخدري ولا يعطى من سهم سبيل الله لمن أراد الحج عنداً كثر اهل العلم وقال قوم يجوز ان يصرف سهم سبيل الله الى الحج يروى ذلك عن ابن عباس وهو قول الحسن واليه ذهب احمد بن حنبل واستحق بن راهويه وقال بعضهم ان اللفظ عام فلا يجوز قصره على الغزاة فقط ولهذا أجاز بعض الفقهاء صرف سهم سبيل الله الى جميع وجوه الخير من تكفين الموتى وبناء الجسور والحصون وعمارة المساجد وغير ذلك قال لان قوله وفي سبيل الله عام في الكل فلا يختص بصنف دون غيره والقول الاول هو الصحيح لاجتماع الجمهور عليه الصنف الثامن قوله سبحانه وتعالى (وابن السبيل) يعني المسافر من البلد الى بلد والسبيل الطريق يسمى المسافر ابن السبيل لما لزمته الطريق قال الشاعر

أنا ابن الحر برئت وليدا * الى ان شئت واكتملت لديا

فكل مريد سفر ما حاول يكن له ما يقطع به مسافة سفره يعطى من الصدقات ما يكفيه لمؤنة سفره سواء كان له مال في البلد الذي يقصده أو لم يكن له مال وقال قتادة ابن السبيل هو الضيف وقال فقهاء العراق ابن السبيل هو الحاج المنقطع وقوله تعالى (فريضة من الله) يعني ان هذه الاحكام التي ذكرها في هذه الآية فريضة واجبة من الله وقيل فرض الله هذه الاشياء فريضة (والله عليم) يعني صالح عباده (حكيم) يعني فيما فرض لهم لا يدخل في تدبيره وحكمه نقض ولا خلل (المثلة الاربعة) في الاحكام متفرقة تتعلق بالزكاة اتفق العلماء على أن المراد بقوله انما الصدقات للفقراء هي الزكاة المفروضة بدليل قوله تعالى خذ من أموالهم صدقة واختلفوا في كيفية قسمتها وفي جواز صرفها كلها الى بعض الاصناف دون بعض فذهب جماعة من الفقهاء الى انه لا يجوز صرفها كلها الى بعض الاصناف مع وجود الباقي وهو قول عكرمة واليه ذهب الشافعي قال يجب أن يتقسم زكاة ماله على الموجودين من الاصناف الستة الذين سماهم ثمانية أقسام قسمة

(وفي سبيل الله) فقراء الغزاة أو الحجيج المنقطع بهم (وابن السبيل) المسافر المنقطع عن ماله وعدل عن اللام الى في في الاربعة الاخيرة للايدان بانهم أرسخ في استحقاق التصديق عليهم ممن سبق ذكره لان في لاوعاء فنيه على انهم احق بان توضع فيهم الصدقات ويجعلوا مظنة لها وتذكر بر في قوله في سبيل الله وابن السبيل فيه فضل وترجيح لمذين على الرقاب والغارمين وانما وقعت هذه الآية في تضاعف ذكر المنافقين ليدل بكون هذه الاصناف مصارف الصدقات خاصة دون غيرهم على انهم ليسوا منهم حسماً لا طمأعتهم واشعار بانهم بعداء عنها وعن مصارفها فالحكم وما لها وما سلبها على التكلم فيها ولمن قاسمها وسهم المؤلفه فلو بهم سقط باجماع الصحابة في صدر خلافة أبي بكر رضي الله عنه لان الله أعز الاسلام واغنى عنهم والحكم متى ثبت معتقولا المعنى خاص يرتفع وينتهي بذهاب ذلك المعنى (فريضة من الله) في معنى المصدروا المؤكد لان قوله انما الصدقات للفقراء معناه فرض الله الصدقات لهم (والله عليم) بالصلحة (حكيم)

على السواء لان سهم المؤلفة ساقط وسهم العادل ساقط اذا قسم زكاته بنفسه ثم حصه كل
صنف من الاصناف الستة لا يجوز ان تصرف الى أقل من ثلاثة منهم ان وجد منهم ثلاثة
أو أكثر فلوفاوت بين أولئك الثلاثة جاز ان لم يجد من بعض الاصناف الا واحد ادفع
حصه ذلك الصنف اليه ما لم يخرج من حد الاستحقاق فان انتهت حاجته وفضل شيء رده
الى الباقيين وذهب جماعة من العلماء الى أنه لو صرف السكك الى صنف واحد من هذه
الاصناف الى شخص واحد منهم جاز لان الله سبحانه وتعالى انما سمي هذه الاصناف
الثمانية اعلاما منه ان الصدقة لا تخرج عن هذه الثمانية لا يجابها بقسمتها بينهم
جميعا وهذا قول عمرو بن عباس وبه قال سعيد بن جببر وعطاء واليه ذهب سفيان
الثوري وأصحاب الرأي وأحمد بن حنبل قال أحمد بن حنبل يجوز ان يضعها في صنف
واحد وتقر بها أولى وقال ابراهيم النخعي ان كان المال كثيرا يحتل الاجزاء قسمه على
الاصناف وان كان قليلا وضعه في صنف واحد وقال مالك يخير موضع الحاجة منهم
ويقدم الاولى فالاولى من أهل الحلة والحاجة فان رأى الحلة في الفقراء في عام قدمهم
وان رآها في صنف آخر في عام حوّلها اليهم وكل من دفع اليه شيئا من الصدقة لا يزيد على
قدر الاستحقاق فلا يزيد الفقير على قدر غناه وهو ما يحتاج اليه فان حصل أدنى اسم الغني
فلا يعطى بعده شيئا وان كان محترفا لكنه لا يجزى له حصة فيعطى قدر ما يحصل به آلة
حرفته فالاعتبار عند الامام انما في رضى الله عنه ما يدفع الحاجة من غير حد وقال أحمد
ابن حنبل لا يعطى الفقير أكثر من خمسين درهما وقال أبو حنيفة أكره ان يعطى رجلا
واحد من الرزق كما تاتي درهم فان أعطيته اجزا فان أعطى من يرضه فقير اقبان انه غنى
فهو لا يجزى فيه قولان ولا يجوز ان يعطى صدقته لمن تازمه نفقته وبه قال مالك
والثوري وأحمد وقال أبو حنيفة والثاقبي لا يعطى والد او ابن عم ولا ولد او ابن سفل
ولا زوجة ويعطى من عداهم وتحرم الصدقة على ذوى القربى وهم بنو هاشم وبنو المطلب
فلا يدفع اليهم من الرزق كاشي لقوله صلى الله عليه وسلم انا آل بيت لا تحمل لنا الصدقة وقال
أبو حنيفة تحرم على بني هاشم ولا تحرم على بني المطلب دليلا لقوله صلى الله عليه وسلم انا
وبنو المطلب شيء واحد لم يفارقونا في جاهلية ولا اسلام وتحرم الصدقة على موالى بني
هاشم وبنو المطلب لقوله صلى الله عليه وسلم لم مولى القوم منهم وقال مالك لا تحرم
واختلوا في نقل الصدقة من بلد المال الى بلد آخر مع وجود المستحقين في بلد المال
فذكرها أكثر أهل العلم لعل قلب فقراء ذلك البلد بذلك المال ولقوله صلى الله عليه
وسلم لمعاذ وأعلمهم ان الله سبحانه وتعالى افترض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم وترد
على فقرائهم الحديث بطوله في الصحيحين واتفقوا على أنه اذا نقل المال الى بلد آخر واداه
الى فقر اهل ذلك البلد سقط عنه الفرض الا ما حكى عن عمر بن عبد العزيز فانه رد صدقة
جملت من خراسان الى الشام فردّها الى مكنتها من خراسان والله أعلم بقوله سبحانه وتعالى
(ومهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو اذن) نزلت في جماعة من المنافقين كانوا
يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعيمونه ويقولون ما لينا به نفي فقال بعضهم

في التهمة (ومهم الذين يؤذون
النبي ويقولون هو اذن) الاذن
الرجل الذي يصدق كل ما يسمع
ويقبل قول كل أحد سمى
بالجارحة التي هي آلة السماع
كان جلته اذن سامعة
وايذاؤهم له هو قولهم فيه هو
اذن قصدوا به المذمة وانه من
أهل سلامة القلوب والعرة
يفسر الله تعالى بما هو مدح له
وشنا عليه

فقال (قل اذن خير لكم) كقولك ٢٢٦ رجل صدق تريد الجود والصالح كانه قيل نعم هو اذن ولكن نعم الاذن ويجوز ان

لا تفعلوا فانما يخاف ان يبلغه ما يقولون فيقع بتأفيل الالاس بن سويد وهو من المنافقين بل نقول ما شئنا ثم نأتى به ونذكر ما قلنا ونخلف في صدقنا بما نقول فانما محمد اذن أى يسمع كل ما يقال له ويقبله وقيل معنى هو اذن أى ذو اذن سامعة وقال محمد بن اسحق نزلت في رجل من المنافقين يقال له ينقل بن الحرث وكان ازنم ثائر الشعر أجر العنبن أسفع المخذين مشوه الخلق وقد قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم من أحب أن ينظر الى الشيطان فليمنظر الى ينقل بن الحرث وكان يتم حديث النبي صلى الله عليه وسلم الى المنافقين فقيل له لا تفعل ذلك فقال انما محمد اذن فن حدثه بأصدقه فنقول ما شئنا ثم نأتى به ونخلف له في صدقنا فنزل الله هذه الآية ومقصود المنافقين بقوله هم هو اذنه ليس بعيد غور بل هو سليم سر يع الاغترار بكل ما يسمع فاجاب الله سبحانه وتعالى عنه بقوله (قل اذن خير لكم) يعنى هـ اذن لكنه اذن خير لكم كقولك رجل صدق وشاهد عدل والمعنى انه مستمع خير وصالح لا مستمع شر وفاسد وقرئ اذن خير مفعولين منونين ومعناه يسمع منك ويصدقك خير لكم من أن يكذبكم ولا يقبل قولكم ثم وصف الله سبحانه وتعالى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى (يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين) يعنى انه يصدق المؤمنين ويقتل قلوبهم ولا يقبل قول المنافقين وانما عدى الايمان بالله بالساء والايمان للمؤمنين باللام لان الايمان بالله هو تقيض الكفر فلا يتعدى الا بالباء فيقال آمنت بالله والايمان للمؤمنين معناه تصديق المؤمنين فيما يقولونه فلا يقال الا باللام ومعناه قوله تعالى أنؤمن لك وقوله آمنتم له (ورجوة) أى هو رجوة (للذين آمنوا منكم) وانما قال منكم لان المنافقين كانوا يزعمون أنهم مؤمنون فبين الله سبحانه وتعالى كذبهم بقوله انه رجوة للمؤمنين الخالصين لا للمنافقين وقيل فى كونه صلى الله عليه وسلم رجوة لانه يجرى احكام الناس على الظاهر ولا ينقب عن أحوالهم ولا يهلك أسرارههم (والذين يؤذون رسول الله اهم عذاب اليم) يعنى فى الآخرة قوله عز وجل (يخلفون بالله لكم ليرضوكم) قال قتادة والسدى اجتمع ناس من المنافقين فيهم المجلس بن سو يدوديعه بن ثابت فوقعوا فى النبي صلى الله عليه وسلم ثم قالوا ان كان ما يقول محمد حقا فنحن شرم من الخبيرو كان عندهم غلام من الانصار اسمه عامر بن قيس فخرعوه وقالوا هذه المقالة فغضب الغلام من قولهم وقال والله ان ما يقول محمد حق وأنتم شرم من الخبيرو ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره فذاعهم فسألهم فأنكروا وحلفوا أن عامر كذاب وحلف عامر أنهم كذبة فصدقهم النبي صلى الله عليه وسلم فجعل عامر يدعو ويقول اللهم صدق الصادق وكذب الكاذب فنزل الله هذه الآية وقال مقاتل والكلبي نزلت فى رهط من المناطقة يمتدحون فأنزل الله هذه الآية والمعنى يخلف لكم أيها المؤمنون هؤلاء المناطقة ليرضوكم يعنى فيما بلغكم عنهم من أذى رسول الله صلى الله عليه وسلم (والله ورسوله أحق أن يرضوه) اختلفوا فى معنى هذا الشعمير الى ماذا يعود فقيل الضمير عائذ على الله تعالى لان فى رضا الله رضا رسوله صلى

يريد هو اذن فى الخير والحق وفيما يجب سماعه وقبوله وليس باذن فى غير ذلك ثم فسر كونه اذن خيرا به (يؤمن بالله) أى يصدق بالله لما قام عنده من الأدلة (ويؤمن للمؤمنين) ويقبل من المؤمنين الخالص من المهاجرين والانصار وعدى فعل الايمان بالباء الى الله لانه قصده التصديق بالله الذى هو ضد الكفر به والى المؤمنين باللام لانه قصد السماع من المؤمنين وان سلم لهم ما يقولونه ويصدقهم لكونهم صادقين عنه الا ترى الى قوله وما أنت بمؤمن لنا كيف ينبتى عن الباء (ورجوة) بالعطف على اذن ورجوة حمزة عطف على خير أى هو اذن خير واذن رجوة لا يسمع غيرهما ولا يقبله (للذين آمنوا منكم) أى وهو رجوة للذين آمنوا منكم أى أظهرها الايمان أيها المناطقة حيث يقبل ايمانكم الظاهر ولا يكشف أسراركم ولا يفعل بكم ما يفعل بالآخر كين أو هو رجوة للمؤمنين حيث استغفروهم عن الكفر الى الايمان وبشفعهم فى الآخرة بإيمانهم فى الدنيا (والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم) فى الدارين (يخلفون بالله لكم ليرضوكم) الخطاب للمسلمين وكان المناطقة يمتدحون يكلمون بالمطاعن أو يمتدحون من الجهاد ثم باتواهم فمتدحون إليهم ويؤكدون معاذيرهم بالخلف ليعذروهم ويرضوا عنهم فقيل لهم (والله ورسوله أحق أن يرضوه الله

ان كانوا مؤمنين) أى ان كنتم
مؤمنين كما تزعمون فاحق من
أرضيت الله ورسوله بالطاعة
والوفاق وانما وحده الضمير
لانه لا تفاوت بين رضا الله
ورضا رسول الله فكنا فى حكم
شئ واحد كقولك احسان زيد
واجاله رفعنى أو والله أحق أن
يرضوه ورسوله كذلك (ألم
يعلموا الله) ان الامر والشان
(من يحدد الله ورسوله) يجاوز
الحديث الخلاف وهى مغالطة من
الحديث كالمشاقة من الشق (فان
له) على حذف الخبر أى خلق ان
له (نارجه) ثم خالفها بذلك
الحزب العظيم يحذر المنافقون
خبره معنى الامر أى ليحذر
المنافقون (أن تنزل عليهم
سورة) تنزل بالتخفيف مكى
وبصرى (تنبئهم بما فى قلوبهم)
من السكر والفتاق والضمائر
للمنافقين لان السورة اذا نزلت
فى معنائهم فهى نازلة عليهم
دليله قل استهزؤا أو الاولان
للمؤمنين والثالث للمنافقين
وصح ذلك لان المعنى بقوله الله
(قل استهزؤا) أمر تهديد (ان الله
مخرج ما تحذرون) مظهر
ما كنتم تحذرونه أى تحذرون
اظهاره من نفاقكم وكانوا
يحذرون أن يفضحهم الله بالوحى
فهم وفى استهزؤا أنهم بالاسلام
واهلكه حتى قال بعضهم وددت
انى قدمت فخلدت مائة وانه
لا ينزل فيه شئ يفضحنا

الله عليه وسلم والمعنى والله ورسوله أحق أن يرضوه بالتوبة والاخلاص وقيل يجوز أن
يكون المراد يرضوه بما كفى بذكر أحدهما عن الآخر وقيل معناه والله أحق أن
يرضوه وكذلك رسول الله (ان كانوا مؤمنين) يعنى ان كان هؤلاء المنافقون مصدقين بوعده
الله ووعده فى الآخرة قوله سبحانه وتعالى (ألم يعلموا) قال أهل المعانى ألم تعلم خطاب
لمن علم شيئاً ثم نسب له أو أنكره فيقال له ألم تعلم أنه كان كذا أو لما طال مكث رسول الله
صلى الله عليه وسلم بين أظهر المؤمنين والمنافقين وعلمهم من أحكام الدين ما يحتاجون
إليه خاطب المنافقين بقوله ألم يعلموا يعنى من شرائع الدين التى علمهم رسولنا (أنه من
يحدد الله ورسوله) يعنى انه من يخالف الله ورسوله وأصل الحادة فى اللغة المخالفة
والجائبة والمعاداة واشتقاقه من الحدة يقال حاد فلان فلان اذا صار فى غير حده وخالفه
فى أمره وقيل معنى يحدد الله ورسوله أى يحارب الله ورسوله ويعاند الله ورسوله (فان له
نارجه) أى خلق أن له نارجه) (خالدا فيها) يعنى على الدوام (ذلك الحزب العظيم)
يعنى ذلك الحزب فى نارجه) هو الفضيحة العظيمة قوله عز وجل (يحذر المنافقون) يعنى
يخشى المنافقون (ان تنزل عليهم سورة) يعنى على المؤمنين (تنبئهم) يعنى تخبر المؤمنين
(بما فى قلوبهم) يعنى بما فى قلوب المنافقين من الحسد والعداوة للمؤمنين وذلك ان
المنافقين كانوا فيما بينهم يذكرون المؤمنين بسوء ويسترونه ويخافون الفضيحة ونزول
القرآن فى شأنهم قال قتادة وهذه السورة كانت تسمى الفاضحة والمبصرة والمنسيرة يعنى
أنها فاضحت المنافقين وبعثت عن أخبارهم وأثارها وأسفرت عن مخازيهم ومنازلهم
وقال ابن عباس انزل الله ذلك سبعين رجلاً من المنافقين باسمائهم وأسماء آبائهم ثم نسخ
ذكر الاسماء رحمة منه على المؤمنين لئلا يعير بعضهم بعضاً لان أولادهم كانوا مؤمنين
(قل استهزؤا) أمر تهديد فهو كقوله اعملوا ما شئتم (ان الله يخرج) أى مظهر (ما تحذرون)
والمعنى ان الله سبحانه وتعالى يظهر الى الوجود ما كان المنافقون يسترونه ويخفونه
عن المؤمنين قال ابن كيسان نزلت هذه الآية فى اثني عشر رجلاً من المنافقين وقفوا
لرسول الله صلى الله عليه وسلم على العقبة لما رجع من غزوة تبوك ليقتكوا به اذا اعلاها
وتذكروا له فى ليلة مظلمة فاجبره بربيل رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قد اضره
وأمره أن يرسل اليهم من يضرب وجوه رواحلهم وكان معه عمار بن ياسر يقول
ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحذيفة يسوقها فقال لحذيفة اضرب وجوه
رواحلهم فضر بها حذيفة حتى فضحهم عن الطريق فلما نزل قال لحذيفة من عرفت من
القوم قال لم أعرف منهم أحد يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم فلان
وفلان حتى عددهم كلهم فقال حذيفة هلا بعثت اليهم من يقتلهم فقال أكره أن تقول
العرب لما ظفر باصحابه أقبل يقتلهم بل يكفيناهم الله بالديلة (م) عن قيس بن عباد
قال قلت لعمره ما رأيت قتالكم أرايا أياقوته فان رأى يخطئ ويصيب امهدها هذه
اليكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما عهد لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم شأ
لم يعهده الى الناس كافة وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان فى أمى قال شعبة

الظهار للاميان (ان نعت عن طائفة منكم) توبتهم واخلاصهم للاميان بعد النفاق (نعت طائفة بانهم كانوا مجرمين) مصرين على النفاق غير تائبين منه ان يعف نعت طائفة غير عاصم ٢٢٩ (المنافقون والمنافقات) الرجال المنافقون

كانوا انثماثة والنساء المنافقات مائة وسبعين (بعضهم من بعض) أى كانوا نفس واحدة وفيه نفي ان يكونوا من المؤمنين وتكذيبهم في قولهم ويخلفون بالله انهم لم ينكروا وتقرر بقوله وما هم منهم منكم وصفهم بما يدل على مضادة حالهم لحال المؤمنين فقال (يا مروان بالمنكر) بالمنكر والمعصيان (وينهون عن المعروف) عن الطاعة والاميان (ويقبضون أيديهم) شحاً بالمبار والصّدقات والنفاق في سبيل الله (نسوا الله) تركوا أمره أو أغفلوا ذكره (ففسدهم) فتردهم من رحمة وفضله (ان المنافقين هم الفاسقون) هم السكاملون في النسق الذي هو التمرّد في الكفر والانسلخ عن كل خير وكفى المسلم زاجراً أن يلجأ إلى كسبه هذا الاسم الفاحش الذي وصف به المنافقون حين بالغ في ذمهم (وعدا الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها) مقدرين الخلود فيها (هي) أى النار (حسبهم) فيه دلالة على عظم عذابها وانه بحيث لا يزداد عليه (ولعنهم الله) وأهانتهم مع التعذيب وجعلهم مذمومين لمحقيقين بالسيماطين الملاعين

سبحانه وتعالى لا تعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم فان قلت ان المنافقين لم يكونوا مؤمنين فكيف قال قد كفرتم بعد ايمانكم قلت معناه أظهرتم الكفر بعد ما كنتم قد أظهرتم الاميان وذلك ان المنافقين كانوا يكتُمون الكفر ويظهرون الاميان فلما حصل ذلك الاستهزاء منهم وهو كفر قيل لهم قد كفرتم بعد ايمانكم وقيل معناه قد كفرتم عند المؤمنين بعد ان كنتم عندهم مؤمنين وقوله سبحانه وتعالى (ان نعت عن طائفة منكم نعت طائفة بانهم كانوا مجرمين) ذكر المفسرون ان الطائفتين كانوا ثلاثة فالواحدة طائفة والاثان طائفة والعرب توقع لفظ الجمع على الواحد فهذا أطلق لفظ الطائفة على الواحد قال محمد بن اسحق الذي عفى عنه رجل واحد وهو تخاشن ابن جبر الاشعبي يقال انه هو الذي كان يفتك ولا يخوض وقيل انه كان عشي مجانبهم وينكر بعض ما يسمع فكان ذنبه أخف فلما نزلت الآية تاب من نفاقه ورجع الى الاسلام وقال اللهم اني لأزال أسمع آية تقراء أعني ما تنشعر منها الجلود وتجب منها القلوب اللهم اجعل وفائي قتلى سيدك لا يقول أحدنا غلبت انا كفت انا ذنبت فاصب يوم البامة ولم يعرف أحد من المسلمين مصرعه قوله سبحانه وتعالى (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض) يعني أنهم على أمر واحد ودين واحد مجتمعون على النفاق والاعمال الخبيثة كما يقول الانسان اغيرة أنا منك وأنت مني أى أمرنا واحد لم يباينة فيه (يا مروان بالمنكر) يعني يأمر بعضهم بعضاً بالشرك والمعصية وتكذيب الرسول صلى الله عليه وسلم (وينهون عن المعروف) يعني عن الاميان والطاعة وتصديق الرسول صلى الله عليه وسلم (ويقبضون أيديهم) يعني عن الانفاق في سبيل الله تعالى وفي كل خير (نسوا الله ففسدهم) هذا الكلام لا يمكن اجراؤه على ظاهره لانه لا يجلناه على النسيان الحقيقي لم يستحقوا ذمنا عليه لان النسيان ليس في وسع البشر دفعه وأيضاً فان النسيان في حق الله محال فلا بد من التأويل وقد ذكرنا فيه وجهين الأول معناه انهم تركوا أمرهم حتى صاروا بمنزلة الناسين لاجازاهم بأن صبرهم بمنزلة المنسي من ثوابه ورجته فخرج على نزوجة الكلام فهو كقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها الوجه الثاني أن النسيان ضد الذكر فلما تركوا ذكر الله وعبادته ترك الله ذكرهم فمن ذكرهم بالرحمة والاحسان فجعل النسيان عبارة عن ترك الله تركاً من ترك شيئاً لم يذكره وقيل لما تركوا طاعة الله والاميان تركتهم من توفيقه وهدايته في الدنيا ومن رجته في العقبى (ان المنافقين هم الفاسقون) يعني هم الخارجون عن الطاعة (وعدا الله المنافقين والمنافقات والكفار) يقال وعده بالخير وعدا وعده بالشر وعدا فالوعد يكون في الخير والشر (نار جهنم خالدين فيها) فيه حذف تقديره يصلونها خالدين يعني مقمين فيها (هي حسبهم) يعني هي كافيتهم جزاء على كفرهم ونفاقهم وتركهم للاميان والطاعة (ولعنهم الله) يعني وأبعدهم من رحمة وطردهم عن بابهم (ولهم عذاب مقم)

٢٢ ن في (ولهم عذاب مقم) دائم معهم في العاجل لا يتفككون عنه وهو ما يقاسونه من نعب النفاق والظاهر الخائف للباطن خوفاً من المسادين وما يحذرونه أي دامن الفضيحة وتزول العذاب ان اطلع على اسرارهم السكاف

أى دأثم لا يقطع فان قلت قوله خالدين فيها عني ولم يسم عذاب مقيم وهذا تكرار في
معناه قلت ليس ذلك تكراراً وبيان الفرق من وجهين الأول ان معناه ولم يسم نوع
آخراً من العذاب المقيم سوى الصلي بالنار ولقائل ان يقول هذا التأويل مشكل لانه
سبحانه وتعالى قال في النار هي حسبهم وذلك يمنع من ضم شيء آخر الى عذاب النار واجب
عن هذا الاشكال بأن قوله هي حسبهم في الايام ولا يمنع ان يحصل نوع آخر من
العذاب من غير جنس النار كالزهرير ونحوه ويكون ذلك زيادة في عذابهم الوجه
الثاني ان العذاب المقيم هو العذاب المجل لهم في الدنيا وهو ما يقاسونه من خوف
اطلاع المدعين عليهم وما هم فيه من النفاق وكشف فضائحهم وهذا هو العذاب المقيم
قوله سبحانه وتعالى (كالذين من قبلكم) هذا رجوع عن الغيبة الى خطاب المحضور
والكاف في كالذين للتشبيه والمعنى فاعلم كافعال الذين من قبلكم شبهة فعل المنافقين
بفعل الكفار الذين كانوا من قبلهم في الامر بالنكر والنهي عن المعروف وقبض
الايدي عن فعل الخير والطاعة وقيل انه تعالى شبه المنافقين في عدوهم عن طاعة الله
واتباع امره لاجل طلب الدنيا عن قبلهم من الكفار ثم وصف الكفار بانهم كانوا أشد
من هؤلاء المنافقين قوة وأكثراً من الاولاد فقال تعالى (كانوا أشد منكم قوة) يعنى
بظنا ومنعة (وأكثراً من الاولاد) فاستمعوا بخلقهم) يعنى قيمتهم وبصيرتهم من
الدنيا باتباع الشهوات ورضوا بها عوضاً عن الآخرة والخلق الناصب وهو ما خلق الله
للافسان وقدره من خير كما يقال قسم له (فاستمعتم بخلقكم) وهذا خطاب للعاصرين
يعنى قيمتهم أيها المنافقون والكافرون بخلقكم (كما استمع الذين من قبلكم
بخلقهم) فان قلت ما الفائدة في ذكر الاستمتاع بالخلق في حق الاولين مرة ثم ذكره
في حق المنافقين ثانياً ثم اعادة ذكره في حق الاولين ثالثاً قلت فائدة انه يذم الاولين
بالاستمتاع بما اوتوا من حظوظ الدنيا وشهواتهم ورضاهم بها وتركهم النظر فيما يصلحهم
في الدار الآخرة ثم شبه حال المخاطبين من المنافقين والكفار بحال من تقدمهم ثم رجوع
الى ذكر حال الاولين ثالثاً وهذا كالتريدين ان تبكت بعض الظلمة على قبح ظلمة فتقول له أنت
مثل فرعون كان يقتل بغير حق ويعذب بغير جرم فأنت تفعل مثل ما كان يفعل فالتكرير
هنا للتأكيده وتبيين فعلهم وفعل من شبههم في فعلهم وقوله تعالى (وخضعت كالذي
خاضوا) معطوف على ما قبله ومستند اليه يعنى وسلكتم في فعلكم مثل ما سلكوا في اتباع
الباطل والكذب على الله وتكذيب رسوله والاستهزاء بالمؤمنين (وأولئك حبطت أعمالهم)
يعنى بطلت أعمالهم (في الدنيا والآخرة) يعنى ان أعمالهم لا تنفعهم في الدنيا ولا في الآخرة
بل يعاقبون عليها (وأولئك هم الخاسرون) والمعنى انه كالبطلت أعمال الكفار الماضين
وخسروا تبطل أعمالكم أيها المنافقون وتخسرون (ق) عن أى سعيد الحدرى قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لتبعن سنن الذين من قبلكم شيراً بشيراً وذراعاً بذراع حتى
لو دخلوا جحر ضب لاتبعتهم وهم لا يعلمون قال فن وقوله تعالى

في (كالذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة وأكثراً من الاولاد) فاستمعوا بخلقهم فاستمعتم
بخلقكم كما استمع الذين من قبلكم بخلقهم (محلها رفع أى
أنتم مثل الذين من قبلكم أو نصب على فعلته مثل فعل الذين من قبلكم وهو أنكم استمعتم
بخلقكم كما استمعوا بخلقهم أى تلذذوا بالذات الدنيا والخلق الناصب مشتق من الخلق وهو
التقدير أى ما خلق للانسان يعنى قدر من خير (وخضعت) في الباطل (كالذي خاضوا)
كالفوج الذى خاضوا أو كالمحوض الذى خاضوا والمحوض الدخول في الباطل
واللهو وانما قدم فاستمعوا بخلقهم وقوله كما استمع الذين من قبلكم بخلقهم معن عنه
ليذم الاولين بالاستمتاع بما اوتوا من حظوظ الدنيا والشهواتهم
بشهواتهم الفانية عن النظر في العاقبة وطلب الفلاح في الآخرة ثم شبه بعد ذلك حال
المخاطبين بمحالهم (أولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة)
مقابل قوله وآتيناهم اجرهم في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين (وأولئك هم الخاسرون) ثم
ذكر بان من قبلهم فقال

(ألم يأتهم) رجع من الخطاب إلى الغيبة يعني ألم يأت هؤلاء المنافقين والكفار وهو استغفهم بمعنى التقرير أي قد أتاهم (نبأ) يعني خبر (الذين من قبلهم) يعني الأمم الماضية الذين خلوا من قبلهم كيف أهلكناهم حين طافوا أمرنا وعصوا رسلنا ثم ذكرهم فقال تعالى (قوم نوح) يعني أنهم أهلكوا بالطوفان (وعاد) أهلكوا بالريح العقيم (ونمود) أهلكوا بالرجفة (وقوم إبراهيم) أهلكوا بسلب النعمة وكان هلاك نمرود بعبودية (وأصحاب مدين) وهم قوم شعيب أهلكوا بعذاب يوم الظلة (والمؤتفكات) يعني المتقلبات التي جعل الله عاليها سافلها وهي مدائن قوم لوط وأما ذكر الله سبحانه وتعالى هذه الطوائف الستة لأن آثارهم باقية وبلادهم بالأمم والعراق واليمن وكل ذلك قريب من أرض العرب فكانوا يبرون عليهم ويعرفون أخبارهم (أتتهم رسلهم بالبينات) يعني بالمعجزات الباهرات والحجج الواضحات الدالة على صدقهم فكذبوهم وخالفوا أمرنا كما فعلتم أيها المنافقون والكفار فاحذروا أن يصيبكم مثل ما أصابهم فتعجل لكم النعمة كما عجلت لهم (فإكان الله ليظلمهم) يعني بتعجيل العقوبة لهم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) يعني أن الذي استحقوه من العقوبة بسبب ظلمهم أنفسهم قوله عز وجل (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض) لما وصف الله المنافقين بالأعمال الخبيثة والأحوال الفاسدة ثم ذكر بعده ما أعد لهم من أنواع الوعيد في الدنيا والآخرة عقبه بذكر أوصاف المؤمنين وأعمالهم الحسنة وما أعد لهم من أنواع الكرامات والخيرات في الدنيا والآخرة فقال تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يعني الموالاة في الدين واتفاق الكلمة والعون والنصرة فإن قلت إنه سبحانه وتعالى قال في وصف المنافقين بعضهم من بعض وقال في وصف المؤمنين بعضهم أولياء بعض فما الفائدة في ذلك قلت لما كان نفاق الاتباع وكفرهم انما حصل بتقليد المتبوعين وهم الرؤساء والأكابرو وحصل بمقتضى الطبيعة أيضا قال فيهم بعضهم من بعض ولما كانت الموافقة المحاصلة بين المؤمنين بشديد الله وتوفيقه وهذا يتبع مقتضى الطبيعة وهو النفس وصفهم بأن بعضهم أولياء بعض فظهر الفرق بين الفريقين وظهرت الفائدة وقوله سبحانه وتعالى (يا مومن بالمعروف) يعني بالآيمان بالله ورسوله واتباع أمره والمعروف كل ما عرف في الشرع من خير وبر واطاعة (وينهون عن المنكر) يعني عن الشرك والمعصية والمنكر كل ما ينكره الشرع وينفر منه الطبع وهذا في مقابلة ما وصف به المنافقون وضده (ويقيمون الصلاة) يعني الصلاة المفروضة ويقيمون أركانها وحدودها (ويؤتون الزكاة) يعني الواجبة عليهم وهو في مقابلة ويقيمون أيديهم (ويطيعون الله ورسوله) يعني فيما يأمرهم به ويؤمرونهم به في مقابلة تسوا الله فسيهم (أولئك) يعني المؤمنين والمؤمنات الموصوفين بهذه الصفات (سيرهم الله) لما ذكر الله ما وعده المنافقين من العذاب في آياتهم ذكر ما وعده المؤمنين والمؤمنات من الرحمة والرضوان وما أعد لهم في الجنان والسين في قوله سيرهم الله للبالغه والتوكيد (إن الله عزيز حكيم) وهذا يوجب المبالغة في الترغيب والترهيب لأن العزيز هو الذي

(ألم يأتهم نبأ الذين من قبلهم قوم نوح) هو بدل من الذين (وعاد ونمود وقوم إبراهيم وأصحاب مدين) وأهل مدين وهم قوم شعيب (والمؤتفكات) مدائن قوم لوط وأتقاهن انقلاب أحوالهن عن الخير إلى الشر (أتتهم رسلهم بالبينات) فإكان الله ليظلمهم (فأصبح منهم ان يظلمهم باهلا لهم لانه حكيم فلا يعاقبهم بغير جرم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بالكفر وتكذيب الرسل (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض) في التناصر والترحم (يا مومن بالمعروف) بالطاعة والايمان (وينهون عن المنكر) عن الشرك والعصيان (ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله أولئك سيرهم الله) السين مفيدة وجود الرحمة لا محالة فهي تؤكد الوعد كما تؤكد الوعيد في آياتهم منكم يوما (إن الله عزيز) غالب على كل شيء قادر عليه فهو يقدر على الثواب والعقاب (حكيم) واضح كلا موضعه

لا يمنع عليه شيء أرادته فهو قادر على ايصال الرحمة ان ارادوا يصل العقوبة ان اراد
والحكيم هو الذي يدبر عبادته على ما يقتضيه العدل والانصاف (وعبد الله المؤمنين
والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها) لما ذكر الله في الآيات المتقدمة
وعيد المنافقين وما أعد لهم في نار جهنم من العذاب ذكر سبحانه وتعالى في هذه الآية
ما وعد به المؤمنين من الخير والثواب والمراد بالجنات التي تجري من تحتها الانهار
البساتين التي يتسمر في حشنها الناظر لانه سبحانه وتعالى قال ومساكن طيبة في جنات
عدن والمعطوف يجب ان يكون مغاير للمعطوف عليه فتكون مساكنهم في جنات عدن
ومناظرهم الجنات التي هي البساتين فتكون جنات عدن هي المساكن التي يسكنونها
والجنات الاخرى البساتين التي يتسمرون فيها فهذه فائدة المغايرة بين المعطوف
والمعطوف عليه والفرق بينهما (ومساكن طيبة) يعني ومنازل يسكنونها طيبة (في
جنات عدن) يعني في بساتين خلد واقامة يقال عدن بالمكان اذا قام به روى الطبري
بسند عن عمران بن حصين وأبو هريرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه
الآية ومساكن طيبة في جنات عدن قال قصر من لؤلؤة في ذلك القصر سبعون دارا من
ياقوتة جراف في كل دار سبعون بيتا من زمر دقة خضراء في كل بيت سبعون سريرا على كل
سرير سبعون فراشا من كل لون على كل فراش زوجة من المحور العين وفي رواية في كل بيت
سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لونا من طعام وفي كل بيت سبعون وصيفة وبعطي
المؤمن من القوة في غداة واحدة ما يأتي على ذلك كله اجمع وروى بسند عن أبي الدرداء
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عدن داره يعني دار الله التي لم ترها عين ولم تخطر على
قلب بشروهي مسكنه ولا يسكنها معه من بني آدم غير ثلاثة النبيين والصدقيين
والشهداء يقول الله عز وجل طوبى لمن دخلك هكذا رواه الطبري فان سحت هذه الرواية
فلا بد من تأويلها فتقوله عدن داره يعني دار الله وهو من باب حذف المضاف تقديره عدن
دار اصفياء الله التي أعد لها اوليائه واهل طاعته والمقرين من عبادته عن أبي موسى
الاشعري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جنتان من فضة آيتهم وما فيهما
وجنتان من ذهب آيتهم وما فيهما وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم ان يرداء
الكبرياء على وجهه في جنة عدن أخرجه البخاري ومسلم وقال عبد الله بن مسعود عدن
بطنان الجنة يعني وسطها وقال عبد الله بن عمرو بن العاص ان في الجنة قصر يقال له
عدن حوله البروج والبروج له خمسة آلاف باب لا يدخله الا النبي أو صديق أو شهيد وقال
عطاء بن السائب عدن نهر في الجنة خيامه على حافته وقال مقاتل والبيهقي عدن اعلى
درجة في الجنة فيها عين التسنيم والجنان حولها سدقة بها وهي مغطاة من حين خلقها
الله حتى ينزلها أهلها وهم الانبياء والصدقيون والشهداء والصالحون ومن شاء الله
وفيهما قصور الدروا والياقوت والذهب فتبرج طيبة من تحت العرش فتدخل عليهم
كسبان المسك الأبيض قال الامام فخر الدين الرازي حاصل هذا الكلام ان في جنات
عدن قولين أحدهما انه اسم علم لموضع معين في الجنة وهذه الاخبار والاثار تقوى

(وعبد الله المؤمنين والمؤمنات
جنات تجري من تحتها الانهار
خالدون فيها ومساكن طيبة)
خالدين فيها العيش وعن الحسن
يطيب فيها العيش وعن الأول
رحمة الله قصورا من اللؤلؤ
والياقوت الاجر والبرجد في
جنات عدن) هو علم يدل قوله
جنات عدن التي وعد الرحمن
وقد عرفت ان الذي والى
وضعا لوصف المعارف بالجميل
وهي مدينة في الجنة

لان رضاه سبب كل فوز وسعادة
 (ذلك) اشارة الى ما وعد اولى
 الرضوان (هو الفوز العظيم)
 وحده دون ما يعده الناس
 فوزا (يا أيها النبي جاهد الكفار
 بالسيف (والمنافقين) بالحجة
 (واغلظ عليهم) في الجهادين
 جميعا ولا تتحابهم وكل من
 وقف منه على فساد في العقيدة
 فهذا الحكم ثابت فيه بجاهد
 بالحجة وتستعمل معه الغلظة
 ما أمكن منها (وما أواهم جهنم
 وبئس المصير) جهنم أقام
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في غزوة تبوك شهرين ينزل
 عليه القرآن ويعيب المنافقين
 المختلفين فيسمع من معه منهم
 المجلس بن سويد فقال المجلس
 والله لئن كان ما يقول محمد حقا
 لاخواننا الذين خلفناهم وهم
 ساداتنا فنحن شر من الجحيم فقال
 عامر بن قيس الانصاري العباس
 اجل والله ان محمد صادق وانت
 شر من الجحيم وبلغ ذلك رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فاستحضر
 خلف بالله ما قال فرفع عامر يده
 فقال اللهم انزل على عبدك
 ونبيك تصديق الصادق
 وتكذيب الكاذب فنزل
 (يخلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا
 كلمة الكفر) يعني ان كان
 ما يقول محمد حقا فنحن شر من
 الجحيم أو هي استهزاؤهم فقال
 المجلس يا رسول الله والله لقد
 قلته وصدق عامر قاتل المجلس

هذا القول قال صاحب الكشف وعدن علم بدليل قوله جنات عدن التي وعد الرحمن
 عباده والقول الثاني انه صفة للجنة قال الازهرى العدن مأخوذ من قولك عدن بالمكان
 اذا قام به عدن وناهب هذا الاشتقاق قالوا الجنة كالجنان عدن وقوله سبحانه
 وتعالى (ورضوان من الله أكبر) يعني ان رضوان الله الذي ينزله عليهم أكبر من كل
 ما سلف ذكره من نعم الجنة (ذلك هو الفوز العظيم) اشارة الى ما تقدم ذكره من نعم
 الجنة والرضوان (ق) عن أبي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله
 تبارك وتعالى يقول لاهل الجنة يا اهل الجنة فيقولون لبيك ربنا وسعديك والتحير كله في
 يدك فيقول هل رضىتم فيقولون وما لنا لا نرضى يا ربنا وقد اعطينا ما لم نعط أحدا من
 خلقك فيقول ألا اعطاكم أفضل من ذلك فيقولون وأى شئ أفضل من ذلك فيقول احل
 عليكم رضواني فلا يسخط بعدة عليكم ابدأ قوله سبحانه وتعالى (يا أيها النبي جاهد
 الكفار) يعني بالسيف والمخاربة والقتال (والمنافقين) يعني وجاهد المنافقين واختلوا
 في صفة جهاد المنافقين وسبب هذا الاختلاف ان المتناق هو الذي يبطن التكفر ويظهر
 الاسلام ولما كان الامر كذلك لم تجز مجاهدته بالسيف والقتال لظهوره الاسلام فقال
 ابن عباس أمر الله سبحانه وتعالى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بجهاد الكفار بالسيف
 والمنافقين باللسان واذهاب الرقى عنهم وهذا قول الخليل أيضا وقال ابن مسعود يسيده
 فان لم يستطع فليسله فان لم يستطع فليقلبه فان لم يستطع فليكرهه في وجهه وقال الحسن
 وقادة باقامة الحمد ودعائهم يعني اذا تعاطوا أسبابا وهذا القول فيه بعد لان اقامة
 الحمد ودواجبة على من ليس بمنافق فلا يكون لهذا تعلق بالنفاق وانما قال الحسن وقتادة
 ذلك لان غالب من كان يتعاطى أسباب الحمد وقتقام عليهم في زمن النبي صلى الله عليه
 وسلم المنافقون قال الطبري وأولى الأقوال قول ابن مسعود لان الجهاد عبارة عن بذل
 الجهد وقد دلت الآية على وجوب جهاد المنافقين وليس في الآية ذكر كيفية ذلك
 الجهاد فلا بد من دليل آخر وقد دلت الدلائل المنقصة ان الجهاد مع الكفار انما يكون
 بالسيف ومع المنافقين باظهار الحجية عليهم بآخرة وترك الرقى بهم بآخرة بالانتهاز بآخرة وهذا
 هو قول ابن مسعود (واغلظ عليهم) يعني شد دعائهم بالجهاد والارهاب (وما أواهم جهنم
 وبئس المصير) يعني ان جهنم مسكنهم وبئس المصير مصيرهم اليها فان قلت كيف ترك
 النبي صلى الله عليه وسلم المنافقين بين أظهر أصحابه مع علمهم وبجالتهم قلت انما أمر الله عز
 وجل نبيه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بقتال من أظهر كلمة الكفر وأقام على اظهارها
 فاما من تكلم بالكفر في السر فاذا طلع عليه أنكره ورجع عنه وقال اني مسلم فانه يحكم
 باسلامه في الظاهر في حق دمه وماله وولده وان كان معتقدا غير ذلك في الباطن لان الله
 سبحانه وتعالى أمر بإجراء الاحكام على الظواهر فلذلك أجرى النبي صلى الله عليه وسلم
 المنافقين على ظواهرهم ووكّل سرّهم الى الله سبحانه وتعالى لانه العالم باحوالهم وهو
 يجازيهم في الآخرة بما يستحقون قوله عز وجل (يخلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر
 وكفروا بعد اسلامهم) اختلف المفسرون فيمن نزلت هذه الآية فقال عروة

وحسنت توبته (وكفروا بعد اسلامهم) وأظهروا كفرهم بعد اظهارهم الاسلام وفيه دلالة على ان الايمان والاسلام

ابن الزبير نزلت في الجحلاس بن سويد اقبل هو وابن امرأته مصعب من قباء فقال
الجحلاس ان كان ما جاء به محمد حقة التخن شر من حمرنا هذه التي نحن عليها فقال مصعب اما
والله يا عبد الله لا خير من رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قلت وخفت ان ينزل في
القرآن وان تصيبي قارعة او ان اخلط بخطيئته فانت التي صلى الله عليه وسلم فقلت
يا رسول الله اقبلت انا والجحلاس من قباء فقال كذا وكذا ولولا مخالفة ان اخلط بخطيئته
او تصيبي قارعة ما أخبرتك قال فدعا الجحلاس فقال له يا جحلاس اقات ما قال مصعب
خلف ما قال فانزل الله عز وجل يحلفون بالله ما قالوا الا آية وروى عن مجاهد نحوه وقال
ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالساً في ظل جرة فقال انه سيأتيكم
انسان فينظر اليكم بعين الشيطان فاذا جاء فلا تسكموه فلم يلبثوا ان طلع رجل ازرق
فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علام تشبني انت واصحابك فانطلق الرجل فناء
باصحابه خلفوا بالله ما قالوا وما فعلوا حتى تجاوز عنهم فانزل الله عز وجل يحلفون بالله
ما قالوا ثم نعتهم جميعاً الى آخر الآية وقال قتادة ذكر لنا ان رجلين اقتتلا أحدهما من
جهينة والاخر من عفار وكانت جهينة حلفاء الانصار فظهر الغفاري على الجهني
فقال عبد الله بن ابي بن سلول للاوس انصروا أخاكم فوالله ما مثله ومثله محمد الا كما قال
القائل سمع كليل يا كليل وقال ان رجعتا الى المدينة ليخرجن الاعز من الاذل فسمي بها
رجل من المسلمين الى النبي صلى الله عليه وسلم فامرسل اليه فساله خلف بالله ما قاله فانزل
الله هذه الآية وهذه روايات الطبري وذكر البغوي عن الكلبي قال نزلت في الجحلاس بن
سويد وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب ذات يوم بنبؤك فذكر المناقعة بين
وسمهم رجسا وعابهم فقال الجحلاس ان كان محمد صادقاً التخن شر من الحجير فلما انصرف
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة اناه عامر بن قيس فاخبره بما قال الجحلاس فقال
الجحلاس كذب يا رسول الله على فامرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحلفا عند
المنبر فقام الجحلاس عند المنبر بعد العصر خلف بالله الذي لا اله الا هو ما قاله ولقد
كذب على عامر ثم قام عامر خلف بالله الذي لا اله الا هو ولقد قاله وما كذبت عليه ثم رفع
عامر يده الى السماء فقال اللهم انزل علي نبيك تصديق الصادق مناقع رسول الله
صلى الله عليه وسلم والمؤمنون آمين فنزل جبريل عليه السلام قبل ان يتروقا فلهذه
الآية حتى بلغ فان يتوبوا يك خيرا لهم فقام الجحلاس فقال يا رسول الله اسمع الله قد
عرض على التوبة صدق عامر بن قيس فيما قاله لقد قلته واناس استغفروا الله وأتوب اليه
فقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك منه فتاب وحسنت توبته فذلك قوله سبحانه
وتعالى يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم يعني اظهروا كلمة
الكفر بعد اسلامهم وتلك الكلمة هي سب النبي صلى الله عليه وسلم فقبل هي كلمة الجحلاس
ابن سويد لئن كان محمد صادقاً التخن شر من الحجير وقبل هي كلمة عبد الله بن ابي بن سلول لئن
رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز من الاذل وستأتي القصة في موضعها في سورة المناقعة بين
ان شاء الله تعالى قوله سبحانه وتعالى (وهم وابعال من انوا) قال مجاهد هم الجحلاس

واحد لانه قال وكفروا بعد
اسلامهم (وهم وابعال من انوا)
من قتل محمد عليه السلام
أو قتل عام لردده على الجحلاس
وقيل أرادوا ان يتوجوا ابن
أبي وان لم يرض رسول الله صلى
الله عليه وسلم

(ومائة مؤمن) وما أنكر وأما عابوا (الآن أغناهم الله ورسوله من فضله) وذلك أنهم كانوا حين قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة في ضلكت من العيش لا يربكون الخيل ولا يحوزون الغنمة فأثروا بالغنائم وقتل الجلاس ومولى فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بديته اثني عشر ألفاً فاستغنى (فان يتوبوا) عن النفاق (ين) ٣٣٥ الثواب (خير لهم) وهى الآية التى تاب عنها

الجلاس (وان يتولوا) يصروا على النفاق (يعذبهم الله عذاباً أليماً فى الدنيا والآخرة) بالقتل والنار (ومأثمهم فى الارض من ولى ولا نصير) يخبرهم من العذاب (وممنهم عاهد الله) روى ان ثعلبة بن حاطب قال

يا رسول الله ادع الله أن يرزقنى مالا

فقال عليه السلام يا ثعلبة قليل

تؤدى شكره خير من كثير

لا تطيقه فراجعه وقال الذى

يعلمنا الحق لئن رزقنى مالا

لا عطين كل ذى حق حقه فدعا

له فاتخذ غنماً فتمت كما ينمى

الدود حتى ضاقت بها المدنة

فنزله وادبا وانقطع عن الجمعة

والجماعة فسال عنه رسول الله

صلى الله عليه وسلم فقل كثر ماله

حتى لا يسعه وادف قال يا وى

ثعلبة فبعث رسول الله صلى الله

عليه وسلم مصدقين لآخذ

الصدقات فاستقبلهم ما الناس

بصدقاتهم وعراب ثعلبة فسألاه

الصدقة فقال ما هذه الاجزية

وقال ارجع حتى أرى رأى

فلما رجع قال لهم رسول الله

صلى الله عليه وسلم قبل ان

يكلمه يا وى ثعلبة مرن فقلنا

خاء ثعلبة بالصدقة فقال ان

الله منعى ان اقبل منك فعمل

التراب على رأسه فقبض رسول

الله صلى الله عليه وسلم بخاء بها

بقتل الذى سمع مقاتله خشية ان يشهد عليه وقيل هم عبد الله بن ابي ابن سلول وكان همه قوله لئن رجعنا الى المدينة فلم ينله وقيل هم اثنا عشر رجلاً من المنافقين يقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فوقه وعلى العتبة وقت رجوعه من تبوك ليقبضوا عليه فاجاب جبريل عليه السلام فاجابه وأمره أن يرسل اليهم من يضرب وجوه رؤسهم فارتسل حذيفة لذلك وقال السدى قال المنافقون اذا رجعنا الى المدينة عقدنا على رأس عبد الله ابن ابي ابن سلول تاخا فلما لواله (ومائة مؤمن) الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله) يعنى وما أنكر وأما عابوا (الآن أغناهم الله ورسوله من فضله) وذلك أنهم كانوا حين قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة في ضلكت من العيش لا يربكون الخيل ولا يحوزون الغنمة فأثروا بالغنائم وقتل الجلاس ومولى فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بديته اثني عشر ألفاً فاستغنى (فان يتوبوا) عن النفاق (ين) ٣٣٥ الثواب (خير لهم) وهى الآية التى تاب عنها عليه وسلم بنعمون شيئاً ولا يتعرفون الا الصنع وهذا كقول الشاعر

ما نقيم الناس من أمة الا أنهم يحلمون ان غضبوا

وهذا ليس مما ينعم وانما أراد ان الناس لا ينعمون عليهم شيئاً فهو كقول النابغة

ولا عيب فيهم غير ان سوفهم * بين قول من قراع الكتاب

أى ليس فيهم عيب قال الكلبي كانوا قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة في ضلكت

من العيش فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم استغنوا بالغنائم فعلى هذا القول يكون

الكلام عاماً وقال عروة كان الجلاس قتل له مولى فامر له النبي صلى الله عليه وسلم بديته

فاستغنى وقال قتادة كانت لعبد الله بن ابي دية فاجرها رسول الله صلى الله عليه وسلم له

وقال عكرمة ان مولى لبنى عدى قتل رجلاً من الانصار فقبض له النبي صلى الله عليه وسلم

بالدية اثني عشر ألفاً وفيه نزلت وما نقيم والآن اغناهم الله ورسوله من فضله (فان يتوبوا)

ذلك خير لهم) يعنى فان يتوبوا من كفرهم ونفاقهم بذلك خير لهم فى العاجل والآجل

(وان يتولوا) يعنى وان يعرضوا عن الايمان والتوبة ويصرروا على النفاق والكفر

(يعذبهم الله عذاباً أليماً فى الدنيا) يعنى بالجزى والاذلال (والآخرة) أى ويعذبهم فى

الآخرة بالنار (ومأثمهم فى الارض من ولى ولا نصير) يعنى وليس لهم أحد ينصيرهم من

عذاب الله أو ينصرهم فى الدنيا والآخرة قوله سبحانه وتعالى (وممنهم عاهد الله

لئن آتانا من فضله لنصدقن) الآية يروى البغوى بسند الثعلبي عن ابي امامة الباهلي قال

حاء ثعلبة بن حاطب الانصارى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ادع

الله أن يرزقنى مالا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحك يا ثعلبة قليل تؤدى شكره

خير من كثير لا تطيقه ثم آتا بعد ذلك فقال يا رسول الله ادع الله أن يرزقنى مالا فقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم امالك فى رسول الله اسوة حسنة والذى نفسى بيده لو أردت

أن تسير الجبال معى ذهباً وفضة لسارت ثم آتا بعد ذلك فقال يا رسول الله ادع

الى أبى بكر رضى الله عنه فلم يقبلها وجاءها الى عمر رضى الله عنه فى خلافته فلم يقبلها وهالك فى زمن عثمان رضى الله عنه (لئن

آتانا من فضله) أى المال (لنصدقن) لنخرجن الصدقة والاصل لنصدقن وإنكسرت التاء أذعفت فى الصاد اقربها منها

الله ان يرزقني مالا والذي بعثك بالحق ائن رزقني الله مالا لا اعطين كل ذي حق حقه فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ارزق ثعلبة مالا قال فاتخذ غنما فنمت كما ينبغي الدود
 فضاقت عليه المدينة فقتلني عنها ونزل واديان اوديتها وهي تسمى كينمي كينمي الدود فكان
 يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر ويصلي في غنمه سائر الصلوات ثم
 كثرت وغت حتى تباعد عن المدينة فصار لا يشهد الجمعة ثم كثرت وغت حتى تباعد
 عن المدينة ايضا حتى صار لا يشهد الجمعة ولا جماعة فكان اذا كان يوم الجمعة خرج فقتلني
 الناس يسألهم عن الاخبار فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال ما فعل
 ثعلبة فقالوا يا رسول الله اتخذ ثعلبة غنما ما يسعها وادفعنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة فانزل الله سبحانه وتعالى آية الصدقة فبعث رسول الله صلى الله
 عليه وسلم رجلا من بني سليم ورجلا من جهينة وكتب لهما اسنان الصدقة وكيف
 يأخذان وقال لهما امرا على ثعلبة بن حاطب ورجل من بني سليم فخذوا صدقاتهم ما يخرجوا حتى
 انيا ثعلبة فسالاه الصدقة واقرآه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذه الا
 جزية ما هذه الا اخذ الجزية انطلقتا حتى تفرغتم عودا الى فانطلقا وسعهم ما السلمي
 فغضرا الى خيار اسنان ابله فعزلها للصدقة ثم استقبلهم ما بها المارياها قال ما هذه عليك قال
 خذها فان نفسي بذلك طيبة فخر اعلى الناس واخذ الصدقات ثم رجعا الى ثعلبة فقال
 ارونني كتابا فقرأه ثم قال ما هذه الا جزية ما هذه الا اخذ الجزية اذها حتى اري رأيي
 قال فاقبلنا فلما راها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قبل ان يتكلم يا ويح ثعلبة يا ويح
 ثعلبة ثم دعا السلمي بخير فاخبراه بالذي صنع ثعلبة فانزل الله سبحانه وتعالى فيه وممن
 من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن الآية الى قوله سبحانه وتعالى وبما كانوا
 يكذبون وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من اقارب ثعلبة فسمع ذلك فخرج حتى
 آناه فقال ويحك يا ثعلبة لقد انزل الله فيك كذا او كذا فخرج ثعلبة حتى اتى النبي صلى الله
 عليه وسلم فسأله ان يقبل منه صدقة فقال ان الله منعني ان اقبل منك صدقة فقلت ففعل
 يخشع على رأسه التراب فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عملك قد امرت فلم تطعني
 فلما اتى ان يقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة رجوع الى منزله وقبض رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فاتي ابا بكر فقال اقبل صدقتي فقال ابو بكر لم يقبلها منك رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فاننا لا اقبلها فقبض ابو بكر ولم يقبلها منه فلما ولي عمر آناه فقال اقبل
 صدقتي فقال لم يقبلها منك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ابو بكر فاننا لا اقبلها منك
 فلم يقبلها ثم ولي عثمان فانه فلم يقبلها منه وهلك في خلافة عثمان واخرجه الطبري ايضا
 بسنده قال بعض العلماء انما لم يقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة ثعلبة لان الله
 سبحانه وتعالى منعه من قبولها منه مجازاة له على اخلافه ما عاهد الله عليه واهانة له على
 قوله انما هي جزية او اخذ الجزية فلما صدر هذا القول منه ردت صدقة عليه اهانة له
 وليعتبر غيره به فلا يمتنع من بذل الصدقة عن طيب نفس باجرائها ويرى انها واجبة
 عليه وانه يتأب على ائراجها ويعاقب على منعها وقال ابن عباس ان ثعلبة اتى مجلسا

من مجالس الانصار فاشهدهم لئن آتاني الله من فضله آتيت منه كل ذي حق حقه
وتصدقته منه ووصلت القرابة فبات ابن عم له فورث منه ما لا قل لم يف بعا عاهد الله عليه
فانزل الله فيه هذه الآية وقال الحسن ومجاهد نزلت في ثعلبة ومعتب بن قشير وهما من
بنى عمرو بن عوف خرجا على ملا قعود فقالا لئن رزقنا الله من فضله لنصدقن فلما رزقهم
الله بخلافه وقال ابن السائب ان حاطب بن ابي بلتعنة كان له مال بالشام فباطأ عليه فهد
لذلك جهدا شديدا خلف بالله لئن آتاني الله من فضله يعني ذلك المال لاصدقن منه
ولا صدق فلما آتاه ذلك المال لم يف بعا عاهد الله عليه فنزلت هذه الآية وحاصله ان
ظاهر الآية يدل على ان بعض المنافقين عاهد الله لئن آتاه من فضله لاصدقن وليفعلن
فيه أفعال الخير والبر والصلة فلما آتاه الله من فضله ما سأل لم يف بعا عاهد الله عليه
ومعنى الآية يوم المنافقين من أعطى الله عهدا لئن رزقنا من فضله بان يوسع علينا في
الرزق لنصدقن يعني لنصدقن ولنخرجن من ذلك المال صدقته (ولنكونن من
الصالحين) يعني ولنعملن في ذلك المال ما يعملونه أهل الصلاح بما أولهم من صلة الأرحام
والانفاق في سبيل الله وجميع وجوه البر والخير واخراج الزكاة وايصالها إلى أهلها
والإحسان والمفسد والمفسد هو الذي يبخل بما يلزمه في حكم الشرع وقيل ان المراد
بقوله لنصدقن اخراج الزكاة الواجبة وقوله ولنكونن من الصالحين اشارة إلى كل
ما يفعله أهل الصلاح على الإطلاق من جميع أعمال البر والطاعة (فلما آتاهم من
فضله بخلوا به) يعني فلما رزقهم الله لم يفعلوا من أعمال البر شيئا (وتولوا) يعني عما
عاهدوا الله عليه (وهم معرضون) يعني عن العهد (فاعقبهم نفاقا في قلوبهم) يعني
فاعقبهم الله نفاقا بان صيرهم منافقين يقال أعقب فلانا دابة اذا صار عاقبة أمره إلى
ذلك وقيل معناه انه سبحانه وتعالى عاقبهم بنفاق قلوبهم (اليوم يلقونه) يعني انه
سبحانه وتعالى حرهم التوبة إلى يوم القيامة فيوافونه على النفاق فيجازيهم عليه (بما
أخلفوا الله ما وعده) يعني الصدقة والانفاق في سبيله (وبما كانوا يكذبون) يعني
في قولهم لنصدقن ولنكونن من الصالحين عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا أئتمن خان عن عبد الله
ابن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع من كن فيه كان منافقا
خالصا ومن كانت فيه خلة وفي رواية خلة منهن كانت فيه خلة من نفاق حتى يدعها
اذا حدث كذب واذا عاهد غدر واذا وعد أخلف واذا خاصم فجر قال الشيخ محيي الدين
النووي هذا الحديث معاهده جماعة من العلماء مشكلا من حيث ان هذه الخصال
قد توجد في المسلم المصدق الذي ليس فيه شك وقد أجمع العلماء على ان من كان مصدقا
بقلمه ولسانه وفعل هذه الخصال لا يحكم عليه بكفر ولا هو منافق مخالف في النار فان اخوة
يوسف عليهم السلام جمعوا هذه الخصال وكذا قد يوجد لبعض السلف وبعض العلماء
بعض هذا أو كله قال الشيخ محمد بن أبي بكر بن محمد الله أشكلا ولكن اختلف العلماء في معناه
فالذي قاله الحقون والا كثرون وهو الصحيح المختار أن معناه ان هذه الخصال خصال

وان يكونن من الصالحين) باخراج
الصدقته (فلما آتاهم من
فضله) أعطاهم الله المال وتولوا
مناهم (بخلوا به) منعوا حق
الله ولم يفوا بالعهد (وتولوا) عن
طاعة الله (وهم معرضون)
مصرفون على الاعراض (فاعقبهم
نفاقا في قلوبهم) فاورثهم البخل
نفاقا متمكنا في قلوبهم لانه
كان سببا فيه (اليوم يلقونه)
أي جزاء فعلهم وهو يوم القيامة
(بما أخلفوا الله ما وعده وبما
كانوا يكذبون) بسبب اخلافهم
ما وعده الله من التصديق
والصلاح وكونهم كاذبين ومنه
جعل خلف الوعد ثلث النفاق

تفاق وصاحبها يشبه المنافقين في هذه الخصال ويخلق باخلاقهم فان التفاق هو اظهار ما يطن خلافه وهذا موجود في صاحب هذه الخصال فيكون تفاقه في حق من حديثه ووعدوه واتمتنه وخاصمه وعاهد من الناس لانه منافق في الاسلام فظهره وهو يطن الكفر ولم ير داني صلى الله عليه وسلم بهذا انه منافق تفاق الكفار المخالفين في الدرك الاسفل من النار وقوله صلى الله عليه وسلم كان منافقا خالصا معناه كان شديدا شبه بالمنافقين بسبب هذه الخصال قال بعض العلماء وهذا فيمن كانت هذه الخصال غالبية عليه فاما من ندر ذلك منه فليس ذلك حاصلا فيه هذا هو المختار في معنى الحديث وقال جماعة من العلماء المراد بالمنافقون الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فانهم حديثوا في ايمانهم فكذبوا واتمتوا على دينهم فخانوا ووعدوا في أمر الدين ونصره فاخلعوا واخبروا في خصوصاتهم وهذا قول سعيد بن جبير وعطاء بن أبي رباح ورجع اليه الحسن البصري بعد ان كان على خلافه وهو مروي عن ابن عباس وابن عمر وروياه أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال القاضي عياض واليه مال أكثر أئمتنا وحكي الخطابي قول آخر ان معناه التحذير لاسلم ان يعتاد هذه الخصال وحكي أيضا عن بعضهم ان الحديث ورد في رجل بعينه منافق وكان النبي صلى الله عليه وسلم لا يواجههم بصرح القول فيقول فلان منافق وانما يشير اشارة كتبه صلى الله عليه وسلم ما بال أقوام يفعلون كذا والله أعلم وقال الامام غفر الدين الرازي ظاهر هذه الآية يدل على ان نقض العهد وخلف الوعد يورث التفاق فيجب على المسلم ان يبالغ في الاحترار عنه فاذا عاهد الله في أمر فليجتهد في الوفاء به وقوله سبحانه وتعالى (ألم يعلموا) يعني هؤلاء المنافقين (ان الله يعلم سرهم) يعني ما تنطوى عليه صدورهم من التفاق (ونحواهم) يعني ويعلم ما يفاوض به بعضهم بعضا فيما بينهم والنجوى هو الخفي من الكلام يكون بين القوم والمأني انهم يعلمون ان الله يعلم جميع أحوالهم لا يخفي عليه شيء منها (وان الله علام الغيوب) وهذا المعنى في العلم يعني ان الله عالم بجميع الاشياء فكيف يخفي عليه أحوالهم قوله عز وجل (الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات) الآية (ق) عن أبي مسعود البدرى قال لما نزلت آية الصدقة كنا نحمل على ظهورنا نجاء رجل فتصدق بشيء كثير فقلوا امراء وجاء رجل فتصدق بصاع فقالوا ان الله لعني عن صاع هذا فنزلت الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجيدون الاجتهاد الآية وقال ابن عباس وغيره من المفسرين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حث على الصدقة فجاء عبد الرحمن بن عوف باربعة آلاف درهم وقال يا رسول الله مالي ثمانية آلاف درهم جئتك باربعة آلاف فاجعلها في سبيل الله وأمسكت أربعة آلاف ليالي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله فيما أعطيت وفيما أمسكت فبارك الله في مال عبد الرحمن حتى انه خلف أمر اثنين يوم مات فبلغ ثمن ماله لهما مائة وستين ألف درهم وتصدق يومئذ عاصم بن عدي العجاني بمائة وسق من تمر وجاء أبو عبيد الانصاري بصاع من تمر وقال يا رسول الله بت ليلتي أجز

(ألم يعلموا) يعني المنافقين (ان الله يعلم سرهم) ما أسروه من التفاق بالعزم على اختلاف ما وعدوه (ونحواهم) وما يشاجون به فيما بينهم من المطاعين في الدين وتسمية الصدقة خزية وتدبير منعها (وان الله علام الغيوب) فلا يخفي عليه شيء (الذين) محله النصب أو الرفع على الذم أو الجور على البذل من الضمير في سرهم ونحواهم (يلمزون المطوعين) يعيرون المطوعين المتبرعين (من المؤمنين في الصدقات) متعلق يلمزون روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حث على الصدقة فجاء عبد الرحمن بن عوف باربعة آلاف درهم وقال كان لي ثمانية آلاف فاقرضت ربي أربعة وأمسكت أربعة لعلالي فقال عليه السلام بارك الله فيما أعطيت وفيما أمسكت فبارك الله له حتى صولحت تمامه ارام أنه عن ربع الثمن على ثمانين ألفا وتصدق عاصم بمائة وسق من تمر

(والذين) عطف على المطوعين (لا يجدون الا جهدهم) طاقتهم وعن نافع ٣٣٩ جهدهم وهم واحد وقيل الجهد الطاقة

والجهد المشقة وجاء أبو عبيد
بصاع من تمر فقال بت ليلتي
أجر بالجرير على صاعين فتركت
صاعا لعالي وجئت بصاع
فلزمهم المتناقون وقالوا اما اعطى
عبد الرحمن وعاصم الارباء واما
بصاع أبي عقيل فآله غني عنه
(فيستخرون منهم) فيمرون
(ستغفر الله لهم) جازاهم على
ستغفرتهم وهو خير غير دعاء
(ولهم عذاب أليم) مؤلم ولما سأل
عبد الله بن عبد الله بن أبي رسول
الله صلى الله عليه وسلم أن يستغفر
لأبيه في مرضه نزل (استغفر لهم
أولا تستغفر لهم) وقد مر أن هذا
الامر في معنى الخبر كانه قيل لن
يعف الله لهم استغفرت لهم أم لم
تستغفر لهم (ان تستغفر لهم سبعين
مرة فلن يغفر الله لهم) والسبعون
جار مجرى المثل في كلامهم
للتكثير وليس على التخصيد
والغاية اذ لو استغفر لهم مدة
حياته لن يغفر الله لهم لانهم كفار
والله لا يغفر لمن كفر به والمعنى
وان بالغت في الاستغفار فلن
يعف الله لهم وقد وردت الاخبار
بذكر السبعين وكما تامل على
الكثرة لا على التخصيد والغاية
وجه تخصيص السبعين من بين
سائر الاعداد ان العدد قليل
وكثير فالقليل ما دون الثلاث
والكثير الثلاث فما فوقها وادنى
الكثير الثلاث وليس لا قصاه
غاية والعدد أيضا نوعان شفع

بالجرير الماعني نلت صاعين من تمر فامسكت أحدهما العيالي وأنتك بالآخر فامر
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينثره في الصدقات فلزمهم المتناقون فقالوا اما أعطى عبد
الرحمن وعاصم الارباء واما رسول الله وغنيان عن صاع أبي عقيل ولكن أحب أن
يذكر نفسه اعطى من الصدقة قاتل الله سبحانه وتعالى الذين يلزمون يعيرون المطوعين
يعني المتبرعين من المؤمنين يعني عبد الرحمن بن عوف وعاصم بن عدي في الصدقات
والتطوع التنفل بما ليس بواجب عليه (والذين لا يجدون الا جهدهم) يعني أبا عقيل
الانصاري والجهد باضم الطاقه وهي لغة أهل الحجاز وبالفتح غيرهم وقيل الجهد باضم
الطاقه وبالفتح المشقة وقد يكون اللقليل من المال الذي يأتي به فيصدق به أكثر موقعا
عند الله تعالى من الكثير الذي يأتي به فيصدق به لأن الغني أخرج ذلك المال
الكثير عن قدرته وهذا الفقير الذي أخرج القليل انما أخرجه عن ضعف وجهه وقد
يؤثر المحتاج الى المال غير رجا ما عند الله تعالى كما قال سبحانه وتعالى ويؤثرون على
أنفسهم ولو كان بهم خصاصة (فيستخرون منهم) يعني ان المتناقين كانوا يستخرون
بالمؤمنين في انفاقهم المال في طاعة الله تعالى وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم وهو قولهم
لقد كان الله عن صدقة هؤلاء غنيا وكانوا يعيرون الفقير الذي يتصدق بالقليل ويقولون
انه لفقير محتاج اليه فكيف يتصدق به وجوابهم ان كل من يرجو ما عند الله من الخير
والثواب يسذل الموجود لئلا يمال ذلك الثواب الموعود به وقوله سبحانه وتعالى (ستغفر الله
منهم) يعني انه سبحانه وتعالى جازاهم على ستغفرتهم ثم وصف ذلك وهو قوله تعالى (لهم
عذاب أليم) يعني في الآخرة قواذ سبحانه وتعالى (استغفر لهم أولا تستغفر لهم ان تستغفر
لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) قال المفسرون لما نزلت الآيات المتقدمة في المتناقين
وبان نفاقهم وظهور المؤمنين جاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستذكرون اليه
ويقولون استغفر لنا فنزلت استغفر لهم أولا تستغفر لهم وهذا كلام خرج مخرج الامر
ومعناه الخبر تقدره استغفرت لهم يا محمد أولم تستغفر فلن يغفر الله لهم وانما خص سبحانه
وتعالى السبعين من العدد بالذكر لان العرب كانت تستكثر السبعين ولهذا كبر رسول
الله صلى الله عليه وسلم لما صلى على عمه حمزة رضي الله تعالى عنه سبعين تكبيرة ولان آحاد
السبعين سبعة وهو عدد شريف فان السموات سبع والارضين سبع والايام سبع
والاقاليم سبع والنجار سبع والنجوم السائرة سبع فلهذا خص الله تبارك وتعالى
السبعين بالذكر لئلا يغتفر في الناس من طمع المغفرة لهم قال الضحاك ولما نزلت هذه
الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد رخص لي فساو بين علي السبعين
لعمل الله أن يغفر لهم فأنزل الله سبحانه وتعالى سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر
لهم لن يغفر الله لهم (ق) عن ابن عمر قال لما توفي عبد الله يعني ابن أبي سؤل جاء ابنه
عبد الله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله أن يعطيه قيصه يكفن فيه أباه ثم سأله
أن يصلي عليه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي عليه فقام عمر فاخذ بثوب
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله تصلي عليه وقد نهاك ربك أن تصلي عليه

ووتر أول الاشفاق اثنان وأول الأوتار ثلاثة والواحد ليس بعدد والسبعة أول الجمع

الكثير من النوعين لان فيها اوتار ثلاثة واشفاعا ثلاثة والعشرة كمال الحساب لان ما جاوز العشرة فهو اضافة الا حاد الى العشرة كقوله اثنا عشر وثلاثة عشر الى عشرين والعشرون تكرر العشرة مرتين والثلاثون تكرر برها ثلاث مرات وكذلك الى مائة فالسبعون يجمع الكثرة ٣٢٠ والنوع والكثرة منه وكمال الحساب والكثرة منه فصار

السبعون أدنى الكثير من العدد من كل وجه ولا غاية لا قصا فجاز أن يكون تخصيص السبعين لهذا المعنى والله أعلم (ذلك) إشارة الى اليأس من المغفرة بأنهم) بسبب انهم) كفرا بالله ورسوله) ولا غفران للكافرين (والله لا يهدي القوم الفاسقين) الخارجين عن الايمان ماداموا واختاروا للكفر والطغيان (فرح المخلفون) المنافقون الذين استاذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذن لهم وخلفهم بالمدينة في غزوة تبوك أول الذين خلفهم كلهم ونفاقهم والشيطان (بجمعدهم) بقعودهم عن الغزو (خلاف رسول الله) مخالفة له وهو مفعول له أو حال أي قعدوا وخالفته أو مخافين له (وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) أي لم يفعلوا ما فعله المؤمنون من بذل أموالهم وأرواحهم في سبيل الله وكيف لا يكرهونه وما فيه من مافي المؤمنين من باعث الايمان وداعي الايقان (وقالوا لا تنفروا في الحرب) قال بعضهم لبعض أو قالوا المؤمنين تنبطا (قل نارجهم أشد حرا لو كانوا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خبرني الله عز وجل فقال استغفر لهم أولا تستغفر لهم أن تستغفر لهم سبعين مرة وسأز يدعي السبعين قال انه مناقق صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله وسواهم فاستقون زاد في رواية فترك الصلاة عليهم وقوله سبحانه وتعالى (ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله) يعني أن هذا الفعل من الله وهو ترك غفوه عنهم وترك المغفرة لهم من أجل أنهم اختاروا الكفر على الايمان بالله ورسوله (والله لا يهدي القوم الفاسقين) يعني والله لا يوفق للايمان به ورسوله من اختار الكفر والخروج عن طاعة الله وطاعة رسوله قوله عز وجل (فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله) يعني فرح المخلفون عن غزوة تبوك والمخلف المتروك بمقعدهم يعني بقعودهم في المدينة خلاف رسول الله يعني بعده وعلى هذا المعنى خلاف يعني خلف فهو واسم للجهة المعينة لان الانسان اذا توجه الى قدامه فمن تركه خلفه فقد تركه بعده وقبل معناه مخالفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين سار الى تبوك وأقاموا بالمدينة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قد أمرهم بالخروج الى الجهاد فاختاروا القعود مخالفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قوله سبحانه وتعالى (وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) والمعنى أنهم فرحوا بسبب الخلف وكرهوا الخروج الى الجهاد وذلك ان الانسان يميل بطبعه الى اتيار الراحة والقعود مع الاهل والولد ويكره اتلاف النفس والمال وهو قوله سبحانه وتعالى (وقالوا لا تنفروا في الحرب) وكانت غزوة تبوك في شدة الحر فاجاب الله عن هذا بقوله سبحانه وتعالى (قل نارجهم أشد حرا لو كانوا يفتقون) يعني قل يا محمد هؤلاء الذين اختاروا الراحة والقعود خلافك عن الجهاد في الحر ان نارجهم التي هي موعدهم في الآخرة أشد حرا من حرا الدنيا لو كانوا يعلمون قال ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر الناس أن يبعثوا معه وذلك في الصيف فقال رجال يا رسول الله الحر شديد ولا نستطيع الخروج فلا تنفروا في الحر فقال الله عز وجل قل نارجهم أشد حرا لو كانوا يفتقون فامر الله تعالى بالخروج (فليخفوا قليلا) يعني فليخفوا قليلا الذين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرحين قليلا في الدنيا القاسية بمقعدهم خلافه (وليسكو كثيرا) يعني مكان خفيهم في الدنيا وهذا ابن ورد بصيغة الامر الآن معناه الاختيار والمعنى أنهم وان فرحوا وخفوا طول أعمارهم في الدنيا فهو قليل بالنسبة الى بكائهم في الآخرة لان الدنيا قانية والآخرة باقية والمنقطع القاني بالنسبة الى الدائم الباقي قليل (جزاء) كانوا يكسبون) يعني أن ذلك البكاء في الآخرة جزاء لهم على خفيهم

يفتقون) استجهال لهم لان من تصون من مشقة ساعة فوقه بسبب ذلك التصون في مشقة الابد كان أجهل من كل جاهل (فليخفوا قليلا وليسكو كثيرا) أي فيخفون قليلا على فرحهم بخلفهم في الدنيا ويكون كثيرا أجزاء في العقبى الا انه أخرج على لفظ الامر للدلالة على انه حتم واجب لا يكون غيره يروي ان أهل النفاق سيكون في النار همرا الدنيا لا يرأها هم مدح ولا يكفون بنوم (جزاء) كانوا يكسبون)

وأعمالهم المحببة في الدنيا (خ) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا وروى البغوي بسنده عن أنس بن مالك
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا أيها الناس ابكوا فان لم تستطيعوا ان
تبكوا فقبوا كوا فان أهل النار يبكون في النار حتى تسيل دموعهم في وجوههم كأنها
جدال حتى تنقطع الدموع فتسيل الدماء فتفرغ العيون فلما ان سفنا أجريت فيها الجحوت
قوله سبحانه وتعالى (فان رجلك الله) يعني فان ردك الله يا محمد من غزائك هذه (الى
طائفة منهم) يعني الى المتخلفين عنك وانما قال منهم لانه ليس كل من تخلف بالمدينة عن
غزوة تبوك كان منافقا بل اصحاب الاعذار (فاستأذنوك للخروج) يعني فاستأذنك
المنافقون الذين تخلفوا عنك وتحقق اتفاقهم في الخروج معك الى غزوة أخرى (فقل
ان تخرجوا معي أبدا) يعني فقل يا محمد لولا الذين طلبوا الخروج وهم مقيمون على
نفاقهم ان تخرجوا معي أبدا الى غزوة ولا الى سفر (ولن تقابلوا معي عدوا انكم) يعني
لانكم (رضيتم بالعود أول مرة) يعني انكم رضيتم بالتخلف عن غزوة تبوك (فاقعدوا مع
الخالفين) يعني مع المتخلفين النساء والصبان وقيل مع المرضى والزمنى وقال ابن عباس
مع الذين تخلفوا بغير عذر وقيل مع الخالفين يقال صاحبه خالفه اذا كان مخالفا كثيرا
الخلاف وفي الآية دليل على ان الرجل اذا ظهر منه مكروا وخذاع وبدعة يجب
الانقطاع عنه وترك مصاحبته لان الله سبحانه وتعالى منع المنافقين من الخروج مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الجهاد وهو مشعر باظهار نفاقهم وذهمهم وطردهم
وابعادهم لما علم من مكروهم وخذاعهم اذا خرجوا الى الغزوات قوله عز وجل (ولا تصل
على أحد منهم مات أبدا) الآية قال قتادة بعث عبد الله بن أبي بن سلول الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو مرض ليأنيه قال فنهأ عمر عن ذلك فأناه نبي الله صلى الله عليه
وسلم فلما دخل عليه نبي الله صلى الله عليه وسلم قال أهلك حب اليهود فقال يا نبي الله
اني لم ابعث اليك لتؤنبنني ولكن بعثت اليك لتستغفر لي وسأله قيصه ان يكفن فيه
فأعطاه اياه واستغفر له رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى قيصه في قيصه صلى الله
عليه وسلم ونفث في جلده ودلاه في قبره فأنزله الله سبحانه وتعالى ولا تصل على أحد منهم
مات أبدا ولا تنقم على قبره الآية (خ) عن عمر بن الخطاب قال سمعت عبد الله بن أبي بن
سلول دعي له رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي عليه فلما قام رسول الله صلى الله عليه
وسلم وثبت اليه فقلت يا رسول الله أتصلي على ابن أبي بن سلول وقد قال يوم كذا كذا
وكذا اعدد عليه قوله فتسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أخر عني يا عمر فلما كثرت
عليه قال اني خسرت فأخبرت لو أعلم اني ان زدت على السبعين يغفر له لردت عليها قال
فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انصرف فلم يمكث الا يسيرا حتى نزلت
الآية بتان من براءة ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تنقم على قبره الى قوله وهم
فاسقون قال فنجبت بعد من جرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ والله
ورسوله أعلم وأخرجه الترمذي وزاد فيه فاصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعده

من النفاق (فان رجلك الله)
أى ردك من تبوك وانما قال
(الى طائفة منهم) لان منهم
من تاب من النفاق ومنهم من
هلك (فاستأذنوك للخروج) الى
غزوة بعد غزوة تبوك (فقل ان
تخرجوا معي أبدا) وبسكون
الياء حمزة وعلى وأبو بكر (ول
تقابلوا معي عدوا) معي حفص
(انكم رضيتم بالعود أول مرة)
أول ما دعيتهم الى غزوة تبوك
(فاقعدوا مع الخالفين) مع من
تخلف بعدد وسال ابن عبد الله
ابن أبي وكان مؤمنا ان يكفن
النبي صلى الله عليه وسلم أباه في
قيصه ويصلي عليه قبل
فأعرض عمر رضي الله عنه في
ذلك فقال عليه السلام ذلك
لا ينفعه وكنت أرجو ان يؤمن
به ألف من قومه فنزل (ولا تصل
على أحد منهم) من المنافقين
يعنى صلاة الجنازة روى أنه أسلم
ألف من الخزرج لمارأوه يطلب
التبرك بشوب النبي صلى الله
عليه وسلم (مات) صفة لاحد
(أبدا) ظرف لتصل وكان عليه
السلام اذا دفن الميت وقف على

على منافق ولا قام على قبره حتى قبضه الله تعالى (ق) عن جابر قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أبي بعدما أدخل حفرته فأمر به فأخرج فوضعه على ركبته ونفث فيه من ريقه وألبسه قيضه والله أعلم قال وكان كساعبا ساقيا قال سفيان وقال أبو هريرة وكان على رسول الله صلى الله عليه وسلم قيضان فقال له ابن عبد الله يا رسول الله ألبس عبد الله قبضك الذي يلي جلدك قال سفيان فيرون أن النبي صلى الله عليه وسلم ألبس عبد الله قيضه مكافأة لما صنع وفي رواية عن جابر قال لما كان يوم بدر أتى بالأسارى وأتى بالعباس ولم يكن عليه ثوب فنظر النبي صلى الله عليه وسلم له قيضا فوجدوا قيض عبد الله بن أبي بقدر عليه فكساه النبي صلى الله عليه وسلم إياه فلذلك نزع النبي صلى الله عليه وسلم قيضه الذي ألبسه

❦ (فصل) ❦ قد وقع في هذه الأحاديث التي تتضمن قصة موت عبد الله بن أبي ابن سلول المناق في صورة اختلاف في الروايات ففي حديث ابن عمر المتقدم أنه لما توفي عبد الله بن أبي ابن سلول أتى ابنه عبد الله إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله أن يعطيه قيضه لينكف فيه وإن صلى عليه فأعطاه قيضه وصلى عليه وفي حديث عمر بن الخطاب من أفراد البخاري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعى له ليصلى عليه وفي حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم أتاه بعدما أدخل حفرته فأمر به فأخرج فوضعه على ركبته ونفث عليه من ريقه وألبسه قيضه ووجه الجمع بين هذه الروايات أنه صلى الله عليه وسلم أعطاه قيضه فكفن فيه ثم أنه صلى الله عليه وسلم صلى عليه وليس في حديث جابر ذكر الصلاة عليه فالظاهر والله أعلم أنه صلى الله عليه وسلم أقرأ في حديث عمر وابن عمر ثم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه ثانيا بعدما أدخل حفرته فأخرج منه وأخرج عنه القميص الذي أعطاه وكفن فيه لينفث عليه من ريقه ثم أنه صلى الله عليه وسلم ألبسه قيضه بيده الكريمة فعلم هذا كله بعبد الله بن أبي نطيبيا القلب ابنه عبد الله فإنه كان صحابيا مسلما صالحا مخلصا وأما قول قتادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عادته أن يرضه وأنه سأله أن يرضه فغفر له وإن يعطيه قيضه وإن صلى عليه فأعطاه قيضه واستغفر له وصلى عليه ونفث في جلدته ودلاه في حفرته فهذه حمل من القول ظاهرها الترتيب وما المراد بهذا الترتيب الاتو في السابقين الأحاديث فيكون قوله ونفث في جلدته ودلاه في قبره جملة منقطعة عما قبلها يعني أنه صلى الله عليه وسلم فعل ذلك بعدما أعطاه القميص وبعد أن صلى عليه والله أعلم وقال القرطبي في شرح صحيح مسلم له أن عبد الله بن أبي ابن سلول كان سيد الخزرج في آخر جاهليتهم فلما ظهر النبي صلى الله عليه وسلم وانصرف إليه الخزرج وغيرهم حسده وناصبه العداوة غير أن الإسلام غلب عليه فنافق وكان رأسا في المنافقين وأعظمهم نفاقا وأشدهم كفرا وكان المنافقون كثيرا حتى لقد روى عن ابن عباس أنهم كانوا ثلثمائة رجل ومائة وسبعين امرأة وكان ولده عبد الله يعني ولده عبد الله بن أبي من فضلاء الصحابة وأصدقهم أسلاما وأكثرهم عبادة وأشرفهم صدرا وكان أبر الناس بأبيه ومع ذلك فقد قال يوما للنبي صلى الله عليه وسلم

يا رسول الله انك لتعلم اني من ابر الناس باي وان امرتني ان تنيك برأسه ففعلت فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بل نفعو عنه وكان من أحرص الناس على اسلام أبيه
 وعلى أن يتفجع من بركات النبي صلى الله عليه وسلم بشئ ولذلك لما مات أبو سأل النبي
 صلى الله عليه وسلم أن يعطيه قصصه ليكفنه فيه فينال من بر كته فاعطاه وسأله أن يصلي
 عليه فصلى عليه كل ذلك اكراما لابنه عبد الله واسعا فإله ولطيفته وقول عمر تصلي عليه
 وقد نهاك الله أن تصلي عليه يحتمل أن يكون قبل نزول ولا تصل على أحد منهم مات أبدا
 ويظهر من هذا السياق ان عمر وقع في خاطره أن الله نهاه عن الصلاة عليه فيكون هذا
 من قبيل الالهام والتحدث الذي شهد له به النبي صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن يكون
 فهمه من سياق قوله استغفر لهم أو لا تستغفر لهم وهو هذا التأويلان فيهما بعد قال
 القرطبي والذي يظهر لي والله أعلم ان البخاري ذكر هذا الحديث من رواية ابن
 عباس وسأله سيقا هـ في أبيين من هذه وليس فيها هذا اللفظ فقال عن ابن عباس عن عمر
 لما مات عبد الله بن أبي ابن سلول دعى له رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قام رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال عمر وثبت اليه الحديث الى قوله فصلى عليه ثم انصرف فلي يلبث
 الا يسيرا حتى أنزلت عليه الآية ان من براءة قال القرطبي وهذا مساق حسن وتبين
 متقن ليس فيه شيء من الاشكال المتقدم فهو الاولي وقوله صلى الله عليه وسلم سأز يد على
 السبعين وعد بالزيادة وهو مخالف لما في حديث ابن عباس عن ابن عمر فان فيه لو أعلم
 أني ان زدت على السبعين يغفر له لزدت وهذا تقييد لذلك الوعد المطلق فان الاحاديث
 يغفر بعضها بعضا ويقيدها بعضها بعضا لذلك قال لو أعلم أني ان زدت على السبعين يغفر
 له لزدت فقد علم أنه لا يغفر له وقوله صلى الله عليه وسلم اني خيرت مشكل مع قوله تعالى
 ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين الا به وهذا يفهم منه المنهي عن
 الاستغفار لمن مات كافرا وهو متقدم على الآية التي فيها التخيير والجواب عن هذا
 الاشكال ان المنهي عنه استغفاره لمن تحقق موته على الكفر والشرك وأما استغفاره
 لاولئك المنافقين المخير فيهم فهو قد علم صلى الله عليه وسلم أنه لا يقع ولا ينفع وغايته وان
 وقع كان تطييبا لقلوب الاحياء من قراياتهم فان فصل الاستغفار المنهي عنه من الخير
 فيه وارتفع الاشكال بحمد الله والله أعلم وقال الشيخ محي الدين النووي انما اعطاه
 قصصه ليكفنه فيه تطييبا لقلب ابنه عبد الله فانه كان حجابا صالحا وقد سأل ذلك فاجابه
 اليه وقيل بل اعطاه مكافاة لعبد الله بن أبي المنافق الميت لانه ألبس العباس حين أسر
 يوم بدر قصصا وفي الحديث بيان مكارم أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم فقد علم ما كان
 من هذا المنافق من الاذلاء وقابله بالحسنى والبسه قصصه كفنا وصلى عليه واستغفر له
 قال الله سبحانه وتعالى وانك لعلی خلق عظيم وقال البغوي قال سفيان بن عيينة كانت
 له يد عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فأحب أن يكافئه بها وروى ان النبي صلى الله
 عليه وسلم كلم فيما فعل بعبد الله بن أبي فقال صلى الله عليه وسلم وما يغني عنه قصص
 وصلاتي من الله والله اني كنت أرجو ان يسلم به ألف من قومه فيروى أنه أسلم ألف من

قومه لما روه يشرك بقميص النبي صلى الله عليه وسلم وقوله سبحانه وتعالى (ولا تقم
على قبره) يعني لا تقف عليه ولا تتول دفنه من قولهم قام فلان بامر فلان اذا كناه أمره
وناب عنه فيه (انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون) وهذا تعليل لسبب المنع
من الصلاة عليه والقيام على قبره وما نزلت هذه الآية ماصلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم على منافق ولا قام على قبره بعدها فان قلت الفسق أدنى حالا من الكفر ولما ذكر
في تعليل هذا النهي كونه كافرا دخل تحته الفسق وغيره فالفاثمة في وصفه بكونه فاسقا
بعد ما وصفه بالكفر قلت ان الكافر قد يكون عدلا في نفسه بان يؤدي الامانة ولا يضر
لأحد سوا وقد يكون خبيثا في نفسه كثير الكذب والمكر والخداع واضمارا سوء للغير
وهذا أمر مستقيم عند كل أحد ولما كان المناقاة بهذه الصفة الخبيثة وصفهم الله
سبحانه وتعالى بكونهم فاسقين بعد أن وصفهم بالكفر قوله تعالى (ولا تعجبك أموالهم
وأولادهم انما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وترهق أنفسهم وهم كافرون) الكلام على
هذه الآية في مقامين الأول في وجه الله ذكر ارواها كونه غيبه ان تجد النزول
له شان في تقرير ما نزل أولا وتأكده واردة أن يكون الخطاب به على بال ولا يغفل عنه
ولا ينساه وان يعتد أن العمل بهمهم وانما أعيد هذا المعنى لقوته فيما يجب أن يحذر
منه وهو أن أشد الاشياء جذباً للقلب والخواطر الاشتغال بالاموال والاولاد وما كان
كذلك يجب التحذير منه مرة بعد أخرى وبالجملة قاله كبر برزاده التأييد والمبالغة
في التحذير من ذلك الشيء الذي وقع الاهتمام به وقيل أيضاً انما كرر هذا المعنى لانه أراد
بالآية الأولى قوم من المنافقين كان لهم أموال واولاد عند نزولها والآية الاخرى
أقواما آخرين منهم المقام الثاني في وجه بيان ما حصل من التفاوت في الالفاظ في
هاتين الآيتين وذلك انه قال سبحانه وتعالى في الآية الاولى فلا تعجبك بالفاء وقال
هنا ولا تعجبك بالواو والفرق بينهما انه عطف الآية الاولى على قوله ولا ينفعون الا وهم
كاهرون وصفهم بكونهم كاهرين للاتفاق لشددة المحبة للاموال والاولاد فحسن العطف
عليهما بالفاء في قوله فلا تعجبك وأما هذه الآية فلا تتعلق لها بما قبلها فهذا أن يحرف
الواو وقال سبحانه وتعالى في الآية الاولى فلا تعجبك أموالهم ولا اولادهم وأسقط حرف
لا هنا فقال سبحانه وتعالى وأولادهم والسبب فيه ان حرف لا دخل هناك لزيادة التأكي
د فيدل على انهم كانوا محبين بكثرة الاموال والاولاد وكان انجاسهم باولادهم أكثر وفي
استقامت حرف لا هنا دليل على انه لا تفاوت بين الامر من قال سبحانه وتعالى في الآية
الاولى انما يريد الله ان يعذبهم بحرف اللام وقال سبحانه وتعالى هنا ان يعذبهم بحرف
الفاء والفاثمة فيه التنبيه على ان التعليل في احكام الله محال وانه انما ورد حرف اللام فعناء
ان كقوله سبحانه وتعالى وما امروا الا ليعبدوا الله ومعناه وما امروا الا بان يعبدوا الله
وقال تبارك وتعالى في الآية الاولى في الحياة الدنيا وقال تعالى هنا في الدنيا والفاثمة
في اسقاط اللفظة الحياة التنبيه على ان المحبة الدنيا بلغت في الحسنة الى حيث انها لا تستحق
ان تذكر ولا تسمى حياة بل يجب الاقتصار عند ذكرها على لفظ الدنيا تنبيه على كمال

قبره ودعاه له فقل (ولا تقم
على قبره انهم كفروا بالله ورسوله
وماتوا وهم فاسقون) تعليل
للهي اى انهم ليسوا باهل
للصلاة عليهم لانهم كفروا
بالله ورسوله (ولا تعجبك
أموالهم وأولادهم انما يريد
الله أن يعذبهم بها في الدنيا
وترهق أنفسهم وهم كافرون)
التكرير للمبالغة والتأكي
د وأن يكون على بال من الخطاب
لا ينساه وأن يعتد به
ولان كل آية في

وان يراد بعضها كما يقع القرآن
والكتاب على كل وعلى بعضه
(أن آمنوا بالله) بان آمنوا أو
هي ان المفسرة (وجاهدوا مع
رسوله استأذنك أولوا المول
منهم) ذوو الفضل والسعة
(وقالوا ذرنا نحن مع القاعدین)
مع الذين لهم عذر في التخلف
كل مرضي والزمني (رضوا بان
يكونوا مع الخو الف) اى النساء
جمع خالفة (وطبع على
قلوبهم) ختم عليهم الاختيار هم
الكفرة والنفاق (فهم لا
يقفون) ما في الجهاد من الفوز
والسعادة وما في التخلف من
الهلاك والشقاوة (لكن
الرسول والذين آمنوا معه
جاهدوا با ماؤهم وأنفسهم)
أى ان تخلف هؤلاء فقد نهض
الى الغزو من هو خير منهم
(وأولئك لهم الخيرات) تناول
منافع الدارين لا طلاق اللفظ
وقيل المحور لقوله فيهن خيرات
(وأولئك هم المفلحون)
الغائزون بكل مطلوب (أعد
الله لهم جنات تجري من تحتها
الانهار خالدين فيها ذلك الفوز
العظيم) قوله اعد دليل على
انها مخلوقة (وجاء المعتزرون
من الاعراب ليؤذن لهم) هو
من عذر في الامر اذا قصر فيه
وتوانى وحقيقته ان يؤهم ان
له عذرا فيما فعل ولا عذر له أو
المعتزرون بادغام التاء في الذال
ونقل حركتها الى الهمزة وهم

ذناهم اهذه جعل في ذكر الفرق بين هذه الالفاظ والله أعلم بمراده واسرار كتابه قوله
عز وجل (واذا أنزلت سورة) يهتمل أن يراد بالسورة بعضها الان اطلاق لفظ الجمع على
البعض جائز ويحتمل ان يراد جميع السورة فعلى هذا المراد بالسورة سورة براءة لانها
مشتملة على الامر بالايان والامر بالجهاد (أن) اى بان (آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله)
فان قلت كيف يامرهم بالايان مع كونهم مؤمنين فهو من باب تحصيل المحاصل قلت
ممنه الامر بالدوام على الايمان والجهاد في المستقبل وقيل ان الامر بالايان يتوجه
على كل أحد في كل ساعة وقيل ان هذا الامر وان كان ظاهره العموم لكن المراد به
الخصوص وهم المنافقون والمعنى ان اخلصوا الايمان بالله وجاهدوا مع رسوله وانما
قدم الامر بالايان على الامر بالجهاد لان الجهاد بغير ايمان لا يقصد أصلا فكأنه قيل
للمنافقين الواجب عليكم أن تؤمنوا بالله أولا وتجاهدوا مع رسوله ثانيا حتى يفيدكم
ذلك الجهاد فائدة مرجع عليكم ففعلها في الدنيا والآخره * وقوله سبحانه وتعالى
(استأذن أولوا الطول منهم) قال ابن عباس يعنى أهل الغنى وهم أهل القدرة والثروة
والسعة من المال وقيل هم رؤساء المنافقين وكبرأؤهم وفي تخصيص أولى الطول بالذكر
قولان أحدهما ان الذم لهم ألزم لكونهم قادرين على أهبة السفرو والجهاد والقول الثاني
انما خص أولى الطول بالذكر لان العاجز عن السفرو والجهاد لا يحتاج الى الاستأذان
وقالوا يعنى أولى الطول (ذرنا نحن مع القاعدین) يعنى في البيوت مع النساء والصبيان
وقيل مع المرضى والزمني (رضوا بان يكونوا مع الخو الف) قيل الخو الف النساء اللواتي
يتخلفن في البيوت فلا يخرجن منها والمعنى رضوا بان يكونوا في تخلفهم عن الجهاد
كالنساء وقيل خو الف جمع خالفة وهم أذنياء الناس وسفلتهم يقال فلان خالفة قومه
اذا كان دونهم (وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون) يعنى وختم على قلوب هؤلاء المنافقين
فهم لا يفقهون مراد الله في الامر بالجهاد قوله سبحانه وتعالى (لكن الرسول والذين
آمنوا معه جاهدوا با ماؤهم وأنفسهم) أى ان تخلف هؤلاء ولم يجاهدوا فاجدهم من هو
خير منهم يعنى الرسول والمؤمنين (وأولئك لهم الخيرات) منافع الدارين النصر والغنيمة
في الدنيا والجنة والكرامة في الآخرة وقيل المحور لقوله فيهن خيرات حسان وهى
جمع خيرة تخفيف خيرة (وأولئك هم المفلحون) أى الغائزون بالمطالب قوله سبحانه
وتعالى (أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم) بيان
لما لهم من الخيرات الآخرة نوله سبحانه وتعالى (وجاء المعتزرون من الاعراب
ليؤذن لهم) يعنى وجاء المعتزرون من اعراب البوادي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
يعتذرون اليه في التخلف عن الغزو معه قال الخنك هم وهط عامر بن الطفيل جاؤا
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم معتذرين اليه دفاعا عن أنفسهم فقالوا يا نبي الله ان نحن
غزونا معك تغرب اعراب طيئ على حلاتنا وأولادنا ومواسينا فقال لهم رسول الله صلى
الله عليه وسلم قد أنبأني الله من أخباركم وسيغنى الله عنكم وقيل هم نفر من بني غفار وهط
خفاف بن ايماء بن رخصة وقيل هم من أسد وعطفان وقال ابن عباس هم الذين تخلفوا

باعتذارهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعنى الآية وجاء المعتذرون أى المقصرون
يعنى انهم قصروا ولم يبالوا بما اعتذروا به والمعنى انهم يرون أن الاعتذار ولا اعتذاره
وقيل ان الاصل فى هذا اللفظ عند الحاجة للمعتذرون أدعت التماسا فى الدال لعرب
مخرجهم او الاعتذار فى كلام العرب على قسمين يقال اعتذارا إذا كذب فى عذرته ومنه
قوله تعالى يعتذرون اليكم فرد الله عليهم بقوله قل لا تعتذروا فدل ذلك على فساد عذرهم
وكذبهم فيه ويقال اعتذارا أى بعذر صحيح ومنه قول لبيد

ومن يملك حولا كاملا فقد اعتذر يعنى فقد جاء بعذر صحيح وقيل هو من التعذر الذى
هو التصغير يقال عذرت عذرا إذا قصر ولم يبال على هذا المعنى يحتمل انهم كانوا صادقين
فى اعتذارهم وانهم كانوا كاذبين ومن المفسرين من قال انهم كانوا صادقين بدليل أنه
تعالى لما ذكرهم قال بعده (وقعد الذين كذبوا الله ورسوله) فلما فصل بينهم وبينهم عن
الكاذبين دل ذلك على انهم ليسوا كاذبين ويروى عن أبى عمرو بن العلاء انه لما قيل له هذا
الكلام قال ان قوما تكفوا عذرا بباطل فهم الذين عناهم الله تعالى بقوله وجاء المعتذرون
وتخلف آخرون لا لعذر ولا لشبهة عذرتهم على الله تعالى فهم المراد بقوله وقعد الذين
كذبوا الله ورسوله هم منافقوا الاعراب الذين ما جاؤا وما اعتذروا وظهر بذلك انهم
كذبوا الله ورسوله يعنى فى ادعائهم الايمان (سيصيب الذين كفروا منهم من الاعراب
يعنى فى الدنيا بالقتل وفى الآخرة بالنار وانما قال عنهم لأنه سبحانه وتعالى علم أن منهم من
سيؤمّن ويخلص فى ايمانه فاستثناهم الله من المنافقين الذين اصرّوا على الكفر والنفاق
وما توا عليه قوله عز وجل (ليس على الضعفاء) لما ذكر الله سبحانه وتعالى المنافقين الذين
تخلفوا عن الجهاد واعتذروا بآباءهم بباطل عقيب ذلك كراحتهم بالاعتذار الحقيقية الصحيحة
وعذرهم وما أخبر ان فرض الجهاد عنهم باق فقال سبحانه وتعالى ليس على الضعفاء
والضعيف هو الصحيح فى بدنه العاجز عن الغزو وتحمل مشاق السفر والجهاد مثل
الشيخوخ والصدىان والنساء ومن خلق فى أصل الخلقة ضعيفا خفيفا ويدل على أن هؤلاء
الاصناف هم الضعفاء ان الله سبحانه وتعالى عطف عليهم المرضى فقال سبحانه وتعالى
(ولا على المرضى) والمعطوف مغاير للمعطوف عليه فاما المرضى فيدخل فيهم أهل العمى
والعرج والزمانة وكل من كان موصوفاً بعرض يمنعه من التمكن من الجهاد والسفر
للعزو (ولا على الذين لا يجدون ما يفتقون) يعنى الفقراء العاجزين عن أهلية الغزو
والجهاد فلا يجدون الزاد والراحلة والسلاح ومؤونة السفر لان العاجزين نفقة الغزو
معذور (خرج) أى ليس على هؤلاء الاصناف الثلاثة خرج أى اثنى فى التخلّف عن
الغزو وقال الامام نجر الدين الرازى ليس فى الآية أنه يحرم عليهم الخروج لان الواحد
من هؤلاء لو خرج ليعين المجاهدين بمقدار القدرة اما يحفظ مئاعهم أو يتكثروا وادهم
بشرط أن لا يجعل نفسه كلا ولا عليهم فان ذلك طاعة مقبولة ثم تعلق تعالى بشرط
على الضعفاء فى جواز التخلّف عن الغزو بشرط ما عناه وهو قوله سبحانه وتعالى (إذا
نحو الله ورسوله) ومعناه أنهم إذا أقاموا فى البلد ادعوا عن أفساء الاراجيف

(وقعد الذين كذبوا الله
ورسوله) هم منافقوا الاعراب
الذين لم يجيئوا ولم يعتذروا فظهر
بذلك أنهم كذبوا الله ورسوله
فى ادعائهم الايمان (سيصيب
الذين كفروا منهم) من الاعراب
(عذاب اليم) فى الدنيا بالقتل
وفى الآخرة بالنار (ليس على
الضعفاء) الهرمى والزمنى ولا
على المرضى ولا على الذين لا
يجدون ما يفتقون) هم الفقراء
من مزيته وجهينة وبني عذرة
(خرج) اثنى وضيّق فى التأخر
(إذا نكحوا الله ورسوله) بان
آمنوا فى السر والعلن وأطاعوا
كل ما فعل الناصح بصادقه

(ماعلى الحسين) المذمورين
 الناصحين (من سبيل) أى
 لا جناح عليهم ولا طريق للعتاب
 عليهم (والله غفور) يغفر لهم
 تغلفهم (رحيم) بهم (ولاعلى
 الذين اذا ما أتوك لتعلمهم)
 لتعلمهم المحولة (قلت) حال من
 الكاف فى أتوك وقد قبله
 مضمره أى اذا ما أتوك قائلاً
 (لا أجدا ما أجلكم عليه تولوا)
 هو جواب اذا (وأعينهم تفيض
 من الدمع) أى تسيل كقولك
 تفيض دمعاً وهو أبلغ من تفيض
 دمعها لان العين جعلت كأن
 كها دمع فائض ومن للبيان كقولك
 أفديك من رجل ومحل الجار
 والمجرور انصب على التمييز
 ويجوز ان يكون قلت لا أجدا
 استثناءً فانه قيل اذا ما أتوك
 لتعلمهم تولوا فقليل ما لهم تولوا
 باكين فقليل قلت لا أجدا ما أجلكم
 عليه الا أنه وسط بين الشرط
 والجزاء كالاقتراض (حزناً)
 مفعول له (ألا يجدوا ما ينفقون)
 ألا يجدوا ما ينفقون ومحله
 نصب على انه مفعول له وانصبه
 حزناً والمستعملون أبوهوسى
 الاشعرى وأصحابه أو البكاؤون
 وهم ستة نفر من الانصار (انما
 السبل على الذين يستأذنونك)
 فى التخلف (وهم أغنياء) وقوله
 (رضوا) استثناءً فانه قيل
 ما بالهم استأذنوا وهم أغنياء
 قليل رضوا (بان يكونوا

واثارة الفتن وسعوا فى ايصال الخير الى أهل المجاهدين الذين خرجوا الى الغزو وقاموا
 بمصالح بيوتهم واخلصوا الايمان والعمل لله وتابعوا الرسول صلى الله عليه وسلم فان
 جهل هذه الامور تجري مجرى النهم لله ورسوله (ماعلى الحسين من سبيل) أى ليس
 على من أحسن ففتح الله ورسوله فى تخلفه عن المجاهد بعد ذكره بأباحه الشارع طريق
 يتطرق عليه فيعاقب عليه والمعنى أنه سد بأباحه طريق العقاب عن نفسه وبسبب
 من قوله ماعلى الحسين من سبيل ان كل مسلم يشهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله
 فخلصا من قلبه ليس عليه سبيل فى نفسه وماله الا ما أباحه الشرع بدليل منفصل (والله
 غفور) يعنى لمن تخلف عن المجاهد بعد نظر بأباحه الشرع (رحيم) يعنى انه تعالى رحيم
 بجميع عباد الله قال قتادة نزلت هذه الآية فى عائذ بن عمرو وأصحابه وقال الخياط نزلت
 فى عبد الله بن ام مكتوم وكان ضريب البصر ولما ذكر الله عز وجل هذه الاقسام الثلاثة
 من المذمورين أتبعه بذكر قسم رابع وهو قوله تعالى (ولاعلى الذين اذا ما أتوك) يعنى
 ولا حرج ولا اثم فى التخلف عنك على الذين اذا ما أتوك (لتعلمهم) يعنى يسألونك الجملان
 ليمسوا الى غزو عدوك وعدوهم والمجاهد معك يا محمد قال ابن اسحق نزلت فى البكائين
 وكانوا سبعة ونقل الطبري عن محمد بن كعب وغيره قالوا جاء ناس من أصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يستعملونه فقال لا أجدا ما أجلكم عليه فأمر الله هذه الآية وهم
 سبعة نفر من بنى عمرو بن عوف سالم بن عير ومن بنى واقف جرهم بن عير ومن بنى مازن
 ابن النجار عبد الرحمن بن كعب يكنى أبا ليلى ومن بنى ابي سلمان بن بخروم بنى حارثة
 عبد الرحمن بن زيد وهو الذى صدق بعرضه فقبل الله منه ذلك ومن بنى سلمة عمرو بن عمة
 وعبد الله بن عمرو والمزنى وقال البغوى هم سبعة نفر سمو البكائين معقل بن يسار وخضر
 ابن خنساء وعبد الله بن كعب الانصارى وعلمة بن زيد الانصارى وسالم بن عير وعلمة
 ابن عمة وعبد الله بن مغفل المزنى قال أبو اسحق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول
 الله ان الله عز وجل قد نزل بنا الى الخندق وجعلك فاجلنا فقال لا أجدا ما أجلكم عليه وقال
 مجاهد هم بنو مقرن من خزينة وكانوا ثلاثة أخوة معقل وسويد والنعمان بن مقرن
 وقيل نزلت فى العرباض بن سارية ويحتمل أنها نزلت فى كل من ذكر قال ابن عباس
 سألوه ان يجعلهم على الدواب وقيل بل سألوه ان يجعلهم على الخفاف المرقوعة والنعال
 الخسوف فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا أجدا ما أجلكم عليه فولوا وهم يكونون ولد ذلك
 سمو البكائين فذلك قوله سبحانه وتعالى (قلت لا أجدا ما أجلكم عليه تولوا وأعينهم
 تفيض من الدمع) قال صاحب الكشاف هو كقولك تفيض دمعاً وهو أبلغ من تفيض
 دمعها لان العين جعلت كأن كها دمع فائض ومن للبيان كقولك أفديك من رجل
 (حزناً لا يجدوا ما ينفقون) يعنى على أنفسهم فى المجاهد (انما السبل) لما قال الله
 سبحانه وتعالى ماعلى الحسين من سبيل قال تعالى فى حق من يعتذر ولا عذر له انما
 السبل يعنى انما توجهه الطريق بالعبودية (على الذين يستأذنونك) يا محمد فى التخلف
 عنك والمجاهد معك (وهم أغنياء) يعنى قادرين على الخروج معك (رضوا بان يكونوا

مع الخو الف) أى بالانتظام في جملة الخو الف (وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون يعتذرون اليكم) يقيمون لانفسهم عذرا باطلا (اذا رجعت اليهم) من هذه السفرة ٣٤٨ (قل لا تعتذروا) بالباطل (ان تؤمن لكم) ان تصدقكم وهو علة لانهى

عن الاعتذار لان غرض المعتذر أن يصدق فيما يعتذره (قد نبأنا الله من أخباركم) ههنا لا تنقأ تصديقهم لانه تعالى اذا أوحى الى رسوله الاعلام بأخبارهم وما في ضمائرهم لم يستقم مع ذلك تصديقهم في معاذيرهم (وسيرى الله عملكم ورسوله) أنبيون أم تنبتون على كفركم (ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة) أى تردون اليه وهو عالم كل سر وعلايته (فينبئكم بما كنتم تعملون) فيبازر بكم على حسب ذلك (سيخلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم) لتتركوهم ولا توضحوهم (فأعرضوا عنهم) فأعطوهم طلبتهم (انهم رجس) لتعليل لترك معابتهم أى ان العاتبة لا تنفع فيهم ولا تصلحهم لانهم أرجاس لا سبيل الى تضييرهم (وما واهم جهنم) وهصيرهم النار يعنى وكفتهم النار عتابا وتوب بخلاف لا تكفوا عتابهم (جزأ بما كانوا يكسبون) أى يجزون جزأ كسبهم (يخلفون لكم لترضوا عنهم) أى غرضهم بالحلف بالله طلب رضاكم لينفعهم ذلك في دنياهم (فان ترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين) أى فان رضاكم وحكمكم

مع الخو الف) يعنى رضوا بالدناءة والاضعة والانتظام في جملة الخو الف وهم النساء والصبيان والضعفاء معهم (وطبع الله على قلوبهم) يعنى ختم عليها (فهم لا يعلمون) ما في الجهاد من الخير في الدنيا والآخرة أما في الدنيا فالغزو بالعبية والظفر بالعدو واما في الآخرة فالثواب والنعيم الدائم الذى لا ينقطع قوله سبحانه وتعالى (يعتذرون اليكم اذا رجعت اليهم) يعنى يعتذرون لانه المنافقون المخلفون عنكم يا محمد اليك وانما ذكره بلفظ الجمع تعظيما له صلى الله عليه وسلم ويحتمل انهم اعتذروا اليه والى المؤمنين فلهذا قال تعالى يعتذرون اليكم يعنى بالاعتذار بالماطلة الكاذبة اذا رجعت اليهم يعنى من سفركم (قل) أى قل لهم يا محمد (لا تعتذروا) قال البغوى روى ان المنافقين الذين تخلفوا عن غزوة تبوك كانوا بضعة وثمانين فقال الله تعالى قل لا تعتذروا (ان تؤمن لكم) يعنى ان تصدقكم فيما اعتذرتكم به (قد نبأنا الله من أخباركم) يعنى قد أخبرنا الله فيما سلف من أخباركم (وسيرى الله عملكم ورسوله) يعنى في المستقبل ان تبوبون من فاقكم أم تقيمون عليه وقيل يحتمل انهم وعدوا بان ينصروا المؤمنين في المستقبل فلهذا قال وسيرى الله عملكم ورسوله هل تقون بما قلتم أم لا (ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم) يعنى يخبركم بما كنتم تعملون لانه هو الماطع على ما في ضمائرهم من الحيانة والكذب واخلاف الوعد قوله عز وجل (سيخلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم) يعنى اذا رجعت من سفركم اليهم يعنى الى المخلفين بالمدينة من المنافقين (لتعرضوا عنهم) يعنى لتصفو عنهم ولا تؤوبوهم ولا توضحوهم بسبب تخلفهم (فأعرضوا عنهم) يعنى فدعوهم وما اختاروا لانفسهم من النفاق وقيل يريد ترك الكلام يعنى لا تكلموهم ولا تجالسوهم فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة قال لا تجالسوهم ولا تكلموهم قال أهل المعاني ان هؤلاء المنافقين طلبوا اعراض الصفح فاعطوا اعراض المقت ثم ذكر العلة في سبب الاعراض عنهم فقال تعالى (انهم رجس) يعنى ان بواطنهم خبيثة نجسة واعمالهم قبيحة (وما واهم) يعنى مسكنهم في الآخرة (جهنم جزأ بما كانوا يكسبون) يعنى من الاعمال الخبيثة في الدنيا قال ابن عباس نزلت في الجدي بن قيس وعتب بن قشير وأصحابهم ما كانوا ثمانين رجلا من المنافقين فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تجالسوهم ولا تكلموهم وقال مقاتل نزلت في عبد الله بن أبي حلف النبي صلى الله عليه وسلم بالله الذى لا اله الا هو انه لا يخلف عنه بعدها وطلب من النبي صلى الله عليه وسلم ان يرضى عنه فانزل الله عز وجل هذه الآية التى بعدها (يخلفون لكم لترضوا عنهم) يعنى يخلف لكم هؤلاء المنافقون لترضوا عنهم (فان ترضوا عنهم) يعنى فان رضيت عنهم أيها المؤمنون بما حلفوا لكم وقبلتم عذرهم (فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين) يعنى أنه سبحانه وتعالى يعلم ما في قلوبهم من النفاق والشك فلا يرضى عنهم أبدا وقوله سبحانه وتعالى (الاعراب أشد كفرا ونفاقا) نزلت في سكان البادية يعنى أهل البدو أشد

لا ينفعهم اذا كان الله ساخطا عليهم وكانوا عرضة لعاجل عقوبته وأجلها وانما قيل ذلك لثلاثيهم ان رضا المؤمنين كفرا يقتضى رضا الله عنهم (الاعراب) أهل البدو (أشد كفرا ونفاقا) من أهل الحضرة لجهالهم وقسوتهم وبعدهم عن العلم

والعلماء (وأجددرا لا يعلموا)

وأحق بأن لا يعلموا (حدود ما أنزل الله على رسوله) يعني حدود الدين وما أنزل الله من الشرائع والأحكام ومنه قوله عليه السلام أن الجفاة والعسوة في القديدين يعني الأكره لانهم يفتنون أي يصيغون في حرومهم والقديد الصياح (والله عليم) باحوالهم (حكيم) في امهالهم (ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق أي يتصدق معرما) غرامة وخسرانا لانه لا ينفق الا بقية من المسلمين ورياء لالوجه الله وابتغاء المثوبة عنده (وبتر بص بكم الدوائر) أي دوائر الزمان وتبدل الاحوال بدور الايام لتذهب غلبتكم عليه فيخلص من أعطاء الصدقة (عليهم دائرة السوء) أي عليهم تدور المصائب والحروب التي يتوقعون وقعوها في المسلمين السوء كي وأبو عمرو وهو العذاب والسوء بالفتح ذم للدائرة كقولك رجل سوء ثم مقابلة قولك رجل صدق (والله سميع) لما يقولون اذا توجهت عليهم الصدقة (عليهم) بما يضرهم (ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق في الجهاد والصدقات قربات) أسبابا للقربة (عند الله) وهو مفعول ثان ليتخذ (وصلوات الرسول) أي دعائه لانه عليه السلام كان يدعو للتصدقين بالخير والبركة ويستغفر لهم كما قوله اللهم صل على آل أبي أوفى

كفروا ونفاقا من أهل الحضرة قال أهل اللغة يقال رجل عري اذا كان نسيبه في العرب وجعله العرب ورجل أعراى اذا كان يبدو يا يطلب مساقط الغيث والكلأ ويجمع الاعراى على الأعراب والاعراى بفتح السين استوطن القرى والمدن العربية فهم عرب ومن نزل البادية فهم الاعراب فالاعراى اذا قيل له يا عري فخرج بذلك والعري اذا قيل له يا عري غضب والعرب أفضل من الاعراب لان المهاجرين والانصار وعلما الدين من العرب والسبب في كون الاعراب أشد كفرا ونفاقا بعدهم عن مجالسة العلماء وسماع القرآن والسنن والمواظاة وهو قوله سبحانه وتعالى (وأجدد) يعني واخلق وأجرى (الا يعلموا) يعني بأن لا يعلموا (حدود ما أنزل الله على رسوله) يعني الفرائض والسنن والأحكام (والله عليم) يعني بما قلوب عباده (حكيم) فيما فرض من فرائضه وأحكامه (ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق معرما) يعني لا يرجوع على انفاقه ثوبا ولا يخاف على امساكه عقابا لما ينفق خوفا ورياء والمعرم التزام ما لا يلزم والمعنى أن من الاعراب من يعتقد أن الذي ينفق في سبيل الله غرامة لانه لا ينفق ذلك الا خوف من المسلمين أو مراآة لهم ولم يرد ذلك لانفاق وجهه الله وثوابه (وبتر بص) يعني وينتظر (بكم الدوائر) يعني بالدوائر تقلب الزمان وصروفة التي تأتي مرة بالخير ومرة بالشرا قال عيان ابن رباب يعني تقلب الزمان فيموت الرسول وتظهر المشرق كون (عليهم دائرة السوء) يعني بل يتقلب عليهم الزمان ويدور السوء والبلاء المحزن بهم ولا يرون في محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه ودينه الا ميسوءهم (والله سميع) يعني لا قولهم (عليهم) يعني بما يتخفون في ضمائرهم من النفاق والغش واردة السوء للمؤمنين نزلت هذه الآية في اعراب أسد وجهية (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرأيتم ان كان جهنمة وزينة وأسلم وغفار خير من بنى أسد وبنى عبد الله بن غطفان ومن بنى عاصم بن صمصمة فقال رجل خابوا وخسروا قال نعم بنى أسد وبنى عبد الله بن غطفان ومن بنى عاصم بن صمصمة وفي رواية أن الاقرع بن حابس قال للنبي صلى الله عليه وسلم انما تابعت سراق الحجج من أسلم وغفار ومنه وأحسبه قال وجهية فقال النبي صلى الله عليه وسلم أرأيتم ان كان أسلم وغفار ومنه وأحسبه قال وجهية خيرا من بنى عاصم وبنى عاصم بن صمصمة فقال نعم (ق) عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أسلم المماليك وغفار غفر الله لما زاد مسلم في رواية له أما اني لم أقلمه الاكن الله قاله (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قرئش والانصار وجهية ومنه وأسلم وأشجع وغفار موالى ليس لهم مولى دون الله ورسوله وقوله سبحانه وتعالى (ويتخذ ما ينفق قربات عند الله) جمع قربات أي يطلب بما ينفق القربة الى الله تعالى (وصلوات الرسول) يعني ويرغبون في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو للتصدقين بالخير

والبركة ويستغفر لهم ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اللهم صل على آل أبي أوفى (الانها
 قربة لهم) يحتمل ان يعود الضمير في انها الى صلوات الرسول ويحتمل ان يعود الى
 الاتفاق وكلاهما قربة لهم عند الله وهذه شهادة من الله تعالى للأئمة من المصدق بحجة
 ما عتقد من كون نفقته قربات عند الله وصلوات الرسول له مقبولة عند الله لان الله
 سبحانه وتعالى أكد ذلك بحرف التنبيه وهو قوله تعالى الاوبحرف التحقيق وهو قوله
 تعالى انها قربة لهم (سيدخلهم الله في رحمته) وهذه النعمة هي أقصى ما ادهم (ان الله
 غفور) للأئمة من المنفقين في سبيله (رحيم) يعني هم حيث وفقهم لهذه اطاعة قوله
 سبحانه وتعالى (والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار) اختلف العلماء في
 السابقين الاولين فقال سعيد بن المسيب وقائدة وابن سيرين وجماعة هم الذين صلوا الى
 القبليين وقال عطاء بن ابي رباح هم أهل بدر وقال الشعبي هم أهل بيعة الرضوان
 وكانت بيعة الرضوان بالمدينة وقال محمد بن كعب القرظي هم جميع الصحابة لانهم
 حصل لهم سبق بحجة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جدي بن زياد قلت يومئذ محمد بن
 كعب القرظي ألا يخبرني عن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بينهم وأردت
 القتن فقال ان الله قد غفر لجميعهم بخسهم ومسيئتهم واوجب لهم الجنة في كتابه فقلت له
 في أي موضع اوجب لهم الجنة فقال سبحانه الله الانقرأوا السابقون الاولون الى آخر الآية
 فأوجب الله الجنة لجميع اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم زاذني رواية في قوله والذين
 اتبعوهم باحسان قال شرط في التابعين شريطة وهي أن يتبعوهم في أعمالهم الحسنة
 دون السيئة قال جدي فكمالي لم أقرأ هذه الآية قط واختلف العلماء في أول الناس
 اسلاما بعد ان تقاهم على ان خديجة أول الخلق اسلاما وأول من صلى مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال بعض العلماء أول من آمن بعد خديجة على بن أبي طالب وهذا
 قول جابر بن عبد الله ثم اختلفوا في سبعة وقت اسلامه ف قيل كان ابن عشرين وقيل
 أقل من ذلك وقيل أكثر وقيل كان بالغوا والصحيح انه لم يكن بالغوا وقت اسلامه وقال
 بعضهم أول من أسلم بعد خديجة أبو بكر الصديق وهذا قول ابن عباس والنخعي
 والشعبي وقال الزهري وعروة بن الزبير أول من أسلم بعد خديجة زيد بن حارثة مولى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان اسحق بن ابراهيم الخنظلي يجمع بين هذه الروايات
 فيقول أول من أسلم من الرجال أبو بكر ومن النساء خديجة ومن الصبيان علي بن أبي
 طالب ومن العبيد زيد بن حارثة رضي الله تعالى عنهم ف هؤلاء الاربعة سباق الخلق الى
 الاسلام قال ابن اسحق فلما أسلم أبو بكر اظهر اسلامه ودعا الناس الى الله ورسوله وكان
 رجلا محبسا سهلا وكان انسب قریش لقریش واعلمها بما كان فيه لو كان رجلا تاجرا
 وكان ذا خلق حسن ومعروف وكان رجال قومه يأتونه ويألفونه لعلمه وحسن مجالسته
 فجعل يدعو الى الاسلام من يثق به من قومه فاسلم على يده عثمان بن عفان والزبير بن
 العوام وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وطهمة بن عبيد الله فجاءهم الى النبي
 صلى الله عليه وسلم فاسلموا على يده وصلواته فكان هؤلاء النفر الثمانية أول من سبق

(الانها) ان النفقة أو صلوات
 الرسول (قربة لهم) قربة نافع وهذا
 شهادة من الله للمصدق بحجة
 ما عتقد من كون نفقته قربات
 وصلوات تصديق لرجائه على
 ظريفي الاستئناف مع حرفي
 التنبيه والتعقيق المؤذنين بديات
 الامر وعلمته وكذلك (سيدخلهم
 الله في رحمته) جنته وما في السنين
 من تحقيق الوعد وما أدل هذا
 الكلام على رضا الله عن
 المصدقين وان الصدقة منه
 فكان اذا نلصت النية من
 صاحبها (ان الله غفور) يستر
 عيب الخلل (رحيم) يقبل جهد
 المقل (والسابقون) مبتدأ
 (الاولون) صفة لهم (من
 المهاجرين) تبين لهم وهم الذين
 صلوا الى القبليتين أو الذين
 شهدوا بدرا أو بيعة الرضوان
 (والانصار) عطف على المهاجرين
 أي ومن الانصار وهم أهل
 بيعة النخبة الاولى

الناس الى الاسلام ثم تنابح الناس بعدهم في الدخول الى الاسلام واما السابقون من الانصار ففهم الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة وهى العقبة الاولى وكانوا ستة نفر اسعد بن زرارة وعوف بن مالك ورافع بن مالك بن العجلان وقطبة بن عامر وجابر بن عبد الله بن رباب ثم اصحاب العقبة الثانية من العام المقبل وكانوا اثني عشر رجلا ثم اصحاب العقبة الثالثة وكانوا سبعين رجلا منهم البراء بن معرور وعبد الله بن عمرو ابن حزام أبو جابر وسعد بن عباد وسعد بن الربيع وعبد الله بن رواحة فهؤلاء سابق الانصار ثم بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم لمصعب بن عمير الى أهل المدينة يعلمهم القرآن فاسلم على يده خلق كثير من الرجال والنساء والصبيان من أهل المدينة وذلك قبل أن يهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة وقيل ان المراد بالسابقين الاولين من سبق الى الهجرة والنصرة والذى يدل عليه ان الله سبحانه وتعالى ذكر كونهم سابقين ولم يبين بماذا سبقوا فبقى اللفظ مجمولا لما قال تعالى من المهاجرين والانصار ووصفهم بكونهم مهاجرين وانصارا ووجب صرف اللفظ المجهول اليه وهو الهجرة والنصرة والذى يدل عليه ايضا ان الهجرة طاعة عظيمة ومهمة عالية من حيث ان الهجرة أمر شاق على النفس لمفارقة الوطن والعشيرة وكذلك النصر فانه مهمة عالية ومهمة شريفة لانهم نصرروا رسول الله صلى الله عليه وسلم على أعدائه وآووه واسوه وآووا أصحابه واسوههم فلذلك أنشأ الله عز وجل عليهم ومدهم فقال سبحانه وتعالى والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار قوله تعالى (والذين اتبعوهم باحسان) قيل هم بقية المهاجرين والانصار سوى السابقين الاولين فعلى هذا القول يكون الجميع من الصحابة وقيل هم الذين سلكوا سبيل المهاجرين والانصار في الايمان والهجرة والنصرة الى يوم القيامة وقال عطاءهم الذين يذكرون المهاجرين والانصار فيمترجون عليهم ويعدون لهم ويذكرون محاسنهم (ق) عن عمران بن حصين ان النبي صلى الله عليه وسلم قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم قال عمران فلا أدري اذكر بعد قرنه قرنين أو ثلاثا (ق) عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا أصحابي فلو أن أحدا وفى رواية أحدهم أنفق مثل أحد ذهبها ما بلغ مد أحدهم ولا نصفه أراد بالقرن في الحديث الاول أصحابه والقرن الامة من الناس يقارن بعضهم بعضا واختلفه وفى مدته من الزمان فقتل من عشرين الى عشرين وقيل من مائة الى مائة وعشرين سنة والمد المذكور في الحديث الثاني هور بضع صاع والنصيف نصفه والمعنى لو أن أحدا فعل مهما قدر عليه من أعمال البر والافتقار في سبيل الله ما بلغ هذا القدر اليسير النافعة من أعمال الصحابة وافتقارهم لانهم أنفقوا وبذلوا الجهد وفى وقت الحاجة وقوله سبحانه وتعالى (رضي الله عنهم ورضوا عنه) يعنى رضى الله عن أعمالهم ورضوا عنه بما جازاهم عليها من الثواب وهذا اللفظ عام يدخل فيه كل الصحابة (واعدهم جنات تجري تحتها الانهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم) وقوله سبحانه وتعالى (ومن حولكم من الاعراب منافقون) ذكر جماعة من المفسرين المتأخرين كالبعوى والواحدي وابن الجوزي انهم

قوله ستة نفر المعدود هنا خمسة والسادس عقبة بن عامر كفى المواهب وقوله فى المهاجرين سبعة تبع فيه الكشاف وهو مخالف لما فى المواهب وما هنا اه محصيه

وكانوا سبعة نفر وأهل العقبة الثانية وكانوا سبعين (والذين اتبعوهم باحسان) من المهاجرين والانصار فكانوا سائر الصحابة وقيل هم الذين اتبعوهم بالايان والطاعة الى يوم القيامة والخبر (رضي الله عنهم) باعمالهم المحسنة (ورضوا عنه) بما أفاض عليهم من نعمته الدينية والدينية (واعدهم) عطف على رضى (جنات تجري تحتها الانهار) من تحتها مكي (خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم) ومن حولكم (يعنى حول الدين) وهى المدينة (من الاعراب منافقون) وهم جهينة وأسلم واشجع وعفارة

من اعراب مزينة وجهية وأشجع وغفار وأسلم وكانت منازلهم حول المدينة يعني ومن هؤلاء الاعراب منافقون وماذكروهم مشكلا لأن النبي صلى الله عليه وسلم دعا لهؤلاء القبائل ومدحهم فان صح نقل المفسرين فيحمل قوله سبحانه وتعالى وعن حولكم من الاعراب منافقون على القليل لان لفظة من للتبعض ويحمل دعاء النبي صلى الله عليه وسلم له على الاكثر والاغلب وبهذا يمكن الجمع بين قول المفسرين ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم له وسلم لهم وام الظري فنه أطلق القول ولم يعين أحدا من القبائل المذكورة بل قال في تفسير هذه الآية من القوم الذين حول مدينةكم أيها المؤمنون من الاعراب منافقون ومن أهل مدينةكم أيضا أمثالهم أقوام منافقون وقال البغوي (ومن أهل المدينة) من الاوس والخزرج منافقون (مدوا على النفاق) فيه تقديم وتأخير تقديره وعن حولكم من الاعراب ومن أهل المدينة منافقون مدوا على النفاق يعني مروا عليه يقال ترد فلان على ربه اذا عتاب وتجبهر ومنه الشيطان المارد وتعد في معصيته أي مرن وثبت عليها واعتادها ولم ينب منها قال ابن اسحق لجوافيه وأبو اغيره وقال ابن زيد أقاموا عليه ولم يتوبوا منه (لا تعلمهم) يعني أنهم بلغوا في النفاق الى حيث انك لا تعلمهم يا محمد مع صفاء خاطرك واطلاعت على الاسرار (نحن نعلمهم) يعني لكن نحن نعلمهم لانه لا تخفي علينا خافية وان دقت (سنعذبهم مرتين) اختلف المفسرون في العذاب الاول مع اتفاقهم على ان العذاب الثاني هو عذاب القبر بدليل قوله (ثم يردون الى عذاب عظيم) وهو عذاب النار في الآخرة فثبت بهذا انه سبحانه وتعالى يعذب المنافقين ثلاث مرات مرة في الدنيا ومرة في القبر ومرة في الآخرة اما المرة الاولى وهي التي اختلفوا فيها فقال الكلبي والسدي قام النبي صلى الله عليه وسلم خطيبا في يوم الجمعة فقال اخرج يا فلان فانك منافق اخرج يا فلان فانك منافق فاخرج من المسجد أناسا وفتحهم فذاهو العذاب الاول والثاني هو عذاب التسير فان صح هذا القول فيحمل ان يكون بعد ان أعلمه الله حالهم وسماهم له لان الله سبحانه وتعالى قال لا تعلمهم نحن نعلمهم ثم بعد ذلك أعلمهم بهم وقال مجاهد هذا العذاب الاول هو القتل والسي وهذا القول ضعيف لان أحكام الاسلام في الظاهر كانت جارية على المنافقين فلم يقتلوا ولم يسبوا وعن مجاهد رواية أخرى أنهم عذبوا بالجوع مرتين وقال قتادة المرة الاولى هي الدبيلة في الدنيا وقد جاء تفسيرها في الحديث بانها خراج من نار تظهر في أكتافهم حتى تحب من صدورهم يعني تخرج من صدورهم وقال ابن زيد الاولى هي المصائب في الاموال والاولاد في الدنيا والآخرى عذاب القبر وقال ابن عباس الاولى اقامة المحدود عليهم في الدنيا والآخرى عذاب القبر وقال ابن اسحق الاولى هي ما يدخل عليهم من غيظ الاسلام ودخولهم فيه كرها غير حسنة والآخرى عذاب القبر وقيل ل احدهما ضرب الملائكة وجوههم وادبارهم عند قبض ارواحهم والآخرى عذاب القبر وقيل الاولى احراق مسجدهم مسجد الضراو والآخرى احراقهم بنار جهنم وهو قوله سبحانه وتعالى ثم يردون الى عذاب عظيم يعني عذاب جهنم يخلدون فيه

كانوا انما زابن حولها (ومن أهل المدينة) عطف على خبر المبتدأ الذي هو من حولكم والمبتدأ منافقون ويجوز أن يكون بملهم عطوفة على المبتدأ والخبر اذا قدرت ومن أهل المدينة قوم (مدوا على النفاق) أي تهرؤا فيه على أن مردوا صفة موصوف محذوف وعلى الوجه الاول لا يخلو من أن يكون كلاما مبتدأ اوصفة لمنافقون فصل بينهما وبينه بمعطوف على خبره ودل على مهارتهم فيه بقوله (لا تعلمهم) أي يخفون عليك مع فطنك وصدق فراستك لفرط تنويعهم في تخاي ما يشكك في امرهم ثم قال (نحن نعلمهم) أي لا يعلمهم الا الله ولا يطلع على سرهم غيره لانهم يفتنون الكفر في سويداء قلوبهم ويرزون لك ظاهرا كظاهر الخالصين من المؤمنين (سنعذبهم مرتين) هما القتل وعذاب القبر أو الضيقة وعذاب القبر أو أخذ الصدقات من أموالهم ونهك أبدانهم (ثم يردون الى عذاب عظيم) أي عذاب النار

قوله عز وجل (وآخرون اعترفوا بذنوبهم) فيه قولان أحدهما أنهم قوم من المنافقين
 تابوا من نفاقهم وأخلصوا وجهه هذا القول أن قوله تعالى وآخرون عطف على قوله وعن
 حولكم من الأعراب منافقون والعطف موهوم ويعضده ما نقله الطبري عن ابن عباس
 أنه قال هم الأعراب والقول الثاني وهو قول جمهور المفسرين أنها نزلت في جماعة من
 المسلمين من أهل المدينة تختلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك ثم ندموا
 على ذلك واختلف المفسرون في عددهم فروى عن ابن عباس أنهم كانوا عشرة منهم أبو
 لبابة وروى عنه أنهم كانوا خمسة أحدهم أبو لبابة وقال سعيد بن جببر وزيد بن أسلم كانوا
 ثمانية أحدهم أبو لبابة وقال قتادة والآخر كانوا تسعة أحدهم أبو لبابة وقيل كانوا
 ثلاثة أبو لبابة بن عبد المنذر وأوس بن نعلبة ووديع بن حزام وذلك أنهم كانوا يختلفوا
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك ثم ندموا بعد ذلك وتابوا وقالوا أن نكون
 من الضالين ومع النساء ورسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه في الجهاد واللاء
 فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفره وقرب من المدينة قالوا والله لنوثقن
 أنفسنا بالسوارى فلا نطلقها حتى نكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي
 يطلقنا ويعذرنا فربطوا أنفسهم في سوارى المسجد فلما أوجع النبي صلى الله عليه وسلم
 مرفقهم فقرأهم فقل من هؤلاء فقالوا هؤلاء الذين تختلفوا عنك فعاهدوا الله أن لا يطلقوا
 أنفسهم حتى تكون أنت الذي تطلقهم وترضى عنهم فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وأنا أقسم بالله لا أطلقهم ولا أعذرهم حتى أومر باطلاقهم وغبوا عني وتختلفوا عن
 العزم مع المسامحة فأنزل الله عز وجل هذه الآية فإرسول الله صلى الله عليه
 وسلم إليهم فاطلعتهم وعذرهم فلما أطلعتهم قالوا يا رسول الله هذه أمواتنا التي خلقتنا
 عليك خذها فصدق بها عنا وطهرنا واستغفر لنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما أمرت أن آخذ من أمواتكم شيئا فأنزل الله خذ من أمواتكم صدقة تطهرهم الآية
 وقال قوم نزلت هذه الآية في أبي لبابة خاصة واختلفوا في ذنبه الذي تاب منه فقال
 مجاهد نزلت في أبي لبابة حين قال لبني قريظة إن نزلتم على حكمه فهو الذبح وأشار إلى
 حلقه فندم على ذلك ووربط نفسه بسارية وقال والله لأجل نفسي ولا أذوق طعاما ولا
 شرابا حتى أموت أو يتوب الله علي فبكث سبعة أيام لا يذوق طعاما ولا شرابا حتى خر
 مغشيا عليه فأنزل الله هذه الآية فقيل له قد تيب عليك فقال والله لأجل نفسي حتى
 يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي يحلني فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فحلف له بيده فقال أبو لبابة يا رسول الله إن من تو بى أن أهجر دار قومى التي أصبت فيها
 الذنب وأن أخرج من مائى كله صدقة إلى الله وإلى رسوله صلى الله عليه وسلم فقال
 يحزنك يا أبا لبابة قالوا جميعا فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث أمواتهم
 وترك لهم الثلثين لأن الله سبحانه وتعالى قال خذ من أمواتهم ولم يقل خذ أمواتهم لأن
 لفظة من تقتضى التبعض وقال الحسن وقتادة وهؤلاء سوى الثلاثة الذين تختلفوا
 وسيأتى خبرهم وأما تفسير الآية فقوله تعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم قال أهل

(وآخرون) أى قوم آخرون سوى
 المذكورين (اعترفوا بذنوبهم)
 أى لم يعذروا من تخلفهم بالمعاذير
 الكاذبة كغيرهم ولا يكن
 اعترفوا على أنفسهم بأنهم رؤس
 ما فعلوا ناديين وكانوا عشرة
 فسيبعتهم من ألبابهم ما نزل
 في المتخلفين أو نكحوا أنفسهم
 على سوارى المسجد فقدم رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فدخل
 المسجد فصلى ركعتين وكانت
 عادته كلما قدم من سفر فقرأهم
 موثقين فسأل عنهم فذكر له
 أنهم أقسموا أن لا يحلوا أنفسهم
 حتى يكون رسول الله صلى الله
 عليه وسلم هو الذي يحلهم فقال
 وأنا أقسم أن لا أحلهم حتى أومر
 ففهم ففزلت فاطمة هم فقالوا
 يا رسول الله هذه أمواتنا التي
 خلقتنا عنك فصدق بها وطهرنا
 فقال ما أمرت أن آخذ من
 أمواتكم شيئا ففزل خذ من
 أمواتهم صدقة

المعاني الاعتراف عبارة عن الاقرار بالشيء ومعناه انهم أقروا بذنبهم وفيه دققة وهي
 أنهم لم يعتذروا عن تخلفهم باعذار باطلة كغيرهم من المنافقين ولكن اعترفوا على
 أنفسهم بذنوبهم وندموا على ما فعلوا فان قلت الاعتراف بالذنب هل يكون توبة أم لا
 قلت مجرد الاعتراف بالذنب لا يكون توبة فاذا اقترن الاعتراف بالندم على الماضي من
 الذنب والعزم على تركه في المستقبل يكون ذلك الاعتراف والندم توبة وقوله سبحانه
 وتعالى (خلطوا عمل الصالحين) قيل أراد بالعمل الصالح اقرارهم بالذنب
 وتوبتهم منه والعمل السيئ هو تخلفهم عن الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقيل العمل الصالح هو خروجهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى سائر الغزوات
 والسيئ هو تخلفهم عنه في غزوة تبوك وقيل ان العمل الصالح يتم بجميع افعال البر
 والطاعة والسيئ ما كان ضده فعمل هذا تكون الآية في حق جميع المسلمين والمحل على
 العموم أولى وان كان السبب مخصوصا بمن تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 غزوة تبوك وروى الطبري عن أبي عثمان قال ما في القرآن آية أرجى عندي لهذه الامة
 من قوله وآخرون اعترفوا بذنوبهم فان قلت قد جعل كل واحد من العمل الصالح
 والسيئ مخلوطا فمخلوط به قلت ان الخلط عبارة عن الجمع المطلق فاما قولك خلطته
 فانما يحسن في الموضع الذي يترجح كل واحد من الخليطين بالآخر ويتغير به عن صفته
 الاصلية كقولك خلطت الماء باللبن وخلطت الماء واللبن فتتوب الواو عن الباء فيكون
 معنى الآية على هذا خلطوا عمل الصالحين بالسيئ اذ كره غالب المفسرين وأكبره الامام
 نضر الدين الرازي وقال الا تفرق بين هذا الموضع المجمع المطلق لان العمل الصالح والعمل
 السيئ اذا حصل معا بقي كل واحد منهما على حاله كما هو مذهبنا فان عندنا القول بالاجابة
 باطل فاطاعة تبقى موجبة للملاح والتوب والعصية تبقى موجبة للذم والعقاب فقوله
 سبحانه وتعالى خلطوا عمل الصالحين بالسيئ اذ كره غالب المفسرين وأكبره الامام
 كل واحد منهما كما كان من غير أن يتأثر أحدهما بالآخر فليس الا بجمع المطلق وقال
 الواحدي العرب تقول خلطت الماء باللبن وخلطت الماء واللبن كما تقول جعت زيد او عمرا
 والواو في الآية أحسن من الباء لانه أريد معني الجمع لاحقيقة الخلط الا ترى ان العمل
 الصالح لا يختلط بالسيئ كخلط الماء باللبن لكن قد يجمع بينهما وقوله سبحانه وتعالى
 (عسى الله أن يتوب عليهم) قال ابن عباس رجوعهم عن المفسر بن عسى من الله واجب
 والدليل عليه قوله سبحانه وتعالى فعسى الله أن يأتي بالفتح وقد فعل ذلك وقال أهل
 المعاني لفظة عسى هنا تفيد الطمع والاشفاق لانه أريد من الاتكال والاهمال وقيل ان
 الله سبحانه وتعالى لا يحب عليه شيء بل كل ما يفعله على سبيل التفضل والتطول
 والاحسان فذكر لفظة عسى التي هي للترجي والطمع حتى يكون العبد بين الترجي
 والاشفاق ولكن هو الى نيل ما يرجوه منه أقرب لانه ختم الآية بقوله (ان الله غفور
 رحيم) وهذا يفيد انجاز الوعد قوله سبحانه وتعالى (خدم من أمواهم صدقة تطهرهم
 وتر كيهمها) قال ابن عباس لما أطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا البابه وصاحبيه

(خلطوا عمل الصالحين) خروجاً الى
 الجهاد (وآخر سيئاتهم) تخلفاً عنه أو
 التوبة والاثم وهو من قولهم يبعث
 الشاة شاة ودرهما أى شاة يدرهم
 قالوا بمعنى الباء لان الواو للجمع
 والباء للاصاق في تناسب ان أو
 المعنى خلط كل واحد منهم
 بالآخر وكل واحد منهم مخلوط
 ومخلوط به كقولك خلطت الماء
 واللبن تريد خلطت كل واحد
 منهما بصاحبه بخلاف قولك
 خلطت الماء باللبن لانك جعلت
 الماء مخلوطاً واللبن مخلوطاً به
 واذا قلته بالواو فقد جعلت الماء
 واللبن مخلوطين ومخلوطاً بهما
 كأنك قلت خلطت الماء باللبن
 واللبن بالماء (عسى الله أن يتوب
 عليهم) (ان الله غفور رحيم)
 ولم يذكر توبتهم لانه ذكر
 اعترافهم بذنوبهم وهو دليل
 على التوبة (خدم من أمواهم
 صدقة) كفاية لذنوبهم وقيل
 هي الزكاة (تطهرهم) عن
 الذنوب وهو صفة لصدقة والتاء
 للخطاب أو لقيمة المؤنث والتاء
 في (وتر كيهم) للخطاب لانه
 (بها) بالصدقة والتركية
 مبالغة في التطهير وزيادة فيه أو
 بمعنى الانهاء والبركة في المال

انطلق أبو لبابة وصاحبه فاقوا بأموالهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا اخذ أموالنا
وتصدق بها عنا وصل علينا بريدون استغفر لنا ويطهر لنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا آخذ شيئا منها حتى أومر به فأنزل الله عز وجل خذ من أموالهم صدقة الآية وهذا قول
زيد بن أسلم وسعيد بن جبير وقتادة والبخاري ثم اختلف العلماء في المراد بهذه الصدقة
فقال بعضهم هو راجع إلى هؤلاء الذين تابوا وذلك أنهم لم يذلو أموالهم صدقة فأوجب
الله سبحانه وتعالى أخذها وصار ذلك معتبرا في كل قوم بهم لم يكن جارية مجرى
الكفارة وأصحاب هذا القول يقولون ليس المراد بها الصدقة الواجبة وقال بعضهم ان
الزكاة كانت واجبة عليهم فلما تابوا من تخلفهم عن الغزو وحسن إسلامهم لم يذلو
الزكاة أم الله سبحانه وتعالى رسوله صلى الله عليه وسلم ان يأخذها منهم وقال بعضهم
ان الآية كلام مبتدأ والمقصود منها إيجاب أخذها من الأغنياء ودفعها إلى الفقراء
وهذا قول أكثر الفقهاء واستدلوا بها على إيجاب أخذ الزكاة إما جهة أصحاب القول الأول
فإنهم قالوا ان الآيات لا بد وأن تكون منتظمة متناسبة فلو جلتها على أخذ الزكاة
الواجبة لم يبق لهذه الآية تعلق بما قبلها ولا بما بعدها ولا وجه للمفسر من ذلك
في سبب نزولها إنما نزلت في شأن التائبين وأما أصحاب القول الأخير فإنهم قالوا المناسبة
حاصلة أيضا على هذا التقدير وذلك أنهم لما تابوا أو أخلصوا أو أقرروا ان السبب الموجب
للتخلف هو حب المال أمروا بإخراج الزكاة التي هي طهارة فلما أخرجوها غلمت صحة
قوتهم وصحة قوتهم ولا يمنع من خصوص السبب عموم الحكم فإن قالوا ان الزكاة قدر
معلوم لا يبلغ ثلث المال وقد أخذ منهم ثلث أموالهم قلنا لا يمنع هذا صحة ما قلناه
لأنهم رضوا بمثل الثلث من أموالهم فلا يكونوا راضين بإخراج الزكاة أولى ثم في هذه
الآية أحكام الأول قوله سبحانه وتعالى خذ من أموالهم صدقة الخطاب فيه للنبي صلى
الله عليه وسلم أي خذ يا محمد من أموالهم صدقة فكان النبي صلى الله عليه وسلم يأخذها
منهم أيام حياته ثم أخذها من بعده الأئمة فيجوز للإمام أو نائبه ان يأخذ الزكاة من
الأغنياء ويدفعها إلى الفقراء الحكم الثاني قوله من أموالهم ولغة من تقتضي التبعيض
وهذا البعض المأخوذ غير معلوم ولا مقدر بنص القرآن فلم يبق إلا الصدقة التي بين
رسول الله صلى الله عليه وسلم قدرها وصفتها في أخذ الزكاة الحكم الثالث ظاهر قوله
خذ من أموالهم صدقة فيفيد العموم فتجب الزكاة في جميع المال حتى في الديون وفي مال
الر كازا الحكم الرابع ظاهر قوله تطهرهم ان الزكاة إنما وجبت لهم وطهرها من
الآثام وصدور الآثام لا يمكن خصوصها الا من البالغ دون الصبي فوجب ان تحب
الزكاة في مال البالغ دون الصبي وهذا قول أبي حنيفة ثم أجاب أصحاب الشافعي بأنه
لا يلزم من انتفاء سبب معين انتفاء الحكم مطلقا وللعلماء في قوله سبحانه وتعالى تطهرهم
أقوال الأول أن معناه خذ يا محمد من أموالهم صدقة فانك تطهرهم بأخذها من دنس
الآثام القول الثاني ان يكون تطهرهم متعلقا بالصدقة بقدره خذ من أموالهم صدقة
فإنها طهارة لهم وإنما حسن جعل الصدقة طهارة لما جاء ان الصدقة من أوساخ الناس

فإذا أخذ الصدقة فقد اندفعت تلك الاوساخ وكان ذلك الاندفاع جاريا مجرى التطهير
فعلى هذا القول يكون قوله سبحانه وتعالى وترز كيهم بها منقطعاً عن قوله تطهرهم ويكون
التقدير بخذ يا محمد من أموالهم صدقة تطهرهم تلك الصدقة وترز كيهم أنت بها القول
الثالث أن يجعل التاء في قوله تطهرهم وترز كيهم ضمير المخاطب ويكون المعنى تطهرهم
أنت يا محمد بأخذها منهم وترز كيهم أنت بواسطة تلك الصدقة القول الرابع أن معناه
تطهرهم من ذنوبهم وترز كيهم يعني ترفع منازلهم عن منازل المنافقين إلى منازل الأبرار
الخاصين وقيل معنى وترز كيهم أى تنهى أموالهم ببركة أخذها منهم المحكم الخامس
قوله سبحانه (وصل عليهم) يعنى ادع لهم واستغفر لهم لأن أصل الصلاة في اللغة الدعاء
قال الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه السنة للامام اذا أخذ الصدقة ان يدعو
للمتصدق فيقول آجر الله فيما أعطيت وبارك لك فيما أبقيت وقال بعضهم يجب
على الامام ان يدعو للمتصدق وقال بعضهم يستحب ذلك وقيل يجب في صدقة الفرض
ويستحب في صدقة التطوع وقيل يجب على الامام ويستحب للفقير ان يدعو وللعطى
وقال بعضهم يستحب ان يقول اللهم صل على فلان ويدل عليه ما روى عن عبد الله
ابن ابي اوفى وكان من أصحاب النخبة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أتاه قوم
بصدقة قال اللهم صل عليهم فأتاه ابي بصدقة فقال اللهم صل على آل ابي اوفى اخرجاه
في الصحابين وقوله سبحانه وتعالى (ان صلاتك) وقرئ صلواتك على الجميع (سكن لهم)
يعنى ان دعاء رزقهم وقال ابن عباس طمأنينة لهم وقيل ان الله قد قبل منهم
وقال أبو عبيدة ثبتت لغلوهم وقيل ان السكينة ما سكنت اليه النفس والمعنى ان
صلواتك توجب سكون نفوسهم اليها والمعنى ان الله قد قبل توبتهم أو قبل زكاتهم (والله
سميع) يعنى لا قولهم اولد عائلك لهم (عليم) يعنى نبيا تم (الم يعلموا ان الله هو يقبل
التوبة عن عباده) هذه صيغة استفهام الا ان المقصود منه التبرير فشرع الله عز وجل هؤلاء
التائبين بقبول توبتهم وصدقاتهم ومعنى الآية الم يعلم هؤلاء الذين تابوا ان الله تعالى
يقبل التوبة الصادقة والصدقة الخالصه وقيل ان المراد بهذه الآية غير التائبين ترغيبا
لهم في التوبة وبذل الصدقات وذلك انه لما نزلت توبة هؤلاء التائبين قال الذين لم يتوبوا
من المختلفين هؤلاء كانوا معنابا لاس لا يكلمون ولا يجالسون فبالهم اليوم فانزل
الله هذه الآية ترغيبا لهم في التوبة وقوله سبحانه وتعالى عن عباده قيل لا فرق بين
عن عباده ومن عباده اذ لا فرق بين قولك أخذت هذا العلم عنك او منك وقيل بينهما
فرق واولع عن في هذا الموضع أبلغ لان فيه تبشيرا بقبول التوبة مع تسهيل سبلها وقوله
سبحانه وتعالى (وياخذ الصدقات) يعنى يقبلها ويشب عليها وانما ذكر لفظ الاخذ ترغيبا
في بذل الصدقة واعضاء الفقراء وقيل معنى أخذ الله الصدقات تضمينه الجزاء عليها
ولما كان هو المجازى عليها والمثيب بها أسند الاخذ الى نفسه وان كان الفقير أو السائل
هو الاخذ لها وفي هذا تعظيم أمر الصدقات وتشريفها وأن الله سبحانه وتعالى يقبلها
من عبده المتصدق (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصدق

(وصل عليهم) واعطف عليهم
بالدعاء لهم وترحمهم والسنة ان
يدعو المصدق لصاحب الصدقة
اذا أخذها (ان صلواتك)
صلواتك كوفي غير ابي بكر قيل
الصلاة أكثر من الصلوات
لانها الجنس (سكن لهم) يسكنون
اليه وتطمئن قلوبهم بان الله
قد تاب عليهم (والله سميع)
لدعائك او سميع لاعتراضهم
بذنوبهم ودعائهم (عليم) عا في
ضمائرهم من الذم والغم لما
فرط منهم (الم يعلموا) المراد
المتوب عليهم أى الم يعلموا قبل
ان يتاب عليهم وتقبل صدقاتهم
(ان الله هو يقبل التوبة عن
عباده) اذا صحت (وياخذ
الصدقات) ويقبلها اذا صدرت
عن خلوص النية وهو للتخصيص
أى ان ذلك ليس الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم إنما الله هو
الذى يقبل التوبة ويردها
فانصدها وجهها ووجهها اليه

أحدكم صدقة من كسب حلال طيب ولا يقبل الله إلا الطيب إلا أخذها الرحمن بيمينه
وان كانت ثمرة فتر بوفى كفى الرحمن حتى تكون أعظم من الجبل كما يرى أحدكم فلوله
أو فضيله لفظ مسلم وفي البخاري من تصدق بعدل ثمرة من كسب طيب ولا يصعد إلى الله
إلا الطيب وفي رواية ولا يقبل الله إلا الطيب فإن الله يقبلها بيمينه ثم يبيعها لصاحبها
كما يرى أحدكم فلوله حتى تكون مثل الجبل وأخرجه الترمذي ولفظه أن الله سبحانه
وتعالى يقبل الصدقة ويأخذها بيمينه فيبيعها لأحدكم كما يرى أحدكم فلوله حتى
الاقمة لتصير مثل جبل أحد وتصديق ذلك في كتاب الله سبحانه وتعالى ألم يعلموا أن الله
هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصداقات ويحب الله الربا ويرى الصدقات وقوله
من كسب طيب أي حلال وذكر اليمين والكف في الحديث كناية عن قبول الصدقة
وان الله سبحانه وتعالى قد قبلها من المعطى لأن من عادة الفقير والسائل أخذ الصدقة
بكفه اليمين فكان المتصدق قد وضع صدقته في القبول والاثابة وقوله فتر بوفى تكبر
يقال زبالاً أي يروا إذا زاد وكبر والغلو بضم الفاء وفتحها لغتان المهر أول ما يولد
والفصل ولد الناقة إلى أن يفصل عنها وقوله سبحانه وتعالى (وأن الله هو التواب
الرحيم) تأ كيداً لقوله سبحانه وتعالى ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده وتبشير
لهم بأن الله هو التواب الرحيم قوله عز وجل (وقل) أي قل يا محمد هؤلاء التائبين
(اعملوا) يعني بالله طاعة وإداء فرائضه (فسيرى الله عملكم) فيه ترغيب عظيم للتطيعين
ووعيد عظيم للتائبين فكانت قال اجتهدوا في العمل في المستقبل فإن الله تعالى يرى
أعمالكم ويحجزكم عليها (ورسوله والمؤمنون) يعني ويرى رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم والمؤمنون أعمالكم أيضاً مآثرة رسول الله صلى الله عليه وسلم فباطلاع
الله بآه على أعمالكم وأما رؤية المؤمنين فبما يتدفق الله عز وجل في قلوبهم من محبة
الصالحين وبعض المذنبين (وستردون إلى عالم الغيب والشهادة) يعني وسترجعون يوم
القيامة إلى من يعلم سرهم وعلايتهم ولا يخفى عليه شيء من باطنهم وظواهرهم
(فينبئكم) أي فينبئكم (بما كنتم تعملون) يعني في الدين من خير أو شر فيجازيكم على
أعمالكم قوله سبحانه وتعالى (وأخرون مرجون) أي مؤخرون والارضاء التأخير
(لأمر الله) يعني لحكم الله فيهم قال بعضهم إن الله سبحانه وتعالى قسم المتخلفين على
ثلاثة أقسام أولهم المنافقون وهم الذين مردوا على النفاق واستمروا عليه والقسم الثاني
التائبون وهم الذين سارعوا إلى التوبة بعد ما عترفوا بذنوبهم وهم أبو إمامة واجحابه
فقبل الله توبتهم والقسم الثالث موقوفون ومؤخرون إلى أن يحكم الله تعالى فيهم
وهو المراد بقوله وآخرون مرجون لأمر الله والفرق بين القسم الثاني والقسم الثالث
أن القسم الثاني سارعوا إلى التوبة فقبل الله توبتهم والقسم الثالث توقفوا ولم
يسارعوا إلى التوبة فاخرهم الله هم من نزلت هذه الآية في الثلاثة الذين تخلفوا وهم
كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع وستأتي قصتهم عند قوله تعالى وعلى
الثلاثة الذين خلفوا وذلك أنهم لم يبالوا في التوبة والاعتذار كما فعل أبو إمامة وأصحابه

(وان الله هو التواب) كثير
قبول التوبة (الرحيم) يعفو
المحبة (وقل) هؤلاء التائبين
(اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله
والمؤمنون) أي فإن عملكم
لا يخفى خيرا كان أو شرا على
الله وعباده كما رأيتم وتبين لكم
أو غير التائبين ترغيبا لهم في
التوبة فقد روي أنه لما تبى عليهم
قال الذين لم يتوبوا هؤلاء الذين
تأوا كانوا ألامس معكم لا يكلمون
ولا يجالسون فاستلمهم فقتل
وقوله تعالى فسيرى الله وعبيد
لهم وتحذير من عاقبة الإصرار
والذهول عن التوبة (وستردون
إلى عالم الغيب) ما يغيب عن
الناس (والشهادة) ما يشاهدونه
(فينبئكم بما كنتم تعملون)
تنبيه تذكير وبجائزة عليه
(وأخرون مرجون لأمر الله) يعني
همز مدني وكوفي غير أبي بكر
مرجون غيرهم من أرجيته
وأرجاته إذا أخرته ومنه المرجة أي
وأخرون من المتخلفين موقوفون
إلى أن يظهر أمر الله فيهم

(اما بعد) ان اصر او لم يتوبوا (واما يتوب عليهم) ان تابوا وهم ثلاثة كعب بن مالك وهلال بن امية ومراة بن الربيع والضابط مكة تخلفوا عن غزوة تبوك وهم الذين ذكر وافي قوله وعلى الثلاثة الذين خلفوا (والله اعلم) برجائهم (حكيم) في ارجائهم واما الشك وهو راجع الى العباد اى خافوا عليهم العذاب وارجوا لهم الرحمة روى انه عليه السلام امر اصحابه ان لا يسلموا عليهم ولا يكلموهم ولم يفعلوا كما فعل ذلك الفريق من شد انفسهم على السوارى واظهروا الخزع والغم فلما علموا ان احد الاينظر اليهم فوضوا امرهم ٣٥٨ الى الله واخلصوا انفسهم ونجحت توبتهم فرحمهم الله (والذين اتخذوا

مسجدا) تقديره ومنهم الذين اتخذوا الذين بغير او مدينى وشامى وهو مبتدأ خبره محذوف اى جازيناهم روى ان بنى عمرو ابن عوف لما بنوا مسجد تباء بعنوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ياتيهم فأتاهم فصرى فيه فخصدهم اخوانهم بنو غنم بن عوف وقالوا ان بنى مسجدنا ونرسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه ابو عامر الراهب اذا قدم من الشام وهو الذى قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد لا أحد قوما يقاتلونك الا قاتلك معهم فلم يرزل يقاتله الى يوم حنين فبنوا مسجدا الى جنب مسجد قباء وقالوا ان بنى صلى الله عليه وسلم بنبينا مسجد الذى العلة والحاجة ونحن نحب أن نصلى لنافسه فقال انى على جناح سقر واذا قدمنا من تبوك ان شاء الله صلينا فامه فلما فعل من غزوة تبوك سألوه اتين المسجد فنزلت عليه فقال لوحدى قاتل حزة ومعن بن عدى وغيرهما انطلقوا الى هذا المسجد

فوقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم خسين ليله ونهى الناس عن كلامهم وكانوا من أهل بدر فجعل بعض الناس يقول هلكوا وبعضهم يقول عسى الله أن يتوب عليهم ويعفر لهم وهو قوله سبحانه وتعالى (اما بعد) وما يتوب عليهم) يعنى ان امرهم الى الله تعالى ان شاء عذبهم بسبب تخلفهم وان شاء غفر لهم وعفا عنهم (والله اعلم) يعنى بما فى قلوبهم (حكيم) يعنى بما يقضى عليهم قوله سبحانه وتعالى (والذين اتخذوا مسجدا ضراوا وكفرا) نزلت في جماعة من المنافقين بنوا مسجدا يضادون به مسجد قباء وكانوا اثني عشر رجلا من أهل النفاق ودبعة بن ثابت وخداج بن خالد ومن داره اخرج هذا المسجد وتبعه بن حاطب وجارية بن عمرو وابناه مجمع وزيد ومعتب بن قشير وعباد بن حنيفة أخو سهل بن حنيف وأبو حبيسة بن الأذخر وبنو نسل بن الحرث ومجاد بن عثمان ومجنج بن وهب وهذا المسجد ضراوا يعنى مضارة للمؤمنين وكفرا يعنى ليكفر وافيه بالله ورسوله (وتقرى قبا بين المؤمنين) لانهم كانوا جميعا يصلون فى مسجد قباء فبنوا مسجدا للضرا والى فيه بعضهم يؤدى ذلك الى الاختلاف واقتراق الكرامة وكان يصلونهم فيه مجمع بن جارية وكان شاب يقرأ القرآن ولم يدرك ما أرادوا بنبائه فلما فرغوا من نبائه أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتجهز الى تبوك فقالوا يا رسول الله انا قد بنينا مسجدا لندى العلة والحاجة والليله المظيرة والليله الشامية واننا نحب أن تأتينا وتصلى فيه وتدعو بالبركة فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انى على جناح سقر ولو قدمنا ان شاء الله تعالى آتيناكم فصلينا فامه وقوله سبحانه وتعالى (وارصادا من حارب الله ورسوله) يعنى انهم بنوا هذا المسجد للضرا والكفر وبنوه ارصادا يعنى انتقارا واعدادا من حارب الله ورسوله (من قبل) يعنى من قبل بناء هذا المسجد وهو ابو عامر الراهب والد حنظلة غسيل الملائكة وكان ابو عامر قد ترهب فى الجاهلية ولبس المسوح وتنصر فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة قال له ابو عامر ما هذا الدين الذى جئت به فقال له النبي صلى الله عليه وسلم جئت بالحنيفية دين ابراهيم فقال ابو عامر فانا نعالى ما فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انك لست عليهم اقال ابو عامر بلى وليكنك ادخلت فى الحنيفية ما ليس منها فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما فعلت وليكن جئت بها بضا نقية فقال ابو عامر مات الله الكاذب منا طر يد او حيدا غريبا فقال النبي صلى الله عليه وسلم آمين

الانتم اهلها فهدموه واحرقوه ففعلوا واما أن يتخذ مكانه كناسه تلقى فيها الحيف والقمامة ومات ابو عامر بالشام وسماه (ضراوا) مفعول له وكذا ما بعده اى مضارة لآخوانهم اصحاب مسجد قباء (وكفرا) وتقوية للنفاق (وتقرى قبا بين المؤمنين) لانهم كانوا يصلون مجتمعين فى مسجد قباء فارادوا أن ينفر قواعنه وتختلف كلمتهم (وارصادا من) واعداد الاجل من (حارب الله ورسوله) وهو الراهب اعدوه له لى صلى فيه ويظهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل كل مسجد بنى به اداة أو ربابه أو سمعة أو لغرض سوى اتباع وجهه الله أو بعمل غير طيب فهو لاحق بمسجد الضرا (من قبل) متعلق بحارب أى من قبل بناء

وسماه الناس أباعار الفاسق فلما كان يوم أحد قال أبو عامر الفاسق للنبي صلى الله عليه وسلم لا جد قوما يقاتلونك الا قاتلتك معهم فلم يزل كذلك الى يوم حنين فلما انهزمت هوازن يشس أبو عامر وخرج هاربا الى الشام وأرسل الى المناققين ان استعدوا ما استطعتم من قوة وتسلحوا وانبوا الى مسجد افانى ذاهب الى قيصرس ملك الروم فأتى يجفده من الروم فاخرج محمد وأصحابه فيبنوا مسجد الضرار الى جنب مسجد قباء فذلك قوله سبحانه وتعالى وارصادايني انتقار المن حارب الله ورسوله يعني أباعار الفاسق ليصلي فيه اذا رجع من الشام من قبل يعني ان أباعار الفاسق حارب الله ورسوله من قبل بناء مسجد الضرار (وليخلفن) يعني الذين بنوا المسجد (ان أردنا) يعني ما أردنا ببناءه (الا حسنى) يعني الا الفعلة الحسنى وهى الرق بالمسلمين والتوسعة على أهل الضعف والعجز عن الصلاة في مسجد قباء أو مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم (والله يشهد انهم لا كاذبون) يعني في قيلمهم وحلفهم روى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما انصرف من تبوك راجعا نزل بذي أوان وهو موضع قريب من المدينة فأتاه المنافقون وسألوه ان يأتي مسجدهم فعدا بقميصه ليلبسه ويأتيهم فانزل الله هذه الآية وأخبره خبر مسجد الضرار وما هم به فعدا رسول الله صلى الله عليه وسلم مالا ثب الدخشم ومن بن عدى وعامر بن السكن ووحشيا فقال لهم انطلقوا الى هذا المسجد الظالم أهلها فاهدموه واهرقوه فخرجوا مسرعين حتى أتوا بنى سالم بن عوف وهم رهط مالا ثب الدخشم فقال مالا أنظر وني حتى أخرج اليكم بنار فدخل أهلها فاخذ من سعف النخل فاشعله ثم خرجوا يشتدون حتى دخلوا المسجد وفيه أهلها فاحرقوه وهدموه وتفرق عنه أهلها وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتخذ ذلك الموضع كناسة تلقى فيها الجيف والنتن والقمامة ومات أبو عامر الراهب بالشام غريبا وحيدا وروى ان بنى عمرو ابن عوف الذين بنوا مسجد قباء اتوا عمر بن الخطاب في خلافته فسألوه أن يأذن لجمع بن جارية ان يؤمهم في مسجدهم فقال لا ونعمة عين أليس هو امام مسجد الضرار قال جمع يا أمير المؤمنين لا تجل على فوالله لقد صليت فيه وانا لا اعلم ما أضمر وأعليه ولو علمت ما صليت معهم فيه وكنت غلاما قارئا للقرآن وكانوا شيوخا لا يعرفون فصليت بهم ولا أحسب الانهم يتقربون الى الله ولم أعلم ما فى أنفسهم فعذرهم وعذرهم فصدقه وأمره بالصلاة في مسجد قباء قال عطاء لما فتح الله على عمر بن الخطاب الامصار أمر المسلمين أن يبنوا المساجد وأمرهم ان لا يبنوا في موضع واحد مسجدين يضار أحدهما الآخر وقوله سبحانه وتعالى (لا تقم فيه أبدا) قال ابن عباس معناه لا تصل فيه أبدا منع الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم ان يصلي في مسجد الضرار (لمسجد أسس على التقوى) اللام فيه لام الابتداء وقيل لام القسم تقديره والله مسجد أسس يعني بنى أصله ووضع أساسه على التقوى يعني على تقوى الله عز وجل (من أول يوم) يعني من أول يوم بنى ووضع أساسه لأن ذلك البناء على التقوى (أحق ان تقوم فيه) يعني مصليا واختلفوا في المسجد الذي أسس على التقوى فقال عمرو بن زيد بن ثابت وأبو سعيد الخدري هو مسجد

هذا المسجد يعني يوم الخندق (وليخلفن) كاذبين (ان أردنا) ما أردنا ببناء هذا المسجد (الا حسنى) هو الصلاة وكر الله والتوسعة على المصلين (والله يشهد انهم لا كاذبون) في حافهم (لا تقم فيه أبدا) للصلاة (لمسجد أسس على التقوى) اللام للابتداء وأسس نعم له وهو مسجد قباء أسسه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى فيه أيام مقامه بقباء وهى يوم الاثنين والثلاثاء والاربعاء والخميس وخرج يوم الجمعة أو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة (من أول يوم) من أيام وجوده قيل القياس فيه من دلالة لا بتداء الغاية في الزمان ومن لا بتداء الغاية في المكان والجواب ان من عام في الزمان والمكان (أحق أن تقوم فيه)

رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني مسجد المدينة ويدل عليه ما روى عن أبي سعيد
 الخدري قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت بعض نساءه فقالت
 يا رسول الله أي المسجدين أسس على التقوى قال فأخذ كفا من حصي فصر به
 الأرض ثم قال هو مسجدكم هذا مسجد المدينة أخرجه مسلم (ق) عن أبي هريرة قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري
 على حوضي (ق) عن عبد الله بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين بيتي
 ومنبري روضة من رياض الجنة عن أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان
 قوام منبري هذا روابي الجنة أخرجه النسائي قوله روابي يعني رواب يقال رباب
 بالمكان إذا قام فيه ورواه في رواية عن ابن عباس وعروة بن الزبير وسعيد بن جبيرة
 وقتادة أنه مسجد قباء ويدل عليه سياق الآية وهو قوله سبحانه وتعالى فيه رجال يحبون
 أن يتطهروا والله يحب المطهرين ويدل على أنهم أهل قباء ما روى عن أبي هريرة قال
 نزلت هذه الآية في أهل قباء فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين قال كانوا
 يستنجون بالماء فنزلت فيهم الآية فهم أهل قباء أبو داود والترمذي وقال حديث غريب
 هكذا ذكره صاحب جامع الأصول من رواية أبي داود والترمذي وموقفا على أبي هريرة
 ورواه البغوي من طريق أبي داود مرفوعا عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال نزلت هذه الآية في أهل قباء فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين قال
 كانوا يستنجون بالماء فنزلت فيهم هذه الآية ومما يدل على فضل مسجد قباء ما روى عن
 ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يزور قباء أو يأتي قباء راكباً أو ماشياً زاد في رواية
 فيصلي فيه ركعتين وفي رواية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأتي مسجد قباء على
 سبب راكباً أو ماشياً وكان ابن عمر يفعله أخرجه الرواية الأولى والزيادة البخاري ومسلم
 وأخرج الرواية الثانية البخاري عن سهل بن حميف قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من خرج حتى يأتي هذا المسجد مسجد قباء فيصلي فيه كان له كعدل عمرة أخرجه
 عن أبي بن مريم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الصلاة في مسجد قباء كعمرة أخرجه
 الترمذي وقوله سبحانه وتعالى (فيه رجال يحبون أن يتطهروا) يعني من الأحداث
 والجنابات وسائر نجاسات وهذا قول أكثر المفسرين قال عطاء ولما كانوا يستنجون
 بالماء ولا ينامون بالليل على الجنابة وروى الطبري بسنده عن عويم بن ساعدة وكان من
 أهل بدر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا هل قباء أني أسمع الله عز وجل قد أحسن
 عليكم الشاء في الطهور فها هذا الطهور قالوا يا رسول الله ما نعمل شيئا إلا أن جبرائلاً
 من المومنين يهبطونهم يغسلون أديبارهم من الغائط فغسلنا كما غسلوا وعن قتادة قال ذكر
 لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لا هل قباء أن الله سبحانه وتعالى قد أحسن
 لكم الشاء في الطهور فها تصنعون قالوا أنا نغسل عنائنا الغائط والبول وقال الامام نضر
 الدين الرازي المردم هذه الطهارة الظاهرة من الذنوب والمعاصي وهذا القول متعين
 لوجوه الأول أن التطهر من الذنوب هو المؤثر في القرب من الله عز وجل واستحقاق ثوابه

مصلية (فيه رجال يحبون أن يتطهروا)

والله يحب المطهرين) قيل لما نزلت مشي رسول الله صلى الله عليه وسلم معه المهاجرون حتى وقفوا على باب مسجد قباء فاذا
 الانصار جلوس فقال امؤمنون انتم فسكت القوم ثم أعادها فقال عمر يا رسول الله انهم لمؤمتون وانامهم فقال عليه السلام
 أنتم صون بالقضاء قالوا نعم قال أنصرون على البلاء قالوا نعم قال أنشركون في الرخاء قالوا نعم قال عليه السلام مؤمنون انتم ورب
 الكعبة فجلس ثم قال يا معشر الانصار ان الله عز وجل قد اثنى عليكم في الذي تصنعون عند الوضوء وعند الغائط فقالوا
 يا رسول الله تتبع الغائط الا حجارا الثلاثة ثم تتبع الاحجار الماء قتلا النبي عليه السلام رجال يحبون ان يتطهروا وقيل هو عام
 في التطهر عن النجاسات كلها وقيل هو التطهر من الذنوب ٣٦١ بالتوبة ومعنى محبتهم للتطهر انهم يؤثرونه ويحرصون

عليه حرص الحب للشئ ومعنى
 محبة الله اياهم انه رضى عنهم
 ويحسن اليهم كما يفعل الحب
 محبوبه (أفمن أسس بنيانه)
 وضع أساس ما يبنيه (على
 تقوى من الله ورضوان خير
 أم من أسس بنيانه على شفا
 جرف هار) هذا سؤال تقرير
 وجوابه مسكوت عنه لوضوحه
 والمعنى أفمن أسس بنيان دينه
 على قاعدة محكمة وهي تقوى
 الله ورضوانه خير أم من أسسه
 على قاعدة هي اضعف القواعد
 وهو الباطل والنفاق الذي مثله
 مثل شفا جرف هار في قلة النبات
 والاستسكاك وضع شفا جرف
 في مقابلة التقوى لانه جعل
 مجازا عما في التقوى والشفا
 الجرف والشفير وحرف الوادي
 جانبه الذي يخفر أصله بالماء
 وتجرفه السيول فيبقى واهيا
 والهار الهار وهو المتصدع الذي
 أشقى على التهدم والسقوط
 ووزنه فعل قصر عن فاعل

ومدحه الوجه الثاني ان الله سبحانه وتعالى وصف أصحاب مسجد الضرار بمضارة المسلمين
 والتفرق بينهم والكفر بالله وكون هؤلاء يعني أهل قباء بالصد من صفاتهم وما ذاك
 الا لكونهم مبرئين من الكفر والمعاصي رهي الظاهرة الباطنية الوجه الثالث ان
 طهارة الظاهر انما يحصل لها أثر عند الله اذا حصلت الطهارة الباطنية من الكفر
 والمعاصي وقيل يحتمل انه محمول على كل الامر بن معنى طهارة الباطن من الكفر
 والنفاق والمعاصي وطهارة الظاهر من الاحداث والنجاسات بالماء (والله يحب
 المطهرين) فيه مدح لهم وثناء عليهم والرضاء عنهم بما اختاروه لا نفهمهم من المداومة
 على محبة الطهارة قوله سبحانه وتعالى (أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان)
 يعني طلب بنيانه المسجد الذي بناه تقوى الله ورضاه والمعنى ان الباني المباني ذلك البناء
 كان قصده تقوى الله وطلب رضاه ووثابه (خير أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار)
 الشفا هو الشفير وشفا كل شئ زفه ومنه يقال أشقى على كذا اذا دنا منه وقرب
 ان يقع فيه والجرف المكان الذي أكل الماء تحته فهو الى السقوط قريب وقال
 أبو عبيد الجرف هو الهوة وما يجرفه السيل من الاودية فيخفر بالماء فيبقى واهيا
 هار في هار وهو الساقط فهو من هار يجرفه وهائر وقيل هو من هار يهار اذا تهدم
 وسقط وهو الذي تداعى بعضه في أثر بعض كجهار الزل والشئ الرخو (فانهار به)
 يعني سقط بالبناء (في نار جهنم والله لا يهدي القوم الظالمين) والمعنى ان بناء هذا
 المسجد الضرار كالبناء على شفير جهنم فيمور بأهل فيه وهذا مثل ضرب به الله تعالى
 للمسيدين مسجد الضرار ومسجد التقوى مسجد قباء أو مسجد الرسول صلى الله عليه
 وسلم ومعنى المثل أفمن أسس بنيانه على قاعدة قوية محكمة وهو الحق الذي هو
 تقوى الله ورضوانه خير أم من أسس دينه على اضعف القواعد أو قلها بقاء وبنائها وهو
 الباطل والنفاق الذي مثله مثل بناء على غير أساس ثابت وهو شفا جرف هار واذا
 كان كذلك كان أسرع الى السقوط في نار جهنم ولان الباني الاول قصد بنيانه
 تقوى الله ورضوانه فكان بناؤه أشرف البناء والباني الثاني قصد بنيانه الكفر

٤٦ ن في تكلف من خالف واقفه ليس بالفاعل انما هي عينه وأصله هور
 فقلت ألقا تحريرا وافتتاح ما قبلها ولا ترى أبلغ من هذا الكلام ولا أدل على حقيقة الباطل وكنه أمره أفمن أسس بنيانه أم من
 أسس بنيانه شامى وناق جرف شامى وحمزة ويحيى هار بالامالة أبو عمرو وحمزة في رواية ويحيى (فانهار به في نار جهنم) فطاح به
 الباطل في نار جهنم ولما جعل الجرف الهائر مجازا عن الباطل رشح الخارجى بلفظ الانهيار الذي هو للجرف وليصور ان
 البطل كنه أسس بنيانه على شفا جرف هار من اودية جهنم فانهار به ذلك الجرف فهو في قدره قال جابر رأيت الدخان
 يخرج من مسجد الضرار حين انهار (والله لا يهدي القوم الظالمين) لا يوفقهم للخير عقوبة لهم على

نفاهم (لا يزال بنيانهم الذي بنوا فيه في قلوبهم) لا يزال هدمه سبب شك ونفاق زائد على شكهم ونفاقهم لما غاظمهم من ذلك وعظم عليهم (الآن تقطع قلوبهم) شامى وجزرة وحفص أى تقطع غيرهم تقطع أى الآن تقطع

٣٦٢

والنفاق واضرار المسلمين فكان بناءؤه أخسر البناء وكانت عاقبته الى نار جهنم قال ابن عباس صبرهم نفاقهم الى النار وقال قتادة والله ماتنا هي بناؤهم حتى وقع في النار ولقد بدد كرنا الله حفرت بقعة منه فرؤى الدخان يخرج منها وقال جابر بن عبد الله رأيت الدخان يخرج من مسجد الضراد (لا يزال بنيانهم الذي بنوا فيه) يعنى شكاً ونفاقاً (في قلوبهم) والمعنى أن ذلك البنيان صار سبباً لحصول الرتبة في قلوبهم لأن المنافقين فرحوا ببناء مسجدهم فلما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفق به ثقل ذلك عليهم وازدادوا خفاً وخناءاً وبغضاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم فكان ذلك سبب الرتبة في قلوبهم وقيل أنهم كانوا يحبسونهم محسنون في بناءه كما يحب العجل الى بنى اسرائيل فلما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفق به بغوا واشكوا ما بين لاي سبب أمر بنفق به وقال السدى لا يزال هدم بنيانهم رتبة أى حرارة وغىضاً في قلوبهم (الآن تقطع قلوبهم) أى تجعل قلوبهم قطعاً وتفرق أجزاءها ما بالسيوف وما بالموت والمعنى أن هذه الرتبة باقية في قلوبهم الى أن يموتوا عليها (والله علمي) يعنى بأحوالهم وأحوال جميع عباده (حكيم) يعنى فيما حكم به عليهم قوله عز وجل (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) الآية قال محمد بن كعب القرظي لما بيعت الانصار رسول الله صلى الله عليه وسلم ليله العترة وكانوا سبعين رجلاً قال عبد الله بن رواحة اشترطوا بذلك ولنفسك ما شئت قال اشترطوا ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً واشترطوا لنفسي ان تمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم وأموالكم قالوا اذا فعلنا ذلك فباللجنة قالوا ربح البيع لا تقبل ولا تستقبل فنزلت ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة قال ابن عباس بالجنة قال أهل المعاني لا يجوز أن يشترى الله شيئاً هو له في الحقيقة لأن المشتري إنما يشترى ما لا يملك والاشياء كلها ملك لله عز وجل ولهذا قال الحسن أنفسنا هو خلقها وأموالنا هو رزقنا ماها لكان جرى هذا مجرى التلطف في الدعاء الى الطاعة والمجاهد وذلك لأن المؤمن اذا قاتل في سبيل الله حتى يقتل أو انفق ماله في سبيل الله عوضه الله الجنة الى آخره جزء لما فعل في الدنيا جعل ذلك استبدلاً واشترافاً فهذا معنى اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة والمراد باشتراء الاموال انفاقها في سبيل الله وفي جميع وجوه البر والطاعة (يقاتلون في سبيل الله) هذا تفسير لتلك المبايعة وقيل فيه معنى الامر اقاتلوا في سبيل الله (فيقتلون ويقتلون) يعنى فيقتلون أعداء الله ويقتلون في طاعة الله وسبيله (وعدا عليه حقا) يعنى ذلك الوعد بأن لهم الجنة وعدا على الله حقا (في التوراة والانجيل والقرآن) يعنى أن هذا الوعد الذي وعده الله تعالى للمجاهدين في سبيله قد أنبته في التوراة والانجيل كما أنبته في القرآن وفيه دليل على أن الامر بالمجاهد موجود في جميع الشرائع وكتوب على جميع أهل الملل (ومن أوفى بعهده من الله) يعنى لأحد أوفى بآله هدم من الله (فاستبشروا ببيعةكم التي

قلوبهم قطعاً وتفرق أجزاء خفيئذ يسبون عنه واماماً دامت سالمة محتمة فالر بية باقية فيها متمكنة ثم يجوز أن يكون ذكر التقطع تصوير الحال زوال الرتبة عنها ويجوز أن يراد حقيقة تقطيعها وما هو كائن منه بقائهم أوفى القروا في النار أو معناه الا ان يتوبوا رتبة تقطع بها قلوبهم بندها وأسفاً على نفاقهم (والله علمي) بعزائمهم (حكيم) في جزاء جرأهم (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) مثل الله اثابهم بالجنة على بذلهم أنفسهم وأموالهم في سبيله باشتراء وروى تاجهم فأعلى لهم الثمن وعن الحسن أنفسا هو خلقها وأموالها هو رزقها ورسول الله صلى الله عليه وسلم اعراي وهو يقرؤها فقال يبيع والله مريح لا تقبله ولا تستقبله فخرج الى العزوة واستشهد (يقاتلون في سبيل الله) بيان محل التماس (فيقتلون ويقتلون) أى تارة يقتلون العدو وطورا يقتلهم العدو فيقتلون ويقتلون جزرة وعلى (وعدا عليه) مصدر رأى وعدهم بذلك وعدا (حقاً) صفته أخبر بأن هذا الوعد الذي وعده للمجاهدين في سبيله وعد ثابت قد أنبته (في التوراة والانجيل والقرآن) وهو دليل

على أن أهل كل ملّة امروا بالقتال ووعدا عليه ثم قال (ومن أوفى بعهده من الله) لأن اخلاف الميعاد يجب بايعتم لا يقدم عليه الا كريم منافق كيف يكرم الاكرمين ولا ترى ترغيباً في المجاهد أحسن منه وأبلغ (فاستبشروا ببيعةكم التي

بايعتم به) يعني فاستبشروا أي المؤمنون بهذا البيع الذي بايعتم الله به (وذلك) يعني
 هذا البيع (هو الفوز العظيم) لانه راجع في الآخرة قال عمر بن الخطاب ان الله بايعكم
 وجعل الصفة ثنتين لك وقال الحسن اسمعوا الى بيعة ريحة بايع الله بها كل مؤمن وعنه
 قال ان الله سبحانه وتعالى أعطاك الدنيا فاشتر الجنة بعضها وقال قتادة ثلثهم فاعلى
 لهم قولاً سبحانه وتعالى (التائبون) قال القراء استؤنف لفظ التائبون بالرفع لتمام
 الآية الاولى وانقطاع الكلام وقال الزجاج التائبون رفعه بالابتداء خبره مضمرة
 والمعنى التائبون الى آخره لهم الجنة أيضاً وان لم يجاهدوا غير معاندين ولا قاصدين
 ترك الجهاد وهذا وجه حسن فكأنه وعد بالجنة جميع المؤمنين كما قال تعالى وكلا وعد
 الله الحسنى ومن جعله تابعاً للاول كان الوعد بالجنة خاصاً بالمجاهدين الموصوفين بهذه
 الصفات فيكون رفع التائبون على المدح يعني المؤمنين المذكورين في قوله ان الله
 اشترى وأما التفسير فوله سبحانه وتعالى التائبون يعني الذين تابوا من الشرك وبرؤا من
 النفاق وقيل التائبون من كل معصية قيدخل فيه التوبة من الكفر والنفاق وقيل
 التائبون من جميع المعاصي لان لفظ التائبين لفظ عموم في تناول الكل واعلم ان التوبة
 المقبولة انما تحصل بامور أربعة اولها احترق القلب عند صدور المعصية وثانيها
 الندم على فعلها فمضى وثالثها العزم على تركها في المستقبل ورابعها أن يكون
 المحامل له على التوبة طلب رضوان الله وعبوديته فان كان غرضه بالتوبة تحصيل
 مدح الناس له ودفع مذمتهم فليس بخاص في توبته (العابدون) يعني المطيعين لله الذين
 يرون عبادة الله واجبة عليهم وقيل هم الذين اتوا بالعبادة على أقصى وجوه التعظيم لله
 تعالى وهي أن تكون العبادة خالصة لله تعالى (المجاهدون) يعني الذين يحمدون
 الله تعالى على كل حال في السراء والضراء روى البغوي بغیر سند عن ابن عباس عن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال اول من يدعى الى الجنة يوم القيامة الذين يحمدون الله في
 السراء والضراء وقيل هم الذين يحمدون الله ويقومون بشكره على جميع نعمه دنيا
 وأخرى (السائحون) قال ابن مسعود وابن عباس هم الصائمون قال سفيان بن عيينة
 انما سمى الصائم سائحاً لتركه لذات كلها من المصنع والمشرب والنكاح وقال الازهري
 قيل للصائم سائح لان الذي يسبح في الارض متعبداً لادامته فكان مسكاً عن الاكل
 وكذلك الصائم مسك عن الاكل وقيل أصل السياحة استمرار الذهاب في الارض
 كلاماً الذي يسبح والصائم مستمر على فعل الطاعة وترك المنى وقال عطاء السائحون
 هم الغزاة المجاهدون في سبيل الله ويدل عليه ما روى عن عثمان بن مظعون قال قلت
 يا رسول الله انذني في السياحة فقال ان سياحة امتي الجهاد في سبيل الله ذكره
 البغوي بغیر سند وقال عكرمة السائحون هم طلبة العلم لانهم ينتقلون من بلد الى بلد
 في طلبه وقيل ان السياحة لها أثر عظيم في تهذيب النفس وتحسين اخلاقها لان
 السائح لا بد أن يلقى أنواعاً من الضر والبؤس ولا بد له من الصبر عليها ويلي العلماء
 والصالحين في سياحة فيستفيد منهم ويعود عليه من بركاتهم ويرى العجائب وآثار

بايعتم به) فافرحوا به غاية الفرح
 فانكم تبيعون فانيا بياق (وذلك)
 (هو الفوز العظيم) قال الصادق
 ليس لابنائكم عن الا الجنة
 فلان تبيعوها الا بها (التائبون)
 رفع على المدح أي هم التائبون
 يعني المؤمنين المذكورين
 أو هو مبتدأ خبره (العابدون)
 أي الذين عبدوا الله وحده
 واخصوا له العبادة وما بعده
 خبر بعد خبر أي التائبون من
 الكفر على الحقيقة المجامعون
 لهذه الخصال وعن الحسن هم
 الذين تابوا من الشرك وتبرؤا
 من النفاق (المجاهدون) على
 نعمة الاسلام (السائحون)
 الصائمون لقوله عليه السلام
 سياحة امتي الصيام أو طلبه
 العلم لانهم يسبحون في الارض
 يطلبون فيه مظانه أو السائحون
 في الارض للاعتبار

قدرة الله تعالى فيتكبر في ذلك فيمد له على وحدانية الله سبحانه وتعالى وعظيم قدرته
 (الرا كعون الساجدون) يعني المصلين وانما عبر عن الصلاة بالركوع والسجود لانهما
 معظم أركانها وبهما يتم المصلي من غير المصلي بخلاف حالة القيام والعود ولا من ماحالة
 المصلي وغيره (الآثمون بالمعروف) يعني يأمرون الناس بالآيمان بالله وحده
 (والناهون عن المنكر) يعني عن الشرك بالله وقيل انهم يأمرون الناس بالحق في
 أديانهم وانداع الرشد والهدى والعمل الصالح وينهونهم عن كل قول وفعل نهى الله
 عباده عنه أو نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحسن اما انهم لم يأمروا
 الناس بالمعروف حتى كانوا من أهله ولم ينهوا عن المنكر حتى انتهوا عنه وأما دخول
 الواو في والناهون عن المنكر فان العرب تعطف بالواو على السبعة ومنه قوله سبحانه
 وتعالى وثامنهم كلبهم وقوله تعالى في صفة الجنة وفتح أبوابها وقيل فيه وجه آخر وهو
 ان الموصوفين بهذه الصفات الست هم الآثمون بالمعروف والناهون عن المنكر
 فعملى هذا ليكون قوله تعالى التائبون الى قوله الساجدون مبتدأ أخبره الآثمون يعني
 هم الآثمون بالمعروف والناهون عن المنكر (والحافظون لمحدود الله) قال ابن
 عباس يعني التائبين بمعاذ الله وقال الحسن الحافظون لفرائض الله وهم أهل الوفاء
 ببيعة الله وقيل هم المؤدبون لفرائض الله المنتهون الى أمره ونهيه فلا يضيعون شيئا من
 العمل الذي ألزمهم به ولا يرتكبون منها ما نهى الله عنه (وبشر المؤمنين) يعني بشر يا محمد
 المصدقين بما وعدهم الله اذا فؤوا الله تعالى بعهد فانه وف لهم بما وعدهم من ادخال
 الجنة وقيل وبشر من فعل هذه الافعال التسع وهو قوله تعالى التائبون الى آخر الآية
 بان له الجنة وان لم يفرقه وعز وجل (ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين
 ولو كانوا اولي قربى) الآية واختلف أهل التفسير في سبب نزول هذه الآية فقيل قوم
 نزلت في شأن أبي طالب عم النبي صلى الله عليه وسلم واند على ذلك ان النبي صلى الله
 عليه وسلم أراد ان يستغفر له بعد موته فنهاه الله عن ذلك ويدل على ذلك ما روى عن
 سعيد بن المسيب عن أبيه - المسيب بن حزن قال لما حضرت أبا طالب الوفاة جاءه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فوجد عنده أبا جهل وعبد الله بن أبي أمية بن المغيرة فقال أي عم
 قل لا اله الا الله كلمة حاج لك بها عند الله فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية بن المغيرة
 أترغب عن ملة عبد المطلب فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرضها عليه ويعودان
 لتلك المسألة حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم ان اعلى ملة عبد المطلب وأبى أن يقول لا اله
 الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لا تستغفرون لك ما لم انه عندك فانزل الله
 تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولي قربى وانزل الله
 في أبي طالب انك لاتمهدى من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء أخرجاه في الحديثين
 فان قلت قد استبعد بعض العلماء نزول هذه الآية في شأن أبي طالب وذلك ان وفاته
 كانت بمكة أول الاسلام ونزول هذه السورة بالمدينة وهي من آخر القرآن نزولا قلت الذي
 نزل في أبي طالب قوله تعالى انك لاتمهدى من أحببت فقال النبي صلى الله عليه وسلم

(الرا كعون الساجدون)
 الحافظون على الصلوات
 (الآثمون بالمعروف) بالآيمان
 والمعرفة والطاعة (والناهون
 عن المنكر) عن الشرك
 والمعاصي ودخلت الواو للإشعار
 بان السبعة عقد تام أولت تضاد
 بين الأمر والنهي كما في قوله
 نبيات وأبكارا (والحافظون
 لمحدود الله) أو امره ونهيه
 أو معالم الشرع (وبشر المؤمنين)
 المتصفين بهذه الصفات وهم
 عليه السلام ان يستغفروا لابي
 طالب فنزل (ما كان للنبي
 والذين آمنوا ان يستغفروا
 للمشركين ولو كانوا اولي قربى)
 أي ما صح له الاستغفار في حكم
 الله وحكمته

أستغفر لا بول وهما مشركان فقال استغفر ابراهيم لآبيه وهو مشرك فذكر ذلك
 للنبي صلى الله عليه وسلم فقلت ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين الآية
 أخرجه النسائي والترمذي وقال حديث حسن وأخرجه الطبري وقال فيه فأنزل الله
 عز وجل وما كان استغفار ابراهيم لآبيه الا عن موعدة وعدها إياه فلما تبين له انه عدو لله
 تبرأ منه الآية ومعنى الآية ما كان ينبغي للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين
 وليس لهم ذلك لان الله سبحانه وتعالى لا يغفر للمشركين ولا يجوز ان يطلب منه ما لا يفعله
 ففهم النبي عن الاستغفار للمشركين ولو كانوا أولى قربي لان النبي عن الاستغفار
 للمشركين عام فيستوي فيه القريب والبعيد ثم ذكر الله عز وجل سبب المنع فقال تعالى
 (من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم) يعني تبين لهم أنهم ماتوا على الشرك فهم من أصحاب
 الجحيم وأيضاً فقد قال تبارك وتعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به والله تعالى لا يخلف وعده
 أما قوله سبحانه وتعالى (وما كان استغفار ابراهيم لآبيه الا عن موعدة وعدها إياه)
 فمعناه وما كان طلب ابراهيم لآبيه المغفرة من الله الا من أجل موعدة وعدها ابراهيم إياه
 ان يستغفر له رجاء اسلامه قال علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه لما أنزل الله خبراً عن
 ابراهيم انه قال سلام عليكم سأستغفر لثري سمعت رجلاً يستغفر لوالديه وهما مشركان
 فقلت أستغفر لا بول وهما مشركان فقال أولم يستغفر ابراهيم لآبيه فأنت النبي صلى
 الله عليه وسلم فذكر ذلك له فأنزل الله عز وجل قد كانت لكم أسوة حسنة في ابراهيم الى
 قوله الا قول ابراهيم لآبيه لا استغفرن لك يعني ان ابراهيم ليس بقدر وفي هذا الاستغفار
 لانه انما استغفر لآبيه وهو مشرك لمكان الموعدة الذي وعده ان يسلم (فلما تبين له انه
 عدو لله تبرأ منه) فدل هذا الهاء في آياه راجعة الى ابراهيم والوعد كان من آياه وذلك ان
 أباه ابراهيم وعده ابراهيم ان يسلم فقال ابراهيم سأستغفر لك ربي يعني اذا سلمت وقيل ان
 الهاء راجعة الى الاب وذلك ان ابراهيم وعده إياه ان يستغفر له رجاء اسلامه وبؤ كدهذا
 قوله سأستغفر لك ربي ويدل عليه أيضاً قراءة الحسن وعدها إياه بالباء الموحدة فلما تبين
 له انه عدو لله تبرأ منه يعني فلما ظهر لابراهيم وبان له ان أباه عدو لله يعني بموته على الكفر
 تبرأ منه عن ذلك وقيل محتمل ان الله سبحانه وتعالى أوحى الى ابراهيم ان أباه عدو له
 ففهم أنه وقيل محتمل ان الله سبحانه وتعالى أوحى الى ابراهيم ان أباه عدو له
 أي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يا ابراهيم عليه السلام أباه آزر يوم القيامة
 وعلى وجه آخر قتره ونسبه فيقول ابراهيم أم أقبل لك لا تعصني فيقول أبوه فاليوم
 لا أعصيك فيقول ابراهيم يارب انك وعدتني ان لا تخزي بي يوم يعثون فأني خزي أخزي
 من أبي فيقول الله تبارك وتعالى اني حرمت الجنة على الكافر من ثم يقال يا ابراهيم ما
 تحت رجلك فينظر فإذا هو بذبح متلغ فيؤخذ بهواؤه فيلقى في النار أخرجه البخاري
 زاد غيره قتر أمه والفترة عبرة يعلموها سواد الذين يذال بهجه ثم جاء من تحت ثم جاء
 بهجة فوذكر الف باع والانشاء ذخيرة وقوله تبارك وتعالى (ان ابراهيم لم يلقه الله) جاء

(من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم) من بعد ما ظهر لهم أنهم
 ماتوا على الشرك ثم ذكر عذر
 ابراهيم فقال (وما كان استغفار
 ابراهيم لآبيه الا عن موعدة
 وعدها إياه) أي وعده أبوه إياه
 ان يسلم أو هو وعده إياه ان
 يستغفر وهو قوله لا استغفرن
 لك دليله قراءة الحسن وعدها
 إياه ومعنى استغفاره سؤاله
 المغفرة له بعد ما أسلم أو سؤاله
 اعطاء الاسلام الذي به يغفر له
 (فلما تبين) من جهة الوحي (له)
 لابراهيم (انه ان أباه عدو لله)
 بان يموت كافراً وان تطع رجاءه
 عنه (تبرأ منه) وقطع استغفاره
 (ان ابراهيم لاواه) هو المتأوه
 شقوا وفراقاً ومعناه انه لفراط
 ترجمه ورقته كان يتعطف على
 أبيه الكافر (حليم) هو الصبور
 على البلاء الصبور عن الأذى
 لانه كان يستغفر لآبيه وهو
 يقول لا رجعتك

في الحديث ان الاواه الخاشع المتضرع وقال ابن مسعود الاواه الكثير الدعاء وقال ابن عباس رضي الله عنهما هو المؤمن التواب وقال الحسن وقتادة الاواه الرحيم بعباد الله وقال مجاهد الاواه الموقن وقال كعب الاحبار هو الذي يكثّر التّأوه وكان ابراهيم صلى الله عليه وسلم يكثّر أن يقول آؤه من النار قيل أن لا ينفع آؤه وقال عقبه بن عامر الاواه الكثير الذي كره له عز وجل وقال سعيد بن جبيرة هو المسيح وعنه انه المعلى للخير وقال عطاء هو الرابع عفايكره الله الخائف من النار وقال أبو عبيدة هو المتأوه شقوا ورفقا المتضرع ايقانوا ولم يلاطعة وقال الزجاج انتظم في قول أبي عبيدة جميع ما قيل في الاواه وأصله من التأوه وهو أن يسمع للصد صوت نفس الصعداء والفعل منه آؤه وهو قول الرجل عدسدة خوفا وخزته آؤه والسبب فيه ان عند الحزن يحمى الروح داخل القلب ويشد حرها فلا انسان يجسر ج ذلك النفس المحترقة في القلب فيخف بعض سابه من الحزن والشدة وأما الحليم فعناه ظاهر وهو الصوفى ح عن سبه أو أتاه بذكره ثم يقابله بالاحسان والالطف كما فعل ابراهيم بابيه حين قال له لئن لم تنته لأرجنك فأجاب ابراهيم بقوله سلام عليك سأستغفر لك ربي وقال ابن عباس الحليم السيد وانما وصف الله عز وجل ابراهيم عليه السلام بهذين الوصفين وهما شدة الرقة والخوف والوجل والشقة على عباده الله ليبين سبحانه وتعالى انه مع هذه الصفات الجميلة المحمّدية تبرأ من أبيه لما ظهر له اصراره على الكفر فاقدموا به أنتم في هذه الحالة أيضا وقوله سبحانه وتعالى (وما كان الله ليضل قوما به) اذ هداهم) يعنى وما كان الله ليقتضى عليهم بالضلال بسبب استغفاركم موتاكم المشركين بعد أن رزقكم الهداية ووقفكم للإيمان به وبرسوله وذلك انه لما منع المؤمنين من الاستغفار للمشركين وكانوا قد استغفروا لهم قبل المنع خافوا ما صدر منهم فعلمهم ان ذلك ليس بضائرهم (حتى يبين لهم ما يتقون) يعنى ما يأتون وما يدرون وهو ان يقدم اليهم النهى عن ذلك الفعل فأما قبل النهى فلا حرج عليهم في فعله وقيل ان جماعة من المسلمين كانوا قد ماتوا قبل النهى عن الاستغفار للمشركين فلما منعوا من ذلك وقع في قلوب المؤمنين خوف على من مات على ذلك فانزل الله عز وجل هذه الآية ويبين انه لا يؤاخذهم بعمل الابدان يبين لهم ما يجب عليهم أن يتقوه ويتركوه وقال مجاهد يبين ان الله لا يؤمنين في ترك الاستغفار للمشركين خاصة وبما يهتكم في معصيته وطاعته عامة وقال الخنك وما كان الله ليعذب قوما حتى يبين لهم ما يأتون وما يذرون وقال مقاتل والكلبي هذا في أمر المنسوخ وذلك ان قوما قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم واسلموا قبل تحريم الحجر وصرف القبلة الى الكعبة ورجعوا الى قومهم وهم على ذلك ثم حرمت الحجر وصرفت القبلة الى الكعبة ولا علم لهم بذلك ثم قدموا بعد ذلك الى المدينة فوجدوا الحجر قد حرمت والقبلة قد صرفت الى الكعبة فقالوا يا رسول الله قد كنت على دين ونحن على غيره فحين على ضلال فانزل الله عز وجل وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم يعنى وما كان الله ليعلى عمل قوم فدعوا بالمنسوخ حتى يبين المناسخ (ان الله بكل شئ عليم) يعنى انه سبحانه وتعالى عليم بما خالط نفوسكم من الخوف عند ما نهاكم

(وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون) أجي ما أمر الله بالتقائه واجتماعه كالاستغفار للمشركين وغيره مما نهى عنه وبين انه محظور لا يؤاخذ به عباده الذين هداهم للاسلام ولا يخذلهم الا اذا قدموا عليه بعد بيان خطره وعلمهم بانه واجب الاجتناب وأما قبل العلم والبيان فلا وهذا بيان لعذر من خاف المؤاخضة بالاستغفار للمشركين والمراد بما يتقون ما يجب اتقاؤه للنهى فاما ما يعلم بالعقل فغير موقوف على التوقيف (ان الله بكل شئ عليم)

عن الاستغفار للمشركين ويعلم ما بين لكم من أوارعه ونواهيهِ (إن الله له ملك السموات والارض) يعني انه سبحانه وتعالى هو القادر على ملك السموات والارض وما فيه من عباده وملكه يحكم فيهم بما يشاء (يحيي ويميت) يعني انه تعالى يحيي من يشاء على الايمان ويميته عليه ويحيي من يشاء على الكفر ويميته عليه لا اعتراض عليه لاحد عليه في حكمه وعيده (وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير) يعني انه تعالى هو وليكم وناصركم ليس لكم غيره يمنعكم من عدوكم وينصركم عليهم قوله عز وجل (لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار) الآية تاب الله بمعنى تجاوز وصفح عن النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرين والانصار ومعنى توبته على النبي صلى الله عليه وسلم عدمه واخذته باذنه للمنافقين بالتخلف في غزوة تبوك وهو كقوله سبحانه وتعالى عفا الله عنهم اذ تبت لهم فهو من باب ترك الافضل لانه ذنب يوجب عقابا وقال اصحاب المعاني هو مفتاح كلام للتبرك كقوله سبحانه وتعالى فان الله غفور رحيم ومعنى هذا ان ذكر النبي بالتوبة عليه تشرى للمهاجرين والانصار في ضم توبتهم الى توبة النبي صلى الله عليه وسلم كضم اسم الرسول الى اسم الله في قوله فان الله حمسه والرسول فهو تشرى يفاء وأما معنى توبة الله على المهاجرين والانصار فلا جمل ما وقع في قلوبهم من الميل الى القعود عن غزوة تبوك لانها كانت في وقت شديد وجها وقع في قلوب بعضهم ان لا يقدروا على قتال الروم وكيف اما بالخلاص منهم فتاب الله عليهم وعفا عنهم ما وقع في قلوبهم من هذه الخواطر والرساوس النفسانية وقيل ان الانسان لا يتخلى لوم من زلات وتبعات في مدة عمره اما من باب الصفاء واما من باب ترك الافضل ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين معه لما تحملوا مشاق هذا السفر ومتاعبه وصبروا على تلك الشدائد العظيمة التي حصلت لهم في ذلك السفر غفر الله لهم وتاب عليهم لاجل ما تحملوه من الشدائد العظيمة في تلك الغزوة مع النبي صلى الله عليه وسلم وانما ضم ذكر النبي صلى الله عليه وسلم الى ذكرهم تبيينا على عظم مراتبهم في الدين وانهم قد بلغوا الى الرتبة التي لاجلها ضم ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم الى ذكرهم (الذين اتبعوه) في تلك الغزوة من المهاجرين والانصار وقد ذكر بعض العلماء أن النبي صلى الله عليه وسلم ساء الى تبوك في سبعين ألفا ما بين راكب وما مش من المهاجرين والانصار وغيرهم من سائر القبائل (في ساعة العسرة) يعني في وقت العسرة ولم يرد ساعة بعينها والعسرة الشدة والضيق وكانت غزوة تبوك تسمى غزوة العسرة والجيش الذي سار فيه يسمى جيش العسرة لانه كان عليهم عسرة في الظهور والزاد والماء قال الحسن كان العسرة منهم يخرجون على بعير واحد يعتقونه بينهم يركب الرجل ساعة ثم ينزل فيركب صاحبه كذلك وكان زادهم التمر المسوس والتعير المتعير وكان النفر منهم يخرجون وما معهم الا التمرات السيرة بينهم فاذا بلغ الحوج من أحدهم أخذ التمرة فلا كما حتى يجد طعمها ثم يخرجها من فيه ويعطيها صاحبه ثم يشرب عليها جرة من الماء ويفعل صاحبه كذلك حتى تأتي على آخرهم ولا يبقى من التمرة الا النواة فوضائع النبي صلى الله عليه وسلم على صدقهم

إن الله له ملك السموات والارض يحيي ويميت وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير لقد تاب الله على النبي (أي تاب عليه باذنه للمنافقين في التخلف عنه) كقوله عفا الله عنكم (والمهاجرين والانصار) فيه بعث للمؤمنين على التوبة وانه مامن مؤمن الا وهو محتاج الى التوبة والاستغفار حتى النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرين والانصار (الذين اتبعوه في ساعة العسرة) في غزوة تبوك ومعناه في وقتها والساعة مستعملة في معنى الزمان المطلق وكانوا في عسرة من الظهر يعتقب العسرة على بعير واحد ومن الزاد تزودوا التمر المدود والشعير المسوس والاهالة الزخخة وبلغت بهم الشدة حتى اقتسم التمرة انسان ورعا مصها الجماعة ليشر بواعلها الماء ومن الماء حتى شجروا الابل وعصروا كرشها وشربوه وفي شدة زمان من جارة القبط ومن الجذب والتعط

و يقينهم رضي الله عنهم وقال عمر بن الخطاب خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الى تسوك في قيظ شديد ففرنا من لانا من لانا أصابنا فيه عطش شديد حتى ظننا ان رقابنا ستقطع
 وحتى ان الرجل ينخر بعيره فيعصر فرثه فيشرب به ويجعل ما بقي على كبده وحتى ان
 الرجل كان يذهب ياتمس الماء فلا يرجع حتى يظن ان رقبته ستقطع فقال أبو بكر
 الصديق يا رسول الله ان الله عز وجل قد عودك في الدعاء خيرا فادع الله قال أحب ذلك
 قال نعم فرفع يديه صلى الله عليه وسلم فلم يرجع حتى أرسل الله سبحانه فطرت فيلثوا ما معهم
 من الاوعية ثم ذهبنا ننظر فلم نجد لها جزاء العكر أسنده الطبري عن عمر قوله تعالى
 (من بعدما كاد ترين قلوب فرى منهم) يعني من بعدما قارب أن تميل قلوب بعضهم
 عن الحق من أجل المشقة والشدّة التي نالتهم والزيغ في اللغة الميل وقيل هم بعضهم
 ان يفارق الرسول صلى الله عليه وسلم عند تلك الشدة التي نالتهم لكنهم صبروا
 واحببوا واندما على ما خطر في قلوبهم فلاجل ذلك قال تعالى (ثم تاب عليهم) يعني
 انه سبحانه وتعالى علم اخلاص نيتهم وصدق توبتهم فزقههم الى التوبة والتوبة بفتح
 قد ذكر التوبة أولا ثم ذكرها ثانيا فافادة التكرار قلت انه سبحانه وتعالى ذكر التوبة
 أولا قبل ذكر الذنب تفصيلا منه وتطبيعا لقلوبهم ثم ذكر الذنب بعد ذلك وأردفه
 بذكر التوبة مرة أخرى تعظيما لأنهم لم يعلموا انه سبحانه وتعالى قد قبل توبتهم وعفا
 عنهم ثم اتبعه بقوله (انه بهم رؤوف رحيم) أي كيد الذل ومعنى الرؤف في صفة الله تعالى
 انه الرفيق بعباده لانه لم يحمله هم ولا يفتقون من العبادات وبين الرؤف والرحيم فرق
 لطيف وان تقارب في المعنى قال الخطابي قد تكون الرحمة مع الكراهة لا للحمية ولا لتكاد
 الرأفة تكون مع الكراهة قوله سبحانه وتعالى (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) هذا
 معطوف على ما قبله تقديره لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار وعلى الثلاثة
 الذين خلفوا وافادة هذا العطف بيان قبول توبتهم وهم كعب بن مالك وهلال بن أمية
 ومرارة بن الربيع وكلهم من الانصار وهم المرادون بقوله سبحانه وتعالى وآخرون من حو
 ل امر الله وفي معنى خلفوا قولان أحدهما انهم خلفوا عن توبة أي لبابة وأصحابه وذلك
 انهم لم يخضعوا كما خضع أبو لبابة وأصحابه فتاب الله على أي لبابة وأصحابه وآخر هؤلاء
 الثلاثة مدة ثم تاب عليهم بعد ذلك والقول الثاني انهم خلفوا عن غزوة تبوك ولم يخرجوا
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها واما حديث توبة كعب بن مالك وصاحبيه فقد روى
 عن ابن شهاب الزهري قال أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك
 ان عبد الله بن كعب وكان قائد كعب من بنيهم حين عصى قال وكان أعلم قومه وأوعاهم
 لاحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت كعب بن مالك بن عبد الله بن مالك بن
 كعب يحدث حديثه حين تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك قال
 لم تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاهما قط الا في غزوة تبوك غير اني
 قد تخلفت في غزوة بدر ولم يعاتب أحد تخلف عنها انما خرج رسول الله صلى الله عليه
 وسلم والمسلمون يريدون غير قريش حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد ولقد

(من بعدما كاد ترين قلوب
 فرى منهم) عن الثبات على
 الايمان اوعى اتباع الرسول في
 تلك الغزوة والخروج معه وفي
 كاد ضمير الشأن والجملة بعده
 في موضع النصب وهو كقولهم
 ليس خلق الله مثله أي ليس
 الانسان خلق الله مثله يريغ جزة
 وحفص (ثم تاب عليهم) تكرير
 للتوكيد (انه بهم رؤوف رحيم
 وعلى الثلاثة) أي وتاب على
 الثلاثة وهم كعب بن مالك
 ومرارة بن الربيع وهلال بن
 أمية وهو

شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة حين تواقنا على الاسلام وما أحب ان
 لي بها شهيد يدبر وان كانت يدرك في الناس منها وكان من خبري حين تخلفت عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك اني لم اكن قط أقوى ولا ايسر مني حين
 تخلفت عنه في تلك الغزوة والله ما جمعت قبلها راحلتين قط حتى جمعتهما في تلك الغزوة
 ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد غزوة الا وري بغيرها حتى كانت تلك الغزوة
 فغزاه رسول الله صلى الله عليه وسلم في حشد يد واستقبل سفرا بعيدا ومفازا واستقبل
 عدوا كثيرا خلائسا من امرهم ليتأهبوا أهبة غزوهم فأخبرهم بوجههم الذي يريد
 والمسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير ولا يحجمهم كتاب حافظ يريد ذلك
 الديوان قال كعب فقل رجل يريد ان يتغيب الاطن ان ذلك سيخفي له ما لم ينزل فيه وحى
 من الله عز وجل وغزار رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الغزوة حين طابت الثمار والظلال
 فانما اليها الصبر فجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه فطعنت أعداىكى
 أتجهز معهم فأرجع ولم أقض شيئا فأقول في نفسي انا قادر على ذلك اذا أردت فلم ينزل
 ذلك يتمادى بي حتى استمر بالناس الجند فأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم غاديا
 والمسلمون معهم ولم أقض من جهازي شيئا ثم غدوت فرجعت ولم أقض شيئا فلم ينزل ذلك
 يتمادى بي حتى أسرعوا وتفارط الغزو ففهممت ان ارتحل فأدركهم في اليتى فعلت
 ثم لم يقدر لي ذلك فطعنت اذا خرجت في الناس بعد خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يحزننى انى لا أرى الى اسوة الارجل مغموصا عليه في النفاق اورجلان من عذر الله من
 الضعفاء ولم يدكرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ تبوك فقال وهو جالس في
 القوم يتبوك ما فعل كعب بن مالك فقال رجل من بني سلمة يا رسول الله حسبه برداه
 والنظر في عطفه فقال له معاذ بن جبل بئس ما قلت والله يا رسول الله ما علمنا عليه الا
 خيرا فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فبينما هو كذلك رأى رجلا يمشى يزول به
 السراب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كن ابأخيمة فاذا هو ابوخيثمة الانصارى
 وهو الذى تصدق بصاع التمر حين لزمه المنافقون قال كعب فلما بلغنى ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قد توجه قافلا من تبوك حضر نبيى فطعنت أئذ كرا الكذب وأقول
 بم أخرج من سخطه غدا واستعنت على ذلك بكل ذى رأى من أهلى فلما قيل ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قد اظلم قادم ازاح عني الباطل حتى عرفت انى ان اجمع منه بشى
 أبدا فاجعت صدقه فأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قادما وكان اذا قدم من سفره بدأ
 بالمسبح فذكر فيه ركعتين ثم جالس للناس فلما فعل ذلك جاءه المخلفون فطعنوا
 يعتذرون اليه ويخلفون له وكانوا بضعة وعثمان بن رجلا فقبل منهم علاتتهم وباعهم
 واستغفر لهم ووكل سائرهم الى الله عز وجل حتى جئت فلما سلمت تبسم تبسم المغضب
 ثم قال لى تعال فحئت أمشى حتى جلست بين يديه فقال ما خلفك لم تكن قد ابتعت
 ظهرك قال قلت يا رسول الله انى والله لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لرأيت انى
 ساخرج من سخطه بعد ذللة أعطيت جدلا والكنى والله لقد علمت لئن حدثتلك اليوم

حديث كذب ترضى به عني ليو شكن الله ان يسخطك علي ولئن حدثتك حديث صدق
تجد علي فيه اني لا رجوف فيه عني الله وفي رواية عفو الله عز وجل والله ما كان لي عذر
والله ما كنت قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنك قال فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اما هذا فقد صدق فقم حتى يقضي الله فيك فقامت وثار رجال من بني سلمة
فاتبعوني فقالوا لي والله ما علمناك أذنبت ذنبا قبل هذا القدم عززت أن لا تصكون
اعتذرت الي رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اعتذرا اليه المخلفون فقد كان كافيك
ذنبتك استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لك قال فوالله ما زالوا يؤنبوني حتى أردت
ان أرجع الي رسول الله صلى الله عليه وسلم فا كذب نفسي قال ثم قلت لهم هل لقي هذا
أحدهم معي قالوا نعم لقيه معك رجلان قالوا مثل ما قلت وقيل لهما مثل ما قيل لك قلت
من هما قالوا امرأة بن الربيع العامري وهلال بن أمية الواقفي قال فذكروا لي رجلين
صالحين قد شهدا بدرا ففهم ما أسوة قال فضيت حين ذكرتهما لي ونهى رسول الله صلى الله
عليه وسلم المسلمين عن كلامنا أيها الثلاثة من بين من تخلف عنه قال فاجتنبنا الناس
أوقال تغيروا لنا حتى تنكرت لي في نفسي الارض فاهي بالارض التي أعرف فلبثنا
على ذلك نحسين ليلة فاما صاحبنا فاستكانا وقعدا في بيوتهم أيكيا وأما أنا فكنيت
أشب التوم وأجلدهم فكنت أخرج فاشهد الصلاة وأطوف في الأسواق ولا يكلمني
أحد وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة فأقول
في نفسي هل حرك شفيعه برد السلام أم لا ثم أصلي قر بيأمنه واسارته النظر فاذا أقبلت
علي صلاتي نظر الي وإذا التفت نحوه اعرض عني حتى اذا طال علي ذلك من جفوة
المسلمين مشيت حتى تسورت جدار حائط أني قتادة وهو ابن عبي وأحب الناس الي
فسلمت عليه فوالله ما رد علي السلام فقلت يا أبا قتادة أشدك بالله هل تعلم اني أحب الله
ورسوله قال فسكت فعدت فناشدته فسكت فعدت فناشدته فقال الله ورسوله أعلم
ففاضت عينا وتوليت حتى تسورت الجدار فبينما أنا أمشي في سوق المدينة اذا ببطي
من نبط أهل الشام بمن قدم بالطعام يبيعه بالمدينة يقول من يدل علي كعب بن مالك قال
فطفت الناس يشيرون له الي حتى جاءني فدفع الي كتابا من ملك غسان و كنت كاتبنا
فقرأته فاذا فيه اما بعد فانه قد بلغنا ان صاحبك قد جفأ ولم يجعلك الله يد اروهوا ولا
مضجبة فالحق بنا نواسك قال فقلت حين قرأتها وهذه ايضا من البلاء فقيمت بها التور
فسجرت به باحتي اذا مضت اربعون من النجسين واستلبت الوحي واذا رسول رب الله
صلى الله عليه وسلم يأتيني فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرك ان تعزل امرأتك
قال فقلت أطلقها أم ماذا أفعل قال لا بل اعترضا ولا تقر بها قال وأرسل الي صاحبي مثل
ذلك قال فقلت لامرأتني الحق بأهلك فكوني عندهم حتى يقضي الله في هذا الامر قال
لجاءت امرأته هلال بن أمية الي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان هلال
ابن أمية شيخ ضائع ليس له خادم فهل تكره ان اخذمه قال لا ولكن لا يقرب منك فقال
انه والله ما به حركة الي شيء ووالله ما زال يبكي منذ كان من أمره ما كان الي يومه هذا قال

فقال لي بعض أهلي لو استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في امر أتلك فقد أذن لأمرة
هلال بن أمية ان تخدمه قال فقلت لا استأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وما
يدروني ما يقول لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استأذنته فيها وان ارجل شاب
قال فلبثت بذلك عشر ليال فيكمل لنا خمسون ليلة من حين نهى عن كلامنا قال ثم
صليت صلاة الفجر صبح خمسين ليلة على ظهر بيت من بيوتنا فبينما أنا جالس على الحال
التي ذكر الله عز وجل عنا قد ضاقت على نفسي وضائق على الأرض بما رحبت سمعت
صوت صارخ اوفى على ساع يقول بأعلى صوته يا كعب بن مالك ابشر قال فخررت
ساجدا وعرفت انه قد جاء فخرج قال وآذن رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بتوبة
الله علينا حين صلى صلاة الفجر فذهب الناس يبشروننا فذهب قبل صاحبي مبشرون
وركض رجل الى فرسا وسعى ساع من اسلم قبلي واوفى على الجبل فكان الصوت اسرع
من الفرس فلما جاء في الذي سمعت صوته يبشرنى نزعته له ثوبي فكسوتهما اياه
بشارته والله ما أملك غيرهما واستعرت ثوبين فلم يستهما وانطأقت أنا ثم رسول الله صلى
الله عليه وسلم يتلقاني الناس فوجا فوجا يهنؤني بالتوبة ويقولون ليهنك توبة الله عليك
حتى دخلت المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم حوله الناس فقام الى طلحة بن
عبيد الله يهرول حتى صاحني وهناني والله ما قام الى رجل من المهاجرين غيره قال فكان
كعب لا ينساها طلحة قال كعب فلما سلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال وهو يترق وجهه من السرور ابشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك امك قال قلت أم
عندك يا رسول الله أم من عند الله فقال لا بل من عند الله وكان رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا سر استنار وجهه حتى كأن وجهه قطعة قمر قال وكنا نعرف ذلك منه قال فلما
جلست بين يديه قلت يا رسول الله ان من توبتي ان اخلع من مالي صدقة الى الله والى
رسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم امسك عليك بعض مالك فهو خير لك قال فقلت
فاني امسك سهمي الذي بخير قال وقلت يا رسول الله انما اتخايت بالصدق وان
من توبتي ان لا احدث الا صدقا ما بقيت قال فوالله ما علمت ان احدا من المسلمين ابلاه
الله في صدق الحديث منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم احسن مما ابلاني الله
ووالله ما عمدت كذبة منذ قلت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومى هذا واني
لا رجو ان يحقنني الله فيما بقي قال فانزل الله عز وجل لتدتاب الله على النبي والمهاجرين
والانصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة حتى يبلغ اليهم رؤوف رحيم وعلى الثلاثة الذين
خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت حتى بلغ اتقوا الله وكونوا مع
الصادقين قال كعب والله ما أنعم الله علي من نعمة قط بعد ان هداني للاسلام أعظم في
نفسى من صدقي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا أكون كذبة فاهلك كما هلك
الذين كذبوا ان الله عز وجل قال للذين كذبوا حين أنزل الوحي شر ما قال لاحد فقال
الله سبحانه وتعالى سيحلفون بالله انكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم فاعرضوا عنهم
انهم مرجس وأولاهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون يحلفون انكم لتعرضوا عنهم فان

ترصوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين قال كعب كنا خلفنا أيها الثلاثة عن
 أمر أو أمثل الذين قبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين حلفوا له فبايعهم واستغفر
 لهم وأرجأ رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا حتى قضى الله تعالى فيه فبذلك قال الله
 عز وجل وعلى الثلاثة الذين خلفوا وليس الذي ذكر مما خلفنا من الغزو وانما هو
 تخلفه أي أنوار جاؤه أمرنا عن حلفه واعتذر إليه فقبل منه وفي رواية ونهى النبي
 صلى الله عليه وسلم عن كلامي وكلام صاحبي ولم ينه عن كلام أحد من المختلفين غيرنا
 فاجتنب الناس كلامنا فلبثت كذلك حتى طال على الأمر فها من شيء أهم إلى من أن
 أموت فلا يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم أو يموت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فإكون من الناس بتلك المنزلة فلا يكمن أحد منهم ولا يصلي على ولا يسلم على قال وانزل
 الله عز وجل تو بننا على نبيه صلى الله عليه وسلم حين بقي الثلث الأخير من الليل ورسول
 الله صلى الله عليه وسلم عند أم سلمة وكانت أم سلمة محسنة في شأني معتنية بأمري فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أم سلمة تب على كعب بن مالك قالت أفلا أرسل إليه
 فأبشره قال إذا لحظكم الناس فيمنعونكم النوم سائر الليل حتى إذا صلى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم صلاة الفجر آذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بقبول الله علينا أخرجه
 البخاري ومسلم * شرح غريب هذا الحديث قوله حين تواقنا على الإسلام
 التوافق تقاعل من الميثاق وهو العهد والراحلة الجملة أو الناقه القويان على الجملة
 والسفر وقوله وري غيرهما يقال وري عن الشيء إذا أخفاه وأظهر غيره والمفاضة البرية
 القفر اسميت بذلك تقاؤلا بالفوز والنجاح منها قوله في إلهاهو بالتخفيف يعني كشف
 لهم مقصدهم وأظهر لهم والاهبة التجهاز وما يحتاج إليه المسافر قوله فأننا أصرع
 هو بالعين المهملة أي أميل والاصهر الميل قوله وتفرط الغزو أي تباعد ما بيني وبين
 الجيش من المسافة وطافق مثل جعل والمغموص المعيب المشار إليه بالعيب يقال فلان
 ينظر في عطفه إذا كان محببا بنفسه ويقال زال به السراب يزول إذا ظهر شخص الانسان
 خيالا فيه من بعد والسراب هو ما يظهر للانسان في البرية في وقت المساجرة كأنه ماء
 والمبيض بكسر الباء لا بس البياض قوله كن أباحيمة معناه أنت أبوحشمة وقيل
 معناه اللهم اجعله أباحيمة أي اتوجه بهذا الشخص أباحيمة حقيقة قوله الذي لمز
 المنافقون يعني عابوه واحتقروه والقافل الرجوع من سفره إلى وطنه قوله حضر في شيء
 البث أشد الحزن كأنه لشدة يظهر قوله زاح عني الباطل أي زال وذهب عني واجعت
 صدقه أي عزمت عليه لقد أعطيت جدلا أي فصاحة وقوة في الكلام بحيث أخرج
 عن عهده ما أردت مما شاء من الكلام والمغضب بفتح الضاد هو الغضب ان قوله
 فسا زوايؤنوني أي يلومونني أشد اللوم قوله حتى تنكرت لي في نفسي الأرض فما
 هي بالأرض التي أعرف معناه تغير عني كل شيء من الأرض وتوحشت عني وصارت
 كأنها أرض لا أعرفها وقوله فأما صاحباي فاستكنا يعني خضعا وسكنا قوله
 تسورت حائط أبي قتادة أي عجلوته وصعدت سورته وهو أعلاه والانبساط التلاخون

عطف على النبي (الذين خلفوا) عن الغزو (حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت) برحبها أى مع سعتها وهو مثل للخيبة فى أمرهم كأنهم لا يجدون فيها مكانا يقرون فيه ذلنا وجعنا (وضاقت عليهم أنفسهم) أى فلوهم لا يسعها أنس ولا سرور لأنها رحبت من فرط الوحشة والغم (وظنوا أن لا اله الا الله) وعلما أن لا اله الا من سخط الله الا الى استغفاره (ثم تاب عليهم) بعد تخسين يومها (ليتوبوا) ليكونوا من جملة التوابين (ان الله هو التواب الرحيم) عن أبي بكر الوراق انه قال التوبة النصوح ان تضيق على التائب الارض بما رحبت وتضيق عليه نفسه كتوبة هؤلاء الثلاثة (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) فى إيمانهم دون المنافقين أو مع الذين لم يخلفوا أو مع الذين صدقوا فى دين الله نية وتولا وعملوا والآية تدل على أن الاجماع على أنه أمر بالكون مع الصادقين فلم يقبل قولهم

(قوله واصل الوطء الكسر كذا بالاصل والصواب اصل الحطم كما هو ظاهر اهـ)

والزراعون وهم من الحزم والروم والمضيعة مفعلة من الضياع والاطراح وقوله قيممت بها التنوير فسجرت بها أى فقصدت بالحقبة التى أرسل بها ملائكة غسان فأحرقتها فى التنوير وسلم جبل بالمدينة معروف وقوله وانطلقت أنامى يعنى أقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم والفوج الجماعة من الناس يتسأل برق وجهه اذا لمع وظهر عليه أمارات الفرح والسرور قوله أنخلع من مالى أى أخرج منه جميعه وانصدق به كى يخلع الانسان قبضه قوله ما علمت أحد من المسلمين إبلاه الله فى صدق الحديث أحسن مما إبلاى بالبلاء والبلاء والابتلاء يكون فى الخير وفى الشر واذا اطلق كان فى الشر غالبا فاذا أريد به الخير قيد به كما قيد هنا بقوله أحسن مما إبلاى أى انعم على قوله ان لا أكون كذبة هكذا هو فى جميع روايات الحديث بزيادة لفظ لا قال بعض العلماء لفظ لا زائدة وقوله معناه أن أكون كذبة وقوله فهاك هو بكسر اللام وار جاؤه أمرنا تأخيريه وقوله فى الر واية الاخرى يحطمكم الناس أى يطؤكم ويردحون عليكم وأصل الوطء الكسر وقوله سائر الليل يعنى باقى الليل وقوله واذان بنوبة الله علينا أى أعلم والاذان الاعلام والله أعلم وقوله عز وجل (حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت) يعنى بما تسعت والرحبة سعة المكان والمعنى انه ضاق عليهم المكان بعد ان كان واسعا (وضاقت عليهم أنفسهم) يعنى من شدة الغم والحزن ومجانبة الناس اياهم وترك كلامهم (وظنوا) يعنى وأيقنوا وعلما (أن لا اله الا الله) يعنى لا مفزع ولا مفر (من الله الا اليه) ولا عاصم من عذابه الا هو (ثم تاب عليهم) فيه اضمار وحذف تقديره وظنوا أن لا اله الا الله فخرجهم ثم تاب عليهم وانما حسن هذا الحذف لدلالة الكلام عليه وقوله ثم تاب عليهم تأ كيد لقبول توبتهم لانه قد ذكر توبتهم فى قوله وعلى الثلاثة الذين خلفوا كما تقدم بيانه وأن عطف على قوله لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار أى تاب الله على الثلاثة الذين خلفوا وقوله تعالى (ليتوبوا) معناه ان الله سبحانه وتعالى تاب عليهم فى الماضى ليكون ذلك داعيا لهم الى التوبة فى المستقبل فيرجعوا ويدوموا عليها وقيل ان أصل التوبة الرجوع ومعناه ثم تاب عليهم ليرجعوا الى حالتهم الاولى يعنى الى عادتهم فى الاختلاط بالناس ومكالمتهم فتسلن نفوسهم بذلك (ان الله هو التواب) يعنى على عباد (الرحيم) بهم وفيه دليل على أن قبول التوبة بمحض الرحمة والكرم والفضل والاحسان وأنه لا يجب على الله تعالى شئ قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) يعنى فى مخالفة أمر الرسول صلى الله عليه وسلم (وكونوا مع الصادقين) يعنى مع من صدق النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فى الغزوات ولا تسكنوا مع المتخلفين من المنافقين الذين قعدوا فى البيوت وتركوا الغزو وقال سعيد بن جببر مع الصادقين يعنى مع أبى بكر وعمر وقال ابن جرير مع المهاجرين وقال ابن عباس مع الذين صدقت نياتهم واستقامت قلوبهم وأعمالهم وخرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى تبوك باخلاص نية وقيل كونوا مع الذين صدقوا فى الاعتراف بالذنب ولم يعتذروا وبالاعذار الباطلة المكاذبة وهذه الآية تدل على فضيلة الصدق لان الصدق يهذى الى الجنة والكذب الى

(ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب ان يتخلفوا عن رسول الله) ٣٧٥ المراحمة ذالتي الهنسى وخص هؤلاء

بالذكروا واستوى كل الناس في ذلك لقرهم منه ولا يخفى عليهم خوجه (ولا يرغبوا) ولا ان يضنوا (بانفسهم عن نفسه) عما يصيب نفسه أى لا يختاروا ابقاء أنفسهم على نفسها في الشدائد بل أمر وان يحبوه في البأساء والضراء ويلقبوا أنفسهم بين يديه في كل شدة (ذلك) الهنسى عن التخلف (بأنهم) بسبب انهم (لا يصيبهم ظما) عطش (ولا نصب) تعب (ولا محضة) جماعة (في سبيل الله) في الجهاد (ولا يطؤون موثلاً) ولا يدوسون مكاناً من أمكنة الكفار بخواف وخوفهم واحقادهم وأرجلهم (يعيظ الكفار) بغضهم ويتنق صدورهم (ولا ينالون من عدوئنا) ولا يصيبون منهم اصابة بقتل أو اسرا وجرح أو كسر أو هزيمة (الا كتب لهم به عمل صالح) عن ابن عباس رضى الله عنه ما لكل روعة سبعون ألف حسنة يقال نال منه اذارزاه ونقصه وهو عام في كل ما يسوءهم وفيه دليل على ان من قصد خيرا كان سعيه فيه مشكورا من قيام وقعود ومشي وكلام وغير ذلك وعلى ان المصدد يشارك الجيش في الغنمة بعد انقضاء الحرب لان وطء ديارهم ما يغنيهم وقد اسهم

الفجور كوردي الحديث وقال ابن مسعود انكذب لا يصلح في جد ولا هزل ولا أن يعد أحدكم صاحبه شيئا ثم لا يجزه اقرؤا نشتم وكونوا مع الصادقين وروى ان أبا بكر الصديق احتج بهذه الآية على الانصار في يوم السقيفة وذلك ان الانصار قالوا منا أمير ومنكم أمير فقال أبو بكر يا معشر الانصار ان الله سبحانه وتعالى يقول في كتابه للفقراء المهاجرين الى قوله أولئك هم الصادقون من هم قالت الانصار انتم هم فقال أبو بكر ان الله تعالى يقول يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين فأمركم أن تكونوا معنا ولم يأمرنا أن نكون معكم نحن الامراء وأنتم الوزراء وقيل مع معنى من والمعنى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين قوله سبحانه وتعالى (ما كان لاهل المدينة) يعنى اسكنى المدينة من المهاجرين والانصار (ومن حولهم من الاعراب) يعنى سكان البوادي من ربيعة وجهينة وأسلم واشجيج وغفار وقيل هو عام في كل الاعراب لان اللفظ عام وجهه على العموم أولى (ان يتخلفوا عن رسول الله) يعنى اذا غزا وهذا ظاهره خبره ومعناه الهنسى أى ليس لهم ان يتخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولا يرغبوا) يعنى ولا ان يرغبوا (بانفسهم عن نفسه) يعنى ليس لهم ان يتركوا الانفس ما يختاره رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرضاه لنفسه ولا يختاروا لانفسهم الخفض والدعة ويتركوا ما احبته والجهاد معته في حال الشدة والمشفقة وقال الحسن لا يرغبوا بانفسهم ان يصيبهم من الشدائد فيختاروا الخفض والدعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم في مشقة السفر ومقاساة التعب (ذلك بانهم لا يصيبهم) في سفرهم وغزواتهم (ظما) أى عطش (ولا نصب) أى تعب (ولا محضة) يعنى جماعة شديدة (في سبيل الله) ولا يطؤون موثلاً يعيظ الكفار (يعنى ولا يعضون قدما على الارض) يكون ذلك التقدّم سببا للغمز الكفار وغمزهم وخزهم (ولا ينالون من عدوئنا) يعنى اسرا أو قتلا أو هزيمة أو غنمية أو نحو ذلك قليلا كان أو كثيرا (الا كتب لهم به عمل صالح) يعنى الا كتب الله لهم بذلك ثواب عمل صالح قد ارتضاه لهم وقبله منهم (ان الله لا يضيع أجر المحسنين) يعنى ان الله سبحانه وتعالى لا يضيع محسنه من خلقه قد أحسن في عمله وإطاعته فيما أمره أو نهاه عنه ان يجازيه على احسانه وعمله الصالح وفي الآية دليل على أن من قضى دطاغة الله كان قيامه وقعوده ومشيّه وحر كته وسكونه كلها حسنات مكتوبة عند الله ومن قصد معصية الله كان قيامه وقعوده ومشيّه وحر كته وسكونه كلها سيئات لا أن يغفرها الله بفضله وكرمه واختلف العلماء في حكم هذه الآية فقال قتادة هذا الحكم خاص برسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غزا بنفسه لم يكن لاحد ان يتخلف عنه الا بعد اذ فرما غريمه من الائمة والولاة فيجوز ان شاء من المؤمنين ان يتخلف عنه اذا لم يكن للمسلمين فيه ضرورة وقال الوليد بن مسلم سمعت الاوزاعي وابن المبارك وابن جابر وسعدا يقولون في هذه الآية انها لأول هذه الامّة وآخرها فعلى هذا تكون هذه الآية بحكمة لم تنسخ وقال ابن زيد هذه اذ حين كان أهل الاسلام قليلا فلما كثروا نسخها الله عز وجل وباح التخلف لمن شاء بقوله وما كان

النبي صلى الله عليه وسلم لا يني عام وقد قدما بعد تقضى الحرب والموطئ امام صدر كالمورد واما ما كان فان كان مكانا فعنى يعيظ الكفار بغضهم وطؤهم (ان الله لا يضيع أجر المحسنين) أى انهم محسنون والله لا يبطل ثوابهم

المؤمنون لينفروا كافة ونقل الواحدى عن عطية انه قال وما كان لهم ان يخلفوا
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ ادعاهم وامرهم وقال هذا هو الصحيح لانه لا تتعين
الطاعة والاحابة لرسول الله صلى الله عليه وسلم الا اذا امر وكذا غيره من الائمة والولاة
قالوا اذنبوا او عيبوا لان الوساو غنا للندوب ان يتقاعد ولم يخص بذلك بعض دون بعض
لا دى ذلك الى تعطيل الجهاد والله اعلم وقوله عز وجل (ولا ينفقون) يعنى فى سبيل
الله (نفقة صغيرة ولا كبيرة) يعنى عمرة فسادونها او أكثر منها حتى علاقة سوط
(ولا يقطعون واديا) يعنى ولا يجاوزون فى مسيرهم واديا مقلين أو مدرين فيه (الا كتب
لهم) يعنى كتب الله لهم ثمارهم وخضاهم ومن نفقاتهم (ليجزىهم الله) يعنى يجازيهم
(احسن ما كانوا يعملون) قال الواحدى معناه باحسن ما كانوا يعملون وقال الامام
نضر الدين الرازى فيه وجهان الاول ان الاحسن من صفة افعالهم وفيها الواجب
والمندوب والمباح فالله سبحانه وتعالى يجزيهم على الاحسن وهو الواجب والمندوب دون
المباح والثانى ان الاحسن صفة للجزاء أى يجزيهم جزاء احسن من اعمالهم وأجل
وافضل وهو الثواب وفى الآية دليل على فضل الجهاد وانه من احسن أعمال العباد (ق)
عن سهل بن سعد الساعدى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ربا طوبى فى سبيل الله خير
من الدنيا وما عليها وموضع سوط أحدكم من الجنة خير من الدنيا وما عليها والروحة
بروحها العبد فى سبيل الله أو العدو خير من الدنيا وما عليها وفى رواية وما فيها (ق)
عن أنى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تضمن الله من خرج فى سبيله لا يخرج
الاجهاد فى سبيله وإيمانى وتصديق بارسلى فهو على ضامن أن ادخله الجنة أو ارجعه
الى مسكنه الذى خرج منه فانا لئلا مانا من أجر أو غنيمته والذى نفس محمد بيده ما من كام
يكلم فى سبيل الله الا جاء يوم القيامة كهيئة يوم كام لونه نون دم ويوحى به مسك
والذى نفس محمد بيده لولا ان أشق على المسلمين ما عدت خلاف سرية تغزوا فى سبيل الله
أبد اوليكن لا أحدمه فاجاهم ولا يجدون سعة ويشق عليهم ان يخلفوا عني والذى
نفس محمد بيده لو ددت ان أغزو فى سبيل الله فاقتل ثم أغزو فاقتل ثم أغزو فاقتل لفظ
مسلم والبخاري معناه (ق) عن أنى سعيد بن جندب قال أتى رجل رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال أى الناس أفضل قال مؤمن يجاهد بنفسه وماله فى سبيل الله قال ثم من قال ثم
رجل فى شعب من الشعاب يعبد الله وفى رواية يتقى الله ويذبح الناس من شره (خ) عن
أنى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أحببنا فى سبيل الله إيماننا بالله
ونصدقتا بوعده فان شعبه وروبه وروبه وبول فى ميزان يوم القيامة يعنى حسنات (خ)
عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما أغبرت قدماء بسبيل الله
فتمسه النار (م) عن أنى مسعود الانصارى البدرى قال جاء رجل بناقة مخطومة الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال هذه فى سبيل الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لك بها
يوم القيامة سبع مائة ناقة كلها مخطومة عن خير من فائق قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من أنفق نفقة فى سبيل الله كتب الله له سبع مائة ضعف اخرج به الترمذى

(ولا ينفقون نفقة) فى سبيل
الله (صغيرة) ولو عمرة (ولا كبيرة)
مثل ما أنفق عثمان رضى الله عنه
فى جيش العسرة (ولا يقطعون
واديا) أى أرضا فى ذهابهم
ومجيئهم وهو كل منفرد بين
جبال وآكام يكون منفذ للسبل
وهو فى الاصل فاعل من ودى
اذا سال ومنه الودى وقد شاع فى
الاستعمال يعنى الارض (الا كتب
لهم) من الانفاق وقطع الوادى
(ليجزىهم الله) متعلق بكتب أى
أثبت فى صحائفهم لأجل الجزاء
(احسن ما كانوا يعملون) أى
يجزيهم على كل واحد جزء
احسن عمل كان لهم فيلحق
مادونه به توفير الاجرهم

والنبي صلى الله عليه وسلم قال (وما كان المؤمنون لينفروا كافة) الآية قال عكرمة لما
نزلت هذه الآية ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن يتخلفوا عن رسول
الله قال ناس من المنافقين هلك من تخلف فنزلت هذه الآية وما كان المؤمنون لينفروا
كافة وقال ابن عباس انهم اليست في الجهاد والى ما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم
على مضرب السنين اجذبت بلادهم فكانت القبيلة منهم تقبل باسرها حتى يحلوا
بالمدينة من الجهاد ويقبلوا بالاسلام وهم كاذبون فضيقوا على اصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم واجهدوهم فانزل الله عز وجل الآية يخبر نبيه صلى الله عليه وسلم انهم ليسوا
مؤمنين فردهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عشارهم وحذرهم ان يفعلوا
فعلهم اذ ارجعوا اليهم فذلك قوله سبحانه وتعالى ولينذروا قومهم اذ ارجعوا اليهم وفي
رواية اخرى عن ابن عباس انه قال كان ينطلق من كل حي من العرب عصاة فيأتون
النبي صلى الله عليه وسلم فيسألونه عما يريدون من أمر دينهم ويطفئون في دينهم ويقولون
لنبي صلى الله عليه وسلم ما نأمرنا أن نفعله وأخبرنا عما نقول لعشارنا اذا انطلقنا اليهم
فيأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم بطاعة الله وطاعة رسوله وبيعهم الى قومهم بالصلاة
والزكاة كانوا اذا اتوا قومهم نادوا ان من اسلم فهو منا وينذروهم حتى ان الرجل ليفارق
أباه وأمه وكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبرهم بما يحتاجون اليه من أمر الدين وان
ينذروا قومهم اذ ارجعوا اليهم ويودعوهم الى الاسلام وينذروهم الغارو يبشروهم
بالجنة وقال مجاهد ان ناسا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم خرجوا في البوادي
فصابوا من الناس معروفوا من الخطب ما ينتفعون به ودعوا من وجدوا من الناس الى
الهدى فقال الناس لهم ما نراكم الا قد تركتم اصحابكم وجمتمونا فوجدوا في أنفسهم
تخرجوا وقبلوا من البداية كلهم حتى دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الله
عز وجل (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين) (ليتفقهوا في
الدين) ليعلموا ما أنزل الله (ولينذروا قومهم) من الناس (اذا ارجعوا اليهم ليعلمهم
يحذرون) وقال ابن عباس ما كان المؤمنون لينفروا جميعا ويتركوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم وحده فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة يعني عصابة يعني السرايا ولا يسبرون الا
بأذنه فاذا رجعت السرايا وقد نزل في بعضهم قرآن تعلمه القاعدون من رسول الله صلى
الله عليه وسلم وقالوا ان الله قد أنزل على نبيكم من بعدكم قرآنا وقد تعلمناه فتمكث
السرايا يتعلمون ما أنزل الله على نبيهم بعدهم وتبعث سرايا أخرى فذلك قوله سبحانه
وتعالى ليتفقهوا في الدين يقول ليتعلموا ما أنزل الله على نبيهم ويعلموا السرايا اذا رجعت
اليهم ليعلمهم يحذرون نقل هذه الاقوال كلها الطبري وأما تفسير الآية فيمكن أن يقال
انها من بنية أحكام الجهاد ويمكن أن يقال انها كلام متبدل لا تعلق له بالجهاد فعلى
الاحتمال الاول فقد قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج الى الغزو لم يتخلف
عنه الا منافق أو صاحب عذر فلما بالغ الله في الكشف عن عيوب المنافقين وفضحهم

(وما كان المؤمنون لينفروا
كافة) الا لم لتأ كيد النفي أى
ان نفير الكافة عن أوطانهم
ليطلب العلم غير صحيح للافضاء
الى المفسدة (فلولا نفر) خين
لم يكن نفير الكافة فهو لا نفر
(من كل فرقة منهم طائفة)
أى من كل جماعة كثيرة
جماعة قليلة منهم يكفونهم
النفير (ليتفقهوا في الدين)
ليتفقهوا الفقه فيه ويتجسروا
المشاق في تحصيلها (ولينذروا
قومهم) وليجعلوا رمي همهم
الى التفقه اذ اذروهم وارشادهم
(اذا ارجعوا اليهم) دون الاعراض
الحسية من التصدر والترويس
والنسيب بالظلمة في المراكب
والماليس (ليعلمهم يحذرون)
ما يجب اجتنابه وقيل ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان اذا
بعث بعثا بعد غزوة يقول بعد
ما أنزل في المتخلفين من الآيات
الشداد استبق المؤمنون عن
آخرهم الى النفيروا نقطعوا
جميعا عن التفقه في الدين فاروا
ان ينفر من كل فرقة منهم طائفة
الى الجهاد ويبقى سائرهم
يتفقهون حتى لا ينقطعوا عن
التفقه الذى هو الجهاد الا كبر
اذا الجهاد بالحاج أعظم أثرا
من الجهاد بالنزال

في تخلفهم عن غزوة تبوك قال المؤمنون والله لا تخلف عن شيء من الغزوات مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم ولا عن سرية يدعها فلما قدم المدينة وبعث السرايا نفر المسلمون
جميعا إلى الغزوة وتركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده فزلت هذه الآية فيكون
الغنى ما كان ينبغي للمؤمنين ولا يجوز لهم أن ينفروا بكيتهم إلى الجهاد وتركوا رسول
الله صلى الله عليه وسلم بل يجب أن يتسموا بآية فطائفة يكونون مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم وطائفة ينفرون إلى الجهاد لأن ذلك الوقت كانت الحاجة داعية إلى
انقسام أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قسمين قسم للجهاد وقسم لتعلم العلم
والثقة في الدين لأن الأحكام والشرائع كانت تتجدد شيئا بعد شيء فاللزام من رسول الله
صلى الله عليه وسلم بحفظون ما نزل من الأحكام وما تجدد من الشرائع فإذا قدم الغزاة
أخبروهم بذلك فيكون معنى الآية وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلو لا غنى فهل انفر
من كل فرقة منهم طائفة للجهاد وقعد طائفة لثقة هو في الدين ولينذروا قومهم الذين
نفروا إلى الجهاد إذا رجعوا إليهم من غزوهم لعلمهم يحذرون يعني تخافة أمر الله وأمر
رسوله وهذا معنى قول قتادة وقيل إن الثقة صفة للناصرة النافرة قال الحسن لثقة
الذين خرجوا مع أبيهم الله من الظهور على المشركين والنصرة وينذروا قومهم إذا رجعوا
إليهم ومعنى ذلك أن الفرقة النافرة إذا شاهدوا نصر الله لهم على أعدائهم وإن الله يريد
إعلاء دينه وتقوية نبيه صلى الله عليه وسلم وإن الفئة القليلة قد غلبت جمعا كثيرا فإذا
رجعوا من ذلك الفئتين إلى قومهم من الكفار أنذروهم بما شاهدوا من دلائل النصر
والفتح والظفر لهم لعلمهم يحذرون فيتركوا الكفر والنفاق وأورد على هذا القول أن هذا
النوع لا يعد ثقة في الدين ويمكن أن يحجب عنه ما بهم إذا علموا أن الله هو ناصرهم ومقومهم
على عدوهم كان ذلك زيادة في إيمانهم فيكون ذلك فتحا في الدين وأما الاحتمال الثاني وهو
أن يقال إن هذه الآية كلام مبتدأ لا يتعلق بالجهاد وهو ما ذكرناه عن مجاهد أن ناسا
من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم خرجوا إلى البوادي فأصابوا معروفًا ودعوا من
وجدوا من الناس إلى الهدى فقال الناس لهم ما نراكم إلا قد تركتم صاحبكم وجئتمونا
فوجدوا في أنفسهم من ذلك حرجا فقبلوا كلهم من البداية حتى دخلوا على رسول الله
صلى الله عليه وسلم فانزل الله هذه الآية والمعنى هل انفر من كل فرقة طائفة وقعد طائفة
لثقة هو في الدين ويلغوا ذلك إلى النافرين لينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلمهم
يحذرون يعني بأس الله ونقمته إذا خالفوا أمره وفي الآية دليل على أنه يجب أن يكون
المقصود من العلم والثقة دعوة الخلق إلى الحق وإرشادهم إلى الدين القويم والصراط
المستقيم فكل من ثقته وتعلم بهذا القصد كان على المنهج القويم والصراط المستقيم ومن
عدل عنه وتعلم العلم لطلب الدنيا كان من الأخسرين أعمالا الآية (ق) عن معاوية
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رد الله به خيرا فثقه في الدين وأما
إنما قسم وعطى الله ولم يزل أمر هذه الأمة مستقيما حتى تقوم الساعة وحتى يأتي أمر الله

والضمير في لثقة هو الأفرق
الباقية بعد الطوائف النافرة
من بينهم ولينذروا قومهم
ولينذروا الفرق الباقية قومهم
النافرين إذا رجعوا إليهم بما

(ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تجدون الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فقه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد أخرجه الترمذي وأصل الفقه في اللغة الفهم يقال فقه الرجل إذا فقه وفقهه فقاها إذا صار فقيها وقيل الفقه هو التوصل إلى علم غائب بعلم شاهد فهو أخص من العلم وفي الاصطلاح الفقه عبارة عن العلم بأحكام الشرائع وأحكام الدين وذلك ينقسم إلى فرض عين وفرض كفاية ففرض العين معرفة أحكام الظهارة وأحكام الصلاة والصوم فعلى كل مكلف معرفة ذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم لم يطلب العلم فرضة على كل مسلم ذكره البغوي بغير سند وكذا كل عبادة وجبت على المكلف بحكم الشرع يجب عليه معرفة عملها مثل علم الزكاة إذا صار له مال يجب في مثله الزكاة وعلم أحكام الحج إذا وجب عليه وأما فرض الكفاية من الفقه فهو أن يتعلم حتى يبلغ رتبة الاجتهاد ودرجة الفتيا وإذا قعد أهل بلد عن تعلمه عصوا جميعا وإذا قام به من كل بلد واحد فعمل حتى يبلغ درجة الفتيا سقط الفرض عن الباقيين وعليهم تقايده فيما يقع لهم من المحوادث عن أبي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضلي على أدناكم أخرجه الترمذي مع زيادة فيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له طريقا إلى الجنة أخرجه الترمذي عن أنس إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من خرج في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع أخرجه الترمذي عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم قال العلم ثلاثة وما سوى ذلك فهو فضل آية محكمة أو سنة قائمة أو فريضة عادلة أخرجه ابوداود والآية المحكمة هي التي لا شبهة فيها ولا اختلاف في حكمها أو ما ليس بمنسوخ والسنة القائمة هي المستمرة الدائمة التي العمل بها متصل لا يترك والقرينة العادلة هي التي لا حور فيها ولا حيف في قضائها قال الفضيل بن عياض عالم عامل مع لم يدعي عظمة في ملكوت السموات وأخرجه الترمذي مع وثوقا وقال الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه طلب العلم أفضل من صلاة النافلة قوله سبحانه وتعالى (يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار) أمر وابتغال الأقرب فالأقرب إليهم في الدار والنسب قال ابن عباس مثل قرية والنضير وخيبر ونحوها وقال ابن عمر هم الروم لأنهم كانوا سكان الشام والشام أقرب إلى المدينة من العراق وقال بعضهم هم الديلم وقال ابن زبد كان الذين يلونهم من الكفار العرب فتناولوهم حتى فرغوا منهم فأمروا بقتال أهل الكتاب وجهادهم حتى يؤمنوا أو يعطوا الجزية عن يد ونقل عن بعض العلماء أنه قال نزلت هذه الآية قبل الأمر بقتال المشركين كافة فلهذا نزلت وقاتلوا المشركين كافة صارت ناسخة لقوله سبحانه وتعالى قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وقال المحققون من العلماء لا وجه للنسخ لأنه سبحانه وتعالى لما أمرهم بقتال المشركين كافة أو شدتهم الطريق الأصوب الأصح وهو أن يبدأ بقتال الأقرب فالأقرب حتى يصلوا إلى الأبعد فالأبعد

حصه لو أتى أيام غيبته من
العباد يوم وعلى الأول الضمير
لأطائفة النافرة إلى المدينة
للفقه (يا أيها الذين آمنوا
قاتلوا الذين يلونكم) يقرئون
منكم (من الكفار) القتال
واجب مع جميع الكفرة قرينهم
وبعيدهم ولكن الأقرب فالأقرب
أوجب وقيل حارب النبي صلى
الله عليه وسلم قومه ثم غيرهم
من عرب الجاهلية والشام
أقرب إلى المدينة من العراق
وغيره وهكذا المفروض على أهل
كل ناحية أن يقاتلوا من يلونهم

وبهذا الطريق يحصل الغرض من قتال المشركين كافة لان قتالهم في دفعة واحدة لا يتصور ولهذا السبب قاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم أولا قومه ثم انتقل منهم الى قتال سائر العرب ثم انتقل الى قتال اهل الكتاب وهم قريظة والنضير وخيبر وفدك ثم انتقل الى غزوا الروم في الشام فكان فتح الشام في زمن الصحابة ثم انقلوا الى العراق ثم بعد ذلك الى سائر الامصار لانه اذا قاتل الاقرب تقوى بما ينال منهم من الغنائم على الابد وقوله سبحانه وتعالى (وليجدوا فيكم غلظة) يعني شدة وقوة وشجاعة والغلظة ضد الرقة وقال الحسن صبر على جهادهم (واعلموا ان الله مع المتقين) يعني بالعون والنصرة قوله عز وجل (واذا ما أنزلت سورة فهم من من يقول ايكم زادته هذه ايمانا) يعني واذا أنزل الله سورة من سور القرآن فمن المنافقين من يقول يعني يقول بعضهم لبعض ايكم زادته هذه يعني السورة ايمانا يعني تصديقنا وبقينا وانا يقول ذلك المنافقون استهزأوا وقيل يقول ذلك المنافقون لبعض المؤمنين فقال الله سبحانه تعالى (فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا) يعني تصديقنا وبقينا وقر به من الله ومعنى الزيادة ضم شيء الى آخر من جنسه مما هو في صفته فلو آمنون اذا اقروا بنزول سورة من القرآن عن ثقة واعتبروا انهم من عند الله عز وجل زادهم ذلك الاقرار والاعتراف ايمانا وقد تقدم بسط الكلام على زيادة الايمان في أول سورة الانفال (وهم يستبشرون) يعني ان المؤمنين يفرحون بنزول القرآن شيئا بعد شيء لانهم كلما نزل ازدادوا ايمانا وذلك لوجوب رد الثواب في الآخرة وكلما تحصل الزيادة في الايمان بسبب نزول القرآن كذلك تحصل الزيادة في الكفر وهو قوله سبحانه وتعالى (واما الذين في قلوبهم مرض) أي شك ونفاق سمي الشك في الدين مرضا لانه فساد في القلب يحتاج الى علاج كالمرض في البدن اذا حصل يحتاج الى العلاج (فزادتهم) يعني السورة من القرآن (رجسا الى رجسهم) يعني كفرا الى كفرهم وذلك لانهم كلما جحدوا ونزل سورة أو استهزأوا بها ازدادوا كفرا مع كفرهم الاول وسمى الكفر رجسا لانه اقبح الاشياء وأصل الرجس في اللغة الشئ المستقذر (وماتوا) يعني هؤلاء المنافقون (وهم كافرون) يعني وهم جاحدون لما أنزل الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم قال مجاهد في هذه الآية الايمان يزيد وينقص وكان عمر بن الخطاب يمد الرجل والرجلين من اصحابه ويقول تعالوا حتى نزيد ايمانا وقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ان الايمان يمد ولعله يمد اعني القلب وكلما ازداد الايمان عظما ازداد ذلك البياض حتى يبيض القلب كله وان النفاق يمد ولعله سوداء في القلب وكلما ازداد النفاق ازداد السواد حتى يسود القلب كله وايم الله لو شقتم عن قلب مؤمن لو جسدته أو بياض ولو شقتم عن قلب منافق لو جسدته أو سود قوله سبحانه وتعالى (اولا يرون) قرئ ترون بالياء على خطاب المؤمنين وقرئ بالياء على انه خبر عن المنافقين المذكورين في قوله في قلوبهم مرض (أنهم يفتنون) يعني يبتلون (في كل عام مرة أو مرتين) يعني بالامراض والشدائد قيل بالفتح والجذب وقيل بالغزو والجهاد وقيل أنهم يفتنخون باظهار نفاقهم وقيل أنهم ينساقون ثم يؤمنون ثم ينساقون وقيل

(وليجدوا فيكم غلظة) شدة وعنف في القتال قبل القتال (واعلموا ان الله مع المتقين) بالنصرة والغلبة (واذا ما أنزلت سورة) ماصلة مؤكدة (فهم) فمن المنافقين (من يقول) بعضهم لبعض (ايكم زادته هذه) السورة (ايمانا) انكارا واستهزاء بالمؤمنين وايكم مرفوع بالابتداء وقيل هو قول المؤمنين للبحث والتنبه (فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا) يعني وثباتا وخشية او ايمانا بالسورة لانهم لم يكونوا آمنوا بها تفصيلا (وهم يستبشرون) يعيدون زيادة التكليف بشارة التثمين (واما الذين في قلوبهم مرض) شك ونفاق فهو فساد يحتاج الى علاج كالفساد في البدن (فزادتهم رجسا الى رجسهم) كفرهم وما الى كفرهم (وماتوا وهم كافرون) هو اخبار عن اصرارهم عليه الى الموت (اولا يرون) يعني المنافقين وبالتناء حجرة خطاب للمؤمنين (انهم يفتنون) يبتلون بالتعط والمرض وغيرهما (في كل عام مرة أو مرتين)

انهم ينقضون عهدهم في السنة مرة أو مرتين (ثم لا يتوبون) يعني من النفاق ونقض
العهد ولا يرجعون الى الله (ولا هم يذكرون) يعني ولا يتعظون بما يرون من صدق
وعهده الله بالنصر والظفر للمسلمين (واذا ما أنزلت سورة) يعني فيها عيب المنافقين
وقوبلهم (نظر بعضهم الى بعض) يريدون بذلك الهرب بقول بعضهم لبعض اشارة
(هل يراكم من أحد) يعني هل أحد من المؤمنين يراكم ان قتم من مجلسكم فان لم يره
أحد خرجوا من المسجد وان علموا ان أحد يراهم من المؤمنين أقاموا وليتوا على تلك
الحال (ثم انصرفوا) يعني عن الايمان بتلك السورة المنازلة وقيل انصرفوا عن
مواضعهم التي يسمعون فيها ما يكرهون (صرف الله قلوبهم) يعني عن الايمان
وقال الزجاج أضلهم الله بحجازه لهم على فعلهم (بانهم قوم لا يفتقرون) يعني لا يفتقرون
عن الله دينه ولا شيئاً فيه نفعتهم قوله سبحانه وتعالى (لقد جاءكم رسول من أنفسكم
هذا خطاب للعرب يعني لقد جاءكم ايها العرب رسول من أنفسكم تعرفون نسبه
وحسبه وانه من ولد اسمعيل بن ابراهيم عليه السلام قال ابن عباس ليس قبيلة من
العرب الا وقد ولدت النبي صلى الله عليه وسلم وله فيهم نسب وقال جعفر بن محمد الصادق
لم يصبه شيء من ولادة الجاهلية عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اني خرجت من نكاح ولم أخرج من سفاح هكذا ذكره الطبري وذكره البغوي باسناد
المثلي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ولدتني من سفاح أهل
الجاهلية شيء ما ولدتني الا نكاح كنكاح أهل الاسلام قال قتادة جعله الله من أنفسهم فلا
يحسدونه على ما أعطاه الله من النبوة والبرامة قال بعض العلماء في تفسير قول ابن
عباس ليس قبيلة من العرب الا وقد ولدت النبي صلى الله عليه وسلم يعني من مضرها
وربعتها وبعثها فامار بيه قوم مضر فهم من ولده معد بن عدنان واليه نسب قريش
وهو منهم وأما نسبه الى عرب البن وهم القحاطنة فان آمنه لها نسب في الانصار وان
كانت من قريش والانصار أصلهم من عرب اليمن من ولده قحطان بن سبأ فعلى هذا القول
يكون المقصود من قوله لقد جاءكم رسول من أنفسكم ترغيب العرب في نصره والايمن
به فانه ثم شرفهم بشرفه وعزتهم بعزته ونفخهم بنفخه وهو من عشيرتهم يعرفونه بالصدق
والامانة والصيانة والعفاف وطهارة النسب والاخلاق الحميدة وقرا ابن عباس
والزهري من أنفسكم بفتح الفاء ومعناه انه من أشرفكم وأفضلكم (خ) عن أبي هريرة
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعثت من خير قرون بني آدم قرناً فترناحي كنت
من القرن الذي كنت منه (م) عن واثلة بن الاسقع قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول ان الله اصطفى كنانة من ولد اسمعيل واصطفى قريشاً من كنانة واصطفى
من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم عن العباس بن عبد المطلب عم رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال قلت يا رسول الله ان قريشاً جلسوا يتذاكرون أحسابهم بيدهم
فقالوا مثلك كمثل نخلة في كدبة من الارض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الله خلق الخلق فجعلني من خير فريقتهم وخير الفريقتين ثم تخير القبائل فجعلني من خير

ثم لا يتوبون) عن نفاقهم
(ولا هم يذكرون) لا يعتبرون
أو بالجهاد مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا يتوبون بما يرون
من دولة الاسلام ولا هم يذكرون
بما يقع بهم من الاضطلام
(واذا ما أنزلت سورة) نظر بعضهم
الى بعض) تغاضوا بالعيون
انكاراً للوحي واستخفافاً بالان
(هل يراكم من أحد) من المسلمين
لنصرف فان لا نصبر على
استماعه ويغلبنا الفحل فخاف
الافضاح بيدهم وأما ما أنزلت
سورة في عيب المنافقين اشار
بعضهم الى بعض هل يراكم
من أحد ان قتم من حضرته عليه
السلام (ثم انصرفوا) عن حضرة
النبي عليه السلام مخافة
الفضيحة (صرف الله قلوبهم)
عن فهم القرآن (بانهم) بسبب
انهم (قوم لا يفتقرون) لا يتدبرون
حتى يفتقروا (لقد جاءكم
رسول) محمد عليه السلام (من
أنفكم) من جنسكم ومن
نسبكم عربي

قيمة ثم تحب البيوت فجعلني من خير بيوتهم فانا خيرهم نفسا وخيرهم بيتا اخرجهم الترمذي
وقيل ان قوله سبحانه وتعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم عام فمهلك على العموم اولى
فيكون المعنى على هذا القول لقد جاءكم اهل الناس رسول من انفسكم يعني من جنسكم
بشر منكم اذ لو كان من الملائكة لضعفت قوى البشر عن سماع كلامه والاختذعنه
وقوله سبحانه وتعالى (عزيز عليه ما عنتم) اي شديد عليه عنتكم يعني مكرهكم وقيل
يشق عليه ضلالكم (حريص عليكم) يعني حريص على ايمانكم وايصال الخير اليكم
وقال قتادة حريص على هدايتكم وان يهديكم الله (بالؤمنين رؤوف رحيم) يعني
انه صلى الله عليه وسلم رؤوف بالمؤمنين رحيم بالذين آمنوا (ق) عن جابر بن مطعم قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لي نخبة اسماء انا محمد وانا اجد وانا الماسح الذي معه والله
في الكفر وانا المحاسن الذي يحشر الناس على قدمي وانا العاقب والعاقب الذي ليس
بعده نبي وقد سماه الله رؤوفا رحيم قال الحسن بن الفضل لم يجمع الله سبحانه وتعالى
لاحدا من انبيائه بين اسمين من اسمائه الا النبي صلى الله عليه وسلم فسماه رؤوفا رحيم
وقال سبحانه وتعالى ان الله بالناس لرؤوف رحيم قوله سبحانه وتعالى (فان تولوا)
فان اعرض هؤلاء الكفار والمنافقون عن الايمان بالله ورسوله وناصر بوك للحرب
(فقل حسبي الله) يعني يكتفي بالله وينصرني عليكم (الا اله الا هو عليه توكلت) يعني لا
على غيره به وفقت (دهور العرش العظيم) انما خص سبحانه وتعالى العرش بالذكور
لانه اعظم الخلق فدخل مادونه في الذكور فيكون المعنى فهو رب العرش العظيم
فمادونه اذ يكون خصه بالذكور كترشيده قاله كما يقال بيت الله روي عن ابي بن كعب انه قال
هاتان الايتان لقد جاءكم رسول من انفسكم الى آخر السورة آخر القرآن نزولا وفي
رواية عنه قال احدث القرآن عهدا بالله هاتان الايتان لقد جاءكم رسول من انفسكم
الى آخر الايتين والله سبحانه وتعالى اعلم

(تفسير سورة تونس عليه الصلوة والسلام)

نزلت بمكة الا ثلاث آيات وهي قوله سبحانه وتعالى فان كنت في شك مما انزلنا باليك الى
آخر الثلاث آيات قاله ابن عباس وبه قول قتادة وفي رواية اخرى عن ابن عباس ان فيها
من المديني قوله تعالى ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به الآية وقال مقاتل هي
مكية الا آيتين وهي قوله سبحانه وتعالى قل بفضل الله وبرحمته واليها هي مائة
وتسع آيات وألف وثمانمائة واثنان وثلاثون كلمة وتسعة آلاف وستمائة وتسعون حرفا
(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (الر) قال ابن عباس والخال معناه انا الله اري وقال ابن عباس في
رواية اخرى عنه الروحم ون حروف الرحمن مقطعة وبه قال سعيد بن جابر وسالم
ابن عبد الله وقال قتادة الراحم من اسماء القرآن وقيل هي اسم للسورة وقد تقدم
الكلام في معنى الحروف المقطعة في أول سورة البقرة بما فيه كفاية (تلك آيات الكتاب)
المراد من اقفا تلك الاشارة الى الآيات الموجودة في هذه السورة ويكون التقدير

قرشي مثلكم (عزيز عليه ما عنتم) شديد عليه عنتكم
ليكونه بعضا منكم عنتكم
ولتأوكم المذكرة فهو يخاف
عليكم الرقوع في العذاب
(حريص عليكم) على ايمانكم
(بالؤمنين رؤوف رحيم) منكم ومن غيركم
(رؤوف رحيم) قيل لم يجمع الله
اسمين من اسمائه لاحدا غير
رسول الله صلى الله عليه وسلم (فان
تولوا) فان اعرضوا عن الايمان
بك وناصر بوك (فقل حسبي الله)
فاستعن بالله وفوض اليه امورك
فهو كافيك معرفتهم وناصرك
عليهم (الا اله الا هو عليه توكلت)
فوضت امرى اليه (وهو رب
العرش) يا واعظهم خلق الله
خلق من افاضل السماء
وقبله للقاء (العظيم)
وقرئ بالرفع على نعمت الرب جل
وعز عن أبي آخرة نزلت لقد
جاءكم رسول من انفسكم الآية
(سورة تونس عليه السلام مائة
وتسع آيات مكية)
وكذا بعد الى سورة النور
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(الر) وهو مال حمزة وعلى واو
عمر وهو تبدل للحروف على
ما روي في التمدد (تلك آيات
الكتاب) اشارة الى ما تضمنته
السورة من الآيات والكتاب

السورة (الحكيم) ذى الحكمة لاستمالة عليه أو الحكم عن الكذب ٣٨٣ والافتراف والهمزة في (أكان للناس عجايا)

لأنكار التحجب والتعجب منه
(أن أوحينا) اسم كان وعجايا
خبره واللام في الناس متعلق
بمخدوف هو صفة لعجايا لما تقدم
صارحالا (الى رجل منهم أن أنذر
الناس) بأن أنذر اوهى مفسرة
اذا لا يحجب فيه معنى القول
(وبشر الذين آمنوا وان لهم)
لهم ومعنى اللام في الناس انهم
جعلوا لهم أنجو به يتعجبون منه
والذى تعجبوا منه أن نوحى الى
بشر وأن يكون رجلا من أفعاء
رجلهم دون عظيم من علمائهم
فقد كانوا يقولون العجايا
الله لم يجد رسولا برسالة الى
الناس الا نبيم أى طالب وأن
يذكر لهم البعث وينذر
بالنيران و يبشر بالجنان وكل
واحد من هذه الامور ليس
بمحبب لان الرسل المبعوثين الى
الاعم لم يكونوا الا بشرا مثلهم
وارسال النبيم أو الفقير ليس
بمحبب أيضا لان الله تعالى اغا
يختار للنبوته من جاع أسبابها
والغنى والتقدم في الدنيا ليس
من أسبابها والبعث للجزاء على
الخير والشر هو الحكم
العظمى فكيف يكون عجايا انما
الحجب والمتميز في القول
تعظيم الجزاء (قدم صدق عند
ر بهم) أى سابقة وفضلا ومنزلة
رفعة ولما كان السعي والسبق
بالقدم سميت المسعاة الجيالة
والسابقة قدما كما سميت
الزعمة يدا انها تعطى باليسر

تلك الآيات هي آيات الكتاب وهو القرآن الذى أنزل الله اليك يا محمد وذلك ان الله
عز وجل وعده ان ينزل عليه كتابا لا يمحوه الماء ولا تعمره الدهور وقيل ان لفظة تلك
للاشارة الى ما تقدم هذه السورة من آيات القرآن والمعنى ان تلك الآيات هي آيات
الكتاب الحكيم وفيه قول آخر ان آيات الكتاب اب الكتاب التى قبل القرآن
حكاه الطبري عن قتادة وروى عن مجاهد انها التوراة والانجيل فعلى هذا القول يكون
التقدير ان الآيات المذكورة في هذه السورة هي الآيات المذكورة في التوراة والانجيل
والمراد من الآيات القصص المذكورة في هذه السورة وهذه وان كان له وجه فهو
ضعف لان التوراة والانجيل لم يجز لهما ذكر قرىب حتى يشار اليهما وقيل المراد من
الآيات حروف الهجاء التى منها الر سميت آيات لانها افتتاح السور وسر القرآن
(الحكيم) يعنى الحكيم المحلال والحرام والحمدود والاحكام فعمل بمعنى مفعول وقيل
الحكيم يعنى الحماكم فعمل بمعنى فاعل لان القرآن حاكم يميز بين الحق والباطل
وفصل المحلال من المحرام وقيل حكيم يعنى المحكوم فيه فعيل بمعنى مفعول قال الحسن
حكم فيه بالعدل والاحسان وايتاء ذى القرى وقيل ان الحكيم هو الذى يفعل الحكمة
والصواب فن حيث انه يدل على الاحكام صار كانه هو الحكيم في نفسه قوله سبحانه
وتعالى (أكان للناس عجايا) قال ابن عباس سبب نزول هذه الآية ان الله عز وجل
لما بعث محمدا صلى الله عليه وسلم رسولا أنكرت العرب ذلك ومن أنكر منهم قال الله
أعظم من أن يكون لرسول بشر مثل محمد فقال الله سبحانه وتعالى أكان للناس عجايا
أن أوحينا الى رجل منهم وقال سبحانه وتعالى وما أرسلنا من قبلك الا رجالا آياته
والهمزة فى أكان همزة استفهام ومعناها الانكار والتوبيخ والمعنى لا يكون ذلك عجايا
(أن أوحينا الى رجل منهم) والحب حالة تعترى الانسان من رؤية شئ على خلاف
العادة وقيل الحب حالة تعترى الانسان عند الجهل بسبب الشئ ولهذا قال بعض الحكماء
الحب ما لا يعرف سببه والمراد بالناس هنا أهل مكة وبالرجل محمد صلى الله عليه وسلم منهم
يعنى من أهل مكة من قرىب يعرفون نسبه وصدقه وأمانته (أن أنذر الناس)
خوفهم بعقاب الله تعالى ان أصروا على الكفر والخلافة والانداز اخبار مع تخوف
كما أن البشارة اخبار مع سرور وهو قوله سبحانه وتعالى (وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم
صدق عند ربهم) اختلف عبارات المفسرين وأهل اللغة فى معنى قدم صدق فقال ابن
عباس أجزا حسنا بما قدموا من أفعالهم وقال الخاك ثواب صدق وقال مجاهد الاعمال
الصالحة صلاتهم وصومهم وصدقاتهم وتسيبهم وقال الحسن عمل صالح أسلفوه
بقدمهون عليه وفى رواية أخرى عن ابن عباس انه قال سبق لهم السعادة فى الذكر
الاول يعنى فى الاول المحفوظ وقال زيد بن أسلم هو شفاعة محمد صلى الله عليه وسلم
وهو قول قتادة وقيل لهم منزلة رفيعة عند ربهم وأضيف القدم الى الصدق وهو نفعه
كقول مسجدا الجامع وصلاة الاولى وجب الحصيد وانما ذرة فى هذه الاضاف التنبية
على زيادة الفضل و مدح القدم لان كل شئ أضيف الى الصدق فهو ممدوح ومثلنى

وباعلان صاحبها يوع بها فقيل فلان قدم فى الخير و اضافتم الى صدق دلالة على زيادة فضل وأنه من السوابق

العظيمة أو مقام صدق أو سبق
السعادة (قال الكافرون ان
هذا) الكتاب (للمحرمين)
مدني وبصري وشامي ومن قرأ
لساحر فهذا اشارة الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم وهو دليل
عجزهم واعترا فهم به وان كانوا
كاذبين في تسميته سمحرا (ان
وبكم الله الذي خلق السموات
والارض في ستة ايام ثم استوى
على العرش) أي استولى فقد
يقدرس الديان عن المسكن
والمعبود عن الحدود (يدبر)
يقضي ويقدر على مقتضى
الحكمة (الامر) أي امر الخلق
كله وأمر ملكوت السموات
والارض والعرش وما ذكر
ما يدل على عظمته وملكه من
خلق السموات والارض
والاستواء على العرش اتباعها
هذه الخلة لزيادة الدلالة على
العظمة وأنه لا يخرج أمر من
الامور عن قضائه وتقديره
وكذلك قوله (ما من شفيع الا
من بعد اذنه) دليل على عزته
وكبريائه (ذلكم) العظيم
الموصوف بما وصف به (الله
ربكم) وهو الذي يستحق العبادة
(فاعبدوه) وحدوه ولا تشركوا
به بعض خلقه من انسان أو ملك
فضلا عن جبال لا ضر ولا ينفع
(أفلا تدرون) أفلا تعلمون
فأنتم تدلون بوجود المصالح
والمنافع على وجود المصلح النافع
(اليه مرجعكم جميعا) حال أي

مقد صدق ومدخل صدق وقال أبو عبيدة كل سابق في خير أو شر فهو عند العرب قدم
يقال فلان قدم في الاسلام وقدم في الخير وفلان عندى قدم صدق وقدم سوء قال
حسان بن ثابت

لنا القدم العليا اليك وخلفنا * لاؤنا في طاعة الله تابع
وقال الايث وأبو الهيثم القدم السابق والمعنى أنه قد سبق لهم عند الله خير قال ذو الرمة
وأنت امرؤ من أهل بيت ذؤابة * لهم قدم معروفية ومفانر
والسبب في اطلاق لفظ القدم على هذه المعاني ان السبي والسبق لا يحصل الا بالقدم
فسمى السبب باسم السبب كما سميت النعمة يد الانها تعطى باليد وقال ذو الرمة
لكنكم لادم لا ينكر الناس أنها * مع الحسب العادي طمت على البحر
معناه لكم سابقة عظيمة لا ينكرها الناس وقال آخر

صل لذي العرش واتخذ قدما * تخيلك يوم العثار والزلل
وقوله سبحانه وتعالى (قال الكافرون ان هذا السحر مبین) وقرئ لساحر مبین وفيه
حذف تقديره أكان للناس عجبان أو حينئذ إلى رجل منهم فلما جاءهم بهم بالوحى وأندروهم
قال الكافرون ان هذا السحر يعنون محمد صلى الله عليه وسلم وانما نسبوه الى السحر
لما أتاهم بالمعجزات الباهرات التي لا يقدر أحد من البشر ان يحصل مثلها ومن قرأ
للسحر فانهم عنوانه القرآن المنزل عليه وانما نسبوه الى السحر لان فيه الاخبار بالبعث
والنشور وكانوا ينكرون ذلك قوله عز وجل (ارر بكم الله الذي خلق السموات
والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش) تقدم تفسير هذا في سورة الاعراف عما فيه
كناية وقوله سبحانه وتعالى (يدبر الامر) قال مجاهد يقضيه وحده وقيل معنى التدبير
تنزيل الامور في مراتبها وعلى احكام عواقبها وقيل انه سبحانه وتعالى يقضي ويقدر
على حسب مقتضى الحكمة وهو النظر في ادبار الامور وعواقبها فلا يدخل في الوجود
ما لا ينبغي وقيل معناه انه سبحانه وتعالى يدبر احوال الخلق وأحوال ملكوت السموات
والارض فلا يحدث حدث في العالم العلوي ولا في العالم السفلي الا بارادته وتدبيره
وقضائه وحكمته (ما من شفيع الا من بعد اذنه) يعني لا يشفع عنده شافع يوم القيامة
الا من بعد ان يأذن له في الشفاعة لانه عالم مصالح عباده ومخوض العوالم والحكمة
في تدبيره هم فلا يجوز لاحد ان يسأله ما ليس له به علم فاذا أذن له في الشفاعة كان
له أن يشفع فيمن يأذن له فيه وفيه رد على كفار قرش في قولهم ان الاصنام
تشفع لهم عند الله يوم القيامة فاجبر الله سبحانه وتعالى انه لا يشفع أحد عنده الا باذنه
لان له التصرف المطلق في جميع العالم (ذلكم الله ربكم) يعني الذي خلق هذه الاشياء
ودبرها هو ربكم وسيدكم لا رب لكم سواه (فاعبدوه) أي فاجعلوا عبادتكم له لا لغيره
لانه المستحق للعبادة عما أنعم عليكم من النعم العظيمة (أفلا تدرون) يعني أفلا تعلمون
وتعتبرون بهذه الدلائل والآيات التي تدل على وحدانيته سبحانه وتعالى قوله سبحانه
وتعالى (اليه مرجعكم جميعا) يعني الى ربكم الذي خلق جميع المخلوقات مصيركم جميعا

لا ترجعون في العاقبة الا اليه

فاستعدوا للقائه والمرجع
الرجوع أو مكان الرجوع
(وعدا الله) مصدر مؤ كد لقوله
اليه مرجعكم (حقا) مصدر
مؤ كد لقوله وعدا الله (انه يبدأ
الحلق ثم يعيده) استئناف
معناه التعليل لوجوب المرجع
اليه (ليجزى الذين آمنوا
وعملوا الصالحات) أى الحكمة
بابتداء الحلق واعادته هو جزاء
المكافين على اعمالهم (بالقسط)
بالعدل وهو متعلق بيجزى أى
ليجزىهم بقسطه ويوفيههم
أجورهم أو بقسطهم أى بما
أقسطوا وعدلوا ولم يظلموا حين
آمنوا اذ الشرك ظلم ان الشرك
لظلم عظيم وهذا أوجه لمقابلة
قوله (والذين كفروا لهم شراب
من حميم وعذاب أليم بما كانوا
يكفرون) ولوجه كلامي (هو
الذي جعل الشمس ضياء)
الماء فيه متقلبة عن واوضاء
لكسرة ما قبلها وقيل
همزة لانها للحركة أجل (والقمر
نورا) والضياء أقوى من
النور فلذا جعله للشمس
(وقدره) وقدر القمر أى وقدر
مسيره (منازل) أو وقدره ذا
منازل كقوله والقمر قدرناه
منازل (لتعلموا عدد السنين)
أى عدد السنين والشهور فاف كنى
بالسنين لاستعمالها على الشهور
(والحساب) وحساب الآجال
والمواقيت المقطرة بالسنين

أيه الناس يوم القيامة والمرجع عني الرجوع (وعدا الله حقاً) يعنى وعدكم الله ذلك
وعداً حقاً (انه يبدأ الحلق ثم يعيده) أى يحییهم ابتداءً ثم يمیتهم ثم يحيیهم وهذا معنى
قول مجاهد أنه قال يحييه ثم يعيده ثم يحييه وفي هذه الآية دليل على إمكان الحشر
والنشر والمعاد وصحة وقوعه ورد على منكرى البعث ووقوعه لان القادر على خلق هذه
الاجسام المؤلفة والاعضاء المركبة على غيره مثال سبق قادر على اعادة ما بعد تفرقها
بالموت والبلاء غير كب تلك الاجزاء المتفرقة تر كياناً ثانياً ويخلق الانسان الاول مرة
أخرى وكل ما يمتنع يتعلق بهذه النفس بالبدن في المرة الاولى لم يمتنع تعلقها بالبدن مرة
أخرى واذا ثبت القول بحقة المعاد والبعث بعد المات كان المقصود منه ايصال الثواب
للطيع والعقاب للماصي وهو قول سبعائه وتعالى (ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات
بالقسط) يعنى بالعدل لا ينقص من أجورهم شيئاً (والذين كفروا لهم شراب من حميم)
هو ماء حار قد انتهى حره (وعذاب أليم بما كانوا يكفرون هو الذى جعل الشمس ضياء)
يعنى ذات ضياء (والقمر نورا) يعنى ذا نور واختلف العلماء أصحاب الكلام في ان
الشمع الفاضل من الشمس هل هو جسم أو عرض والحق انه عرض وهو ككيفية
مخصوصة فالنور اسم لاصل هذه الكيفية والضوء اسم لهذه الكيفية اذا كانت كاملة
تامة قوية فلهذا خص الشمس بالضياء لانها أقوى وأكمل من النور وخصص القمر
بالنور لانه أضعف من الضياء ولانهم التواساو يلم يعرف الليل من النهار فدل ذلك على
ان الضياء المختص بالشمس أكمل وأقوى من النور المختص بالقمر (وقدره منازل) قيل
الضمير في وقدره يرجع الى الشمس والقمر والمعنى قدر لهما منازل أو قدر لهما مسيرهما منازل
لا يتجاوزانها في السير ولا يتقصران عنها وانما وحده الضمير في وقدره للايجاز أو اكتفى
بذكر أحدهما دون الآخر فهو كقوله سبحانه وتعالى والله ورسوله أحق أن يرضوه
وقيل الضمير في وقدره يرجع الى القمر وحده لان سير القمر في المنازل أسرع وبه
يعرف انقضاء الشهور والسنين وذلك لان الشهور المعتمدة في الشرع مبنية على رؤية
الاهلة والسنة المعتمدة في الشرع هي السنة القمرية لا الشمسية ومنازل القمر ثمان
وعشرون منزلة وهي الشريطين والبطين والثريا والدرجان والمقعة والمهنة
والدراع والنمرة والطرف والجبهة والزبرة والصرفة والعواء والسمالك
والغفر والزباني والاكيل والقلب والشولة والنعام والبلدة وسعد الذابح
وسعد بلع وسعد السعد وسعد الاخبية وفرغ الدلو المقدم وفرغ الدلو المؤخر
وبطن الحوت فهذه منازل القمر وهي مقسومة على اثني عشر برجاً وهي الجمل
والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب
والقوس والجدي والدلو والحوت لكل برج منزلان وثلاث منازل وينزل القمر
كل ليلة منزلاً منها الى انقضاء ثمانية وعشرين ليلة ثم يستقر ليلتين ان كان الشهر ثلاثين
وان كان تسعة وعشرين اختفى ليلة واحدة (لتعلموا عدد السنين) يعنى قدر هذه
المنازل لتعلموا بها عدد السنين ووقت دخولها وانقضاءها (والحساب) يعنى ولتعملوا

والله هو (ما خلق الله ذلك) المذكور الامتسا (بالحق) الذي هو الحكمة المائلة ولم يخلق عبثا (بفضل الايات) مكي وبصري وحقق وبالنون غيرهم (لنوم يعلمون) فينتفعون بالتأمل فيها (ان في اختلاف الليل والنهار) في مجي كل واحد منهم ما خلف الآخر وفي اختلاف لونهما (وما خلق الله في السموات والارض) من الخلق (الايات لقوم يتقون) خصهم بالذكر لانهم يحذرون الاخرة ٣٨٦ فيدعوهو المحذر الى النظر (ان الذين لا يرجون لقاءنا) لا يتوقعونه أصلا

حساب الشهور والايام والساعات ونقصانها وزيادةها (ما خلق الله ذلك الا بالحق) يعني الحق واظهر قدرته ودلائل وحدانيته ولم يخلق ذلك باطلا ولا عبثا (بفضل الايات لقوم يعلمون) يعني يبين دلائل التوحيد بابراهيم القاطعة لقوم يستدلون بها على قدرة الله وحدانيته (ان في اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في السموات والارض لايات لقوم يتقون) تقدم تفسير هذه الاية في نظائرها (ان الذين لا يرجون لقاءنا) يعني لا يخافون لقاءنا يوم القيامة فهم مكذبون بالنواب والعقاب والرجاء يكون بمعنى الخوف يقول العرب فلان لا يرجو فلانا بمعنى لا يخافونه وقوله سبحانه وتعالى ما لكم لا ترجون لله وفاراد منه قول أي ذر يا رب المذنب اذا سمعته الخجل لم يرج له بها أي لم يخف منه والرجاء يكون بمعنى الضمع فيكون المعنى لا يطمعون في ثوابنا (ودرؤا بالمحبة الدنيا) يعني اختاروها وعملوا في طلبها فهم راضون بزينتها الدنيا وزخرفها (واطمأننوا بها) يعني وسكنوا اليها مطمئنين فيها وهذه الطمأنينة التي حصلت في قلوب المكفرة من الميل الى الدنيا ولذاتها ازيلت عن قلوبهم بالوجل والخوف فاذا سمعوا الانذار والتخويف لم يصل ذلك الى قلوبهم (والذين هم عن آياتنا غافلون) قيل المراد بالآيات أدلة التوحيد وقال ابن عباس عن آياتنا يعني عن محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن غافلون أي معرضون (أولئك ماواههم النار بما كانوا يكسبون) يعني من الكفر والكذب والاعمال الخبيثة قوله عز وجل (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم) يعني يهديهم ربهم الى الجنان ثوابا لهم بما عملوا وأعمالهم الصالحة وقال مجاهد يهديهم على الصراط الى الجنة يجعل لهم نورا يشون به وقال قتادة بلغنا ان المؤمن اذا خرج من قبره بصور له عمله في صورة حسنة فيقول له من أنت فيقول أنا عملك فيكون له نور او قائد الى الجنة والكافر بالصدف لا يزال به عمله حتى يدخله النار وقال ابن الانباري يجوز أن يكون المعنى ان الله يزيدهم هداية تخصصا وضائفا وبصائر ينور بها قلوبهم ويزيل بها الشكوك عنهم ويجوز أن يكون المعنى ويثبتهم على الهداية وقيل له معناه بايمانهم يهديهم ربهم لديه أي بتصديقهم هداية (تجزي من تحتهم الانهار) يعني بين أيديهم ينظرون اليها من أعالي أسرهم وقصورهم فهو كقوله سبحانه وتعالى قد جعل ربك تحتك سريالمراد به انه تحتها وهي قاعدة عليه بل أراد بين يديها وقيل تجزي بارهم (في جنات النعيم) يعني ذلك لهم في جنات النعيم (دعواهم فيها) أي تولهم وكللهم فيها وقيل الدعوى بمعنى الدعاء أي دعاؤهم فيها سبحانه اللهم وهي كلمة تنزيه لله تعالى من كل سوء ونقيصة قال أهل التفسير هذه الكلمة دلالة بين أهل الجنة والحكم في الطعام فاذا أرادوا الطعام قالوا

ولا يخطر ببالهم لغفلتهم عن التفطن للحقائق أولا يؤملون حسن لقاءنا كما يؤمله السعداء أولا يخافون سوء لقاءنا الذي يجب أن يخاف (ورضوا بالحياة الدنيا) من الآخرة وآثر والقليل الفاني على الكثير الباقي (واطمأننوا بها) وسكنوا فيها سكون من لا يرجع عنها فينوشدوا وملوا بعيدا (والذين هم عن آياتنا غافلون) لا يتفكرون فيها ولا وقف عليه لان خبران (أولئك ماواههم النار) فاولئك مبتدأ وماواههم مبتدأ ثمان والنار خبره والجملة خبر أولئك والباء في (بما كانوا يكسبون) يتعلق بمحذوف دل عليه الكلام وهو جوزوا (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم) يهديهم ربهم بايمانهم للاستقامة على سلوك الطريق السديد المؤدى الى الثواب ولذا جعل (تجزي من تحتهم الانهار) بيانا له وتفسيرا اذا تسلك بسبب السعادة كالوصول اليها أو يهديهم في الاخرة بنور ايمانهم الى طريق الجنة ومنه الحديث

ان المؤمن اذا خرج من قبره بصور له عمله في صورة حسنة فيقول له أنا عملك فيكون له نور او قائد الى الجنة والكافر اذا خرج من قبره بصور له عمله في صورة سيئة فيقول له أنا عملك فينطلق به حتى يدخله النار وهذا دليل على ان الايمان المحرر منج حيث قال بايمانهم ولم يرض اليه العمل الصالح (في جنات النعيم) متعلق بتجزي أو حال من الانهار (دعواهم فيها سبحانه اللهم) أي دعاؤهم لان اللهم نداء الله ومعناه اللهم انا نسبحك أي يدعون الله بقوله سبحانه اللهم تليذذا بذكرة لآعبادة

(وتحييتهم فيها سلام) أي يحيي بعضهم بعضا بالسلام أو هي تحية الملائكة ٣٨٧ أيهم واضيف المصدر الى المفعول أو

تحية الله لهم (وآخرو دعواهم)
وعامة دعائهم الذي هو التسبيح
(إن الحمد لله رب العالمين) أن
يقولوا الحمد لله رب العالمين أن
مخففة من المثيلة وأصله أنه
الحمد لله رب العالمين والاضمير
للشان قيل أول كلامهم
التسبيح وآخرو التمجيد فيبدؤن
بتهظيم الله وتنزيهه ويختمون
بالشكر والثناء عليه ويتكاملون
بينهما بما أرادوا (ولو يجل
الله للناس الشر استجبالهم
بالخير) أصله ولو يجل الله للناس
الشر تعجيله لهم الخير فوضع
استجبالهم بالخير موضع تعجيله
لهم الخير أشعارا بسرعة اجابته
لهم والمراد أهل مكة وقولهم
فامطر علينا حجارة من السماء
أي ولو علمناهم الشر الذي
دعوا به كما نجعل لهم الخير
وننجيهم اليه (لقضى اليهم
أجلهم) لا ميتوا واهلكوا
لقضى اليهم أجلهم شامى على
البناء للفاعل وهو الله عز وجل
(فذر الذين لا يرجون لقاءنا
في طغيانهم) شرهم وصلاتهم
(يعصون) يترددون ووجه
اتصاله بما قبله أن قوله ولو يجل
الله متضمن معنى نفي التحجيل
كانه قيل ولا نجعل لهم الشر ولا
نقضى اليهم أجلهم فنذرهم
في طغيانهم أي فنهملهم ونفرض
عليهم النعمة مع طغيانهم الزاما
للجنة عليهم

سبحانك اللهم فيما أتونهم في الوقت بما يشتهون على الموائد كل مائدة ميل في ميل على كل
مائدة سبعون ألف صحيفة في كل صحيفة لون من الطعام لا يشبه بعضها بعضا فإذا فرغوا
من الطعام حمدوا الله على ما أعطاهم فذلك قوله تبارك وتعالى وآخرو دعواهم أن الحمد
لله رب العالمين وقيل إن المراد بقوله سبحانك اللهم اشتغال أهل الجنة بالتسبيح والتحميد
والتقديس لله عز وجل والثناء عليه بما هو أهله وفي هذا الذكر والتحميد سرورهم
وابتهاجهم وكل لذتهم ويدل عليه ما روى عن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون ولا يتكلمون ولا يبولون ولا يتغوطون ولا
يمتخطون قالوا فما بال الطعام قال جشاء ورشح كرشح المسك يلهمون التسبيح
والتحميد كما يلهمون النفس وفي رواية التسبيح والحمد أخرجه مسلم قوله جشاء أي
يخرج ذلك الطعام جشاء وعرقا وقوله سبحانه وتعالى (وتحييتهم فيها سلام) يعني يحيي
بعضهم بعضا بالسلام وقيل يحييهم الملائكة بالسلام وقيل تأتيهم الملائكة من عند ربهم
بالسلام (وآخرو دعواهم أن الحمد لله رب العالمين) قد ذكرنا أن جماعة من المفسرين
جعلوا التسبيح والتحميد على أحوال أهل الجنة بسبب المأكول والمشروب وأنهم إذا
اشتهوا شيئا قالوا سبحانك اللهم فيحضر ذلك الشيء وإذا فرغوا منه قالوا الحمد لله رب
العالمين فترقع الموائد عند ذلك وقال الزجاج أعلم الله أن أهل الجنة يبتدئون بتهظيم الله
وتنزيهه ويختمون بذكره والثناء عليه وقيل أنهم يفتنون كلامهم بالتسبيح ويختمونه
بالتحميد وقيل أنهم يلهمون ذلك كما ذكر في الحديث قوله سبحانه وتعالى (ولو يجل
الله للناس الشر) يعني ولو يجل الله للناس اجابة دعائهم في الشر بما لهم فيه مضرة
ومكره في نفس أو مال قال ابن عباس هذا في قول الرجل لأهله وولده عند الغضب
لعهنكم الله لا بارك الله فيكم وقال قتادة هو دعاء الرجل على نفسه وماله وأهله وولده بما
يكره أن يستجاب له فيه (استجبالهم بالخير) يعني كاستجبالهم بالخير وكما يحبون أن يجل
أهل الجنة دعائهم بالخير (لقضى اليهم أجلهم) يعني لفرع من هلاكهم وماتوا جميعا
والتحجيل تقديم الشيء قبل وقته والاستجبال طلب البعثة وقال ابن قتيبة إن الناس
عند الغضب والخير قديدون على أنفسهم وأهلهم وأولادهم بالموت والتحجيل البلاء
كما يدعون بالرزق والرحمة واعطاء السؤال يقولوا أجابهم الله إذا دعوه بالشر الذي
يستجلبون به استجبالهم بالخير لقضى اليهم أجلهم يعني لفرع من هلاكهم ولكن الله
عز وجل يفضلهم ويكرمه بتحييتهم للداعي بالخير ولا يستجيب له في الشر وقيل إن هذه
الآية نزلت في النضر بن الحرث حين قال اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر
علينا حجارة من السماء فعلى هذا يكون المعنى ولو يجل الله للكافرين العذاب كما يجعل
لهم خير الدنيا من المال والولد لجل قضاء أجلهم ولما كسوا جميعا ويدل على صحة هذا
القول قوله سبحانه وتعالى (فنذر الذين لا يرجون لقاءنا) يعني فذبح الذين لا يخافون
عقابنا ولا يؤمنون بالبعث بعد الموت (في طغيانهم) يعني في تمردهم وعصوهم
(يعصون) يعني يترددون (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

اللهم اني اتخذت عندك عهدا ان تخلفه فاعلم انما بشر اغضب كما يغضب البشر فاعلم
 رجل من المسلمين سبته أو لعنته أو جلده فاجعل له صلاة وزكاة وقصر به تقرب بها
 اليك يوم القيامة واجعل ذلك كفارة له يوم القيامة قوله عز وجل (واذا مس الانسان
 الضر) أي الشدة والمجهود والمراد بالانسان في هذه الآية الكافر (دعنا نجنبه) أي
 على جنبه مضطجعا (أوقاعدا أو قائما) يريد جميع حالاته لان الانسان لا ينفك عن
 احدي هذه الحالات الثلاث والمعنى ان المضرور لا يزال داعيا في جميع حالاته الى أن
 ينكشف ضرره سواء كان مضطجعا أو قاعدا أو قائما وقال الزجاج وجائز أن يكون المعنى
 اذا مس الانسان الضر لجنبه أو مسه قاعدا أو مسه قائما وهذا القول فيه بعد لان ذكر
 الدعاء الى هذه الاحوال أقرب من ذكر الضر (فلما كشفنا عنه ضره) يعني فلما ازلنا
 عنه ما نزل به من الضر ودفعنا عنه (مر) يعني على طريقته الاولى قبل مس الضر
 (كان لم يدعنا) فيه حذف تقديره كأنه لم يدعنا وانما أسقط الضمير على سبيل التخييف
 (الى ضره) والمعنى انه استمر على حاله الاولى قبل أن يمس الضر ونسي ما كان فيه من
 الجهد والبلاء والضيق والفقر (كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون) يعني مثل
 ما زينا لهذا الكافر هذا العمل القبيح كذلك زين للمسرفين والمزينا هو الله سبحانه
 وتعالى لانه مالك الملاك والمخلق كله - م عبده يتصرف فيهم كيف يشاء وقيل المزينا هو
 الشيطان وذلك باقدار الله اياه على ذلك والمسرف هو المخاوز الحد في كل شيء وانما سمي
 الكافر مسرفا لانه أتلف نفسه وضيعها في عبادة الاصنام وأتلف ماله وضيعه في البهائم
 والبوائب وما كانوا ينفقونه على الاصنام وسدنتها يعني خسدناها وقال ابن جريج
 في قوله كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون يعني من الدعاء عند المصيبة وترك الذكر
 عند الرخاء وقيل كما زين لكم أعمالكم كذلك زين للمسرفين الذين كانوا من قبلكم
 أعمالهم وبيان مقصود الآية ان الانسان قليل الصبر عند نزول البلاء قليل الذكر
 عند حصول النعماء والرخاء فاذا مسه الضر أقبل على الدعاء والتضرع في جميع حالاته
 مجتهدا في الدعاء طالبا من الله ازاله ما نزل به من الخنة والبلاء فاذا كشف الله ذلك عنه
 أعرض عن الشكر ورجع الى ما كان عليه أولا وهذه حالة الغافل الضعيف
 اليقين فاما المؤمن العاقل فانه بخلاف ذلك فيكون صابرا عند البلاء شاكرا لله عند
 الرخاء والنعماء كثير التضرع والدعاء في جميع أوقات الراحة والرفاهية وههنا مقام
 أعلى من هذا وهو أن المؤمن اذا ابتلى ببلاء أو نزل به مكروه يكون مع صبره على
 ذلك راضيا بتضاء الله غير معرض بالقلب عنه بل يكون شاكرا لله عز وجل في جميع
 أحواله ولعلم العبد المؤمن ان الله تبارك وتعالى مالك الملاك على الاطلاق حكيم
 في جميع أفعاله وله التصرف في خلقه بما يشاء ويعلم انه ان إقامه على تلك الخنة
 فهو عدل وان أزالها عنه فهو فضل قوله سبحانه وتعالى (ولقد آتاكمنا
 البقر من قبلكم) يعني أهلاكمنا الامم الماضية من قبلكم يخوف بذلك كفار مكة
 (ما ظلموا) يعني ما أشركوا (وجاءهم رسلهم بالبينات) يعني فكذبوهم (وما

واذا مس الانسان) أصابه
 والمراد به الكافر (الضر دعانا)
 أي دعانا لله لزالته (لجنبه) في
 موضع الحال بدليل عطف
 الجمالين أي (أوقاعدا أو قائما)
 عليه أي دعانا مضطجعا أو قائما
 ذكر هذه الاحوال ان المضرور
 لا يزال داعيا لا يفتر عن الدعاء
 حتى يزول عنه الضر فهو يدعونا
 في حالاته كلها كان مضطجعا
 عاجزا عن النهوض أو قاعدا
 لا يقدرة على القيام أو قائما
 لا يطيق المشي (فلما كشفنا عنه
 ضره) أزلنا ما به (مر) كان لم يدعنا
 الى ضره (أي مضى على
 طريقته الاولى قبل مس الضر
 ونسي حال الجهد او مر عن موقف
 الإتهال والتضرع لا يرجع اليه
 كأنه لا عهد له به والاصل كأنه لم
 يدعنا لخفف وحذف ضمير
 الثاني (كذلك) مثل ذلك
 التزيين (زين للمسرفين) للهمجوا زين
 الحد في الكفر زين الشيطان
 بوسوسته (ما كانوا يعملون)
 من الاعراض عن الذكروا اتباع
 الكفر (ولقد آتاكمنا البقر من
 قبلكم) يا أهل مكة (لما
 ظلموا) أشركوا وهو ظرف
 لاهاكمنا والواو في (وجاءهم
 رسلهم) للعال أي ظلموا بالتكذيب
 وقد جاءتهم رسلهم (بالبينات)
 بالمعجزات (وما

كانوا يؤمنوا) ان بقوا ولم يهلكوا لان الله علم منهم انهم يصرون على كفرهم وهو عطف على ظلموا أو اعترضوا واللام
لنا كيد النفي يعني أن السبب في اهلاكهم تكذيبهم للرسول ٣٨٩ وعلم الله انه لا فائدة في امهالهم بعد

كانوا يؤمنوا) يعني هذه الامم برسالمهم وصدقهم بما جاؤا به من عند الله (كذلك
تجزى القوم المجرمين) يعني كما اهلكنا الامم الخالية لما كذبوا رسالمهم كذلك يهلككم
أيها المشركون بتكذيبكم محمد صلى الله عليه وسلم (ثم جعلناكم فئلات في الارض من
بعدهم) الخطاب لاهل مكة الذين أرسل فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى ثم
جعلناكم أيها الناس خلفاء في الارض من بعد القرون الماضية الذين اهلكناهم
(انظر كيف تعملون) يعني خيرا أو شرا فنعاملكم على حسب اعمالكم والنظر هنا بمعنى
العلم يريد لتختبر اعمالكم وهو يعلم ما يكون قبل أن يكون قال اهل المعاني معنى
النظر هو طلب العلم وحازق وصف الله سبحانه وتعالى اظهارا للعدل لانه سبحانه وتعالى
يعامل العباد معاملة من يطالب العلم بما يكون منهم ليجازيهم بحسبه كقوله تبارك
وتعالى ابلوكم أيكم أحسن عملا ذكره الواحدى والرازى (م) عن أنى سعيد الحدرى
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الدنيا حلوة خضرة وان الله مستخلفكم فيها
في نظر كيف تعملون فاتقوا الدنيا واحذروا فتنة النساء أخرجه مسلم قوله فاتقوا
الدنيا معناه احذروا فتنة الدنيا واحذروا فتنة النساء قوله سبحانه وتعالى (واذا تتلى
عليهم آياتنا بينات) يعني واذا قرئ على هؤلاء المشركين آيات كتابنا الذى انزلناه اليك
يا محمد بينات يعني واضحات تدل على وحدانيتنا وحقه تبوتك (قال الذين لا يرجون
لقائنا) يعني قال هؤلاء المشركون الذين لا يخافون عذابنا ولا يرجون ثوابنا لانهم
لا يؤمنون بالبعث بعد الموت وكل من كان منكرا للبعث فانه لا يرجو ثابا ولا يخاف عقابا
(أئت بقرآن غير هذا أو بدله) قال قتادة قال ذلك مشركو مكة وقال مقاتل هم خمسة
نفر عبد الله بن أمية المخزومى والوليد بن المغيرة ومكر بن حفص وعمر بن عبد الله بن أبى
قيس العامرى والعاص بن عامر بن هشام قال هؤلاء لئن صلى الله عليه وسلم ان كنت
تريد أن تؤمن بك فأت بقرآن غير هذا البس فيه ترك عبادة الالهة والعزى ومناة وليس
فيه عيبا وان لم ينزل الله عليك فتدل أنت من عند نفسك أو بدله فأجعل مكان آية
عذاب آية رحمة ومكان حرام حلالا ومكان حلالا حراما قال الامام فخر الدين الرازى اعلم
أن اقدم الكفار على هذا الاتهام محتمل وجهين أحدهما انهم ذكروا ذلك على سبيل
الاستهزاء والاستهزاء هو قولهم لو جئنا بقرآن غير هذا القرآن أو بدله لا منابك
وغرضهم التحزيب والاستهزاء الثانى أن يكونوا قالوا ذلك على سبيل التجربة والامتحان
حتى انه لو فعل ذلك علموا انه كان كاذبا في قوله ان هذا القرآن ينزل عليه من عند الله
ومعنى قوله أئت بقرآن غير هذا أو بدله محتمل أن يأتي بقرآن آخر مع وجود هذا القرآن
والتبديل لا يكون الامع وجوده وهو أن يبدل بعض آياته بغيرها كما طلبوه ولما
سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره الله أن يجيبهم بقوله (قل أى قل يا محمد هؤلاء
(ما يكون لى ان أبدله من تلقاء نفسه) يعني ان هذا الذى طلبتموه من التبديل

رحمة وتسقط ذكر الآلة وذم عبادتها فام بان يحجب عن التبديل لانه داخل تحت قدرة الانسان وهم أن يضع مكان آية
عذاب آية رحمة وان يسقط ذكر الآلة بقوله (قل ما يكون لى) ما يحل لى (ان أبدله من تلقاء نفسه) من قبل نفسه

(ان أتبع الامايوحى الى) لا أتبع الاوحى الله من غير زيادة ولا نقصان ولا تبديل لان الذى انبت به من عند الله لامن
عندى فايدله (انى أخاف ان عصيت ربى) ٣٩٠ بالتبديل من عند نفسى (عذاب يوم عظيم) اى يوم القيامة وأما الاتيان

ليس الى وما ينبغي لى ان أغير من قبل نفسى ولم أومر به (ان أتبع الامايوحى الى) يعنى
فيما أمر به أو أنها لم عنه وما أخبركم الامايوحى لى الله به وان الذى أنبتكم به هو
من عند الله لامن عندى (انى أخاف ان عصيت ربى عذاب يوم عظيم) اى قل لم يا محمد
انى أخشى من الله ان خالفت أمره أو غيرت أحكام كتابه أو بدلته فعصيته بذلك ان
يعذبني بعذاب عظيم في يوم تذهل كل مرضعة عما أرضعت قوله سبحانه وتعالى
(قل) اى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين طلبوا منك تغيير القرآن وتبدله (لوشاء
الله ما تلونه عليكم) يعنى لوشاء الله لم ينزل على هذا القرآن ولم يأمر بقرآنه عليكم
(ولا أدراكم به) قال ابن عباس ولا أدراكم الله به ولا أعلمكم به (فقد لبثت فيكم
عمران قبله) يعنى فقد مكثت فيكم قبل أن يوحى الى هذا القرآن مدة أربعين سنة
لم آتكم بشئ ووجه هذا الاحتجاج أن كفار مكة كانوا قد شاهدوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم قبل بعثته وعلموا أحواله وأنه كان أمياً لم يطالع كتاباً ولا تعلم من أحد مدة
عمره قبل الوحي وذلك أربعون سنة ثم بعد الاربعين جاءهم بهذا الكتاب العظيم
المشتمل على نفائس العلوم وأخبار الماضين وفيه من الأحكام والآداب ومكارم
الخلق والفصاحة والبلاغة ما أعجز البلاغاء والفحهاء عن معارضته فكل من له
عقل سليم وفهم ثاقب يعلم ان هذا لم يحصل الا بوحى من الله تعالى لامن عند نفسه
وهو قوله (أفلاتعتلون) يعنى ان هذا القرآن من عند الله أو حاه الى لامن قبل نفسى
(ق) عن ابن عباس قال أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن أربعين سنة
في كثر ثلاث عشرة سنة بوحى اليه ثم أمر بالهجرة فهاجر الى المدينة فمكث بها عشر
سنين ثم توفي صلى الله عليه وسلم وفي رواية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقام بمكة
ثلاث عشرة سنة بوحى اليه وتوفي وهو ابن ثلاث وستين سنة وفي رواية أن النبي صلى الله
عليه وسلم أقام بمكة خمس عشرة سنة يسمع الصوت ويرى الضوء سبع سنين ولا يرى شيئاً
وثمان سنين بوحى اليه وأقام بالمدينة عشر أو توفي وهو ابن خمس وستين سنة أخرجاه في
الصحيحين (ق) عن عائشة قالت توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث
وستين سنة أخرجاه في الصحيحين (م) عن أنس قال قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو ابن ثلاث وستين وأبو بكر وهو ابن ثلاث وستين وعمره هو ابن ثلاث وستين أخرجه
مسلم (ق) عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن قال سمعت أنس بن مالك يصف رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول كان ربعة من التوم ليس بالوطيل البائس ولا بالقصير أزهر
اللون ليس بالابيض الامهق ولا بالأسود ليس بمجمع قط ولا سبط رجل أنزل عليه
الوحي وهو ابن أربعين سنة فلبث بمكة عشر سنين ينزل عليه الوحي بالمدينة
عشر أو توفي الله على رأس ستين سنة وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة
بيضاء أخرجاه في الصحيحين قال الشيخ محيي الدين النووي ورد في عمره صلى الله
عليه وسلم ثلاث روايات أحدها انه صلى الله عليه وسلم توفي وهو ابن ستين

بقرآن آخر فلا يقدر عليه
الانسان وقد ظهر لهم العجز
عنه الا أنهم كانوا لا يعترفون
بالعجز ويقولون لو شاء لقلمنا مثل
هذا ولا يحتمل أن يريدوا بقوله
أثبت بقرآن غير هذا أو بدله من
جهة الوحي لقوله انى أخاف ان
عصيت ربى عذاب يوم عظيم
وعرضهم في هذا الاقتراح
الكيد اما اقتراح ابدال قرآن
بقرآن ففيه انه من عندك
وانك قادر على مثله فايدل
مكانه آخر واما اقتراح التبديل
فلاختيار الحال وأنه ان وجد منه
تبدل فاما ان يهلكه الله فيجوا
منه أو لا يهلكه فيضروا منه
فيعملوا التبديل حجة عليه
وتحصيل الاقتراح على الله (قل)
لوشاء الله ما تلونه عليكم) يعنى
ان تلاوته لبثت الا عيشة الله
واظهاره أمر أعجيب خارج عن
العادات وهو أن يخرج رجل
أبى لم يعلم ولم يشاهد العلماء
فيقرأ عليكم كتاباً فيصاحبا على
كل كلام فصيح وعلو على كل
منثور ومنظوم منجونا بعلوم
الاصول والفروع والاختصار
عن الغيوب التي لا يعلمها الا
الله (ولادراكم به) ولا أعلمكم
الله ما قرآن على لسانى (فقد
لبثت فيكم عمران قبله) من
قبل نزول القرآن اى فقد
ألفت فيما بينكم أربعين سنة
ولم تعرفوني معطياً شيئاً من

ثم هو ولا قدرت عليه ولا كنت موصوفاً بعلم وبيان فتموه في باختراعه (أفلاتعتلون) فاعلموا انه ليس الا
من عند الله لامن على وهذا جواب عما دسوه من حيث قولهم أثبت بقرآن غير هذا من اضافة الافتراء اليه

سنة والثانية خمس وستون سنة والثالثة ثلاث وستون سنة وهي أصحها وأشهرها رواها
 مسلم من حديث أنس وعائشة وابن عباس واتفق العلماء على أن أصحها ثلاث وستون
 سنة وتأولوا الباقي عليه فرواية ستين سنة اقتصر فيها على العقود وترك الكسر ورواية
 الخمس متأولة أيضا بأنها حصل فيها الشبهة قوله يسمع الصوت يعني صوت الهاتف
 من الملائكة ويرى الضوء يعني نور الملائكة أو نور آيات الله حتى رأى الملك بعينه
 وشافه بالوحي من الله عز وجل وقوله ليس بالابيض الامهق المراد به الشديد البياض
 كالون الجص وهو كمر به المنظر ورجعوا فيه للتأخر أنه برص والمراد به كان أزهى
 اللون بين البياض والحمره قوله عز وجل (فن أظلم من افترى على الله كذبا) يعني
 فزعم أن له شر يكاد يولد والمعنى اني لم افتر على الله كذابا ولم أكتب عليه في قولي ان
 هذا القرآن من عند الله وأنتم قد افترتم على الله الكذب فزعم أن له شر يكاد يولد والله
 تعالى منزله عن الشريك والولد وقيل معناه ان هذا القرآن لم يكن من عند الله لما كان
 أحدي الدنيا أظلم على نفسه من حيث اني افتريته على الله ولما كان هذا القرآن
 من عند الله أوحاه الى وحي أن يقال ليس أحد في الدنيا أجهل ولا أظلم على نفسه منهم
 من حيث انكم أنكرتم ان يكون هذا القرآن من عند الله فقد كذبتم بآياته وهو
 قوله تعالى (أو كذب بآياته) يعني يجب بكون القرآن من عند الله وأنكر دلائل
 التوحيد (أنه لا يفلح الجرمون) يعني المشركين وهذا وعيدوناً كيدهما سبق (ويعبدون
 من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم) يعني ويعبد هؤلاء المشركون الاصنام التي
 التي لا تضرهم ان عصوها وتر كوا عبادتها ولا تنفعهم ان عبدوها لانها حجارة وجاد
 لا تضر ولا تنفع وان العبادة أعظم أنواع التعظيم فلا تليق إلا بمن يضر وينفع ويحيي
 ويميت وهذه الاصنام جاد وحجارة لا تضر ولا تنفع (ويقولون هؤلاء) يعني الاصنام
 التي يعبدونها (شفعاؤنا عند الله) قال أهل المعاني توههم وان عبادتها أشد في تعظيم
 الله من عبادتهم إياه وقالوا السبنا باهل ان يعبد الله ولكن نشغل بعبادة هذه الاصنام
 فانها تكون شافعة لنا عند الله ومنه قوله سبحانه وتعالى اخبرنا عنهم ما يعبدونهم الا
 ليقرّبونا الى الله زلفى وفي هذه الشفاعة قولان أحدهما أنهم يزعمون انها تشفع لهم في
 الآخرة قاله ابن جرير عن ابن عباس والثاني أنها تشفع لهم في الدنيا في اصلاح
 معاشهم قاله الحسن لانهم كانوا لا يعتقدون بعثا بعد الموت (قل) أي قل لهم يا محمد
 (أتنبئون الله بما يعلم في السموات ولا في الارض) يعني اتخبرون الله ان له شر يكاد يولد
 الله نفسه شر يكافي السموات ولا في الارض وهذا على طريق الالزام والمقصود في علم الله
 بذلك الشفيع وان له لا وجود له البتة لانه لو كان موجودا لعلمه الله وحيث لم يكن معلوما
 لله وجب ان لا يكون موجودا ومثل هذا شهر في العرف فان الانسان اذا أراد نفي شئ
 حصل في نفسه يقول ما علم الله ذلك مني مقصوده انه ما حصل ذلك الشئ منه قط ولا وقع
 (سبحانه وتعالى عما يشركون) نزه الله سبحانه وتعالى نفسه عن الشركاء والاضداد
 والانداد وتعالى أن يكون له شريك في السموات والارض ولا يعلمه قوله سبحانه وتعالى

(فن أظلم من افترى على الله كذبا) يعني
 كذبا) يعني
 المشركين على الله في أنه ذو شريك
 وذو ولد وان يكون تقاديا
 أضافوه اليه من الافتراء (أو
 كذب بآياته) بالقرآن فيه
 بيان أن الكاذب على الله
 والمكذب بآياته في الكفر سواء
 (أنه لا يفلح الجرمون ويعبدون
 من دون الله مالا يضرهم) ان
 تركوا عبادتها (ولا ينفعهم)
 ان عبدوها (ويقولون هؤلاء)
 أي الاصنام (شفعاؤنا عند الله)
 أي في أمر الدنيا ومعيشتها لانهم
 كانوا لا يقرون بالبعث واقسموا
 بالله جهديهم لا يبعث الله
 من يموت أو يوم القيامة ان يكن
 بعث ونشور (قل أتنبئون الله
 بما لا يعلم) اتخبرونه بكونهم
 شفعا عنده وهو انما يعلم ليس
 بمعلوم لله واذ لم يكن معلوما له
 وهو عالم بجميع المعلومات لم يكن
 شيئا وقوله (في السموات ولا في
 الارض) نأ كيده فله لان عالم
 يوجد فيهما فهو معدوم (سبحانه
 وتعالى عما يشركون) نزه ذاته
 عن ان يكون له شريك وبالتاء
 حصة وعلى وما موصولة أو
 مصدرية أي عن الشركاء
 الذين تشركونهم به وعن

(وما كان الناس الا امة واحدة فاختلّفوا) يعني فتفرقوا الى مؤمن وكافر يعني كانوا جميعا على الدين الحق وهو دين الاسلام ويدل على ذلك ان آدم عليه السلام وذريته كانوا على دين الاسلام الى ان قتل قابيل هابيل ثم اختلفوا وقيل بقوا على ذلك الى زمن نوح عليه السلام ثم اختلفوا فبعث الله نوحا وقيل انهم كانوا على دين الاسلام وقت خروج نوح ومن معه من السفينة ثم اختلفوا بعد ذلك وقيل كانوا على دين الاسلام من عهد ابراهيم الخليل عليه السلام الى ان غيره عمرو بن لحي فعلى هذا القول يكون المراد من الناس في قوله وما كان الناس الا امة واحدة العرب خاصة وقيل كان الناس امة واحدة يعني في الكفر وهذا القول منقول عن جماعة من المفسرين ويدل عليه قوله سبحانه وتعالى في سورة البقرة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وتقدره انه لانه طمع في ان يصير الناس على دين واحد فانهم كانوا اولاً على الكفر وانما أسلم بعضهم فيه تسلياً للنبي صلى الله عليه وسلم وقيل كان الناس امة واحدة وليس في الآية ما يدل على أي دين كانوا من ايمان أو كفر فهو موقوف على دليل من خارج وقيل معناه انهم كانوا في أول الخلق على الفطرة السليمة الصحيحة ثم اختلفوا في الاديان واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه والمراد بالفطرة في الحديث فطرة الاسلام قوله سبحانه وتعالى (ولولا كلمة سبقت من ربك) يعني انه سبحانه وتعالى جعل لكل امة أجلاً وقضى بذلك في سابق الاول قال الكافي هي امهال هذه الامة وان لا يهلكهم بالعذاب (لقضى بينهم) يعني ينزل العذاب ويهيج العتوبه للكاذبين وكان ذلك فصلاً بينهم (فيما فيه يختلفون) وقال الحسن ولولا كلمة سبقت من ربك يعني مضت في حكمة الله انه لا يقضى عليهم فيما اختلفوا فيه بالثواب والعقاب دون يوم القيامة لقضى بينهم في الدنيا فادخل المؤمنين الجنة بايمانهم وادخل الكافرين النار بكفرهم ولكن سبقت من الله الاحل فجعل مواعدهم يوم القيامة وقيل سبقت من الله انه لا يؤخذ أحدا الا بعد اقامة الحجّة عليه وقيل الحكمة التي سبقت من الله هي قوله ان رحمتي سبقت غضبي ولولا رحمتي لهلك لهم العتوبه في الدنيا ولكن اخرهم رحمتي الى يوم القيامة ثم يقضى بينهم فيما كانوا فيه يختلفون يعني في الدنيا (ويقولون) يعني كفار مكة (لولا انزل عليه آية من ربه) يعني لا تنزل على محمد ما اقترحه عليه من الآيات (فقل) أي فقل لهم يا محمد (انما الغيب لله) يعني ان الذي سألتموه من الغيب وانما الغيب لله لا يعلم ذلك الا هو والمعنى لا يعلم أحد من نزل الآية الا هو (فانتظروا) يعني نزولها (اني معكم من المنتظرين) واذا أذقنا الناس (أهل مكة) (رحمة) خصاباً وسعة (من بعد صراعتهم) يعني القوط

اشتراكم (وما كان الناس امة واحدة) حنفاً معتقدين على ملة واحدة من غير ان يختلفوا بينهم وذلك في عهد آدم عليه السلام الى ان قتل قابيل هابيل او بعد الطوفان حين لم يذرائه من الكافرين دياراً (فانتظروا) فصاروا ملاً (ولولا كلمة سبقت من ربك) وهو تأخير الحكم بينهم الى يوم القيامة (لقضى بينهم) عاجلاً (فيما فيه يختلفون) فيما اختلفوا فيه وليمر الحق من المبطل وسبق كلمته لحكمة وهي ان هذه الدار دار تكليف وتلك الدار دار ثواب وعقاب (ويقولون لولا انزل عليه آية من ربه) أي آية من الآيات التي اقترحوها (فقل انما الغيب لله) أي هو المختص بعلم الغيب فهو العالم بالصارف عن انزال الآيات المقترحة لا غير (فانتظروا) نزول ما اقترحتوه (اني معكم من المنتظرين) لما فعل الله بكم لغضادكم وجودكم الآيات (واذا أذقنا الناس) أهل مكة (رحمة) خصاباً وسعة (من بعد صراعتهم) يعني القوط

والجوع (اذلهم مكر في آياتنا) أي مكروا بآياتنا بدفعها وانكارها ٣٩٢ روى انه تعالى سلط القحط سبع سنين

على أهل مكة حتى كادوا
يهلكون ثم رحمهم بالحيا فلما
رحمهم طفقوا يطعنون في آيات
الله ويعادون رسول الله صلى
الله عليه وسلم ويكيدونه فاذا
الاولى للشرط والثانية جوابها
وهي للفاضة وهو كقوله وان
تصبرهم سيئة بما قدمت ايديهم
اذا هم يقططون أي وان تصبرهم
سيئة فقطوا واذا اذقنا الناس
رجة مكروا والمكر اخفاء
الكيد وطية من الحاربة
المذكورة المطوية الخاف ومغنى
مستهم خالطتهم حتى أحسوا
بسوء أثرها فيهم وانما قال (قل
الله أسرع مكرًا) ولم يصفهم
بسرعة المكر لان كلمة المفاجأة
دلت على ذلك كانه قال واذا
وجناهم من بعد ضراء فاجوا
وقوع المكر منهم وسارعوا اليه
قبل أن يغسلوا رؤوسهم من
مس الضراء (ان رسلنا) يعني
المحفظة (يكتبون ماء كرون)
اعلام بان ما تنظونه خافيا
لا يخفى على الله وهو مشتق منكم
وبالياء سهل (هو الذي يسيركم
في البر والبحر) يجعلكم قادرين
على قطع المسافات بالارجل
والدواب والفلك البحارية في
البحار أو يخلق فيكم السير
ينشركم شامى (حتى اذا كنتم
في الفلك) أي السفن (وجرين)
أي السفن (يهم) بمن فيها رجوع
من الخطاب الى الغيبة للباقة

ذلك الضرف لم يتظاهروا بذلك بل رجعوا الى انفسهم الكفر والسكر وهو قوله سبحانه
وتعالى (اذلهم مكر في آياتنا) قال مجاهد أي تكذيب واستهزاء وقال مقاتل بن حيان
لا يقولون هذا رزق الله انما يقولون سقمنا بنوء كذا وكذا ويبدل على صحة هذا القول
ماروى عن زيد بن خالد الجهني قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لم صلاة الصبح
بالحدبية على أثر سماء كانت من الليل فلما انصرف أقبل على الناس فقال هل تدرون
ماذا قال ربكم قالوا الله رسول الله اعلم قال قال أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر فاما من قال
مطربا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكواكب وأما من قال مطربا بنوء كذا
وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكواكب أخرجاه في الصحيحين قوله على أثر سماء كانت
من الليل أي مطربا كان قد وقع في الليل وسعى المطر سماء لانه يقطر من السماء والانواء
عند العرب هي منازل القمر اذا طلع نجم سقط نظيره وكانوا يعتقدون في الجاهلية انه
لا بد عند ذلك من وجود مطر اورد كبريهم المخموم ايضا فمن العرب من يجعل ذلك
التأثير للخالق لانه ناء أي ظهور وطلع ودعهم من ينسبه للغايب ففي النبي عليه السلام صحة
ذلك ونسب عنه وكفر معتقده اذا اعتقد ان النجم فاعل ذلك التأثير وأما من يجعله دليلا
فهو جادل بمعنى الدلالة وأما من اسند ذلك الى العادة التي يجوز انخرامها فقد ذكره قوم
وحرمه قوم ومنهم من تأول الكفر بكفر نعمة الله والله أعلم وسعى تكذيبهم بآيات الله
مكر الان المكر عبارة عن صرف الشيء عن وجهه الظاهر بنوع من الخيلة وكان كفار مكة
يحتالون في دفع آيات الله بكل ما قدرون عليه من المفاصد (قل الله أسرع مكرًا) أي قل
لهم يا محمد الله اعجل عقوبة وأشد اذًا واقدر على الجزاء وان عذابه في هلاكمكم أسرع
اليكم مما أتى منكم في دفع الحق ولما قالوا انعمة الله بالمكر قابل مكرهم بغير اشد منه وهو
امهالهم الى يوم القيامة (ان رسلنا يكتبون ماء كرون) يعني المحفظة الكرام الكتابيين
يكتبون ويحفظون عليهم الاعمال القبيحة السيئة الى يوم القيامة حتى يفتخروا بها
ويحزرون على مكرهم قوله تعالى (هو الذي يسيركم في البر والبحر) يعني هو الله الذي
يسيركم يعني يحميكم في البر على ظهور الدواب وفي البحر على الفلك وقيل معناه هو الله
المهادي لكم في السير في البر والبحر طلبا للعاش أو هو المهيئ لكم اسباب السير في البر
والبحر (حتى اذا كنتم في الفلك) يعني السفن ولفظة الفلك تطلق على الواحد والجمع
وتقديرهم مختلفان فان أريد بها الواحد كان كبناء فقل وان أريد بها الجمع كان كبناء
أسد والمراد بها اجتماع لقلوبهم تعالى (وجرين بهم) يعني وجرت السفن بركابها فان قلت
ما فائدة صرف الكلام عن الخطاب الى الغيبة قلت قال صاحب الكشف المقصود منه
المبالغة كانه يذكركم غيرهم حالهم ليجبهم منها ويشتدعي منهم مزيد الانكار والتعجب وقال
غيره ان مخاطبة الله لعباده على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم بمنزلة الخبر عن الغائب وكل
من أقام الغائب مقام الخطاب حسن منه ان يرد الى الغائب وقيل ان الالتفات
في الكلام من الغيبة الى الحضور وبالعكس من فصيح كلام العرب (بريح طيبة)

(وفر جوابها) بتلك الرياح لا ينهوا واستقامتها (جاءتها) أي الفلك أو الرياح الطيبة أي تلقبها (ريح عاصف) ذات عصف أي شديدة الهمبوب (وجاءهم الموج) هو ماء أعلى الماء (من كل مكان) من البحر أو من جميع أماكن الموج (وظنوا أنهم أحيط بهم) أهلكتوا جعل أحاطة العدو بالحي ٣٩٤ مثلا في الإهلاك (دعوا الله مخلصين له الدين) من غير إشراف به لأنهم

لا يدعون حينئذ معه غيره يقولون (لئن أنجيئنا من هذه) الأهوال أو من هذه الرياح (لنكونن من الشاكرين) لنعتمد المؤمنين بك متمسكين بطاعتك ولم يجعل الالكون في الفلك غاية للتسبيح في البحر ولا يكن مضمون الجملة الشرطية الواقعة بعد حتى بما في حيزها كأنه قيل يسير كم حتى إذا وقعت هذه الحادثة وكان كتب وكنت من محبي الرياح العاصف وتراكم الأمواج والظن بالهلاك والدعاء بالانجاء وجواب إذا جاءتها ودعوا بديل من ظنوا لأن دعاءهم من لوازم ظنهم للهلاك فهو ملتبس به فلما أنجأهم إذا هم يبعون في الأرض يفسدون فيها (بغير الحق) باطلا أي مبطلين (يا أيها الناس انما بعثكم على أنفسكم) أي ظلمكم يرجع اليكم كقوله من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها (متاع الحياة الدنيا) حفص أي تمتعون متاع الحياة الدنيا وعلى أنفسكم خبر لبعثكم غيره بالرفع على أنه خبر ببعثكم وعلى أنفسكم صلته كقوله فبني عليهم ومعهنا انما ببعثكم على أمثالكم أو هو خير

يعني ورحمت السفن بريح طيبة ساكنة (وفر جوابها) يعني وفرح ركبان تلك الفلك بتلك الرياح الطيبة لأن الإنسان إذا ركب السفينة ووجد الريح الطيبة المواتقة المقصود حصل له النفع التمام والمسرّة العظمى بذلك (جاءتهم ريح عاصف) قيل إن الضمير في جاءتهم يرجع إلى الريح فيكون المعنى جاءت الريح الطيبة ريح عاصف شديدة قافلتها وقيل الضمير في جاءتهم يرجع إلى الفلك يعني جاءت الفلك ريح عاصف يقال ريح عاصف وعاصفة ومعنى عاصفت الريح اشتدت وأصل العصف السرعة وانما قال عاصف لأنه أراد به ذات عصف وأول أجل أن لفظ الريح قد ذكر (وجاءهم الموج من كل مكان) يعني وجاء ركبان السفينة الموج وهو ما ارتفع وعلما من غوارب الماء في البحر وقيل هو شدة حركة الماء واختلاطه (وظنوا أنهم أحيط بهم) يعني وظنوا أن الهلاك قد أحاط بهم وأحذق وقيل المراد من الظن اليقين أي وأيقنوا أنه الهلاك وقيل بل المراد منه المقاربة من الهلاك والدنو منه والإشراف عليه (دعوا الله مخلصين له الدين) يعني أنهم أخلصوا في الدعاء لله عز وجل ولم يدعوا أحدا سواه من آلهتهم وقيل في معنى هذا الإخلاص العلم الحقيقي بالإخلاص الإيمان لأنهم كانوا يعلمون حقيقة أنه لا ينجيهم من جميع الشدائد والبلايا إلا الله تعالى فيكنوا إذا وقعوا في شدة وضرو بلاء أخلصوا لله الدعاء (لئن أنجيئنا) أي قائلين لئن أنجيئنا ياربنا (من هذه) يعني من هذه الشدائد التي نحن فيها وهي الرياح العاصفة والأمواج الشديدة (لنكونن من الشاكرين) يعني من الشاكرين لك على انعامك علينا بخلاصنا نحن فيه من هذه الشدة (فلما أنجأهم) يعني فلما أنجى الله هؤلاء الذين ظنوا أنهم أحيط بهم من هذه الشدة التي كانوا فيها (إذا هم يبعون في الأرض بغير الحق) يعني أنهم أخلفوا الله ما وعده وبعثوا في الأرض فتنبا وزوا فيها إلى غير ما أمر الله به من الكفر والعمل بالمعاصي على ظهرها وأصل البغي تجاوزة الحد قال صاحب المفردات البغي على ضربين أحدهما محمود وهو تجاوزة العدل إلى الإحسان والفرض إلى التطوع والثاني مذموم وهو تجاوزة الحق إلى الباطل أو إلى الشهوة قال صاحب الكشاف فإن قلت ما معنى قوله بغير الحق والبغي لا يكون بحق قلت بلى قد يكون بحق وهو استيلاء المسلمين على أرض الكفرة وهدم دورهم وإحراق زروعهم وقلع أشجارهم كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ببني قريظة (يا أيها الناس انما بعثكم على أنفسكم) يعني إن وبال بعثكم راجع عليكم (متاع الحياة الدنيا) قيل هو كلام مبتدأ والمعنى إن بغي بعضكم على بعض هو متاع الحياة الدنيا لا يصلح لأزاد الاستخفاف هو كلام متصل بما قبله والمعنى يا أيها الناس انما بعثكم على أنفسكم لا يتيها أن يبغي بعضكم على بعض إلا بامان قليلة وهي مدة حياتكم مع قصرها في سرعة انقضاءها والبغي من منكرات

ومتاع خبر بعد خبر أو متاع خبر مبتدأ مضمرة أي هو متاع الحياة الدنيا وفي الحديث أسرع الخمر ثوابا لله الرحمة الذنوب وأعمل الشر عقابا للبغي والعين الفاحشة وروى ثمان يحملهم الله في الدنيا البغي وعقوق الوالدين وعن ابن عباس رضي الله عنهما نوحى جيل على جبل ذلك المانع وعن محمد بن كعب ثلاث من كن فيه كن عليه البغي والكسب والمكر قال الله تعالى انما بعثكم على أنفسكم ولا يحق للمكر السيئ إلا بهله ومن تكف فاعلم

الذنوب بالعضام قال بعضهم لو بنى جبل على جبل لاندك الباغي وقد نظم بعضهم هذا المعنى شعرا وكان المأمون يمثل به فقال

يا صاحب البغي ان البغي مصرعة * فارجع فخير مقال المرء أعدله

فلو بنى جبل - على يوماء - على جبل * لاندك منه أعالده وأسفله

وقوله سبحانه وتعالى (ثم الينام رجعكم) يعني يوم القيامة (فنبئكم) أي فنبئكم بما كنتم تعملون يعني في الدنيا من البغي والمعاصي فتجازيكم عليها قوله عز وجل (انما مثل الحياة الدنيا) يعني في فنائها وزوالها (كما أنزلناه من السماء) يعني المطر (فاختلط به) أي بالمطر (نبات الارض) قال ابن عباس نبت بالماء من كل لون (بما يأكل الناس) يعني من الحبوب والثمار (والانعام) يعني وبما يأكل الانعام من الحشيش ونحوه (حتى اذا أخذت الارض زخرفها) يعني حسنوها ونضارتها وجمعتها وأظهرت ألوان زهرها من أبيض وأحمر وأصفر وغير ذلك من الزهور (وازينت) أي وترينت (وطن أهلها) يعني أهل تلك الارض (انهم قادرون عليها) يعني على جدادها وقطافها وحصادها رد السكنا الى الارض والمراد النبات اذا كان مفهوما وقيل رده الى الثمرة والغلة وقيل الى الزينة (أناها أمرنا) أي قضاؤنا بجلالها (ليلا أو نهارا) يعني في الليل أو النهار (فجعلناها حصيدا) يعني محصودة مقطوعة (كان لم تغن بالامس) يعني كان لم تكن تلك الاشجار والنبات والزروع نابتة قائمة على ظهر الارض وأصله من غنى فلان بالمسكان اذا أقام به وهو مثل ضر به الله سبحانه وتعالى للثيبين بالدنيا الراغبين في زهرتها وحسنها وذلك انه تعالى لما قال يا أيها الناس انما بغيتكم على أنفسكم متاع الحياة الدنيا أتبعه بهذا المثل لمن بغي في الارض وتجبر فيه ساور كن الى الدنيا وأعرض عن الآخرة لان النبات في أول بروزه من الارض ومبدا وجوده يكون ضعيفا فاذا نزل عليه المطر واختلط به قوى وحسنوا كسكى كمال الروق والزينة وهو المراد من قوله حتى اذا أخذت الارض زخرفها وازينت يعني بالنبات والزخرف عبارة عن كمال حسن الشيء وجعلت الارض آخذة زخرفها على التشبيه بالعروس اذا لبست الثياب الفاخرة من كل لون حسن من حجرة وخضرة وصفرة وبياض ولا شك ان الارض متى كانت على هذه الصفة فانه يفرح بها صاحبها ويعظم رجاؤه في الانتفاع بها وبما فيها ثم ان الله سبحانه وتعالى أرسل على هذه الارض صاعقة أو بردا أو ريحا فجعلها حصيدا كان لم تكن من قبل قال قتادة ان المثلث بالدنيا يأتيه أمر الله وعذابه أغفل ما يكون ووجه التمثيل ان غاية هذه الحياة الدنيا التي ينتفع بها المرء كناية عن هذا النبات الذي لما عظم الرجاء في الانتفاع به وقع اليأس منه ولان المثلث بالدنيا اذا نال منها بغيته أتاه الموت بغتة فسلبه ما هو فيه من نعيم الدنيا ولذا نهاه وقبل يحتمل أن يكون ضرب هذا المثل لمن ينكر المعاد والبعث بعد الموت وذلك لان الزرع اذا انتهى وتكامل في الحن الى الغاية القصوى أنه آفة فتلف بالكلية ثم ان الله سبحانه وتعالى قادر على اعادته كما كان أول مرة فضر بالله سبحانه وتعالى هذا المثل ليدل على ان من قدر على اعادة ذلك النبات بعد التلف كان قادرا على اعادة الاموات احياء في الآخرة ليجازيهم على أعمالهم

ينسكت على نفسه (ثم الينام) مرجعكم فنبئكم بما كنتم تعملون) فنبئكم بكم به ونجازيكم عليه (انما مثل الحياة الدنيا) كما أنزلناه من السماء) من السحاب (فاختلط به) بالماء (نبات الارض) أي فاشبتك بسببه حتى خالط بعضه بعضا (بما يأكل الناس) يعني الحبوب والثمار والبقول (والانعام) يعني الحشيش (حتى اذا أخذت الارض زخرفها) زينتها بالنبات واختلاف ألوانه (وازينت) وترينت به وهو أصله وأدغمت التاء في الزاى وهو كلام فصيح جعلت الارض آخذة زخرفها على التمثيل بالعروس اذا أخذت الثياب الفاخرة من كل لون فا كسبتها وترينت بغيرها من ألوان الزين (وطن أهلها) أهل الارض (انهم قادرون عليها) متمكنون من منفعتها محصولون لثمرتها رافعون لغلتها (أناها أمرنا) عذابنا وهو ضرب زرعها ببعض العاهات بعد أمنهم واستيقاعهم أنه قد سلم (ليلا أو نهارا) فجعلناها حصيدا (بما يحصد من الزرع في قطعه واستئصاله) (كان لم تغن) كان لم يغن زرعها أي لم يلبث حذف المضاف في هذه المواضع لادامته ليستقيم المعنى (بالامس) هو مثل في الوقت القريب

كأنه قيل كأن لم تغن آفقا (كذلك تفصل الآيات لتقوم بتفكيرون) فينتفعون بضرب الامثال وهذا من التشبيه المركب
 شبهت حال الدنيا في سرعة انقراض نعمها بعد الاقبال بحال نبات الارض في جفافه وذهابه حطاما بعدما التفت
 وتكاثف وزين الارض بخضرته ورفيفه والتنبه على حكمة التشبيه ان الحياة صفوها شبيبته وكدرها شيبته كما ان
 صفوا الماء في أعلى الاناء قال الم تر ان العمر كاس سائلة * فالوله صفو وآخه كد وحقيقته ترين جبهة الطين بمصالح
 الدنيا والدين كاختلاط النبات على ٢٩٦ اختلاف التلوين فاطينة الطيبة تنبت بساتين الانسور يا حين الروح وزهرة

الزهو وكروم الكرم وجوب
 الحب وحدائق الحقيقة
 وشقائق الطريقة والجمعة
 تخرج خيالات الخلف وتنام
 الاثم وشوك الشرك وشيح الشيخ
 وحطب العطب واماغ اللعب
 تم يدعوه معاده كما يحين للحرث
 حصاده فترايله الحياة مغترا
 كما يهيج النبات مصفرا فتعجب
 جنته في الرمس كأن لم تغن
 بالامس الى أن يعود ربيع
 البعث وموعدها العرض والبعث
 وكذلك حال الدنيا كالماء
 ينفع قليله ويهلك كثيره ولا يد
 من ترك ما زاد كما لا يد من أخذ
 الزاد وأخذ المسال لا يخلون
 زلة كما ان حائض الماء لا ينحو
 من بيله وجهه وامساكه تلف
 صاحبه واهلاكه فادون
 النصاب كفضاض ماء مجاوز
 بلا احتماء والنصاب كمنبر
 حائل بين الجمتاز والجوازي
 المفاوز لا يمكن الابتناء وهى
 الزكاة وعمارتها يذل الصلات
 في اختلت القنطرة غرقته

فثبت الطائع ويعاقب العاصي (كذلك تفصل الآيات لتقوم بتفكيرون) يعنى كما
 بينا لكم مثل الحياة الدنيا وعرفناكم حكمها كذلك نبين جحنا وأدلتنا من تفكيروا اعتبر
 ليكون ذلك سبيبا وجبال الزوال والشك والشبهة من التلوين قوله سبحانه وتعالى (والله
 يدعو الى دار السلام) لما ذكر الله زهرة الحياة الدنيا وانما فانية زائلة لا محالة دعاه الى
 داره دار السلام قال قتادة الله هو السلام وداره الجنة فعلى هذا السلام اسم من أسماء
 الله عز وجل ومعناه انه سبحانه وتعالى سلم من جميع النقائص والعيوب والفناء والتغير
 وقيل انه سبحانه وتعالى يوصف بالسلام لان الخلق سلوا من ظلمه وقيل انه تعالى
 يوصف بالسلام يعنى ذى السلام أى لا يتقدر على تخلص العاجزين من المكروه والآفات
 الا هو وقيل دار السلام اسم الجنة وهو جمع سلامة والمعنى ان من دخلها فقد سلم من جميع
 الآفات كالموت والمرض والمصائب والحزن والغم والتعب والنكد وقيل سميت الجنة
 دار السلام لان الله سبحانه وتعالى سلم على أهلها أو سلم الملائكة عليهم قيل ان من كمال
 رحمة الله وجوده وكرمه على عباده أن دعاهم الى جنته التى هى دار السلام وفيه دليل
 على ان فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر لان العظم لا يدعوا الا
 الى عظيم ولا يصف الا عظيم او قد وصف الله سبحانه وتعالى الجنة فى آيات كثيرة من
 كتابه (ويهذى من يشاء الى صراط مستقيم) يعنى والله يهذى من يشاء من خلقه الى
 صراطه المستقيم وهو دين الاسلام عم بالدعوة أو لاظهار اللجة وخص بالدعوة ثانيا
 استغناء عن الخلق واظهار القدر فخصت المغايرة بين الدعوتين (ح) عن جابر قال
 جاءت ملائكة الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو نائم فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم
 ان عين نائمة والقلب يقظان فقالوا ان صاحبكم مثلاف ضرير باله مثلافنا الوامثلة كمثل رجل
 بنى دارا وجعل فيها مادبة وبعث داعيا فن أجاب الداعي فدخل الداروا كل من المادبة
 ومن لم يجب الداعي لم يدخل الدارولم يأكل من المادبة فقالوا أولوها بفتحها فان العين
 نائمة والقلب يقظان فقال بعضهم الدار الجنة والداعي محمد فن أطاع محمد افتدأطاع الله
 ومن عصى محمد افتدعصى الله ومحمد فرق بين الناس وفى رواية خرج علينا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقال انى رأيت فى المنام كأن جبريل عليه السلام عند رأسى وميكائيل عند

أموال القناطر المقنطرة وعن هذا قال عليه السلام الزكاة قنطرة الاسلام وكذا المال يساعد الاوغاد دون رجل
 الاتحاد كما ان الماء يجتمع فى الوهاد دون التجاد وكذلك المسال لا يجتمع الا بكذا البخل كما ان الماء لا يجتمع الا بسد المسيل ثم
 يبقى ويتلف ولا يبقى كالماء فى السكب (والله يدعو الى دار السلام) هى الجنة أضافها الى اسمه تعظيما لها والاسلام السلامة
 لان أهلها سالمون من كل مكروه وقيل لقشوا السلام بينهم وتسليم الملائكة عليهم الاقلا سلاما سلاما (ويهذى من يشاء)
 ويوفق من يشاء (الى صراط مستقيم) الى الاسلام أو طريق السنة فالدعوة عامة على لسان رسول الله بالدلالة والهداية
 خاصة من لطف المرسل بالتوفيق والعتاية والمعنى يدعو العباد كلهم الى دار السلام ولا يدخلها الا المهديون

رجلي يقول أحدهما صاحبه اضرب له مثلاً وعن النّواسة بن سمعان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله يضرب مثلاً لصرطاً مستقيماً على كنف الصراط داراً له ما أبواب مفتحة على الأبواب يستور وداع يدعو على رأس الصراط وداع يدعو فوقه والله يدعو إلى دار السلام ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم والابواب التي على كنف الصراط حدود الله فلا يقع أحد في حدود الله حتى يكشف السترة الذي يدعو من فوقه واعظ ربه أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب قوله عز وجل (للذين أحسنوا الحسنى) قال ابن عباس للذين شهدوا أن لا إله الا الله الجنة وقيل معناه للذين أحسنوا عبادة الله في الدنيا من خلقه واطاعوه فيما أمرهم به ونهاهم عنه الحسنى قال ابن الأنباري الحسنى في اللغة تأنيث الاحسن والعرب توقع هذه اللفظة على الجملة المحبوبة والمحصلة المرغوب فيها وقيل معناه للذين أحسنوا الميثوبة الحسنى (وزيادة) اختلف المفسرون في معنى هذه الحسنى وهذه الزيادة على أقوال القول الاول ان الحسنى هي الجنة والزيادة هي النظر إلى وجه الله الكريم وهذا قول جماعة من الصحابة منهم أبو بكر الصديق وحذيفة وأبو موسى الأشعري وعبادة بن الصامت وهو قول الحسن وعكرمة والعمالك ومقاتل والسدي ويدل على صحة هذا القول المنقول والمعقول أما المنقول فإروى عن صهيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا دخل أهل الجنة الجنة يقول الله تبارك وتعالى أن تريدون شيئاً أريدكم فيقولون ألم تبيض وجوهنا ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار قال فيكشف الحجاب فاعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم تبارك وتعالى زاد في رواية ثم تلا هذه الآية للذين أحسنوا الحسنى وزيادة أخرجه مسلم وروى الطبري بسنده عن كعب بن عجرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال الزيادة النظر إلى وجه الله الكريم وعن أبي بن كعب أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله سبحانه وتعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال الحسنى الجنة والزيادة النظر إلى وجه الله الكريم وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال النظر إلى وجه الله وعن أبي موسى الأشعري قال إذا كان يوم القيامة بعث الله إلى أهل الجنة منادياً ينادي هل أحجزكم الله ما وعدكم به فيمنظرون إلى ما وعد الله لهم من الكرامات فيقولون نعم فيقول الله للذين أحسنوا والحسنى وزيادة النظر إلى وجه الرحمن تبارك وتعالى وفي رواية رفعها أبو موسى قال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله بعث يوم القيامة وذكره بمعناه وعن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال إذا دخل أهل الجنة الجنة قال الله لهم هل بقي من حقكم شيء لم تعطوه قال فيجئهم عز وجل قال فيصغر عندهم كل شيء أعطوه ثم قال للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال الحسنى الجنة والزيادة هي النظر إلى وجه ربهم فهذه الاخبار والآثار قد دلت على أن المراد بهذه الزيادة هي النظر إلى وجه الله تبارك وتعالى وأما المعقول فنقول ان الحسنى لفظة مفردة دخل عليها حرف التعريف فانصرفت إلى المعهود السابق وهو الجنة في قوله سبحانه وتعالى والله يدعو إلى دار السلام

(للذين أحسنوا) آمنوا بالله ورسله (الحسنى) الميثوبة الحسنى وهي الجنة (وزيادة) رؤية الرب عز وجل كذا عن أبي بكر وحذيفة وابن عباس وأبي موسى الأشعري وعبادة بن الصامت رضي الله عنهم وفي بعض التفسير أجمع المفسرون على أن الزيادة النظر إلى الله تعالى وعن صهيب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا دخل أهل الجنة الجنة يقول الله تبارك وتعالى أن تريدون شيئاً أريدكم فيقولون ألم تبيض وجوهنا ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار قال فيرفع الحجاب فيمنظرون إلى الله تعالى فاعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم ثم تلا للذين أحسنوا الحسنى وزيادة والعجب من صاحب الكشاف أنه ذكر هذا الحديث لابهذه العبارة وقال أنه حديث مدفوع مع أنه رفوع قد أورده صاحب المصابيح في الصحاح وقيل الزيادة المحبة في قلوب العباد وقيل الزيادة مغفرة من الله ورضوان

فثبت بهذا أن المراد من لفظة الحسنى هي الجنة وإذا ثبت هذا وجب أن يكون المراد
من الزيادة أمر ما غير الكل ما في الجنة من النعيم والألزم التكرار وإذا كان كذلك
وجب حمل هذه الزيادة على رؤية الله تبارك وتعالى وما يؤيد ذلك قوله سبحانه وتعالى
وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة فأثبت لاهل الجنة أمرين أحدهما النضارة وهو حسن
الرجوه وذلك من نعيم الجنة والثاني النظر إلى وجه الله سبحانه وتعالى وآيات القرآن
بغير بعضها بعضا فوجب حمل الحسنى على الجنة ونعيمها ووجب الزيادة على رؤية الله
تبارك وتعالى وقالت المعتزلة لا يجوز حمل هذه الزيادة على الرؤية لأن الدلائل العقلية
دلت على أن رؤية الله سبحانه وتعالى ممنوعة ولأن الزيادة يجب أن تكون من جنس
المزيد عليه ورؤية الله ليست من جنس نعيم الجنة ولأن الأخبار التي تقدمت توجب
النسبية ولأن جماعة من المفسرين حملوا هذه الزيادة على غير الرؤية فالتقى ما قلناه
أجاب اصحابنا عن هذه الاعتراضات بأن الدلائل العقلية قد دلت على إمكان وقوع
رؤية الله تعالى في الآخرة وإذا لم يوجد في العقل ما يمنع من رؤية الله تعالى وجاءت
الأحاديث الصحيحة بآيات الرؤية وجب المصير إليها وأجروا بها على طواهرها من غير
تشبيه ولا احاطة وأجيب عن قولهم ولأن الزيادة يجب أن تكون من جنس المزيد
عليه بأن المزيد عليه إذا كان عقداً معيناً كانت الزيادة من جنسه وإذا لم يكن بمقدار
معين وجب أن تكون الزيادة مخالفة له فلذلك كور في الآية لفظ الحسنى وهي الجنة
ونعيمها غير مقدر بقدر معين فوجب أن الزيادة عليها أن تكون شيئاً مغايراً للنعيم الجنة
وذلك المغاير هو الرؤية وأجيب عن قولهم ولأن جماعة من المفسرين حملوا الزيادة
على غير الرؤية بأنه معارض بقول جماعة من المفسرين بأن الزيادة هي الرؤية
والثبت متقدم على الثاني والله اعلم القول الثاني في معنى هذه الزيادة ما روى عن
علي بن أبي طالب أنه قال الزيادة غرفة من لؤلؤة واحدة لها أربعة أبواب القول الثالث
أن الحسنى واحدة الحسنات والزيادة التضعيف إلى تمام العشرة وإلى سبعمائة قال
ابن عباس هو مثل قوله سبحانه وتعالى ولدينا مزيد يقول يحزيهم بمعلمهم ويزيدهم
من فضله قال قتادة كان الحسن يقول الزيادة الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة
ضعف القول الرابع أن الحسنى حسنة مثل حسنة والزيادة مغفرة من الله ورضوان
قاله مجاهد القول الخامس قول ابن زيد أن الحسنى هي الجنة والزيادة ما أعطاهم
في الدنيا لا يجاسمهم يوم القيامة وقوله سبحانه وتعالى (ولا يرهق وجوههم) يعني
ولا يغشى وجوه أهل الجنة (نتر) أي كآبة ولا كسوف ولا غبار وقال ابن عباس هو سواد
الرجوه (ولاذلة) يعني ولا هو أن قال ابن أبي ليلى هذا بعد نظرهم إلى ربهم تبارك وتعالى
(أو لئلا أشحاب الجنة هم فيها خالدون) يعني إن هؤلاء الذين وصفت صفاتهم هم
أصحاب الجنة لا غيرهم وهم فيها مقيمون لا يخرجون منها أبداً قوله سبحانه وتعالى (والذين
كسبوا السمات جزاء سيئة عملها) أعلم أنه لما شرح الله سبحانه وتعالى أحوال المحسنين
وما أعطاهم من الكرامة شرح في هذه الآية حال من أقدم على السيئات والمراد
بهم الكفار قال سبحانه وتعالى والذين كسبوا السيئات يعني والذين عملوا السيئات

(ولا يرهق وجوههم) ولا
يعشى وجوههم (نتر) غيرة
فيها سواد (ولاذلة) ولا أثر
هو أن والمعنى ولا يرهقهم ما
برهق أهل النار (أو لئلا أشحاب
الجنة هم فيها خالدون والذين
كسبوا) عطف على الذين أحسنوا
أي والذين كسبوا (السيئات)
فنون الشرك (جزاء سيئة عملها)
الباء زائدة كقوله وجزاء سيئة
سيئة مثاباً أو التقدير جزاء سيئة
مقدرة بمثلها

(وترهقهم ذلة) ذل وهوان (مالهم من الله) من عقابه (من عاصم) أي لا يعصمهم أحد من سخطه وعقابه (كاننا أعشى) وجوههم قطعاً من الليل مضللاً) أي جعل عليها غطاءً من سواد الليل ٣٩٩ أي هم سود الوجوه وقطعاً جمع قطعة وهو

والمراد بها الكفر والمعاصي جزاء سيئة مثلها يعني فلهم جزاء السيئة التي عملوها مثلها
من العقاب والمقصود من هذا التقييد التنبيه على الفرق بين الحسنات والسيئات
لأن الحسنات يضاعف ثوابها لعاملها من الواحدة إلى العشرة إلى السبع مائة إلى
أضعاف كثيرة وذلك تفضلا منه وتكرما وما والسيئات فإنه يحازى علمها بعادل لانه
بجوانه وتعالى (وترهقه م ذلة) قال ابن عباس يعشاهم ذل وشدة وقيل يعشاهم ذل
وهو ان لعقاب الله اياهم (ما لهم من الله من عاضم) يعني ما لهم من عاضم من عذاب الله
اذا نزل بهم (كانما اغشيت وجوههم قطعان الليل مظلم) يعني كانما ابست وجوههم
سوادا من الليل المظلم (اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون) قوله سبحانه وتعالى (ويوم
نخسرهم جميعا) الخسران جمع من كل جانب وناحية إلى موضع واحد والمعنى ويوم نخسرهم
الخلاقي جميعا لموقف الحساب وهو يوم القيامة (ثم نقول للذين أشركوا مكانكم) أي
الزوا مكانكم وانتم وافيه حتى تسألوا وفي هذا وعيد وتهديد للعابدين والمعبودين (انتم
وشركاؤكم) يعني انتم ايها المشركون والاصنام التي كنتم تعبدونها من دون الله (فزيلنا
بيهم) يعني ففرقنا بين العابدين والمعبودين وميزنا بينهم واطعق ما كان بينهم من
التواصل في الدنيا فان قلت قوله سبحانه وتعالى فزيلنا بينهم جاء على لفظ الماضي بعد
قوله ثم نقول للذين أشركوا وهو منتظر في المستقبل فاجبه فأت السبب فيه ان الذي
حكم الله فيه بانه سيكون صار كالكائن الآن قوله (وقال شركاؤهم) يعني الاصنام التي
كانوا يعبدونها من دون الله وانما سماهم شركاؤهم لانهم جعلوا لهم نصيبا من أموالهم
أولاً لانه سبحانه وتعالى لما خاطب العابدين والمعبودين بقوله مكانكم فقد صاروا شركاؤهم
هذا الخطاب (ما كنتم ايانا تعبدون) تبرأ العبدون من العابدين فان قلت كيف صدر
هذا الكلام من الاصنام وهي جماد لا روح فيها ولا عقل لها قلت يحتمل ان الله سبحانه
وتعالى خلق لها في ذلك اليوم من الحياة والعقل والنطق حتى قدرت على هذا الكلام
فان قلت اذا أحياهم الله في ذلك اليوم فهل يقيمهم أو يقيمهم قلت الكل محتمل ولا
اعتراض على الله في شيء من أفعاله وأحوال القيامة غير معلومة إلا ما دل عليه الدليل من
كتاب أو سنة فان قلت ان الاصنام قد أنكرت أن الكفار كانوا يعبدونها وقد كانوا يعبدونها
قلت قد تقدمت هذه المسئلة وجوابها في تفسير سورة الانعام ونقول هنا فالجهد
تكون في يوم القيامة ساعة تكون فيها سدة تنصب لهم الالهة التي كانوا يعبدونها
من دون الله فتقول الالهة واللهما كما نسمع ولا نصبر ولا نعقل ولا نعلم انكم تعبدوننا
فيقولون والله اياكم كنا نعبد فقول لهم الالهة (فكني بالله شهيدا بيننا وبينكم ان كنا
عن عبادتكم لغافلين) والمعنى قد علم الله وكني به شهيدا اننا علمنا انكم كنتم تعبدوننا
وما كنا من عبادتكم انما من دون الله الا غافلين ما نشعر بذلك اما قوله سبحانه وتعالى
هنالك تبلول كل نفس ما أسلفت) فهو كالتمهيد للإجابة المتقدمة والمعنى في ذلك المقام

مخففة من النقية واللام فارقة بينهما وبين النافية (هنا ثلاث) في ذلك المـكان أو في ذات الوقت على استعارة اسم المكان للزمان (تباكل نفس) تحتبر وتذوق (ما أسلفت) من العمل فتعرف كيف هو أفتيح أم حسن أنافع أم ضار أراه قبول أم مردود

وقال الزجاج تعلم كل نفس ما قدمت تتلو حجة روعة على أي تبسح ما أسلفت لان عمله والذي به يدب الى طريق الجنة أو النار أو تقرأ في صحيفتها ما قدمت من خير أو شر كذا عن الاخفش (وردوا الى الله مولا هم الحق) ربهم الصادق في ربوبيته لانهم كانوا يقولون ما ليس له ربوبية حقيقة أو الذي يتولى حسابهم ونواحيهم العدل الذي لا يظلم أحدا (وضل عنهم ما كانوا يقولون) وضاع عنهم ما كانوا يدعون أنهم شركاء الله أو بطل ٤٠٠ عنهم ما كانوا يحتقنون من الكذب وشهادة الآلهة (قل من

أودلك الموقوف أو ذلك الوقت على معنى استعارة اطلاق اسم المكان على الزمان وفي قوله يتلو قرا أت قرئ بتاءين ولهما معنيان أحدهما انه من تلاه إذا تبعه أي تبسح كل نفس ما أسلفت لان العمل هو الذي به يدب النفس الى الثواب أو العقاب الثاني أن يكون من التلاوة والمعنى أن كل نفس تقر بالحقيقة علمها من خير أو شر وقرئ يتلو بالهاء المشناة والياء الواحدة ومعناه تكبر وتعلم والبوا للاختيار ومعناه اختصارها ما أسلفت يعني أنه ان قدم خيرا أو شرا قدم عليه وجوزي به (وردوا الى الله مولا هم الحق) الرد عبارة عن صرف الشيء الى الموضع الذي جاء منه والمعنى وردوا الى ما يظهر لهم من الله الذي هو ربهم ومتولى أمرهم فان قلت قد قال الله سبحانه وتعالى في آية أخرى وأن الكافرين لا مولى لهم فافرق قلت المولى في اللغة يطلق على المالك ويطبق على الناصر فغنى المولى هنا المالك ومعنى المولى هناك الناصر فحصل الفرق بين الآيتين (وضل عنهم ما كانوا يقولون) يعني وبطل وذهب ما كانوا يكدبون فيه في الدنيا وهو قولهم ان هذه الاصنام تشفع لنا قوله عز وجل (قل من يرزقكم من السماء والارض) أي قل يا محمد هؤلاء المشركين من يرزقكم من السماء يعني المطر والارض يعني النبات (أم من يملك السمع والابصار) يعني ومن أعناكم هذه الحواس التي تسمعون بها وتصرون بها (ومن يخرج الحمى من الميت ويخرج الميت من الحمى) يعني انه تعالى يخرج الانسان حييا من الطنفة وهي ميتة وكذلك الطير من البيضة وكذلك يخرج النطفة الميتة من الانسان الحي ويخرج البيضة الميتة من الطائر الحي وقيل معناه انه يخرج المؤمن من الكفر والظلمة والكافر من المؤمن والظلمة من الحقبة (ومن يدبر الامر) يعني ان مدبر أمر السموات ومفكرها ومدبر أمر الارض ومفكرها هو الله تعالى وذلك قوله (فسيقولون الله) يعني انهم يعترفون ان فاعل هذه الاشياء هو الله واذا كانوا يقولون بذلك (يقول) أي قل لهم يا محمد (أفلاتنقون) يعني أفلا تفتنون عتابة حيث تعبدون هذه الاصنام التي لا تنفع ولا تضر ولا تغد على شيء من هذه الامور (فذلكم الله ربكم الحق) يعني فذلكم الذي يفعل هذه الاشياء وقد علمها هو الله ربكم الحق الذي يستحق العبادة لاهذه الاصنام (فما دابة الحق الا الضلال) يعني اذا ثبت بهذه البراهين الواضحة والدلائل القطعية ان الله هو الحق وجب أن يكون ما سواه ضلالا وباطلا (فاني تصرفون) يعني اذا عرفتم هذا الامر الفاعل الواضح فكيف تستغيثون العبدول عن الحق الى الضلال الباطل (كذلك) أي كائنت انه ليس بعد الحق الا الضلال (حق) أي وجبت (كلمت ربك) في الازل (على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون) قيل المراد بكلمة

يرزقكم من السماء المطر (والارض) بالنبات (أم من يملك السمع والابصار) من يستطيع خلتها وسوتها على الحد الذي سوا عليه من القسرة العجيبة أو من يحكمها من الآفات مع كثرتها في المديد الضوال وهما الضياع يؤذيها أدنى شيء (ومن يخرج الحمى من الميت ويخرج الميت من الحمى) أي الحيوان والفرخ والزرع والمؤمن والعالم من النطفة والبيضة والحب والكافر والمجاهل وعكها (ومن يدبر الامر) ومن يلى تدبير أمر العالم كله طائعا وعموما بعد التصرف (فسيقولون الله) فسيقولونك عند سؤالك أن التعداد على هذه هو الله (فعل أفلاتنقون) الشرك في العبودية اذا اعترفتم بالربوبية (فذلكم الله) أي من هذه قدرته هو الله (ربكم الحق) الثابت ربوبيته ثباتا لا ريب فيه لمن حقق النظر (فما دابة الحق الا الضلال) أي لا داسة بين الحق والضلال فمن خطى الحق وقع في الضلال (فاني تصرفون) عن الحق الى الضلال وعن التوحيد الى الشرك

(كذلك) على ذلك الحق (حق) كلمت ربك (كلمات شامى ومدنى أي كالحق وثبت أن الحق بعده الضلال أو كما الله حتى انهم مصرقون عن الحق فكذلك حقت كلمة ربك) (على الذين فسقوا) تردوا في كفرهم وخرجوا الى الحد الأقصى فيه (انهم لا يؤمنون) يدل من الحكمة أي حق عليهم انقضاء ایمان أو حق عليهم كلمة الله ان ایمانهم غير كائن أو اراد بالكلمة العدة بالعذاب وانهم لا يؤمنون

تعلل أي لانهم لا يؤمنون (قل هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده) انما ذكرتم بعد وهم غير مقرين بالاعادة لانه اظهر برهانها جعل أمر اسلماء على أن فيهم من يقرب بالاعادة ويحتمل اعادة غير البشر كأعادة الليل والنهار واعادة الانزال والنبات (قل الله يبدأ الخلق ثم يعيده) أمر نبيه بأن يتوب عنهم في الجواب يعني انهم لا تدعهم مكابرتهم أن ينطقوا بكلمة الحق فكلمكم عنهم (فاني توفىكون) فكيف تصرفون ٤٠١ عن قصص السبيل (قل هل من شركائكم من

يهدى الى الحق) يرشد اليه (قل الله يهدى للحق أفن يهدى الى الحق أحق أن يتبع أمن لا يهدى الا ان يهدى) يقال هداة للحق والحق فجمع بين اللغتين ويقال هدى بنفسه بمعنى اهتدى كيقال شري بمعنى اشتري ومنه قراءة تجزة وعلى أمن لا يهدى بمعنى يهدى لا يهدى بفتح الياء والماء وتشديد الدال مكى وشامى وورش وباشمام المياء ففتح أبو عمرو وبكسر المياء وفتح الياء عاصم غير محي والاصل يهدى وهو قراءة عبد الله فادغمت التاء فى الدال وفتحت المياء بحركة التاء أو كسرت لانتقاء الساكنين وبكسر الياء والماء وتشديد الدال محي لا يتبع ما بعدهما وبكسرت المياء وتشديد الدال مدنى غير ورش والمعنى أن الله وحده هو الذى يهدى للحق بما ركب فى المكافين من العقول وأعضاها من التمكين للظرفى الأدلة التى نصها لهم وبما وفقهم وألهمهم ووقفهم على الشرائع بأرسال الرسل فهل من شركائكم الذين جعلهم أندادا

الله قضاؤه عليهم فى الأوح المحفوظ انهم لا يؤمنون وقضاؤه لا يرد ولا يدفع (قل هل من شركائكم) أى قل يا محمد لولا المشر كين هل من شركائكم يعنى هذه الاصنام التى تزعمون انها آلهة (من يبدأ الخلق) يعنى من يقدر على أن ينشئ الخلق على غير مثال سبق (ثم يعيده) أى ثم يعيده بعد الموت كهيئته أول مرة وهذا السؤال استهزاء منكرا (قل) أى قل أنت يا محمد (الله يبدأ الخلق ثم يعيده) يعنى ان الله هو القادر على ابتداء الخلق واعادته (فاني توفىكون) يعنى فاني تصرفون عن قصد السبيل والمراد من هذا التعجب من أحوالهم كقوله كروا هذا الامر الواضح وعدلوا عنه الى غيره (قل) أى قل يا محمد (هل من شركائكم من يهدى الى الحق) يعنى هل من هذه الاصنام من يقدر على أن يرشد الى الحق فاذا قالوا لا بل يهدى من ذلك (قل) أى قل لهم أنت يا محمد (الله يهدى للحق) يعنى ان الله هو الذى يرشد الى الحق لا غيره (أفن يهدى الى الحق أحق أن يتبع أمن لا يهدى الا ان يهدى) يعنى ان الله هو الذى يهدى الى الحق فهو أحق بالاتباع لهذه الاصنام التى لا تهتدى الا ان تهتدى فان قلت الاصنام جادلات تصور هذا انتهاولا أن تهتدى فكيف قال الا أن يهدى قلت ذكر العلماء عن هذا السؤال وجوها الأول أن معنى الهداية فى حق الاصنام الانتقال من مكان الى مكان فيكون المعنى انها لا تنتقل من مكان الى مكان آخر الا أن تحمل وتنقل فيبين سبحانه وتعالى بهذا عجز الاصنام الوجه الثانى أن ذكر الهداية فى حق الاصنام على وجه النجاسة وذلك ان المشر كين لما اتخذوا الاصنام آلهة وأمرزلوها منزلة من يسمع ويعقل عبر عنها بما يعبر به عما يسمع ويعقل ويعلم ووصفها بهذه الصفة وان كان الامر ليس كذلك ألوجه الثالث يحتمل أن يكون المراد من قوله هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده الاصنام والمراد من قوله هل من شركائكم من يهدى الى الحق رؤساء الكفر والضلالة فله سبحانه وتعالى هدى الخلق الى الدين بما ظهر من الدلائل الدالة على وحدانيته وأما رؤساء الكفر والضلالة فانهم لا يتدبرون على هداية غيرهم الا اذا هداهم الله الى الحق فكان اتباع دين الله والتمسك بهديته أولى من اتباع غيره وقوله سبحانه وتعالى (فما لكم كيف تحكمون) قال الزجاج فما لكم كلام تام كانه قيل لهم أى شئ اكرم فى عبادة هذه الاصنام ثم قال كيف تتحكمون يعنى على أى حال تحكمون وتيسل معناه كيف تقضون لانفسكم بالجور حين تزعمون أن مع الله شريكا وقيل بمعناه بئسما حكمتم اذ جعلتم لله شريكا من ليس بيده منفعة ولا ضرر ولا هداية (وما يتبع أكثرهم الاطنا) يعنى وما يتبع

١٥ ن فى الله أحد يهدى الى الحق مثل هداية الله ثم قال أفن يهدى الى الحق أحق بالاتباع أم الذى لا يهدى أى لا يهدى نفسه أولا يهدى غيره الا ان يهدى الله وقيل بمعناه أم من لا يهدى من الاوثان الى مكان فينتقل اليه الا ان يهدى الا ان يتقل او لا يهدى ولا يصح منه الاهتداء الا ان ينقله الله من حالة الى ان يجعله حيانا طاقا فيهديه (فما لكم كيف تحكمون) بالباطل حيث تزعمون انهم انداد الله (وما يتبع أكثرهم الاطنا) يعنى والمراد بالاكثر الجميع (الاطنا) بغير

دليل وهو اقتداؤهم بأسلافهم
ظنأمنهم انهم مصيدون (ان الظن
لا يغني عن الحق) وهو العلم
(شيأ) في موضع المصدر اي
أغواء (ان الله علم بما يفعلون)
من اتباع الظن وترك الحق
(وما كان هذا القرآن أن
يفترى من دون الله) أي افترأ
من دون الله والمعنى وما صح
وما استقام أن يكون مثله في
عالمهم والعجازه مفترى
(ولكن) كان (تصديق الذي
بين يديه) وهو ما تقدمه من
الكتب المنزلة (وتفصيل
الكتاب) وتبيين ما كتب
وفرص من الأحكام والشرايع
من قوله كتاب الله عليكم
(لأرب فيه من رب العالمين)
داخل في حيز الاستدراك كأنه
قال ولا يكن كان تصديقا وتفصيلا
منتهيا عنه الرب كأنما من رب
العالمين ويجوز أن يراد ولكن
كان تصديقا من رب العالمين
وتفصيلا منه لأرب في ذلك
فيكون من رب العالمين متعلقا
بتصديق وتفصيل ويكون
لأرب فيه اعتراضا كما تقول
زيد لاشك فيه كريم (أم يقولون
افتراء) بل يقولون اختلقه
(قل) ان كان الامر كما تزعمون
(فاتوا) أنتم على وجه الافتراء
(بسورة مثله) أي شبيهة في
البلاغة وحسن النظم فأنتم
مثلي في العربية

أكثر هؤلاء المشر كين الاما لا علم لهم بحقيقته وصحته بل هم في شك منه ويريدون قيل المراد
بالاكثر الكل لان جميع المشر كين يتبعون الظن في دعواهم ان الاصنام تشفع لهم وقيل
المراد بالاكثر الرؤساء (ان الظن لا يغني عن الحق شيأ) يعني ان الشك لا يغني عن اليقين
شيأ ولا يقوم مقامه وقيل في الآية ان قوله هم ان الاصنام آلهة وانها تشفع لهم ظن منهم
لم يرد به كتاب ولا رسول يعني انها لا تدفع عنهم من عذاب الله شيأ (ان الله علم بما
يفعلون) يعني من اتباعهم الظن وتكذيبهم الحق اليقين قوله سبحانه وتعالى (وما كان
هذا القرآن أن يفترى من دون الله) يعني وما كان ينبغي لهذا القرآن أن يختلق
ويجعل لان معنى الافتراء الاختلاق والمعنى ليس وصف القرآن وصف شي يمكن
أن يفترى به على الله لان المفترى هو الذي يأتي به البشر وذلك ان كفار مكة زعموا أن
محمد صلي الله عليه وسلم أتى بهذا القرآن من عند نفسه على سبيل الافتعال والاختلاق
فأخبر الله عز وجل ان هذا القرآن وحى أنزله الله عليه وأنه مبرأ عن الافتراء والكذب
وأه لا يقدر عليه أحد الا الله تعالى ثم ذكر سبحانه وتعالى ما يؤكده هذا بقوله (ولكن
تصديق الذي بين يديه) يعني ولكن الله أنزل هذا القرآن مصداقا لما قبله من الكتب
التي أنزلها على أنبيائه كالطوراة والانجيل وتقرر هذا ان محمد صلي الله عليه وسلم أتى بهذا
أه لا يقدر أولأ لا يكتب ولم يجتمع بأحد من العلماء ثم انه صلي الله عليه وسلم أتى بهذا
القرآن العظيم المنجز وفيه أخبار الآزليين وقصص الماضين وكل ذلك موافق لما في
التوراة والانجيل والكتب المنزلة قبله ولولم يكن كذلك لاندحوا فيه اعداؤه أهل
الكتاب له والمسلم يتدح فيه أحد من أهل الكتاب علم بذلك ان ما يمدح من القصص
والاخبار مضبوطة لما في التوراة والانجيل مع القصد بانه ما علم ما يثبت بذلك انه وحى
من الله أنزله عليه وأنه مصدق لما بين يديه وأنه معجز له صلى الله عليه وسلم وقيل في معنى
قوله ولكن تصديق الذي بين يديه يعني من أخبار الغيوب الآتية فانها جاءت على
وفق ما أخبر (وتفصيل الكتاب) يعني وتبين ما في الكتاب من الحلال والحرام
والفرائض والأحكام (لأرب فيه من رب العالمين) يعني ان هذا القرآن لاشك فيه انه
من رب العالمين وأنه ليس مفترى على الله وأنه لا يقدر أحد من البشر على الاتيان بمثله
وهو قوله سبحانه وتعالى (أم يقولون افتراء) يعني أم يقول هؤلاء المشر كون افترى محمد
هذا القرآن واختلقه من قبل نفسه وهو استهزاء من انكاره وقيل أم يعني الواو اي
ويقولون افتراء (قل) اي قل لهم يا محمد ان كان الامر كما تقولون (فاتوا بسورة مثله)
يعني بسورة شبيهة به في الفصاحة والبلاغة وحسن النظم فأنتم عرب مثلي في الفصاحة
والبلاغة فان قلت قال الله سبحانه وتعالى في سورة البقرة فاتوا بسورة من مثله وقال
سبحانه وتعالى هنا فاتوا بسورة مثله فما فائدة ذلك وما الفرق بينهم ما قلت لما كان محمد
صلي الله عليه وسلم أميا لم يقرأ ولم يكتب وأتى بهذا القرآن العظيم كان معجزا في نفسه
فقل لهم فاتوا بسورة من مثله يعني مع انسان أمي مثل محمد صلي الله عليه وسلم يساويه
في عدم الكتابة والقراءة واما قوله سبحانه وتعالى فاتوا بسورة مثله اي فاتوا بسورة

(وادعو امن استطعتم من دون الله) أي وادعو امن دون الله من استطعتم من خلقه للاستعانة به على الاتيان بمثله (ان كنتم صادقين) انه افتراه (بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما أنعم تأويله) بل سارعوا الى التكذيب بالقرآن في بديهة السماع قبل ان يفقهوه ويعلموا واكنه أمره وقبل ان يتدبروه وبقوة وأعلى تأويله ٤٠٣ ومعانيه وذلك لفرط نفورهم عما يخالف دينهم وشرادهم عن مفارقة دين آبائهم ومعنى التوقع في ولما ياتهم تأويله أنهم كذبوا به على البديهة قبل التدبر ومعرفة التأويل لتقليد الآباء وكذبوه بعد التدبر عدا وعدا فذهبهم بالنسرع الى التكذيب قبل العلم به وجاهة التوقع ليؤذن أنهم علموا بعد علوشانه وأعجازه لما كره عليهم التقدي وجروا قواهم في المعارضة وعرفوا عجزهم عن مثله فكذبوا به بغيا وحدا (كذلك) مثل ذلك التكذيب (كذب الذين من قبلهم) يعني كفار الأمم الماضية كذبوا رسولهم قبل النظر في معجزاتهم وقبل تدبرها عدا وبقية تقليد الآباء ويجوز أن يكون معني ولما ياتهم تأويله ولم ياتهم بعد تأويل ما فيه من الاخبار بالغيوب أي عاقبته حتى يتبين لهم أهو كذب أم صدق يعني انه كتاب مهزمن جهتين من جهة انحاز نظمه ومن جهة ما فيه من الاخبار بالغيوب ففسر عوا الى التكذيب به قبل ان ينظر وافي نظامه وبلغه حد الانحاز وقبل ان يجربوا الاخبار بالمعيات وصدقه

نساوى سور القرآن في الفصاحة والبلاغة وهو المراد بقوله فأنا بسورة مثله يعني ان السورة في نفسها بمنزلة فان الحق لو اجتمع وعالى ذلك لم يتدبروا عليه وهو المراد من قوله (وادعو امن استطعتم من دون الله) يعني وادعو للاستعانة على ذلك عن استطعتم من خلقه (ان كنتم صادقين) يعني في قولكم ان محمدا افتراه ثم قال تعالى (بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه) يعني القرآن أي كذبوا بما لم يعلموه قال عطاء مريد انه ليس خلق يحيط بجميع علوم القرآن وقيل معنا بل كذبوا بما في القرآن من ذكر الجنة والنار والحشر والقيامة والثواب والعقاب وغيرها مما لم يحيطوا بعلمه لانهم كانوا يسكرون ذلك كله وقيل أنهم لما سمعوا ما في القرآن من القصص واخبار الامم الخالية ولم يكونوا سمعوها قبل ذلك أنسروها لجهالهم فرد الله سبحانه وتعالى عليهم بقوله بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه لان القرآن انما فهم مشتبه على علوم كثيرة لا يقدر أحد على استيعابها وتحصيلها (ولما ياتهم تأويله) يعني أنهم كذبوا به ولم ياتهم بعد بيان ما يؤول اليه ذلك الوعيد الذي توعدهم الله في القرآن به من العقوبة والمعنى أنهم لم يعلموا ما يؤول اليه عاقبة أمرهم وقيل معناه أنهم لم يعلموه تنزيلا ولا علوه تأويلا فكذبوا به وذلك لانهم جهلوا القرآن وعلموه علم تأويله (كذلك كذب الذين من قبلهم) يعني كما كذب هؤلاء بالقرآن كذلك كذب الأمم الماضية أنبياءهم فيما وعدوهم به (فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أي فانظر يا محمد كيف كان عاقبة من ظلم من الأمم كذلك تكون عاقبة من كذب من قومك فمية نسبية للنبي صلى الله عليه وسلم وقيل يحتمل أن يكون الخطاب لكل فرد من الناس والمعنى فانظر أيها الانسان كيف كان عاقبة من ظلم فاحذر ان تفعل مثل فعله قوله عز وجل (ومنهم من يؤمن به) يعني ومن قومك يا محمد من سيؤمن بالقرآن (ومنهم من لا يؤمن به) لعلم الله السابق فيه انه لا يؤمن (وربك أعلم بالمفسدين) يعني الذين لا يؤمنون (وان كذبوك) يعني وان كذبك قومك يا محمد (فقل) أي فقل لهم (لى عمل) يعني الطاعة وجزاء ثوابها (ولكم عذابكم) يعني العذاب وجزاء عقابه (أنتم بريئون مما أعمل وانا بريء مما تعملون) قبل المراد منه الزجر والرجوع وقال مقاتل والكلبي هذه الآية منسوخة بآية السيف قال الامام غفر الله له الرازي وهو بعيد لان شرط النسخ ان يكون رافعا لحكم المذبح ومنه دلل الآية اختصاص كل واحد بما فعاله وبشراة أفعاله من الثواب والعقاب وآية القتال ما وقعت شيامن مدلولات هذه الآية فكان القول بالنسخ باطلا قوله تعالى (ومنهم) يعني ومن هؤلاء المشركين (من يستمعون اليك) يعني باسمعهم اضافة ذلك لشدتهم بعضهم وعداوتهم لك

وكذبه (فانظر كيف كان عاقبة الظالمين ومنهم من يؤمن به) بالنبي أو بالقرآن أي يصدق به في نفسه ويعلم انه حق ولكن يعاند بالتكذيب (ومنهم من لا يؤمن به) لا يصدق به ويشك فيه أو يكون للاستقبال أي ومنهم من سيؤمن به ومنهم من سيصبر (وربك أعلم بالمفسدين) بالماندين أو المصيرين (وان كذبوك) وان عوا على تكذيبك وبشت من اجابتهم (فقل لى عمل) جزاء على (ولكم عذابكم) جزاء على عملكم (أنتم بريئون مما أعمل وانا بريء مما تعملون) فكل مؤاخذ بعمله (ومنهم من يستمعون اليك) ومنهم ناس يستمعون اليك اذا قرأت القرآن وعلمت الشرائع .

ولكنهم لا يعنون ولا يقبلون فهم كالصم (أفأنت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون) انطعم انك تقدر على اسماع الصم ولو انضم الى صممهم عدم عقولهم لان الاصم العاقل ربما عرس واستدل اذا وقع في صمائه دوى الصوت فاذا اجتمع سلب العقل والسمع فقد تدم الامر (ومنهم من ينظر اليك) ٤٠٤ ومنهم من ينظرون اليك ويعاينون أدلة الصدق وأعلام النبوة

(أفأنت تسمع الصم) يعني كما انك لا تقدر على اسماع الصم فكذلك لا تقدر على اسماع من اصم الله سمع قلبه (ولو كانوا لا يعقلون) يعني ان الله سبحانه وتعالى صرف قلوبهم عن الانتفاع بما يسمعون ولم يوفهم لذلك فهم بمنزلة الجاهل اذا لم ينفعه وعالم بسمه وما وهم أيضا كالصم الذين لا يعقلون شيئا ولا يفهمونه لعدم التوفيق (ومنهم من ينظر اليك) يعني ببصارهم الظاهرة (أفأنت تهدي العمى) يريد معنى التلويح (ولو كانوا لا يصرون) لان الله اعلم بصائر قلوبهم فلا يصرون شيئا آمن الهدى وفي هذا تسلية من الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل انك لا تقدر ان تسمع من سلبته السمع ولا تقدر ان تهدي من سلبته البصر ولا تقدر ان توفق للايمان من حكمت عليه ان لا يؤمن (ان الله لا ينال الناس شيئا ولكن الناس أنفسهم يضلون) قال العلماء لما حكى الله عز وجل على أهل الشقوة بالشقاوة لقضاء وقدره السابق فيهم أخبر في هذه الآية ان قدر الشقاوة عليهم ما كان ظلاما منه لانه يتصرف في ملكه كيف يشاء والخاتمة كآتهم عبيده وكل من تصرف في ملكه لا يكون ظالما وانما قال ولكن الناس أنفسهم يضلون لان الفعل منسوب اليهم بسبب الكسب وان كان قد سبق قضاء الله وقدره فيهم قوله سبحانه وتعالى (ويوم نحشرهم) يعني واذا كرمناهم ويوم نجتمع هؤلاء المشركين لموقف الحساب وأصل الحشر اخرج الجماعة وازعاجهم من مكانهم (كان لم يلبثوا الا ساعة من النهار) يعني كانوا لم يلبثوا في الدنيا الا در ساعة من النهار وقيل معناه كانوا لم يلبثوا في قبورهم الا قدر ساعة من النهار والوجه الاول أولى لان حال المؤمن والكافر سواء في عدم المعرفة بقدر ابلتهم في القبور الى وقت الحشر فتعين خلعهم على أمر مختص بخلاف الكافر وهو انهم لم ينفذوا باعمارهم في الدنيا استعملوها والمؤمن لما انتفع بعمره في الدنيا لم يستعمله بسبب استغلال الكفار مدة مقامهم في الدنيا انهم لما ضيعوا أعمارهم في طلب الدنيا والحرض على ما فيها ولم يعملوا بعبادة الله فيها كان وجود ذلك كالعدم فلذلك استعملوه وقيل انهم لما شاهدوا أهوال يوم القيامة وطال عليهم ذلك استعملوا مدة مقامهم في الدنيا لان مقامهم في الدنيا في حجب مقامهم في الآخرة فلا يجدوا (يتعارفون بينهم) يعني يعرف بعضهم بعضا اذا خرجوا من قبورهم كما كانوا يتعارفون في الدنيا ثم تنقطع المعرفة بينهم اذا غلبوا أهوال يوم القيامة وفي بعض الآثار ان الانسان يوم القيامة يعرف من حبه ولا يتدوان بكلمة هيبة وخشية وقيل ان أحوال يوم القيامة مختلفة ففي بعضها يعرف بعضهم بعضا وفي بعضها ينكر بعضهم بعضا لمول ما يعاينون في ذلك اليوم (قد خسر الذين كذبوا بقاء الله) يعني أن من باع آخرته بالآخرة الدنيا الفانية قد خسر لانه آثر الفاني على الباقي (وما كانوا مهتدين) يعني الى ما صلحهم ونجهم من هذا الحساد (واما ترينك) يعني يا محمدا بعض

ولكنهم لا يعنون ولا يقبلون فهم كالصم (أفأنت تسمع الصم) يعني كما انك لا تقدر على اسماع الصم فكذلك لا تقدر على اسماع من اصم الله سمع قلبه (ولو كانوا لا يعقلون) يعني ان الله سبحانه وتعالى صرف قلوبهم عن الانتفاع بما يسمعون ولم يوفهم لذلك فهم بمنزلة الجاهل اذا لم ينفعه وعالم بسمه وما وهم أيضا كالصم الذين لا يعقلون شيئا ولا يفهمونه لعدم التوفيق (ومنهم من ينظر اليك) يعني ببصارهم الظاهرة (أفأنت تهدي العمى) يريد معنى التلويح (ولو كانوا لا يصرون) لان الله اعلم بصائر قلوبهم فلا يصرون شيئا آمن الهدى وفي هذا تسلية من الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل انك لا تقدر ان تسمع من سلبته السمع ولا تقدر ان تهدي من سلبته البصر ولا تقدر ان توفق للايمان من حكمت عليه ان لا يؤمن (ان الله لا ينال الناس شيئا ولكن الناس أنفسهم يضلون) قال العلماء لما حكى الله عز وجل على أهل الشقوة بالشقاوة لقضاء وقدره السابق فيهم أخبر في هذه الآية ان قدر الشقاوة عليهم ما كان ظلاما منه لانه يتصرف في ملكه كيف يشاء والخاتمة كآتهم عبيده وكل من تصرف في ملكه لا يكون ظالما وانما قال ولكن الناس أنفسهم يضلون لان الفعل منسوب اليهم بسبب الكسب وان كان قد سبق قضاء الله وقدره فيهم قوله سبحانه وتعالى (ويوم نحشرهم) يعني واذا كرمناهم ويوم نجتمع هؤلاء المشركين لموقف الحساب وأصل الحشر اخرج الجماعة وازعاجهم من مكانهم (كان لم يلبثوا الا ساعة من النهار) يعني كانوا لم يلبثوا في الدنيا الا در ساعة من النهار وقيل معناه كانوا لم يلبثوا في قبورهم الا قدر ساعة من النهار والوجه الاول أولى لان حال المؤمن والكافر سواء في عدم المعرفة بقدر ابلتهم في القبور الى وقت الحشر فتعين خلعهم على أمر مختص بخلاف الكافر وهو انهم لم ينفذوا باعمارهم في الدنيا استعملوها والمؤمن لما انتفع بعمره في الدنيا لم يستعمله بسبب استغلال الكفار مدة مقامهم في الدنيا انهم لما ضيعوا أعمارهم في طلب الدنيا والحرض على ما فيها ولم يعملوا بعبادة الله فيها كان وجود ذلك كالعدم فلذلك استعملوه وقيل انهم لما شاهدوا أهوال يوم القيامة وطال عليهم ذلك استعملوا مدة مقامهم في الدنيا لان مقامهم في الدنيا في حجب مقامهم في الآخرة فلا يجدوا (يتعارفون بينهم) يعني يعرف بعضهم بعضا اذا خرجوا من قبورهم كما كانوا يتعارفون في الدنيا ثم تنقطع المعرفة بينهم اذا غلبوا أهوال يوم القيامة وفي بعض الآثار ان الانسان يوم القيامة يعرف من حبه ولا يتدوان بكلمة هيبة وخشية وقيل ان أحوال يوم القيامة مختلفة ففي بعضها يعرف بعضهم بعضا وفي بعضها ينكر بعضهم بعضا لمول ما يعاينون في ذلك اليوم (قد خسر الذين كذبوا بقاء الله) يعني أن من باع آخرته بالآخرة الدنيا الفانية قد خسر لانه آثر الفاني على الباقي (وما كانوا مهتدين) يعني الى ما صلحهم ونجهم من هذا الحساد (واما ترينك) يعني يا محمدا بعض

(قد خسر الذين كذبوا بقاء الله) على ارادة القول أى يتعارفون بينهم قالين ذلك أو هي شهادة من الله على خسرانهم والمعنى انهم وضعوا في تجارهم وبيعهم بالايمان بالكفر (وما كانوا مهتدين) للتجارة عارفين بها وهو استئثار فيه معنى التجهج كانه قيل ما أخسرهم (واما ترينك بعض

الذي نعدهم) من العذاب (او تتوفينك) قبل عذابهم (فالينام جمعهم) جواب نتوفينك وجواب نرينك محذوف أى واما نرينك بعض الذي نعدهم في الدنيا فذلك او تتوفينك قبل ان نرينك ٤٠٥ فنحن نرينك في الآخرة (ثم الله شهيد

على ما يفعلون) ذكرت الشهادة

والمراد مقتضاها وهو العقاب
كانه قبل ثم الله معاقب على
ما يفعلون وقيل ثم هذا معنى
الواو (واكمل امة رسول)
يعت اليهم لينبهم على التوحيد
ويدعوهم الى دين الحق (فاذا
جاء رسولهم) بالبينات فكذبوه
ولم يسمعوه (قضى بينهم) بين
النبي ومكذبيه (بالقطع) بالعدل
فأنجى الرسول وعذب المكذبين

أو واكل امة من الامم يوم
القيامة رسول تنسب اليه
وتدعى به فاذا جاء رسولهم
الموقف لشهد عليهم بالكفر
والايمان قضى بينهم بالقطع
(وهم لا يقلمون) لا يعذب
احد بغير ذنبه ولما قال واما

نرينك بعض الذي نعدهم
أى من العذاب استعملوا
وعدا من العذاب نزل (ويقولون
متى هذا الوعد) أى وعد
العذاب (ان كنتم صادقين)
أن العذاب نازل وهو خطاب
منهم للنبي والمؤمنين (قل)
يا محمد (لا أملاك لنفسى ضرا)
من مرض أوفقر (ولا نفعاً) من
صحة أو غنى (الا ما شاء الله)
استثناء منقطع أى ولكن ما
شاء الله من ذلك كائن فيكف
أملاككم الضر وجلب العذاب
(لكل امة أحل اذا جاء
اجلهم فلا يستأخرون ساعة
ولا يستقدمون) اسكل

الذي نعدهم) يعنى ما نعدهم به من العذاب في الدنيا فذلك (او تتوفينك) قبل أن نرينك
ذلك الوعد في الدنيا فانك ستراه في الآخرة وهو قوله سبحانه وتعالى (فالينام جمعهم)
يعنى في الآخرة وفيه دليل على ان الله يرى رسوله صلى الله عليه وسلم أنواعاً من عذاب
المكافرين وذلهم وخزيهم في حال حياتهم في الدنيا وقد أراه ذلك في يوم بدر وغيره من الأيام
وسيره ما عدله من العذاب في الآخرة بسبب كفرهم وتكذيبهم (ثم الله شهيد على
ما يفعلون) فيه وعيد وتهديد لهم يعنى انه سبحانه وتعالى شاهد على أفعالهم التي فعلوها
في الدنيا فيجازيهم عليها يوم القيامة قوله عز وجل (ولكل أمة رسول) لما بين الله
عز وجل حال محمد صلى الله عليه وسلم مع قومه بين ان حال الانبياء مع ائمتهم كذلك فقال
تعالى (ولكل أمة) يعنى قد دخلت وتقدمت قبلكم رسول يعنى مبعوثنا اليهم يدعوهم الى
الله والى طاعته والايمان به (فاذا جاء رسولهم) في هذا الكلام اضمأرت قدره فاذا
جاءهم رسولهم وبلغهم ما أرسل به اليهم فكذبهم قوم وصدق آخرون (قضى بينهم
بالقطع) يعنى حكم بينهم بالعدل وفي وقت هذا القضاء والحكم بينهم قولان
أحدهما انه في الدنيا وذلك ان الله سبحانه وتعالى أرسل الى كل أمة رسولا لتبليغ
الرسالة واقامة الحجة وأزاله العذر فاذا كذبوا رساله وخالفوا أمر الله قضى بينهم وبين
رساله في الدنيا فيهلك الكافرين وينجي رساله والمؤمنين ويكون ذلك عدلاً لا ظملاً
لان قبل مجيء الرسول لا يكون ثبوت الاعتقاد بالتوكل الثاني ان وقت القضاء في الآخرة
وذلك ان الله اذا جمع الامم يوم القيامة للعقاب والتضاء بينهم والفصل بين المؤمن
والكافر والطائع والعاصى جى بالرسول لشهد عليهم والمراد من ذلك المبالغة في اظهار
العدل وهو قوله تعالى (وهم لا يظلمون) يعنى من جزاء أعمالهم شيئاً ولكن يجازى كل
أحد على قدر عمله وقيل معناها أنهم لا يعذبون بغير ذنب ولا يؤخذون بغير حجة ولا
يتنص من حسنتهم ولا يزد على سيئاتهم (ويقولون) يعنى هؤلاء الكفار (متى هذا
الوعد) يعنى الذى تعدنا به محمد من نزول العذاب وقيل قيام الساعة وانما قالوا ذلك
على وجه التكذيب والاستبعاد (ان كنتم صادقين) يعنى فيما تعدوا به وانما قالوا بلطف
الجميع لان كل امة قالت لرسولها كذلك أو يكون المعنى ان كنتم صادقين أنت وأتباعك
يا محمد أو ذكره بلطف الجميع على سبيل التعظيم (قل) أى قل لهم يا محمد (لا أملاك لنفسى
ضراً ولا نفعاً) يعنى لا أملاك لنفسى دفع ضر أو جلب نفع ولا أقدر على ذلك (الا ما شاء الله)
يعنى أن أقدر عليه أو أملاكه والمعنى ان أنزل العذاب على الاعداء واطهار النضر
للاولياء وعلم قيام الساعة لا يقدر عليه الا الله فتعين الوقت الى الله سبحانه وتعالى
بحسب مشيئته ثم اذا حضر ذلك الوقت الذى وقته الله تحدث هذه الاشياء فانه يحدث
لا محالة وهو قوله سبحانه وتعالى (لكل امة أجل) أى مدة مضرورة ووقت معين (اذا
جاء أجلهم) يعنى اذا انقضت مدة أعمارهم (فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون)
يعنى لا يتأخرون عن ذلك الاجل الذى أجل لهم ولا يتقدمونه (قل) أى قل يا محمد

امة وقت معلوم للعذاب مكتوب في اللوح فاذا جاء وقت عذابهم لا يتقدمون ساعة ولا يتأخرون فلا تستجلبوا (قل)

أرايت ان أتاكم عذابه (الذي تستجملونه بيئاتا) نصب على الظرف أى وقت بيات وهو الليل وأنتم ساهون نائمون لا تشعرون (أو نهاراً) وأنتم مشغولون بطالب المعاش والكسب (ماذا يستجمل منه المجرمون) أى من العذاب والمعنى ان العذاب كله مكرهه موجب للنفور فأى شئ تستجملون منه وليس شئ منه يوجب الاستجمل والاستفهام فى ماذا يتعلق بارأيت لان المعنى اخبروني ماذا يستجمل منه المجرمون وجواب الشرط محذوف وهو تنسدهوا على الاستجمل أو تعرفوا الخطأ فيه ولم يقل ماذا يستجملون منه لانه أريدت

المجرمون جواب الشرط نحو ان أنبتك ماذا تفعل معنى ثم تتعلق الجملة بارأيت أو (أنتم اذا ما وقع) العذاب (آمنتم به) جواب الشرط وماذا يستجمل منه المجرمون اعتراض والمعنى ان انا أتاكم عذابه آمنتم به بعد وقوعه حين لا ينفذكم الايمان ودخول حرف الاستفهام على ثم كدخوله على انواو والفاء فى افامن اهل القرى او امن اهل القرى (آلان) على ارادة القول أى فيه لهم اذا آمنوا بعد وقوع العذاب آلان آمنتم به (وقد كنتم به تستجملون) أى بالعذاب تكذيب واستهزاء الان يحذف الهزة التى بعد اللام والقاء حركتها على اللام نافع (ثم قيل للذين ظلموا) عصف على قيل المضمر قبل آلان (ذوقوا عذاب الخلد) أى الدوام (هل تجزون الاعبا كنتم تكذبون) من الشرك والتكذيب (ويستنبئونك) ويستنبئونك فيقولون (أحق هو) وهو استفهام على جهة

لهؤلاء المشر كين من قومك (أرايت ان أتاكم عذابه بيئاتا) يعنى لا يقال بات يفعل كذا اذا فعله بالليل والسبب فيه ان الانسان فى الليل لا يكون الا فى البيت غالباً يفعل الله هذه اللفظة كذابه عن الليل (أو نهاراً) يعنى فى النهار (ماذا يستجمل منه المجرمون) يعنى ما الذى يستجملون من نزول العذاب وقد وقعوا فيه وحقيقة المعنى انهم كانوا يستجملون نزول العذاب كما أخبر الله سبحانه وتعالى عنهم بقوله اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم فأجابهم الله سبحانه وتعالى بقوله ماذا يستجمل منه المجرمون يعنى أى شئ يعلم المجرمون ما يطلبون ويستجملون كما يقول الرجل لغيره وقد فعل فلان قبيحاً ماذا حذبت على نفسك (أنتم اذا ما وقع) يعنى اذا ما نزل العذاب ووقع (آمنتم به) يعنى آمنتم بالله وقت نزول العذاب وهو وقت الناس وقيل معناه صدقتم بالعذاب عند نزوله ودخلت همزة الاستفهام على ثم للتو بيج والتقرير (آلان) فيه اضمار تنديده يقال لهم آلان تؤمنون أى حين وقع العذاب (وقد كنتم به تستجملون) يعنى تكذبوا واستهزأوا (ثم قيل للذين ظلموا) يعنى ظلموا أنفسهم بسبب شركهم وكفرهم بالله (ذوقوا عذاب الخلد هل تجزون الاعبا كنتم تكذبون) يعنى فى الدنيا من الاعمال قوله سبحانه وتعالى (ويستنبئونك أحق هو) يعنى ويستنبئونك يا محمد أحق ما تعدونه من نزول العذاب وقيام الساعة (قل أى ورى) أى قل لهم يا محمد نعم ورى (أنه الحق) يعنى ان الذى أعدكم به حق لا شئ فيه (وما أنتم بمحزونين) يعنى بفائسين من العذاب لان من عجز عن شئ فقد فاته (ولو ان لكل نفس ظلمت) يعنى اشركت (ما فى الارض) يعنى من شئ (لافتدت به) يعنى يوم القيامة والافتداء بمعنى البذل لما يتجوز به من العذاب الا انه لا ينفعه الفداء ولا يقبل منه (واسروا الندامة) يعنى يوم القيامة وانما ساء بلفظ الماضى والقيامة من الامور المستقلة لان أحوال يوم القيامة لما كانت واجبة الوقوع جعل الله مستقبلها كالماضى والاسرار يكون معنى الاخفاء ومعنى الاظهار فهو من الاضداد فلهذا اختلفوا فى قوله واسروا الندامة فقال أبو عبيدة معناه وأظهروا الندامة لان ذلك اليوم ليس يوم تصبر وتصنع وقيل معناه أخفوا يعنى أخفى الرؤساء الندامة من الضعفاء والاتباع خوفاً من ملامتهم اياهم وتغييرهم لهم (لما راوا العذاب) يعنى حين عاينوا العذاب وابشروه (وقضى بينهم بالقسط) يعنى وحكم بينهم بالعدل قيل بين المؤمنين والكافرين قيل بين الرؤساء والاتباع

الانكار والاستهزاء والصبر للعذاب والموعود (قل) يا محمد (أى ورى) نعم والله (أنه الحق) ان العذاب كائن وقيل لا محالة (وما أنتم بمحزونين) بفائسين العذاب وهو لاحق بكم لا محالة (ولو ان لكل نفس ظلمت) كفرت واشركت وهو وصفة لنفس أى ولو ان لكل نفس ظلمت (ما فى الارض) فى الدنيا اليوم من خرائثها وأموالها (لافتدت به) لجمعته فدية لها يقال فداءه فاقدي ويقال اقده أى اضعه فداءه (واسروا الندامة) اساروا العذاب (واظهروها من قولهم اسار الشئ اذا أظهره واخفوها عجزاً عن النطق لشدة الامر فاسروا من الاضداد) (وقضى بينهم بالقسط)

وتيسل بين الكفار لاحتمال ان بعضهم قد ظلم بعضا فيؤخذ للظلم من الظالم وهو قوله سبحانه وتعالى (وهم لا يعلمون) يعني في الحكم لهم وعليهم بان يخفف من عذاب المظلوم ويشدد في عذاب الظالم (الا ان الله ما في السموات والارض) يعني ان كل شيء في السموات والارض لله ملك له لا يشركه فيه غير الله وليس للكافر شيء يقتدي به من عذاب الله يوم القيامة لان الاشياء كلها لله وهو ايضا ملك لله فكيف يقتدي من هو مملوك لغيره بشيء لا يمكنه (الا ان وعد الله حق) يعني ما وعد الله به على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم من ثواب الطائع وعقاب العاصي حق لا شك فيه (ولكن أ كثرهم لا يعلمون) يعني حقيقة ذلك (هو يحيى ويميت) يعني الذي يملك ما في السموات والارض قادر على الاحياء والامانة لا يتعدر عليه شيء مما أراد (واليه ترجعون) يعني بعد الموت الجزاء قوله عز وجل (يا أيها الناس قل جاءكم وعظة من ربكم) قيل أراد بالناس قرشا وقيل هو على العموم وهو الاصح وهو اختيار الطبري قد جاءكم موعظة من ربكم يعني القرآن والوعظ نجزه مترن بخوف وقال الخليل هو التذكير بالخير فيما يرق له القلب وقيل الموعظة ما يدعوا الى الصلاح بطريق الرغبة والرهبة والقرآن داع الى كل خير وصلاح بهذا الطريق (وشفاء لما في الصدور) يعني أن القرآن ذو شفاء لما في القلوب من داء الجهل وذلك لان داء الجهل أضرب للقلب من داء المرض للبدن وأمرض القلب هي الاخلاق الذميمة والعقائد الفاسدة والمجاهلات المهلكة فالقرآن مزيل لهذه الامراض كلها لان فيه الوعظ والزجر والتخويف والترغيب والترهيب والتحذير والتذكير فهو الدواء والشفاء لهذه الامراض العقلية وانما خاص الصدر بالذكر لانه موضع القلب وغلافه وهو أعز موضع في بدن الانسان لما كان القلب فيه (وهدي) يعني وهو هدى من الضلالة (ورحمة للمؤمنين) يعني ورحمة على المؤمنين لانهم هم الذين انتفعوا بالقرآن دون غيرهم (قل بفضل الله وبرحمته) الباء في بفضل الله متعلقة بمضمون استغنى عن ذكره لانه ما تقدم عليه وهو قوله قد جاءكم موعظة من ربكم والفضل هنا بمعنى الافضل ويكون معنى الآية على هذا يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهو القرآن بفضل الله عليكم ورحمته بكم واداته الخير لكم ثم قال سبحانه وتعالى (فبذلك فليفرحوا) أشار بذلك الى القرآن لان المراد بالموعظة والشفاء القرآن فترك اللفظ وأشار الى المعنى وقيل فبذلك فليفرحوا إشارة الى معنى الفضل والرحمة والمعنى فبذلك التفضل والانعام فليفرحوا قل الواحد في الفاء في قوله تعالى فليفرحوا زائدة كقول الشاعر * فاذا هلك فتعند ذلك فاجري * فالفاء في قوله فاجري زائدة وقال صاحب الكشف في معنى الآية بفضل الله وبرحمته فليفرحوا فبذلك فليفرحوا والتكرير للتأكيد والتقرير واجتباب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح دون ما عداهما من فوائد الدنيا فخذف أحد الفعلين لدلالة المذكور عليه والفاء داخلية لمعنى الشرط فكانه قيل ان فرحوا بشيء فليخضوهما بالفرح فانه لا مفرح به أحق منهما والفرح لذوق القلب بادراك المحبوب والمشتهى يقال فرحت

بين الظالمين والمظلومين دل على ذلك ذكر الظلم (وهم لا يعلمون) ثم اتبع ذلك الاعلام بان له الملك كله بقوله (الا ان الله ما في السموات والارض) فكيف يقتل القداء وانما المشيب المعاقب وما وعد من الثواب والعقاب فهو حق لقوله (الا ان وعد الله) بالثواب او بالعذاب (حق) كائن (ولكن أ كثرهم لا يعلمون) هو يحيى ويميت هو القادر على الاحياء والامانة لا يتعدر عليهم ما غاب عنهم (واليه ترجعون) والى حسابه وجزائه ان رجوع فيخاف ويرجى يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم أي قد جاءكم كتاب جامع لهذه الفوائد من موعظة وتذنية على التوحيد والموعة التي تدعو الى كل مرغوب وترجع عن كل مرهوب فها في القرآن من الاوامر والنواهي داع الى كل مرغوب وزاجر عن كل مرهوب اذا الامر يقتضي حسن المأمور به فيكون مرغوبا وهو يقتضي النهي عن ضده وهو قبيح وعلى هذا في النهي (وشفاء لما في الصدور) أي صدوركم من العقائد الفاسدة (وهدي) من الضلالة (ورحمة للمؤمنين) لمن آمن به منكم (قل) يا محمد (بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا) أصل الكلام بفضل الله وبرحمته فليفرحوا

فذلك فليفرحوا والتكرير لئلا يذوقوا عليه والقاء داخله معنى الشرط كأنه قيل إن فرحوا بشئ فليخصوهم بما يفرح أو بفضل الله ورحمته فليعترفوا بذلك فليفرحوا وهداهم الله والاسلام في الحديث من هداه الله للاسلام وعلمه القرآن ثم شككوا الفاقة كتب الله الفقيرين عينيه الى يوم يلقاه وقرأ الآية (هو خير مما يجمعون) وبالله تاء سمي فلتفرحوا بعقوب (قل أرأيتم) أخبروني (ما أنزل الله لكم من رزق) ٤٠٨ ما منصوب بانزل أو بأرأيتم أي أخبروني (فخعلمتم منه حراما وحلالا)

بكذا إذا أدركت المأول ولذلك أكثر ما يستعمل الفرح في اللذات البدنية الدنيوية واستعمل هنا فيما يرغب فيه من الخيرات ومعنى الآية ليعرف المؤمنون بفضل الله ورحمته أي ما آتاهم الله من المواعظ وشفاء الصدور وتبليغ اليقين بالآيات وسكون النفس اليه (هو خير مما يجمعون) يعني من متاع الدنيا ولذاتها الفانية هذا مذهب أهل المعاني في هذه الآية وأما مذهب المفسرين فغير هذا فان ابن عباس والحسن وقتادة قالوا بفضل الله الاسلام ورحمته القرآن وقال أبو سعيد الخدري فضل الله القرآن ورحمته أن جعلنا من أهله وقال ابن عمر فضل الله الاسلام ورحمته أن تركت في قلوبنا وقل فضل الله الاسلام ورحمته الجنة وقيل فضل الله القرآن ورحمته الدين فلي هذا البناء في بفضل الله تعالى بمحذوف يفسره ما بعده تقديره قل فليفرحوا بفضل الله ورحمته (قل) أي قل يا محمد لكفاركم (أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق) يعني من زرع وضرع وغيرهما وعبر عما في الارض بالانزال لان جميع ما في الارض من خير ورزق فلما هو من بركات السماء (فخعلمتم منه) يعني من ذلك الرزق (حراما وحلالا) يعني ما حرمه على أنفسهم في الشهادة من المحرمات والانعام كالبحيرة والسائبة والوصيلة والحامى قال الضحاك وهو قول سجدانه تعالى وجعلوا الله معاذرا لمن المحرمات والانعام نصيبا قل الله اذن لكم) يعني قل لهم يا محمد الله اذن لكم في هذا التحريم والتبليغ (ام على الله تقرون) يعني بل انتم كاذبون على الله في ادعائكم ان الله أمرنا بهذا (وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم القيامة) يعني اذا تقوه يوم القيامة فيسبون الله ويأخذهم ولا يجازيهم على أعمالهم فهو واستفهام بمعنى التوبيخ والتقريع والوعيد العظيم لمن يعثر على الله الكذب (ان الله ذو فضل على الناس) يعني ببعثة الرسل وانزال الكتب لبيان الحلال والحرام (ولكن أكثرهم لا يشكرون) يعني لا يشكرون الله على ذلك الفضل والاحسان بوله سبحانه وتعالى (وما تكون في شأن وما تتلوا منه من قرآن) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وحده والشأن الخطب والمحال والامر الذي ينفق ويتبع ولا يقال الا فيما يعظم من الاحوال والامور والجمع الشؤن تقول العرب ما شأن فلان أي ما حاله والشأن اسم اذا كان بمعنى الخطب والمحال ويكون مصدرا اذا كان معناه القصد والذي في هذه الآية يجوز أن يكون المراد به الاسم قال ابن عباس معناه وما تكون يا محمد في شأن يريد من أعمال البر وقال الحسن في شأن من شؤون الدنيا وحوادثها ويجوز

بعضتموه وقلتم هذا حلال وهذا حرام كقوله ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا ثم الرزق يخرج من الارض ولا يكن لها نبت أسبابها بالسماء نحو المطر الذي به نبت الارض النبات والشمس التي بها النضج وينع الثمار أضيف انزالها الى السماء (قل الله اذن لكم) متعاقبا بأرأيتم وقل تكرير للتوكيد والمعنى أخبروني آية الله اذن لكم في التبليغ والقدريم فأنتم تعلمون ذلك باذنه (ام على الله تقرون) ام أنتم تكذبون على الله في نسبة ذلك اليه أو المهمة للانكار وام منقطعة بمعنى بل أنفقون على الله تقرير الافتراء والآية زاجرة عن التجاوز فيما يسئل من الاحكام وباعثه وجوب الاحتياط فيه وان لا يقول أحد في شئ طائر أو غير طائر الا بعد ايقان واتقان والافه مفعول على الديان (وما ظن الذين يفترون على الله الكذب) يتسبون ذلك اليه (يوم القيامة) منصوب بالظن وهو ظن واقع فيه أي شئ ظن المفسرين في

ذلك اليوم ما يصنع بهم وهو يوم الجزاء بالاحسان والاساءة وهو وعيد عظيم حيث لهم أمره (ان الله ذو فضل على الناس) حيث انعم عليهم بالعقل ورحمهم بالوحي وتعليم الحلال والحرام (ولكن أكثرهم لا يشكرون) هذه النعمة ولا يتبعون ما هدوا اليه (وما تكون في شأن) ما تافه والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والشأن الامر (وما تتلوا منه) من التبريل كأنه قيل وما تتلوا من التبريل (من قرآن) لان كل جزء منه قرآن والاضمار قبل الذكر تخفيف له أو من الله عز وجل

أن يكون المراد منه القصد يعني قصد الشيء وما تملون منه من قرآن اختلفوا في الضمير
 في منه الى ما اذا يعود فقيل يعود الى الشأن اذ تلاوة القرآن شأن من شؤون رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بل هو اعظم شؤنه فعلى هذا يكون داخل تحت قوله تعالى وما تكون
 في شأن الا انه سبحانه وتعالى خصه بالذكر اشرافه وعلمه بتدبره وقيل الله راجع الى
 القرآن لانه قد تقدم ذكره في قوله سبحانه وتعالى قل بفضل الله وبرحمته فاعلى هذا يكون
 المعنى وما تملون القرآن من قرآن يعني من سورة وشئ منه لان لفظ القرآن يطلق على
 جميعه وعلى بعضه وقيل الضمير في منه راجع الى الله والمعنى وما تملون الله من قرآن
 نازل عليكم وأما قوله سبحانه وتعالى (ولا تعملون من عمل) فانه خطاب للنبي صلى الله
 عليه وسلم وأمة داخلون فيه ورايون به لان من العمل انما اذا خطب رئيس قوم
 وكبيرهم كان القوم داخلين في ذلك الخطاب ويدل عليه قوله سبحانه وتعالى ولا تعملون
 من عمل على صيغة الجمع فدل على انهم داخلون في الخطابين الاولين وقوله سبحانه وتعالى
 (الا كناء لكم شهودا) يعني شاهد من لاعمالكم وذلك لان الله سبحانه وتعالى شاهد على
 كل شئ وعالم بكل شئ لانه لا يحدث ولا خالق ولا موجد الا الله تعالى فكل ما يدخل
 في الوجود من احوال العباد واعمالهم الظاهرة والباطنة داخل في علمه وهو شاهد عليه
 (اذ تفيضون فيه) يعني ان الله سبحانه وتعالى شاهد عليكم حين تدخلون وتخوضون
 في ذلك العمل والافاضة الدخول في العمل على جهة الانتصاب اليه والانبساط فيه
 وقال ابن الانباري معناه اذ تدفعون فيه وتبسطون في ذكره وقيل الافاضة الدفع بكثرة
 وقال الزجاج تنشرون فيه يقال افاض القوم في الحديث اذا انتشروا فيه (وما يعزب
 عن ربك) يعني وما يعبدو ويعيب عن ربك يا محمد من عمل خلقه شئ لانه عالم به وشاهد
 عليه وأصل العزوب البعد يقال منه كلام عازب اذا كان بعيدا مطلب (من مثقال ذرة)
 يعني وزن ذرة والمثقال الوزن والذرة الذرة الصغرة الحجرا وهى خفيفة الوزن جدا
 (في الارض ولا في السماء) فان قلت لم تقدم ذكر الارض على السماء هنا قد ذكر السماء
 على الارض في سورة سبأ وما فائدة ذلك قلت كان حق السماء أن تقدم على الارض
 كما في سورة سبأ الا انه تعالى لما ذكر في هذه الآية شهادته على اهل الارض وأحوالهم
 واعمالهم ثم وصل ذلك بقوله وما يعزب عن ربك حسن تقديم الارض على السماء في هذا
 الموضع لهذه الفائدة (ولا اصغر من ذلك) يعني من الذرة (ولا اكبر) يعني منها (الافى
 كتاب مبين) يعني في اللوح المحفوظ قوله سبحانه وتعالى (الا ان اولياء الله لا خوف
 عليهم ولا هم يحزنون) اعلم اننا نحتاج أولا في تفسير هذه الآية ان نبين من يستحق اسم
 الولايه ومن هو الولي فنقول اختلف العلماء فيمن يستحق هذا الاسم فقال ابن عباس
 في هذه الآية هم الذين يذكرا الله لروايتهم وروى الطبري بسنده عن سعيد بن جبير مرسل
 قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اولياء الله فقال هم الذين اذا رآوا ذكرا الله
 وقال ابن زيد هم الذين آمنوا وكانوا يتقون وان يتقبل الايمان الابا يتقوى وقال قوم
 هم المتخابون في الله ويدل على ذلك ما روى عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله

(ولا تعملون) انتم جميعا (من
 عمل) أى عمل (الا كناء لكم
 شهودا) شاهد من رقباء تخصي
 عليكم (اذ تفيضون فيه)
 تخوضون من أفاض في الامر
 اذا اندفع فيه (وما يعزب عن
 ربك) وما يعبد وما يعيب
 وبكسر الزاى على حيث كان
 (من مثقال ذرة) وزن مثقال صغيرة
 (في الارض ولا في السماء ولا
 اصغر من ذلك ولا اكبر)
 رفعه ما حزة على الابتداء والخبر
 (الافى كتاب مبين) يعنى اللوح
 المحفوظ ونصيبهم ما غيره على نفي
 الجنس وقدمت الارض على
 السماء هنا وفي سباق قدمت
 السموات لان العطف بالواو
 وحكمه حكم التثنية (الا ان
 اولياء الله) هم الذين يتولونه
 بالطاعة ويتولاهم بالكرامة أو
 هم الذين تولي الله هداهم بالبرهان
 الذى آتاهم فتولوا القيام بحقه
 والرحمة لخلقهم أو هم المتخابون في
 الله على غير ارحام بينهم ولا أموال
 يتعاطونها أو هم المؤمنون
 المتقون بدليل الآية الثانية
 (لا خوف عليهم) اذا خاف
 الناس (ولا هم يحزنون) اذا حزن

عليه وسلم ان من عباد الله لا ناسا ما هم با نبياء ولا شهداء يعطيهم الانبياء والشهداء يوم
القيامة بكنهم من الله قالوا يا رسول الله تخبرنا من هم قال هم قوم تحابوا في الله على غير
أرحام بينهم ولا أموال يتقاطعونها فوالله ان وجوههم لنور وانهم لم على نور لا يخافون
اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس وقرأ هذه الآية الا ان اولياء الله لا خوف
عليهم ولا هم يحزنون أخرجه أبو داود عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول الله تبارك وتعالى يوم القيامة ابن المتحابون بجلالي اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل
الا ظلي أخرجه مسلم عن معاذ بن جبل قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
قال الله تعالى المتحابون بجلالي لهم منابر من نور يعطيهم النبيون والشهداء أخرجه
الترمذي وروى البغوي بسنده عن أبي مالك الأشعري قال كنت عند النبي صلى الله
عليه وسلم فقال ان الله عبيد السوا نبياء ولا شهداء يعطيهم النبيون والشهداء بقر بهم
ومعة مدهم من الله يوم القيامة قال وفي ناحية التوم أعرابي فثأ على ركبته ورمي بيديه
ثم قال حدثنا يا رسول الله عنهم من هم قال فرأيت في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم
البشر فقال هم عباد من عباد الله ومن بلدان شتى وقبائل شتى لم يكن بينهم أرحام
يتواصلون بها ولا دنيا يتبادلون بها يا نبون بروح الله يجعل الله وجوههم نورا ويجعل
لهم منابر من أو لؤ قد ام الرجن يفرع الناس ولا يفرعون ويخاف الناس ولا يخافون
ويروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله تبارك وتعالى ان اولياء من عبادي
الذين يذكرون يذكرون واذ كريد كرههم هكذا ذكره البغوي بغير سند وروى الطبري
بسنده عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله عبادا
يعطيهم الانبياء والشهداء قيل من هم يا رسول الله لعلمنا تخبرهم قال هم قوم تحابوا في الله
من غير أموال ولا أنساب وجوههم نور على منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا
يحزنون اذا حزن الناس ثم قرأ الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الغبطة
نوع من الحسد الا ان الحسد مذموم والغبطة محمودة والفرق بين الحسد والغبطة ان
الحسد يتمنى زوال ما على المحسود من النعمة ونحوها والغبطة هي أن يتمنى الغابط مثل
تلك النعمة التي هي على المغبوط من غير زوال عنه وقال أبو بكر الاصم أولياء الله هم
الذين تولى الله هدايتهم وتولوا القيام بحق العبودية لله والعبودية اليه وأصل الولي من
الولاء وهو القرب والنصرة فولي الله هو الذي يتقرب الى الله بكل ما افترض عليه ويكون
مشغلا بالله مستغرق القلب في معرفة نور جلال الله فان رأى رأى دلائل قدرة الله وان
سمع سمع آيات الله وان نطق نطق بالثناء على الله وان تحرك تحرك في طاعة الله وان
اجتهد اجتهد فيما يقرب به الى الله لا يفتر عن ذكر الله ولا يرى بقلبه غير الله فهذه صفة
أولياء الله واذا كان العبد كذلك كان الله وليه وناصره ومعينه قال الله تعالى الله ولي
الذين آمنوا وقال المتكلمون ولي الله من كان آتيا بالاعتقاد الصحيح المبني على الدليل
ويكون آتيا بالأعمال الصالحة على وفق ما وردت به الأثر الشرعية واليه الإشارة بقوله الذين
آمنوا وكانوا يتقون وهو ان الايمان مبني على جميع الاعتقاد والعمل ومقام التقوى

هو أن يتقى العبد كل ما نهى الله عنه وقوله سبحانه وتعالى لا تخوف عليهم يعني في الآخرة
إذا خاف غيرهم ولم ولا هم يخزنون يعني على شيء فاتهم من نعمهم الدنيا ولذا قال بعض
الحقوقيين زوال الخوف والخزن عنهم إنما يحصل لهم في الآخرة لأن الدنيا لا تخلو من هم وهم
وانكدوا حزن قال بعض العارفين إن الولاية عبارة عن القرب من الله ودوام الاستغفار
بالله وإذا كان العبد بهذه الحالة فلا يخاف من شيء ولا يحزن على شيء لأن مقام الولاية
والمعرفة بمنعهم من أن يخاف أو يحزن وأما قوله سبحانه وتعالى (الذين آمنوا وكانوا
يتقون) فقد تقدم تفسيره وأنه صفة لا ولياء الله وقوله سبحانه وتعالى (لهم البشرى
في الحياة الدنيا وفي الآخرة) اختلفوا في هذه البشرى فروى عن عبادة بن الصامت قال
سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا قال
هي الرؤيا الصالحة يراها المؤمن أو ترى له أخرجه الترمذي وله عن رجل من أهل مصر
قال سألت أبا الدرداء عن هذه الآية لهم البشرى في الحياة الدنيا قال ما سألتني عنها أحد
منذ سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها وقال ما سألتني عنها أحد غيرك منذ
أنزلت هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له قال الترمذي حديث حسن (خ) عن أبي
هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لم يبق بعدى من النبوة إلا المبشرات قالوا
وما المبشرات قال الرؤيا الصالحة (ق) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال إذا اقترب الزمان لم تكذبوا ولا تأمروا بالمؤمنين من سوءهم ولا تبغوا
جزأ من النبوة لفظ البخاري ولمسلم إذا اقترب الزمان لم تكذبوا ولا تأمروا بالمؤمنين من سوءهم ولا تبغوا
وأصدقكم رؤيا أصدقكم حديثا ورؤيا المؤمن تكذب ورؤيا المسلم تكذب
والرؤيا ثلاث الرؤيا الصالحة بشرى من الله ورؤيا تحزين من الشيطان ورؤيا مما يحدث
المرء نفسه قال بعض العلماء ووجه هذا القول أنا إذا جملنا قوله تبارك وتعالى لهم
البشرى على الرؤيا الصالحة الصادقة فإنها بهذا النص يفتى أن لا تحمل هذه الحالة
إلاهم وذلك لأن ولي الله هو الذي يكون مستغرق القلب والروح به كراهه عز وجل ومن
كان كذلك فإنه عند النوم لا يبقى في قلبه غير ذكر الله ومعرفة من المعلوم من معرفة
الله في القلب لا تفيد إلا الحق والصدق فإذا رأى الولي رؤيا أو رؤيت له كانت تلك الرؤيا
بشرى من الله عز وجل لهذا الولي قال الخطابي في هذه الأحاديث توكيد لأمم الرؤيا
وتحقيق منزلاتها وإنما كانت جزأ من أجزاء النبوة في حق الأنبياء دون غيرهم وكان الأنبياء
عليهم السلام يوحى إليهم في منامهم كل يوحى إليهم في اليقظة قال الخطابي قال بعض العلماء
معنى الحديث أن الرؤيا تأتي على موافقة النبوة لا أنها جزء من النبوة وقال الخطابي
وغيره في معنى قوله الرؤيا جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة أقام النبي صلى الله عليه وسلم
في النبوة ثلاثا وعشرين سنة على الصحيح وكان قبل ذلك بستة أشهر يرى في المنام الوحي
فهو جزء من ستة وأربعين جزءا قيل إن المنام لعل أن يكون فيه أخبار بعيدة وهو أحد
مراتب النبوة وهو يسير في جانب النبوة لأنه لا يجوز أن يبعث الله بعد محمد صلى الله
عليه وسلم نبيا يشرع الشرائع ويبين الأحكام ولا يخبر بغير أبدا فاذا وقع لأحد في المنام

الناس (الذين آمنوا) منهوب
بأضمار أعني أولاً لأنه صفة لا ولياء
أو مرفوع على أنه خبر به مبتدأ
تخذف أي هم الذين آمنوا
(وكانوا يتقون) الشرك والمعاصي
(لهم البشرى في الحياة الدنيا)
ما بشر الله به المؤمنين المتقين في
غير موضع من كتابه وعن النبي
صلى الله عليه وسلم هي الرؤيا
الصالحة يراها المسلم أو ترى له
وعنه عليه السلام ذهبت النبوة
وبقيت المبشرات والرؤيا
الصالحة جزء من ستة وأربعين
جزأ من النبوة وهذا لأن مدة
الوحي ثلاث وعشرون سنة وكان
في ستة أشهر منها يوحى في النوم
بالأندار وستة أشهر من ثلاث
وعشرين سنة جزء من ستة
وأربعين جزءا وهي حجة الناس
له والذي كراهم أولهم البشري
عند الترفع بأن يرى مكانه في
الجنة (وفي الآخرة) هي الجنة

لا تبدل لكلمات الله لا تغير
لا قواله ولا خلاف لما عيده
(ذلك) إشارة الى كونه
مبشرين في الدارين (هو الفوز
العظيم) وكلا الجملةين اعترض
ولا يجب أن يقع بعد الاعتراض
كلام كما تقول فلان ينطق بالحق
والحق أبلغ وتسكت (ولا يحزنك
قولهم) تكذيبهم وتهديدهم
وتساوهم في تدبيره لا كآ
وابطال أمره (أن العزة)
استئناف بمعنى التعليل كانه
قيل مالي لأخرن فقيل ان العزة
(الله) ان الغلبة والقهر في ملكه
لا يملك أحد شيأ منهما الا هم ولا
غيرهم فهو يعلمهم ويصبرك
عليهم كتب الله لا غلب أنا ورسلي
انا لنصر رسلا أوبه يتعزز كل
عز يزفوه يزك ودينك وأهلك
والوقوف لازم على قولهم ثلاثا
ان العزة قول الكفار (ج ١)
حابل (هو السميع) لما يتولون
(العليم) بما يدرون ويعزمون
عليه وهو كافتهم بذلك (الان
لله من في السموات والارض)
الارض) بمعنى العتلاء وهم
الملائكة والنفوس وخصهم
ليؤمن ان هؤلاء اذا كانوا في
ملكته ولا يصلح أحد منهم
لاربوبية ولا أن يكون شريكه
فيها أو إلههم كما لا يعقل أحق
أن لا يكون له نداو شريكا

الاخبار بغيب يكون هذا الله وجزأ من النبوة لأنه نبي واذا وقع ذلك لاحد في المنام
يكون صدقا والله أعلم وقل في تفسير الآية ان المراد بالبشرى في الحياة الدنيا هي الثناء
الحسن وفي الآخرة الجنة ويدل على ذلك ما روى عن أبي ذر قال قيل لرسول الله صلى الله
عليه وسلم أريت الرجل يعمل العمل من الخير ويحمده الناس عليه قال تلك عاجل
بشرى المؤمن أخرجه مسلم قال الشيخ محيي الدين النووي قال العلماء معنى هذا البشري
المجمله له بالخبر وهي دليل للبشرى المؤثرة له في الآخرة بقوله بشر اكم اليوم جنات تجري
من تحتها الأنهار وهذه البشري المجمله دليل على رضا الله عنه ومحبة له وتحميه الى الخلق
كما قال ثم يوضع له القبول في الارض هذا كله اذا جده الناس من غير تعرض منه لمجدهم
والافتاء تعرض مذهبهم قال بعض المحققين اذا اشتغل العبد بالله عز وجل استنار قلبه
وامتلا نور افيض من ذلك النور الذي في قلبه على وجهه فظهر عليه آثار النور الخشوع
والخضوع فيحبه الناس ويذنون عليه فتلك عاجل بشره بحبه الله ورضوانه عليه
وقال الزهري وقتادة في تفسير البشري هي نزول الملائكة بالمشارة من الله عند الموت
ويدل عليه قوله سبحانه وتعالى تتنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا
بالجنة التي كنتم توعدون وقال عطاء بن ابن عباس البشري في الدنيا عند الموت تأتيهم
الملائكة بالمشارة وفي الآخرة بعد خروج نفس المؤمن يرجعها الى الله تعالى ويشرح
برضوان الله تعالى وقال الحسن هي ما بشر الله به المؤمنين في كتابه من جنه وكريم ثوابه
ويدل عليه قوله تعالى (لا تبدل لكلمات الله) يعني لا خلاف لوعده الله الذي وعده
أوليائه وأهل طاعته في كتابه وعلى لسان رسله ولا تغير لذلك الوعد (ذلك هو الفوز
العظيم) يعني ما وعدهم به في الآخرة (ولا يحزنك قولهم) يقول الله لنبيه محمد صلى الله
عليه وسلم ولا يحزنك يا محمد قول هؤلاء المشركين لك ولا يغفل تخويفهم اياك (ان العزة
لله جميعا) يعني أن التهور والغلبة والقدرة لله جميعا وهو المنفرد بها دون غيره وهو ناصر
عليهم والمتمم لك منهم وقال سعيد بن المسيب ان العزة لله جميعا في عز من يشاء وهذا كما
قال سبحانه وتعالى في آية أخرى والله العزيز ذو نصرته ولا مؤمنين ولا منافاة بين الآيتين فان
عزة الرسول صلى الله عليه وسلم وعزة المؤمنين باعزاز الله اياهم فثبت بذلك ان العزة لله
جميعا وهو الذي يعز من يشاء ويدل من يشاء وقيل ان المشركين كانوا يتعززون بكثرة
أموالهم وأولادهم وعبيدهم فآخبر الله سبحانه وتعالى ان جميع ذلك لله وفي ملكه فهو
قادر على أن يسلبهم جميع ذلك ويذهبهم بعد العز (هو السميع) لا قوالكم ودعائكم
(العليم) بجميع أحوالكم لا تخفى في عليه خافية قوله سبحانه وتعالى (الان
لله من في السموات ومن في الارض) الا كلمة تنبيهه معناه انه لا ملك لاحد في السموات
ولا في الارض الا الله عز وجل فهو ملك من في السموات ومن في الارض فان قلت قال
سبحانه وتعالى في الآية التي قبل هذه الا ان الله ما في السموات بلغة ما وقال سبحانه
وتعالى في هذه الآية بافضة من فافائدة ذلك قلت ان لفظة ما تدل على ما لا يعقل

(وما يبيع الذين يدعون من دون الله شركاء) مانافية أى وما يبيعون حقيقة الشركاء وإن كانوا يسعون بها شركاء لأن شركة الله في الربوبية محال (إن يبيعون إلا انفسهم) الاظنهم انهم شركاء الله ٤١٣ (وان هم الايخرون) يحزرون ويشدرون

أن يكون شركاء بقدر رابط لا أواسطة فهمانية أى وأى شيء يبيعون بشركاء على هذا نصب يبدعون وعلى الاول يبيع وكان حقه وما يبيع الذين يدعون من دون الله شركاء

فاقتصر على أحدهم ما للدلالة والمحذوف مفعول يدعون أو موصولة مبطوفة على من كأنه قيل ولله ما يبعه الذين يدعون من دون الله شركاء أى وله شركاء وهم ثم نسبته على عظيم قدرته وشمول نعمته على عباده بقوله (هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه) أى جعل لكم الليل مظلماً لتستر بحوا فيه من تعب التردد في النهار (والنهار بصراً) مضياً لتبصروا فيه مطالب أروا قكم

ومكاسبكم (إن في ذلك لآيات لقوم يسمعون) سمع مدرك معتبر (قالوا اتخذ الله ولداً سبحانه) تنزيه له عن اتخاذ الولد وتنجيب من كتمان الحق (هو الغنى) علة لثني الولد لأنه إنما يطلب الولد ضعيف ليقوى به أو فقير ليعتد به أو ذليل ليؤشرف به أو أكل أمانة المحاجة فمن كان غنياً لم يحتاج كان الولد منه منفياً ولأن الولد بعض الوالد فيستدعي أن يكون مكرماً وكل مكرم يمكن وكل ممكن

واللفظة من يدل على من يعقل فحجموع الآيتين يدل على أن الله عز وجل مالك جميع من في السموات ومن في الأرض من العتلاء وغيرهم وهم عبيده وفي ملكه وقيل إن لفظة من لمن يعقل فيكون المراد من في السموات الملائكة العتلاء ومن في الأرض الأنس والجن وهم العتلاء أيضاً وإنما خصهم بالذكر لشرفهم وإذا كان هؤلاء العتلاء المميزون في ملكه وتحت قدرته فأمجادات بطريق الأولى أن يكونوا في ملكه إذا ثبت هذا فتكون الأصنام التي يعبدونها المشركون أيضاً في ملكه وتحت قبضته وقدرته ويكون ذلك قدحا في جعل الأصنام شركاء لله معبودة دونهم (وما يبيع الذين يدعون من دون الله شركاء) لفظة ما لست فهمانية معنا أى شيء يبيع الذين يدعون من دون الله شركاء والمقصود تنبيح فعلهم بمعنى أنهم ليسوا على شيء لأنهم يعبدونها على أنها شركاء لله تشفع لهم وليس الأمر على ما يظنون وهو قول سبحانه وتعالى (إن يبيعون إلا انفسهم) أى أن فعلهم ذلك ظن منهم أنها تشفع لهم وإنما تقرر بهم إلى الله وذلك ظن منهم لاجل حقيقة له (وان هم الايخرون) يعنى أن هم الايخرون في دعواهم ذلك قوله عز وجل (هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصراً) يعنى هو الله ربكم الذى خلق لكم الليل راحة لتسكنوا فيه ولينزل التعب والكلال بالسكون فيه وأصل السكون الثبوت بعد الحركة والنهار مبصراً وجعل النهار مضياً لتدوا فيه وتحو أجلكم وأسباب معاشكم وأضاف الابصار إلى النهار وإنما يصير فيه وليس النهار مضياً بصراً ولكن لما كان مفهوماً من كلام العرب معناه خاطبهم بالغنى

وما يفهمونه قال جر
لقد تلبت يا أم غيلان في السرى * وغت وما ليل المطى بنائم
فأضاف النوم إلى الليل ووصفه به وإنما عانى نفسه وأنه لم يكن نائماً هو ولا غيره وهذا من باب نقل الاسم من المسبب إلى السبب قال قطرب تقول العرب أظلم الليل وابصر النهار يعنى صار ذا ظلمة وذاضياء قوله تعالى (إن في ذلك لآيات لقوم يسمعون) يعنى يسمعون سمع اعتبار وتدبر فعلمون بذلك أن الذى خلق هذه الأشياء كلها هو الإله المعبود المنفرد بالوحدانية في الوجود (قالوا) يعنى المشركين (اتخذ الله ولداً) يعنى به قوله لم الملائكة بنات الله (سبحانه) نزه الله سبحانه وتعالى نفسه عن اتخاذ الولد (هو الغنى) يعنى أنه سبحانه وتعالى هو الغنى عن جميع خلقه فكيف يليق بجلاله اتخاذ الولد وإنما يتخذ الولد من هو محتاج إليه والله تعالى هو الغنى المطلق وجميع الأشياء محتاجة إليه وهو غنى عنها (له ما في السموات وما في الأرض) يعنى أنه مالك ما في السموات وما في الأرض وكلهم عبيده وفي قبضته وتصرفه وهو وحدهم وخالقهم ولما نزه الله سبحانه وتعالى نفسه عن اتخاذ الولد عطف على من قال ذلك بالانكار والتوبيخ والتقريب فقال سبحانه وتعالى (إن عندكم من سلطان بهذا) يعنى أنه لاجبة عندكم

يحتاج إلى الغير فكان حادثاً فاستحال التقديم أن يكون له ولد (له ما في السموات وما في الأرض) ملكاً ولا يجتمع البنوة معه (إن عندكم من سلطان بهذا) ما عندكم من حجة بهذا القول والباطل حقائق تتعلق بقوله إن عندكم على أن يجعل القول مكاناً

بِسُلْطَانٍ كَقَوْلِكَ مَا عِنْدَكُمْ بِأَرْضِكُمْ مَوْزٍ كَأَنَّهُ قِيلَ إِنَّ عِنْدَكُمْ كَيْفَمَا اتَّعَلَّوْا سُلْطَانٌ وَلَمَّا نَفَى عَنْهُمْ الرِّهَانَ جَعَلَهُمْ غَيْرَ عَالِمِينَ فَقَالَ (أَتَعْلَمُونَ عَلَى اللَّهِ أَلَّا يَعْلَمُونَ قُلِ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ ٤١٤ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبُ) بِإِضَافَةِ الْوَلَدِ إِلَيْهِ (لَا يَلْحَقُونَ) لَا يَبْعَثُونَ مِنَ الْآخِرِ

على هذا القول البتة ثم بالغ في الإنكار عليهم بقوله تعالى (أتقولون على الله ما لا تعلمون) يعني أتقولون على الله قولاً لا تعلمون حقيقة وجهاً وتضيفون إليه ما لا يجوز إضافته إليه جهلاً منكم بما تقولون بغير حجة ولا برهان (قل إن الذين يفترون على الله الباطل ويزعمون أن له ولداً لا يفلحون) يعني لا يسمعون وإن اغتروا وطول السلامة والبقاء في النعمة والمعنى إن قائل هذا القول لا ينجح في سعيه ولا يفوز بمطلوبه بل خاب وخسر قال الزجاج هذا وقف نام يعني قوله لا يفلحون ثم ابتدأ فقال تعالى (متاع في الدنيا) وفيه إحصاء بتقدير لهم متاع في الدنيا يمتعون به مدة أعمارهم وانقضاء آجالهم في الدنيا وهي أيام سيرة بالنسبة إلى طول مقامهم في العذاب وهو قوله سبحانه وتعالى (ثم اللناهم جحيم) يعني بعد الموت (ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون) يعني ذلك العذاب بسبب ما كانوا يحدون في الدنيا من نعمة الله عليهم ويصفون بها ليليق بحاله قوله سبحانه وتعالى (وأنزل عليهم نبأ نوح) لما ذكر الله سبحانه وتعالى في هذه السورة أحوال كفار قريش وما كانوا عليه من الكفر والعناد شرع بعد ذلك في بيان قصص الأنبياء وما جرى لهم مع أممهم ليكون في ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة بمن سلف من الأنبياء وتسلية له يخفف عليه ما يلقي من أذى قومه وإن الكفار من قومه إذا سمعوا هذه القصص وما جرى لكفار الأمم الماضية من العذاب والهلاك في الدنيا كان ذلك سبباً لحوف قلوبهم ودعاء لهم إلى الإيمان ولما كان قوم نوح أول الأمم هلاكاً وأقمهم كفراً جوداً ذكر الله قصتهم وأنه أهلكهم بالغرق ليصير ذلك موعظة وعبرة لكفار قريش فقال سبحانه وتعالى وأنزل عليهم نبأ نوح يعني وأقرأ على قومك يا محمد خبر قوم نوح (أذ قال لقومه يا قوم) وهم بنو قاييل (إن كان كبر) يعني نسل (عليكم مقامي) يعني فيكم (وتذكرى بآيات الله) يعني ووعظي أياكم بآيات الله وقيل معناه إن كان نسل وشتى عليكم طول مقامي فيكم وذلك أنه عليه الصلاة والسلام أقام فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً يدعوهم إلى الله تعالى ويذكرهم بآيات الله وهو قوله وتذكرى بآيات الله يعني ووعظي بآيات الله وحججه وبياناته فعرستم على قتلي وطردى (فعلى الله توكلت) يعني فهو حسي وثقتي (فأجروا أمركم) يعني فأحكموا أمركم وأعزموا عليه قال الفرأء الإجماع الإعداد والعزيمة على الأمر وقال ابن الأنباري المراد من الأمر هنا وجوه كيدهم ومكرهم فالتقدير لا تدعوا من أمركم شيئاً إلا أحضر غوه (وشركاؤه) يعني وأدعوا وشركاؤكم يعني آلهتكم فاستعينوا بها لفتحكم معكم وتعينكم على مطلوبكم وانعاسهم على الاستعانة بالانصاف بناء على مذهبهم واعتقادهم أنها تضر وتنفع مع اعتقاده أنها جاد لا تضر ولا تنفع فهو كالتبكيك والتوبيخ لهم (ثم لا يكن أمركم حكماً عليكم غبة) يعني لا يكن أمركم عليكم خفياً منكم ولكن لا يكن أمركم ظاهراً منكراً فامن قولهم غم الهلال فهو مغموم إذا خفي والتبس على الناس (ثم اقضوا) ثم

ولا يفوزون بالجنة (منافع في الدنيا) أي أكثر وأهم هذا منفعة قليلة في الدنيا حيث يقدمون به رياستهم في الأثر ومناسبة النبي صلى الله عليه وسلم بالتظاهر به (ثم المغامر جمعهم ثم يذيقهم العذاب الشديد) المخلد (عما كانوا يفترون) بكبرهم (واتل عليهم) وأقرأ عليهم (نبا نوح) خبره مع قومه والوقوف عليه لازم إذ لو وصل لعدا إذا ظرف لقوله واتل بل التقدير وإذا ذكر (اذ قال لقومه يا قوم إن كان كبير عليكم عظم وثقل كقولها وإنها الكبيرة الأعلى الخاشعين (مقامي) مكاني يعني نفسه كقوله ولما خاف مقام ربه جتنا أي خاف ربه أو قيامي ومثلي بين أظهركم ألف سنة الانجسين علما أو مقامي (وتذكرى يا آيات الله) لأنهم كانوا إذا وعظوا الجماعة قاموا على أرجلهم يعظونهم ليكون مكبرهم بينا وكلامهم مسموعا (فعلى الله توكلت أي فوضت أمري إليه (فأجمعوا أمرهم) من أجمع الأمر إذا نواه وعزم عليه (وشركاءكم) الواو جمع أي مع أي قاصروا أمركم مع شركائكم (ثم لا يمكن أمركم عليكم غمة) أي ما عليكم وهو العلم والغمة كالرب والمكرية أو التمسا في غمة والغمة السيرة من غمة إذا سرت ومثله الحديث لا غمة في فرائض الله أي لا تسبوا ولو كان

مباحرہاوامعنی ولایکن قصد کمالی ادلاکی مستورا علیکم وان مکشوفاً مشہوراً تجاہرونی بہ (تم اقضوا امضوا

(الى) ذلك الامر الذي تريدون في أي ادوا الى ما هو حق عندكم من هلاك كذا يضي الرجل غريمه أو اصنعوا ما أمكنكم (ولا تنظرون) ولا تهلوني (فان توليتم) فان أعرضتم عن تذكري ونهيي (فاسألتكم من أحر) فأوجب التولي أو فاسألتكم من أحر فقاتلي ذلك بتوليكم (ان أحرى الاعلى الله) وهو الثواب الذي يميني به في الآخرة أي ما ينجيكم الله لا الغرض من أغراض الدنيا وفيه دلالة منع أخذ الاجر على تعليم القرآن والعلم

٤١٥

الذي

(وأمرت أن أكون من المسلمين)

من المستسلمين لا اؤمر ونواهيه ان أحرى بالغتم مدني وشامي وابو عمرو وحفص (فكذبوه) فداموا على تكذيبه (فخيناها) من الغرق (ومن معه في الفلك وجعلناهم خلائف) بخلافه من المال كين بالغرق في البقيعة (وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا فانظر كيف كان عاقبة المُنذرين) هو تظلم المجرى عليهم وتخذير من أنذرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مثله وتسلية له (ثم بعثنا من بعده) من بعده نوح عليه السلام (رسلا الى قومهم) أي هو داود وصالحا وابراهيم ولوط وشعيبا (فخاؤهم بالبينات) بالحجج الواضحة المثبتة لدعواهم (فكانوا اليومنون) فأصرروا على الكفر بعد الحجج (بما كذبوا به من قبل) من قبل محيئهم يريد أنهم كانوا قبل بعثة الرسل أهل جاهلية مكذبين بالحجج فساو قفصل بين حالتهم بعد بعثة الرسل وقبلها كان لم يبعث اليهم أحد (كذلك نطبع) مثل ذلك الطبع نختم (على قلوب المعتدين) المجاوزين الحسد في التكذيب (ثم بعثنا من بعدهم) من بعد الرسل (موسى وهرون

امضوا) (الى) بما في انفسكم من مكروه وما توعدوني به من قتل وطردوا فغروا منه تقول العرب قضى فلان اذا مات ومضى وقيل معناه ثم اقضوا ما أنتم قاضون (ولا تنظرون) أي ولا تؤخروني ولا تهلوني بعد اعلامكم بآي ما أنتم عليه وهذا الكلام من نوح عليه السلام على طريق التهذيب لم أخبر الله عز وجل عن نوح عليه السلام انه كان قد بلغ الغاية في التوكل على الله وأنه كان واقفا بنصره آياه غير خائف من كيدهم علما منه بانهم وأهلهم ليس لهم نفع ولا ضرر وان مكروهم لا يصل اليه (فان توليتم) يعني فان أعرضتم عن قولي وقبول نهجي (فاسألتكم من أحر) يعني من جعل وعوض على تبليغ الرسالة فاذالم أخذ على تبليغ الدعوة قال الله شيا كان أقوى تأثيرا في النفس (ان أحرى الاعلى الله) أي ما ثوابي وجزائي على تبليغ الرسالة الاعلى الله (وأمرت أن أكون من المسلمين) يعني اني أمرت بدين الاسلام وانا ماض فيه غير تارك له سواء قبلتموه أم لم تقبلوه وقيل معناه وأمرت أن أكون من المستسلمين لامر الله ولكل مكروه يصل الى منكم لاجل هذه الدعوة (فكذبوه) يعني فكذبوا نوحا عليه السلام (فخيناها ومن معه في الفلك) يعني في السفينة (وجعلناهم خلائف) يعني وجعلنا الذين نجيناها معهم في الفلك من الارض بعد اهلها السكين (وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا فانظر كيف كان عاقبة المُنذرين) أي فانظر يا محمد ويا أيها الانسان كيف كان آخر من أنذرهم الرسل فلم يؤمنوا ولم يقبلوا ذلك (ثم بعثنا من بعده) يعني من بعده نوح (رسلا الى قومهم) لم يسم هنامان كان بعده نوح من الرسل وقد كان بعده نوح هو داود وصالح وغيرهما من الرسل (فخاؤهم بالبينات) يعني بالدلالات الواضحات والمجربات الباهرات التي تدل على صدقهم (فكانوا اليومنون بما كذبوا به من قبل) يعني ان اولئك الاقوام والامم التي جاءتهم الرسل جروا على منهاج قوم نوح في التكذيب ولم يرجعوا الى الحق ولم يرجعوا عما هم فيه من الكفر والتكذيب (كذلك نطبع على قلوب المعتدين) يعني مثل اغراقنا قوم نوح بسبب تكذيبهم نوحا كذلك نختم على قلوب من اعتدوا وسلك سبيلهم في التكذيب قوله عز وجل (ثم بعثنا من بعدهم) يعني من بعد الرسل (موسى وهرون الى فرعون وملئه) يعني اشراف قومه (بآياتنا فاستكبروا) يعني عن الايمان عما جاء به موسى وهرون (وكانوا قوما مجرمين) يعني مستكسبين للآثم (فاجاءهم الحق من عندنا) يعني فلما جاء فرعون والحق الذي جاء به موسى من عند الله (قالوا ان هذا لسحرة من بين) يعني ان هذا الذي جاء به موسى سحرة من بين يعرفه كل احد (قال موسى

الى فرعون وملئه بآياتنا) بالآيات السبع (فاستكبروا) عن قبولها وأعظم الكبر ان يتهموا ان العبيد برسالة الله وبعثهم بعد تبينها وبعثهم واعين قبولها (وكانوا قوما مجرمين) كفارا ذوى آثام عظام فلذلك استكبروا وعظما واجترأوا على ردها (فلما جاءهم الحق من عندنا) فلما عرفوا انه هو الحق وأنه من عند الله (قالوا) لحجهم الشهوات (ان هذا السحر مبين) وهم يعلمون ان الحق أبعد شيء من السحر (قال موسى

أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لِمَا جَاءَكُمْ
هُوَ انْكَارُومَقُولُهُمْ مَحْذُوفٌ أَيْ
هَذَا ثُمَّ اسْتَأْنَفَ انْكَارُومَحْذُوفٌ آخَرُ
فَقَالَ (أَسْحَرَهُ هَذَا) خَبَرُومَبْتَدَأَ
(وَلَا يَنْلِجُ السَّاحِرُونَ) أَيْ لَا يَخْفِرُ
(قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ) انْصَرَفْنَا
(عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا) مِنْ
عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ أَوْ عِبَادَةِ فِرْعَوْنَ
(وَتَكُونُ لَكُمُ الْكِبْرِيَاءُ) أَيْ
الْمُلْكُ لِأَنَّ الْمُلُوكَ مَوْصُوفُونَ
بِالْكِبْرِيَاءِ وَالْعِظَمَةِ وَالْعِلَازِ فِي
الْأَرْضِ (أَرْضُ مَعْمَرٍ) وَمَاخُنُ
لِكِبْرِيَاءِهِمْ (بَيْنَ عَصَ دَقِينَ فِيمَا
جَنَّتْ مَاءَهُ وَيَكُونُ حَبَادٍ وَيَحْيِي
(وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتَأْتُونِي بِكُلِّ سَاحِرٍ
عَلِيمٍ) سَحَارُ حَزْرَةُ عَلَى (فَلَمَّا جَاءَهُ
السَّحَرَةُ فَارَهُمْ مُوسَى أَلْفَا
مَا أَتَمَّ مَلَقُونَ فَلَمَّا أَلْفَا وَقَالَ
مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحَرُ) مَا
مَوْصُولَةٌ وَاقْعَةٌ مَبْتَدَأُ وَجِئْتُمْ بِهِ
صَلَاتُهَا وَالسَّحَرُ خَبَرُ أَيْ الْبَدَى
جِئْتُمْ بِهِ هُوَ السَّحَرُ الَّذِي سَمَّاهُ
فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ سَحَرًا مِنْ آيَاتِ
اللَّهِ أَلَا سَحَرُ عَمْدُ وَقَفَّ أَبُو عَمْرٍو
عَلَى اسْتَفْهَامٍ دَعَى هَذَا الْقِرَاءَةَ
مَا اسْتَفْهَامُهُ أَيْ أَيْ شَيْءٍ جِئْتُمْ بِهِ
أَهْوَا السَّحَرُ (أَنَّ اللَّهَ سَيَعْلَمُ)
يُظْهِرُ بَطْلَانَهُ (أَنَّ اللَّهَ لَا يَجْعَلُ
عَمَلُ الْمَفْسِدِينَ) لَا يَثْبُتُهُ يَلِ
يَدْرُهُ (وَيَحْقُقُ اللَّهُ الْحَقَّ) وَثَبَّتَهُ
(بِكَلَامَتِهِ) بِأَوَامِرِهِ وَقَضَايَاهُ
أَوْ يُظْهِرُ الْإِسْلَامَ بَعْدَ آيَاتِهِ بِالنَّصْرَةِ
(وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ) ذَلِكَ (فَمَا
آمَنَ مُوسَى) فِي أَوَّلِ أَمْرِهِ (الْأَوَّلَى
ذَرِيَّةً مِنْ قَوْمِهِ

أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لِمَا جَاءَكُمْ فِيهِ حَذْفٌ تَقْدِيرُهُ أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لِمَا جَاءَكُمْ كَمَا هُوَ سَحَرُ
أَسْحَرَهُ هَذَا حَذْفُ السَّحَرِ الْأَوَّلَى كَتَفَاءً بِدَلَالَةِ الْكَلَامِ غَلَبَتْهُ ثُمَّ قَالَ أَسْحَرَهُ هَذَا وَهُوَ
اسْتَفْهَامٌ عَلَى سَبِيلِ الْإِنْكَارِ يَعْنِي أَنَّهُ لَيْسَ بِسَحَرٍ ثُمَّ احْتِجَّ عَلَى صِحَّةِ قَوْلِهِ فَقَالَ (وَلَا يَنْلِجُ
السَّاحِرُونَ) يَعْنِي حَاصِلُ السَّحَرِ تَقْوِيَةٌ وَتَحْيِيلٌ وَصَاحِبُ ذَلِكَ لَا يَنْلِجُ أَبَدًا (قَالُوا) يَعْنِي قَالَ
قَوْمُ فِرْعَوْنَ مُوسَى (أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ) يَعْنِي لَتَصْرِفْنَا وَتَلْوِينَا (عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا) يَعْنِي
مِنْ الدِّينِ (وَتَكُونُ لَكُمُ الْكِبْرِيَاءُ) يَعْنِي الْمُلْكُ وَالسَّلَاطَانُ (فِي الْأَرْضِ) يَعْنِي فِي أَرْضِ
مِصْرٍ وَالْحُطَابُ مُوسَى وَهَرُونَ قَالَ الرَّجُلُ جَاجَ سَمَى الْمُلْكُ كِبْرِيَاءُ لِأَنَّهُ أَكْبَرُ مَا يُطْلَبُ مِنْ أَمْرِ
الدُّنْيَا (وَمَاخُنُ لِكِبْرِيَاءِهِمْ) يَعْنِي عَصَ دَقِينَ (وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتَأْتُونِي بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ) يَعْنِي
أَنَّ فِرْعَوْنَ أَرَادَ أَنْ يَعْارِضَ مَجْزُوعَ مُوسَى بِأَنْوَاعٍ مِنَ الشَّيْطَانِ لِيُظْهِرَ أَنَّ مَا أَتَى بِهِ مُوسَى
سَحَرٌ (فَلَمَّا جَاءَهُ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ) أَنْعَمَ أَمْرُهُمْ مُوسَى بِالْقَاءِ
مَامَعَهُمْ مِنْ الْحَبَالِ وَالْعَصَى الَّتِي فِيهَا سَحَرُهُمْ لِيُظْهِرَ الْحَقَّ وَيُطْلِغَ الْبَاطِلَ وَيُثَبِّتَ أَنَّ
مَا أَتَوْا بِهِ فَاسِدٌ (فَلَمَّا أَلْقَوْا) يَعْنِي مَامَعَهُمْ مِنْ الْحَبَالِ وَالْعَصَى (قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ
السَّحَرُ) يَعْنِي الَّذِي جِئْتُمْ بِهِ هُوَ السَّحَرُ الْبَاطِلُ وَهَذَا عَلَى سَبِيلِ التَّوْبِيخِ لَهُمْ (أَنَّ اللَّهَ
سَيُطْلِغُهُ) يَعْنِي يَهْلِكُهُ وَيُظْهِرُ رُضِيخَةَ صَاحِبِهِ (أَنَّ اللَّهَ لَا يَجْعَلُ عَمَلُ الْمَفْسِدِينَ) يَعْنِي لَا يَقْوِيهِ
وَلَا يَكْمُلُهُ وَلَا يَحْسُنُهُ (وَيَحْقُقُ اللَّهُ الْحَقَّ) يَعْنِي وَيُظْهِرُ اللَّهُ الْحَقَّ وَيَقْوِيهِ وَيُعْلِيهِ (بِكَلَامَتِهِ)
يَعْنِي بَعْدَ الصَّادِقِ مُوسَى أَنَّهُ يُظْهِرُهُ وَقِيلَ بِمَا سَبَقَ مِنْ قِتْلَانِهِ وَقَدْرُهُ لِمُوسَى أَنَّهُ يَغْلِبُ
السَّحَرَةَ (وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ) قَوْلُهُ سَجَّانَهُ وَتَعَالَى (فَمَا آمَنَ مُوسَى الْأَذْرِيَّةُ مِنْ قَوْمِهِ)
لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَا أَتَى بِهِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الْمُعْجَزَاتِ الْعَظِيمَةِ الْبَاهِرَةِ أَخْبَرَ اللَّهُ
سَجَّانَهُ وَتَعَالَى أَنَّهُ مَعَ مَا هَدَاهُ هَذِهِ الْمُعْجَزَاتُ مَا آمَنَ مُوسَى الْأَذْرِيَّةُ مِنْ قَوْمِهِ وَأَمَّا
ذَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ هَذَا تِلْكَ لِنَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّهُ كَانَ كَثِيرَ الْإِهْتِمَامِ بِإِيمَانِ
قَوْمِهِ وَكَانَ يَغْتَمُّ بِسَبَبِ اعْتِرَاضِهِمْ عَنِ الْإِيمَانِ بِهِ وَأَسْرَارِهِمْ عَلَى الْكُفْرِ وَالنَّكَذِبِ
فَبَيَّنَ اللَّهُ سَجَّانَهُ وَتَعَالَى أَنَّ لَهُ أَسْوَأَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ لَأَنَّ الَّذِي جَاءَهُ بِهِ مُوسَى
عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الْمُعْجَزَاتِ كَانَ أَمْرًا عَظِيمًا وَمَعَ ذَلِكَ فَمَا آمَنَ مَعَهُ الْأَذْرِيَّةُ وَالَّذِي اسْمُ
يَقَعُ عَلَى النَّبِيلِ مِنَ الْقَوْمِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْأَذْرِيَّةُ الْقَلِيلُ وَقِيلَ الْمُرَادُ بِهِ التَّصَدِّيقَةُ
الْعَدَدُ وَخَالَفَهُ وَاقِعُ هَاءِ الْكِنَايَةِ فِي قَوْمِهِ فَقِيلَ أَنْهَارُ جَعَلَهُ إِلَى مُوسَى وَأَرَادَ بِهِمْ قَوْمُ
مُوسَى وَهُمْ بَنُو إِسْرَائِيلَ الَّذِينَ كَانُوا مَعَهُ بِمِصْرَ مِنْ أَوْلَادِهِ قَالَ مُجَاهِدٌ هُمْ أَوْلَادُ يَعْقُوبَ
الَّذِينَ أَرْسَلَ إِلَيْهِمْ مُوسَى هَلْكَ الْآبَاءُ وَبَقِيَ الْإِنْبَاءُ وَقِيلَ هُمْ قَوْمُ نَحْوِ مَا قَتَلَ فِرْعَوْنُ
وَذَلِكَ أَنَّ فِرْعَوْنَ لَمَّا مَرَّ بِقَتْلِ ابْنَيْ إِسْرَائِيلَ كَانَتْ الْمِرْأَةُ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذَا وَلَدَتْ
ابْنًا وَهَبَتْهُ لِعِظَمَتِهِ خَوْفًا عَلَيْهِ مِنَ الْقَتْلِ فَتَشْرَأِبُ الْقَبْطُ فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمَ الَّذِي غَلَبَ
مُوسَى فِيهِ السَّحَرَةَ آمَنُوا بِهِ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ذَرِيَّةُ قَوْمِهِ يَعْنِي مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَقِيلَ
أَنْهَارُ جَعَلَهُ إِلَى فِرْعَوْنَ يَعْنِي الْأَذْرِيَّةُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ رَوَى عَطِيَّةُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ هُمْ
نَاسٌ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ آمَنُوا مَعَهُمْ أَمْرُ آةٍ فِرْعَوْنَ وَمُؤْمِنُ آلِ فِرْعَوْنَ وَخَازِنُهُ وَامْرَأَةُ
خَازِنَتِهِ وَمِثْلُهُ قَالَ الْفَرَّاءُ سَمَّيَ الْأَذْرِيَّةَ لِأَنَّ آبَاءَهُمْ كَانُوا مِنَ الْقَبْطِ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ وَامْهَاتُهُمْ
ذَرِيَّةُ مِنْ قَوْمِهِ

على خوف من فرعون) الاطاعة من ذراري بني اسرائيل كانه قيل الاولاد من اولاد قومهم وذلك انه دعا الالباء فلم يجيبوه
خوفاً من فرعون واجامته طائفة من ابناءهم مع الخوف او الضمير في قومهم لفرعون والذرية مؤمن آل فرعون وآسية
ارائه وخازنه وما شطته والضمير في (وملائهم) يرجع الى فرعون بمعنى آل فرعون كما يقال بيعة ومضر اولادهم ذو
اصحاب يأترون له الى الذرية أى على خوف من فرعون ٤١٧ وخوف من اشراف بني اسرائيل لانهم كانوا يعنون

أعقابهم خوفاً من فرعون عليهم وعلى أنفسهم دلالة قوله (أن يقتلهم) يريد أن يعذبهم فرعون (وان فرعون لعال في الارض) لغالب فيما قاهر (وانه لمن المسرفين) في الظلم والفساد وفي الكبر والتبذير دعائه الربوبية (وقال موسى يا قوم ان كنتم آمنتم بالله) صدقتم به وبآياته (فعليه توكلوا) فآلبه أسندوا أمركم في العصمة من فرعون (ان كنتم مسلمين) شرط في التوكل الاسلام وهو أن يسلموا نفوسهم لله أي يجعلوها سالمة خالصة لاحظ للشيطان فيها لان التوكل لا يكون مع التخليط (فقالوا على الله توكلنا) انما قالوا ذلك لان القوم كانوا مختصين لاجرم أن الله قبل توكلهم واجاب دعاءهم ونجاههم وأهلك من كانوا يخافونه وجعلهم خلفاء في أرضه فمن أراد أن يصلح للتوكل على ربه فعليه برفض التخليط الى الاخلاص (ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين) موضع فتنة لهم أي عذاب يعذبوننا أو يفتنوننا عن ديننا أي يضلوننا والغتان المضل عن الحق (ونجنا برحمتك من القوم

من بني اسرائيل فكان الرجل يتبع أمه وأخواله في الايمان وذلك كما يقال لا ولد لاد فارس الذين دخلوا الى اليمن الانباء لان أمهاتهم من غير جنس الالباء) على خوف من فرعون (وملائهم) الملا اشراف فعلى هذا يكون معنى الآية على خوف من فرعون ومن اشرافهم وهم ملا الذرية لانه كان آبائهم من القبط وأمهم من بني اسرائيل وقيل أراد الملا ملا فرعون وانما قال سبحانه وتعالى وملائهم بالجمع وفرعون واحد على سبيل التخييل (ان يقتلهم) أي يضربهم ويضربهم عن الايمان وانما قال ان يقتلهم ولم يقل أن يقتلهم لان قوم فرعون كانوا على مراده وتابعين لآله (وان فرعون لعال في الارض) يعني انه لغالب قهار متكبر فيها (وانه لمن المسرفين) يعني من الجاوزين الحد لانه كان هادفاً داعياً الربوبية وكان كثير القتل والتعذيب لبني اسرائيل (وقال موسى) يعني لقومهم (يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا) يعني فيه تفوا ولازمه فسلموا فانه ناصر اوليائه ومهلك أعدائه (ان كنتم مسلمين) يعني ان كنتم مسلمين لآله وقيل انما أريد قوله ان كنتم مسلمين بعد قوله ان كنتم آمنتم بالله لارادة ان كنتم موصوفين بالايمان القلي وبالإسلام الضاهري ودلت الآية على أن التوكل على الله والتفويض لآله من كمال الايمان وان من كان يؤمن بالله فلا يتوكل الا على الله لا على غيره (فقالوا) يعني قال قوم موسى يجيبين له (على الله توكلنا) يعني عليه عصمة دنا على غيره ثم دعوا ربهم فقالوا (ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين) يعني لا تظهرهم علينا ولا تهلكنا بدونهم فيظنوا اننا لم ننسكن على الحق فيزدادوا طغياناً وكفراً وقال مجاهد لا تعذبنا بعذاب من عندك فيقول قوم فرعون لو كانوا على حق لما عذبوا ويظنوا أنهم خير من أباقتهم وبذلك وقيل معناه لا تساهم علينا فيفتنونا (ونجنا برحمتك من القوم الكافرين) يعني وخلصنا من رحمتك من أيدي قوم فرعون الكافرين لانهم كانوا يستعبدونهم ويستعملونهم في الاعمال الشائنة وله عز وجل (وأوحينا الى موسى وأخيه) هرون (أن تبوءا لقوم مكلمكم بيوتاً) يعني اتخذوا القوم مكلمهم بيوتاً لالة فيها يقال تبوءا فلان لنفسه بيتاً اذا اتخذ مباءة أي وطناً والمعنى اجعلكم لقومكم بيوتاً ترجعون اليها للصلاة والعبادة واجعلوا بيوتكم قبلة) اختلف أهل التفسير في معنى هذه البيوت والقبلة فتم من قال أراد بالبيوت المساجد التي يصلي فيها وفسروا القبلة بالجانب الذي يستقبل في الصلاة فعلى هذا يكون معنى الكلام واجعلوا بيوتكم مساجد تستقبلونها لاجل الصلاة وقيل معناه اجعلوا بيوتكم الى القبلة واختلفوا في هذه القبلة وظاهر القرآن لا يدل على

ن في الكافرين) أي من تعذبهم وتسخيرهم (وأوحينا الى موسى وأخيه) أن تبوءا لقوم مكلمكم بيوتاً المكان اتخذ مباءة كقولك توطنه اذا اتخذته وطناً والمعنى اجعلكم بيوتاً من بيوتهم مباءة لقومكم وجعلوا رجوعهم الى العبادة والصلاة فيه (واجعلوا بيوتكم قبلة) أي مساجد متوجهة نحو القبلة وهي الكعبة وكان موسى ومن معه يصلون الى الكعبة وكانوا في أول الامر مأورين بان يصلوا في بيوتهم في خفية من الكفرة لئلا

يظهروا عليهم فيؤذوهم ويقتلهم عن دينهم كما كان المسلمون على ذلك في أول الاسلام بمكة (واقموا الصلوة) في بيوتكم حتى تأمنوا (وبشر المؤمنين) يا موسى ثي الخطاب أولاً ثم جمع ثم وحداً خالان اختياره واضح العبادة بها يفرض الى الانبياء ثم جمع لان اتخاذ المساجد والصلوة فيها واجب على الجمهور وخص موسى عليه السلام بالشارة تعظيمها لا لبشرها (وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملائه زينة) هو ما يترين به من لباس أو دخلى أو فرش أو اثاث أو غير ذلك (وأموالاً) أى تقدوا ونعما وضيعة (في الحياة الدنيا) بنا ليعطوا عن سبيلك ليعطوا الناس عن طاعتك كوفي ولا وقف على الدنيا لان قوله ليعطوا متعلق بآتيت وربنا تكرر الاول للالحاح في التضرع قال الشيخ أبو منصور رحمه الله اذا علم منهم أنهم يصلون الناس عن سبيله آثمهم ما آثمهم ليعطوا عن سبيله وهو كقوله انما على لهم ان يزدادوا انما يكون الآية حجة على المعتزلة (ربنا اطمس على أموالهم) أى اهلكها وأذهب آثارها لانهم يستعينون بنعمتك على معصيتك والطمس المحو والهلاك قيل صارت دراهمهم ودنانيرهم حجارة كهيأتها منقوشة وقيل وسائر أموالهم

نعيها الا أنه قد نقل عن ابن عباس أنه قال كانت الكعبة قبله لموسى وهرون وهو قول مجاهد أيضاً قال ابن عباس قالت بنو اسرائيل لموسى لانستطيع أن نظهر صلاتنا مع القرانة فأذن الله لهم أن يصلوا في بيوتهم وأن يجعلوا بيوتهم قبل القبلة وقيل كانت القبلة الى جهة بيت المقدس وقيل أراد مطلق البيوت وعلى هذا يكون معنى قوله واجعلوا بيوتكم قبلة أى مقابلة يعنى يقابل بعضها بعضاً وقيل بمعناه واجعلوا في بيوتكم قبلة يصلون اليها فان قلت انه سبحانه وتعالى خص موسى وهرون بالخطاب في أول الآية بقوله سبحانه وتعالى وأوحينا الى موسى وأخيه أن تبوأ القوم مكاناً ثم انه عم بهذا الخطاب فقال تعالى واجعلوا بيوتكم قبلة فما السبب فيه قلت انه سبحانه وتعالى أمر موسى وهرون بأن يبوأ القومهم ما يبوأ القوم بالعبادة وذلك مما يخص به الانبياء فخص بالخطاب لذلك ثم لما كانت العبادة عامة تجب على الكافة بالخطاب للجميع فقال تعالى واجعلوا بيوتكم قبلة (واقموا الصلوة) يعنى في بيوتكم وذلك حين خاف موسى ومن آمن معه من بني اسرائيل من فرعون وقومه اذا صلوا الى الكنائس والبيع الجامعة أن يؤذوهم فأمرهم الله سبحانه وتعالى أن يصلوا في بيوتهم مخفية من فرعون وقومه وقيل كانت بنو اسرائيل لا يصلون الا في الكنائس الجامعة وكانت ظاهرة فلما أرسل موسى أمر فرعون بتخريب تلك الكنائس ومنعهم من الصلوة فيها فأمروا أن يتخذوا مساجد في بيوتهم ويصلوا فيها خوفاً من فرعون وقيل ان الله سبحانه وتعالى لما أرسل موسى وهرون وأظهرهما على فرعون أمرهم باتخاذ المساجد ظاهرة على رغم الاعداء وكفل لهم بصونهم من شرهم وهو قوله سبحانه وتعالى (وبشر المؤمنين) يعنى بانه لا يصل اليهم مكرهه قوله سبحانه وتعالى (وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملائه زينة وأموالاً في الحياة الدنيا) لما أتى موسى عليه السلام بالمعجزات الباهرات ورأى أن القوم مصررون على الكفر والعناد والانكار لما جاء به أخذ في الدعاء عليهم ومن حق من يدعو على الغير أن يذكر أذنباً سبب اقدمه على الجرائم التي كانت سبب اصراره على ما يوجب الدعاء عليه ولما كان سبب كفرهم وعنادهم هو حب الدنيا وزينتها لاجرم أن موسى لما أخذ في الدعاء قدم هذه المقالة فقال ربنا انك آتيت فرعون وملائه زينة وأموالاً في الحياة الدنيا والزينة عبارة عما يزين به كاللباس والدواب والغلمان واثاث البيت الفاخر والاشياء الخفيفة والمال مراد على هذه الاشياء من الصامت وشحوه ثم قال تبارك وتعالى (ربنا ليعطوا عن سبيلك) اختلقوا في هذه الامم فقال الغمها هي لام كي فعلى هذا يكون المعنى ربنا انك جعلت هذه الامم اسباباً ليعطوا لاهم لانهم بطروا وطلعوا في الارض واستكبروا عن الايمان وقال الاخفش انما هي لما يؤل اليه الامر والمعنى انك آتيت فرعون وملائه زينة في الحياة الدنيا ليعطوا فعلى هذا هي لام العاقبة يعنى فكان عاقبتهم الضلال وقال ابن الانباري هي لام الدعاء وهي لام مكسورة تجزم المستقبل ويفتح بها الكلام فيكون المعنى ربنا انك ابتليتهم بالضلال عن سبيلك (ربنا اطمس على أموالهم) اطمس ازال أثر الشيء بالحووم معنى اطمس على أموالهم ازل صورها

كذلك (واشدد على قلوبهم) اطبع على قلوبهم واجعلها قاسية ٤١٩ (فلا يؤمنوا) جواب الدعاء الذي هو اشدد (حتى يروا

العذاب الاليم) الى ان يروا العذاب الاليم وكان كذلك فانهم لم يؤمنوا الى الغرق وكان ذلك ايمان بأس فلم يقبل واتخذوا عليهم بهذا المايس من ايمانهم وعلم بالوحى انهم لا يؤمنون فاما قبل ان يعلم بانهم لا يؤمنون فلا يسع له ان يدعوهم بالدعاء لانه ارسل اليهم ليدعواهم الى الايمان وهو يدل على ان الدعاء على الغير بالموت على الكفر لا يكون كفرا (قال) قد اجيبت دعوتكم (كما) قيل كان موسى عليه السلام يدعو وهرون يؤمن فثبت ان التامين دعاء فكان اخفاؤه اولى والمعنى ان دعاء كل متعجب وما طلبتما كائن ولكن في وقته (فاستقيما) فاتباعا الى ما اتهم عليه من الدعوة والتبليغ (ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون) ولا تتبعان طريق الجهلة الذين لا يعلمون صدق الاجابة وحكمة الامهال فقد كان بين الدعاء والاجابة اربعون سنة ولا تتبعان بتخفيف النون وكسر هاء الالتقاء الساكنين تشديدا يثبوت التثنية شامحا وخفاه بعضهم لان النون المخففة واجبة السكون وقيل هو اخبار عما يكونان عليه وليس بهنى اوهو حال وتقديره فاستقيما غير متبعين (وجاوزنا بني اسرائيل البحر) هو دليل لنا على خلق الافعال (فأتبعهم فرعون وجنوده) فلحقهم يقال تبعته

وهما تنها وقال مجاهد دلها كلها وقال اكثر المفسرين امسحها وغيرهما عن ههنا قال قتادة بلغنا ان اء والمهم وحروثهم وزروعهم وجواهرهم صارت حجارة وقال محمد بن كعب القرظي صارت صورههم حجارة وكان الرجل مع اهله في فراشه فصاروا حرين والمرأة قائمة تخبر فصار حجر او هذا فيه ضعف لان موسى عليه السلام دعا على اموالمهم ولم يدع على انفسهم بالمسخ وقال ابن عباس بلغنا ان الدراهم والدنانير صارت حجارة منقوشة كهيئة اصحابها وانصافا واثلثا وقيل ان عشرين عبد المزرعة انخرط فيها شئ من ثيابها لفرعون فأخرج منها البضعة منقوشة والمجوزة مشققة وهى حجارة وقال السدي مسخ الله اموالمهم حجارة النخل والتمر والدقيق والاطعمة وهذا الطمس هو احد الايات التسع التي اوتيتها موسى عليه السلام (واشدد على قلوبهم) يعني اربط على قلوبهم واطبع عليهم او قسها حتى لا تليق ولا تنشرح للايمان ومعنى الشد على القلوب الاستيناق منها حتى لا يدخلها الايمان قال الواحدى وهذا دليل على ان الله سبحانه وتعالى فعل ذلك لمن يشاء ولولا ذلك لما جبر موسى عليه السلام على هذا السؤال (فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم) يعني الغرق قاله ابن عباس وقال ابن عباس في رواية اخرى عنه قال موسى قبل ان يأتى فرعون بنى اشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم فاستجاب الله لدعائه فقال بين فرعون وبين الايمان حتى أدركه الغرق فلم يبق معه الايمان قال بعض العلماء اتخذوا عليهم موسى بهذا الدعاء لما علم ان سابق قضاء الله وقدره فيهم انهم لا يؤمنون وذلك ان الله سبحانه وتعالى كتب عليهم في الازل انهم لا يؤمنون فوافق دعاء موسى ما قدر وقضى عليهم (قال) الله عز وجل لموسى وهرون (قد اجيبت دعوتكما) انما كتب الدعاء اليهم ما وان الداعي هو موسى وحده لان هرون عليه السلام كان يؤمن والتامين دعاء لانه طلب وسؤال ايضا وعناه اللهم استجب فصار بذلك شريك موسى في الدعاء فلذلك قال تعالى قد اجيبت دعوتكما (فاستقيما) يعني على تبليغ الرسالة وامضا لا مرى الى ان يأتى بهم العذاب (ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون) يعني ولا تسلكا طريق الذين يجهلون حقيقة وعدى فان وعدى لا خلف فيه ووعدى نازل بفرعون وقومه فلا تستقيم لا قيل كان بين دعاء موسى عليه السلام وبين الاجابة اربعون سنة قال الامام فخر الدين الرازى واعلم ان هذا النهى لا يدل على ان ذلك قد صدق من موسى وهرون كما أن قوله لئن اشركت ليجنن عماك زيد على صدور الشرك منه قوله عز وجل (وجاوزنا بني اسرائيل البحر) أى وقطعنا ببني اسرائيل البحر وعبرناهم اياه حتى جاوزوه وعبروه (فأتبعهم فرعون وجنوده) يعني لحقهم وادركهم (بغيا وعدوا) أى طلبوا وعدوا وابتغى طلب الاستعلاء بغير حق والعدو الظلم وقيل بغيا في القول وعدوا في الفعل قال اهل التفسير اجتمع يعقوب وبنوه الى يوسف وهم اثنا وسبعون وخرجوا مع موسى من مصر وهم ستمائة الف وذلك انما اجاب الله دعاء موسى وهرون امرهم ابان الخروج ببني اسرائيل من مصر في الوقت الذي امرهم ان يخرجوا فيه بهم وديرتهم ابان باب الخروج وكان فرعون غافلا عنهم

حتى اتبعته (بغيا) تطاولا (وعدوا) طلبا وانصب ا على الحال أو على المفعول له

(حتى إذا أدركه الغرق) ولا وقف عليه لأن (قال آمنت) جواب إذا (انه جزه وتعالى على الاستئناف بدل من آمنت وبالفصح غيرهما على حذف الباء التي هي صلة الايمان) لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل وانا من المسلمين (وفيها دليل على ان الايمان والاسلام واحد) حديث قال آمنت ثم قال وانا من المسلمين كرر فرعون المعنى الواحد ثلاث مرات في ثلاث عبارات حرصا على القبول ثم لم يقبل منه حديث أخضاؤيته وكانت المرة الواحدة تنكفي في حالة الاختيار (الآن) أتؤمن بالساعة في وقت الاضطرار حين أدركك الغرق وأبست من نفسك قيل قال ذلك حين ألجأه الغرق والعامل فيه أتؤمن (وقد نصبت قبيل وكنت من المفسدين) من الضالين المضلين عن الايمان روى أن جبريل عليه السلام أتاه بقتامة قول الأمير في عبادة لرجل نشأ في ماله ونعمته فكفر بنعمته وجهده حقه وادعى السيادة دونه فكذب فيه يقول أبو العباس الوليد بن مضعب جزاء العبد الخارج على سيده الكافر نمامه أن يعرق في البحر فلما ألجأه الغرق ناوله جبريل عليه السلام خطه فعرقه

فلما سمع بخروجهم ومفارقةهم لما كنتم خرج بجذوده في ظاهري فلما أدركهم قالوا موسى أين الخالص والمخرج البحر أمامنا وفرعون ورائنا وقد كنا نلقى من فرعون البلاء العظيم فأوحى الله سبحانه وتعالى الى موسى أن اضرب بعصاك البحر فصر به فانقلب فكأن كل فرق كالتطود العظيم وكشف الله عن وجه الارض وأبست لهم البحر فلعنة فرعون وكان على حصان أدهم وكان معه في عسكره ثمانمائة ألف حصان على لون حصانه سوى سائر الانوان وكان مقدمهم جبريل وكان على فرس أنثى وديق وميكائيل يسوقهم حتى لا يشذ منهم أحد فلما خرج آخر بني اسرائيل من البحر دنا جبريل بفروسه فلما وجد الحصان ريح الانثى لم يملك فرعون من أمره شيئا فنزل البحر وتبعه حنوده حتى اذا اكتملوا جمعوا في البحر وهم أولهم بالمخروج التطم البحر عليهم فلما أدرك فرعون الغرق أتى بكلمة الاخلاص نظامته انها تنجيه من الهلاك وهو قوله تعالى (حتى إذا أدركه الغرق قال) يعني فرعون (آمنت أنه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل وانا من المسلمين) قال ابن عباس لم يقبل الله ايمانه عند نزول العذاب به وقد كان في مهل قال العلماء ايمانه غير مقبول وذلك ان الايمان والتوبة عند معاناة الملائكة والعذاب غير مقبولين ويدل عليه قوله تعالى فلم يكن ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا وقيل انه قال هذه الكلمة ليتوصل بها الى دفع ما نزل به من البلية المحاضرة ولم يكن قصده بها الا قرار بوحدانية الله تعالى والاعتراف له بالربوبية لا حرم لم ينفعه ما قال في ذلك الوقت وقيل ان فرعون كان من الدهرية المنكرين لوجود الصانع الخالق سبحانه وتعالى فلهذا قال آمنت أنه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل فلم ينفعه ذلك لمحول الشك في ايمانه ولما رجع فرعون الى الايمان والتوبة حين أغرق باهم بما يحضرون الموت ومعاناة الملائكة قيل له (الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين) يعني الآن تتوب وقد أضعت التوبة في وقتها وأثرت ذنبا لك الفانية على الآخرة الباقية والخاطب لفرعون به هذا هو جبريل عليه السلام وقيل الملائكة وقيل ان القائل لذلك هو الله تعالى عرف فرعون فجع صنعهم وما كان عليه من الفساد في الارض ويدل على هذا القول قوله سبحانه وتعالى قال يوم نحيل بيدك والقول الاول أشهرو به هذه ما روى عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما عرق الله فرعون قال آمنت أنه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل قال جبريل يا محمد فلو رأيتني وانا أخذ من جملة البحر أدمه في فيه مخافة أن تذكره ارجه أخرجه الترهذي وقال حديث حسن وفي رواية أخرى عنه عن عدي بن ثابت وعطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ذكر أحدهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ذكر ان جبريل عليه السلام جعل يدس في فرعون الطين خشية أن يقول لا اله الا الله فيرجه الله أو خشية أن يرجه الله أخرجه الترهذي وقال حديث حسن صحيح (فصل في الكلام على هذا الحديث) لانه في الظاهر مشكل فيحتاج الى بيان وايضاح فتقول قد ورد هذا الحديث على طريقتين مختلفتين عن ابن عباس في الطريق الاول عن ابن زبدي بن جده عن وهو وان كان قد ضعفه يحيى بن معين وغيره فانه كان شيخنا نبلا

صد وقال لكنه كان سيئ الحفظ ويغفل وقد احتمل الناس حديثه وانما يخشى من حديثه اذا لم يتابع عليه أو خالفه فيه الثقات وكلاهما متفق في هذا الحديث لان في الطريق الاخر شعبة عن عدي بن ثابت عن سعيد بن جبير وهذا الاسناد على شرط البخاري ورواه ايضا شعبة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير وعطاء بن السائب ثقة قد اخرج مسلم فهو على شرط مسلم وان كان عطاء قد تكلم فيه من قبل اختلاطه فانما يخاف منه ما انفرد به أو خولف فيه وكلاهما متفق فقد علم هذا أن لهذا الحديث أصلا وان رواه ثقات ليس فيهم متهم وان كان فيهم من هو سيئ الحفظ فقد تابعه عليه غيره فان قلت ففي الحديث الثاني شك في رفعه لانه قال فيه ذكر أحد هما عن النبي صلى الله عليه وسلم قلت ليس بشك في رفعه انما هو جزم بان أحد الرجلين رفعه وشك شعبة في تعيينه هل هو عطاء بن السائب أو عدي بن ثابت وكلاهما ثقة فاذا رفعه أحدهما وشك في تعيينه لم يكن هذا علة في الحديث وقوله من جاء البحر أى من طس البحر كفى الرواية الاخرى

(فصل) ووجه اشكال ما اعترض به الامام فخر الدين الرازي في تفسيره فقال هل يصح أن جبريل أخذ دليلا فنهى المؤمنين عن التوب غضبا عليه والجواب الاقرب انه لا يصح لان في تلك الحالة اما أن يقال التكليف هل كان ثابتا أم لا فان كان ثابتا لا يجوز لجبريل أن يمنعه من التوبة بل يجب عليه أن يعينه على التوبة وعلى كل طاعة وان كان التكليف زائلا عن فرعون في ذلك الوقت فينتدلا في هذا الذي نسب الى جبريل فائدة وأيضا لومنه من التوبة لكان قد رضى ببقائه على الكفر ورضاه بالكفر كفر وأيضا فكيف يليق بجلال الله أن يأمر جبريل بأن يمنعه من الايمان ولو قيل ان جبريل فعل ذلك من عند نفسه لا بأمر الله فهذا بطله قول جبريل وما تنزل الانام ربك فهذا وجه الاشكال الذي أورده الامام على هذا الحديث في كلام أكثر من هذا والجواب عن هذا الاعتراض أن الحديث قد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يفتأ اعتراض عليه لاحد وأما قول الامام ان التكليف هل كان ثابتا في تلك الحالة أم لا فان كان ثابتا لم يجوز لجبريل أن يمنعه من التوبة فان هذا القول لا يستقيم على أصل المتيقن للتقدير الثابتين بخلق الافعال لله وأن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء وهذا قول أهل السنة المتيقن للتقدير فانهم يقولون ان الله يحول بين الكافر والايمان ويهل على ذلك قوله تعالى واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه وقوله تعالى وقالوا قلوبنا غفل بل طبع الله عليهم بالكفرهم وقال تعالى وثقل أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة فاحجب الله سبحانه وتعالى انه قلب أفئدتهم مثل تركهم الايمان به أول مرة وهكذا فعل بفرعون منعه من الايمان عند الموت جزاء على تركه الايمان أولا فهدس المؤمن في فم فرعون من جنس الطبع والحتم على القلب ومنع الايمان وصور الكافر عنه وذلك جزاء على كفره السابق وهذا قول طائفة من المتيقن للتقدير الثابتين بخلق الافعال لله ومن المنكرين لخلق الافعال من اعترف ايضا أن الله سبحانه وتعالى يفعل هذا عقوبة للعبد على كفره السابق فيحسن منه أن يضل

ويطبع على قلبه ويمنعه من الايمان فاما قصة جبريل عليه السلام مع فرعون فانها
من هذا الباب فان غاية ما يقال فيه ان الله سبحانه وتعالى منع فرعون من الايمان وحال
بينه وبينه عقوبة له على كفره السابق وورده للايمان لما جاءه واما فعل جبريل من دس
الطين في فيه فاما فعل ذلك بامر الله لامن تلقاء نفسه فاما قول الامام لم يجز لجبريل أن
يمنعه من التوبة بل يجب عليه أن يعينه عايبا وعلى كل طاعة هذا اذا كان تكليف
جبريل كالتكليف فما يجب عليه ما يجب علينا واما اذا كان جبريل انما يفعل ما أمره
الله به والله سبحانه وتعالى هو الذي منع فرعون من الايمان وجبريل منفذ لامر الله
فكيف لا يجوز له منع من منعه الله من التوبة وكيف يجب عليه اعانة من لم يمنعه الله
بل قد حكم عليه وأخبر عنه أنه لا يؤمن حتى يرى العذاب الاليم حين لا ينفعه الايمان
وقد يقال ان جبريل عليه السلام امان يتصرف بامر الله فلا يفعل الا ما أمر الله به واما
أن يفعل ما شاء من تلقاء نفسه لا بامر الله وعلى هذين التقديرين فلا يجب عليه اعانة
فرعون على التوبة ولا يحرم عاينه منعه منها لانه انما يجب عليه فعل ما أمر به ويحرم عليه
فعل ما نهى عنه والله سبحانه وتعالى لم يخبر انه أمره باعانة فرعون ولا حرم عليه منعه من
التوبة ولدت الاشككة مكافئين كتكليفنا وقوله وان كان التكليف فائلا عن فرعون
في ذلك الوقت حينئذ لا يبقى لهذا الذي نسب الى جبريل فائدة فخوا به أن يقال ان
للناس في دليل أفعال الله قولين أحدهما أن أفعاله لا تعمل وعلى هذا التقدير فلا رد هذا
السؤال أصلا وقد زال الاشكال والقول الثاني أن أفعاله تبارك وتعالى لها غاية تحسب
المصالح لاجلها فاعلمها وكذا أوامره ونواهيها لها غاية مخدوعة محبوبة لاجلها أمر بها
ونهى عنها وعلى هذا التقدير قد يقال لما قال فرعون آمنت أنه لا اله الا الذي آمنت به
بنوا اسرائيل وقد علم جبريل أنه من حقت عليه كلمة العذاب وان ايمانه لا ينفعه دس
الطين في فيه لتعق معانيه لماوت فلا تكن تلك الكلمة ناعمة له وأنه وان كان قالها
في وقت لا ينفعه فدس الطين في فيه فتحقة لهذا المنع والفائدة فيه تجميل ما قد قضى
عليه وسد الباب عنه سد اعجاب بحيث لا يبقى للرحمة فيه منفذ ولا يبقى من عمره زمن يسع
للايمان فان موسى عليه السلام لما دعا ربه بان فرعون لا يؤمن حتى يرى العذاب الاليم
والايمان عند رؤية العذاب غير نافع أجاب الله دعاءه فلما قال فرعون تلك الكلمة
عند معاناة العرق استعمل جبريل فدس الطين في فيه لئلا أس من الحياة ولا تنفعه
تلك الكلمة وتتحقق اصابه الدعوة التي وعد الله موسى بقوله قد اجبت دعوتكما
فيكون سعي جبريل في تكميل ما سبق في حكم الله أنه يفعله فيكون سعي جبريل
في مرضاة الله سبحانه وتعالى منفذ لما أمر به وقد رده وقضاء على فرعون واما قوله
لومنعه من التوبة لكان قد رضى ببقائه على الكفر والرضا بالكفر كفر بخوابه ما تقدم
من أن الله يصل من يشاء ويهدي من يشاء وجبريل انما يتصرف بامر الله ولا يفعل
الا ما أمره الله واذا كان جبريل قد فعل ما أمره الله به ونفذه فانما رضى بالامر
لا بالمأمور به فاي كفر يكون هنا وايضا فان الرضا بالكفر انما يكون كفرا في حقنا لانا

(فاليوم تخيلك) نلقبك بنجوة من الارض فرما الماء الى الساحل كانه ثور ٤٢٣ (بيدك) في موضع الحال أى في الحال

التي لا روح فيك وانما أنت بدن
أوبيدك كاملا سويلم ينقص
منه شيء ولم يتغير أو غيرا نالست
الابدان من غير لباس أوبدرعت
وكانت له درع من ذهب يعرف
بها وقرأ أبو حنيفة رضي الله
عنه بابدانك وهو مثل قولهم
هو باخرامه أى بيدك كله واقيا
بأجزائه أوبدروعك لانه ظاهر
بينها (لتكون من خلفك آية)
من وراءك من الناس علامة
وهم بنو اسرائيل وكان في
انفسهم أن فرعون أعظم شأننا
من أن يعرق وقيل أخبرهم
موسى به لانه فلم يصدقوه
فألقاه الله على الساحل حتى
عانيه وقيل لمن خلفك لمن يأتي
بعدك من القرون ومعنى كونه
آية أن يظهر للناس عبوديته
وانما كان يدعيه من الربوبية
مخال وانها مع ما كان عليه من
عظم الملك آل أمره الى ماترون
لعبه يانه ربه فالظن بغيره
(وان كثير من الناس عن
آياتنا الغافلون ولقد بدوا بنبي
اسرائيل مواءم صدق) منزلا
صالحا مريضاه وهو مصر والشام
(ورزقناهم من الطيبات فما
اختلفوا في دينهم حتى جاءهم
العلم) أى التوراة وهم اختلفوا
في تأويلها كما اختلف أمة محمد
صلى الله عليه وسلم في تأويل
الآيات من القرآن أو المراد العلم
بمحمد واختلاف بني اسرائيل

ما هو ورون باز الله بحسب الامكان فاذا أقررنا الكافر على كفره ورضينا به كان كفرا
في حقنا لمخالفتنا ما أمرنا به وامان ليس مأمورا كما أمرنا ولا مكفرا كتكليفنا بل به عمل
ما يأمر به به فانه اذا نفذ ما أمر به لم يكن راضيا بالكفر ولا يكون كفرا في حقه وعلى
هذا التقدير فان جبريل لم يلدس الطين في فرعون كان ساخطا بالكفره غير راض به
والله سبحانه وتعالى خالق أفعال العباد خبيرها وشرها وهو غير راض بالكفره فغاية أمر
جبريل مع فرعون أن يكون منفذا لقضاء الله وقدره في فرعون من التكفر وهو
ساخط له غير راض به وقوله كيف يليق بحلال الله ان يأمر جبريل بان ينعيمه من الايمان
لخوابه ان الله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا يستل عما يفعل وأما قوله وان قيل ان جبريل
انما فعل ذلك من عند نفسه لا بأمر الله لخوابه انه انما فعل ذلك بأمر الله فذلك الامر الله
والله أعلم بمرادده واسرار كتابه قوله سبحانه وتعالى (فاليوم تخيلك بيدك) أى نلقبك
على نجوة من الارض وهى المكان المرتفع قال اهل التفسير لما أغرق الله سبحانه وتعالى
فرعون وقومه أخبر موسى قومه بهلاك فرعون وقومه فقالت بنو اسرائيل مثل ما مات
فرعون وانما قالوا ذلك لعظمته عندهم وما حصل في قلوبهم من الرعب لاجله فأمر الله
عز وجل البحر فألق فرعون على الساحل أحر قصيرا كانه ثور فرآه بنو اسرائيل فعرفوه
من ذلك الوقت لا يقبل الماء ميتا أبدا ومعنى قوله بيدك أى أنت جسد لا روح
فيه وقيل هذا الخطاب على سبيل التهنئة والاستهزاء كانه قيل له تخيلك ولكن هذه
النجاة انما تحصل لبدنك لا لروحك وقيل أراد بالبدن الدرع وكان لفرعون درع من
ذهب مرموع بالجواهر يعرف به فلما رآه في درعه ذلك عرفوه (لتكون من خلفك
آية) يعنى عبرة وموعظة وذلك انهم ادعوا ان مثل فرعون لا يموت أبدا فأظهره الله لهم
حتى يشاهدوه وهو ميت اتروا الشبهة من قلوبهم ويعتبروا به لانه كان في غاية العظمة
فصار الى نهايتها الحسوة والذلة ملقى على الارض لا بهاء أحد (وان كثير من الناس عن
آياتنا الغافلون) قوله عز وجل (ولقد بدوا بنبي اسرائيل مواءم صدق) يعنى أسكناهم
مكان صدق وأنزلناهم منزل صدق بعد خروجهم من البحر واغراق عدوهم فرعون
والمعنى أنزلناهم منزلا محمودا المحا وانما وصف المكان بالصدق لان عادة العرب اذا
مدحت شيئا اضافته الى الصدق تقول العرب هذا رجل صدق وقدم صدق والسبب
فيه ان الشيء اذا كان كاملا صالحا لا يد أن يصدق الظن فيه وفي المراد بالمكان الذى
بؤوا قولان أحدهما انه مصر فيكون المراد ان الله أورش بنى اسرائيل لجمع ما كان
تحت أيدي فرعون وقومه من ناطق وصامت وزرع وغيره والقول الثانى انه أرض
النعام والقدس والاردن لانها بلاد الحصب والخير والبركة (ورزقناهم من الطيبات)
يعنى تلك المنافع والخيرات التى رزقهم الله تعالى (فما اختلفوا حتى جاءهم العلم) يعنى
فما اختلف هؤلاء الذين فعاناهم هذا الفعل من بنى اسرائيل حتى جاءهم ما كانوا به
عالمين وذلك انهم كانوا قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم مقرين به مجمعين على نبوته
غير متحققين فيه لما يجدونه مكتوبا عندهم فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم

وهم أهل الكتاب اختلفوا في صفته انه هو ام ليس هو بعد ما جاءهم فاعلم انه هو

اختلاف فيه فآمن به بعضهم كعبد الله بن سلام وأصحابه وكفر به بعضهم بغير واحد
 فعلى هذا المعنى يكون المراد من العلم المعلوم والمعنى فالاختلافوا حتى جاءهم المعلوم
 الذي كانوا يعلمونه حقا فوضع العلم مكان المعلوم وقيل المراد من العلم القرآن النازل على
 محمد صلى الله عليه وسلم وانما سمى علما لانه سبب العلم وتسمية السبب بالمسبب مجاز
 مشهور وفي كون القرآن سببا لمحدث الاختلاف وجهان الاول ان اليهود كانوا
 يخشون محمد صلى الله عليه وسلم وصفته ونعته ويفخرون بذلك على المشركين
 فلما بعث كذبوه بغير واحد وايشاء البقاء الرياسة لهم فآمن به طائفة فدلوه وكفروا به
 غالبهم والوجه الثاني ان اليهود كانوا على دين واحد قبل نزول القرآن فلما أنزل على محمد
 صلى الله عليه وسلم آمن به طائفة وكفروا به آخرون وقوله تعالى (ان ربك) يعني يا محمد
 (يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) يعني من أمرك وأمر نبوتك في الدنيا
 فدخل من آمن بك الجنة ومن كفر بك وجد نوبت النار قوله سبحانه وتعالى (فان
 كنت في شك مما أنزلنا اليك) الشك في موضوع اللغة خلاف اليقين والشك اعتدال
 التقيض عند الانسان لوجود أمارتين أولهما عدم الأمانة والشك ضرب من الجهل وهو
 أخص منه فكل شك جهل وليس كل جهل شك كفاذا قيل فلان شك في هذا الامر فعناه
 توقف فيه حتى يتبين له فيه الصواب أو خلافه وظاهر هذا الخطاب في قوله فان كنت
 في شك أنه للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى فان كنت يا محمد في شك مما أنزلنا اليك يعني
 من حقيقة ما أخبرتك به وأمرنا به في القرآن (فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك)
 يعني علماء أهل الكتاب يخبرونك ان ما مكتوب عندهم في التوراة والانجيل وانك نبي
 يعرفونك بصفتك عندهم وقد توجه بهم مسائل واعتراض وهو ان يقال هل شك النبي
 صلى الله عليه وسلم فيما أنزل عليه أو في نبوته حتى يسأل أهل الكتاب عن ذلك واذا كان
 شاك في نبوته نفسه كان غيره أولى بالشك منه قلت الجواب عن هذا السؤال والاعتراض
 ما قاله القاضي عباس في كتابه الشفاء فانه أورد هذا السؤال ثم قال احدثت الله
 قلبك ان يخطر ببالك ما ذكره فيه بعض المفسرين عن ابن عباس أو غيره من اثبات شك
 النبي صلى الله عليه وسلم فيما أوحى اليه فانه من البشر فخل هذا لا يجوز عليه صلى الله
 عليه وسلم جملة بل قد قال ابن عباس لم يشك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسأل ونحوه
 عن سعيد بن جبير والحسن البصري وحكي عن قتادة انه قال بله نمان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال ما أشك ولا أسأل وعامة المفسرين على هذا تم كلام القاضي عباس
 رحمه الله ثم اختلفوا في معنى الآية ومن الخطاب بهذا الخطاب على قولين أحدهما
 ان الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم في الظاهر والمراد به غيره فهو كقوله لئن أشركت
 ليحبط عملك ومعلوم ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يشرك فثبت ان المراد به غيره
 ومن أمثلة العرب * اياك أعني واسمعي يا جاره * فعلى هذا يكون معنى
 الآية قل يا محمد يا أيها الانسان الثالث ان كنت في شك مما أنزلنا اليك على لسان رسولنا
 محمد صلى الله عليه وسلم فاسأل الذين يقرؤون الكتاب يخبروك بصدقه ويدل على

ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة
 فيما كانوا فيه يختلفون) يميز
 الحق من المبطو ويجزي كلا
 جزاءه (فان كنت في شك مما
 أنزلنا اليك فاسأل الذين يقرؤون
 الكتاب من قبلك) لما قدم
 ذكر بني اسرائيل وهم قراء
 الكتاب ووصفهم بالاعلم
 قد جاءهم لان امر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مكتوب في
 التوراة والانجيل وهم يعرفونه
 كما يعرفون أبناءهم ثم أراد ان
 يؤكد علمهم بصحة القرآن
 وبصحة نبوته صلى الله عليه
 وسلم وبالصحة في ذلك فقال فان
 وقع لك شك فراضا وتقديرا وسبيل
 من خارجة شبهة ان يسارع الى
 حله بالرجوع الى قوائين الذين
 وأدلتهم أو بآحاد العلماء فصل
 علماء أهل الكتاب فانهم من
 الاحاطة بصحة ما أنزل اليك بحيث
 يصلحون لمراجعة مثلك فضلا
 عن غيرك فلما اورد وصف الاحبار
 بالسوخ في العلم بصحة ما أنزل الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا وصف رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بالثقة فيه

ثم قال (لقد جاءك الحق من ربك) أى ثبت عندك بالآيات الواضحة ٤٢٥ والبراهين اللامحة ان ما أتاك هو الحق

الذى لا مجال فيه للشك (فلا تكون من الممتريين) الشاكين ولا وقف عليه للعطف (ولا تكون من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين) أى فائت ودم على ما أنت عليه من انتفاء المزية عنك والتكذيب بآيات الله أو هو على طريقة التهميش والالساب كقوله فلا تكونن ظهيرا للكافرين ولا يصدك عن آيات الله بعد اذ انزلت اليك ولزيادة التثبيت والعصمة ولذلك قال عليه السلام عند نزوله لأشك ولا أسأل بل أشهد انه الحق أو خوطب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد أمته أى وان كنتم في شك مما أنزلنا اليكم كقوله وأنزلنا اليكم نورا مبينا أو الخطاب لكل سامع يجوز عليه الشك كقول العرب اذا عجز أخوك فمن أو ان للنفي أى فما كنت في شك فسل أى ولا تأمر لك بالسؤال لانك شك ولكن استزداد يقينا كما ازداد ابراهيم عليه السلام بمعاية احياء الموتى فان قلت انما يجيىء ان للنفي اذا كان بعده الاتك كقوله ان الكافرون الا في غرور قلت ذاك غير لازم الا ترى الى قوله ان امسكهم ما من أحد من بعده فان للنفي وليس بعده (ان الذين حققت عليهم كلمت ربك)

صحة هذا التاويل قوله تعالى في آخر هذه السورة قل يا أيها الناس ان كنتم في شك من ديني الآية فبين ان المذكور في هذه الآية على سبيل الرمز هو المذكور في تلك الآية على سبيل التصريح وأيضا لو كان النبي صلى الله عليه وسلم لم يشاك في نبوته لكان غيره أولى بالشك في نبوته وهذا يوجب سقوط الشريعة بالسكينة معاذ الله من ذلك وقيل ان الله سبحانه وتعالى علم ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يشك قط فيكون المراد بهذا التهميش فانه صلى الله عليه وسلم اذا سمع هذا الكلام يقول لأشك يارب ولا أسأل أهل الكتاب بل أكتفي بما أنزلت عليه من الدلائل الظاهرة وقال الزجاج ان الله خاطب الرسول صلى الله عليه وسلم في قوله فان كنت في شك وهو شامل للخلق فهو كقوله يا أيها النبي اذا طلقتم النساء وهذا وجه حسن لكن فيه بعد وهو ان يقال متى كان الرسول صلى الله عليه وسلم داخلا في هذا الخطاب كان الاعتراض وجودا والسؤال واردا وقيل ان لفظة ان في قوله فان كنت في شك للنفي ومعناه وما أنت في شك مما أنزلنا اليك حتى تسأل فلا تسأل وانئسأت لازددت يقينا والقول الثاني ان هذا الخطاب ليس هو للنبي صلى الله عليه وسلم البتة ووجه هذا القول ان الناس كانوا في زمنه على ثلاث فرق فرقة له مصدقون وبه مؤمنون وفرقة على الضمن ذلك والفرقة الثالثة المتوقفون في أمره الشاكون فيه فخطابهم الله عز وجل بهذا الخطاب فقال تعبدوا تعالى فان كنتم في شك من الدين فاستأمنوا اليك من الهدى على لسان محمد صلى الله عليه وسلم فاسأل أهل الكتاب ليدلوك على صحة نبوته وانما وجد الله الضمير في قوله فان كنتم وهو يريد الجميع لانه خطاب لجميع الناس كقوله تعالى يا أيها الانسان ما غفرك ربك الكريم لم يرد في الآية انسانا بعينه بل أراد الجميع واختلوا في المسؤل عنه في قوله تعالى فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك من هم فقال الحقون من أهل التفسير هم الذين آمنوا من أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأصحابه لانه هم الموثوق باخبارهم وقيل المراد كل أهل الكتاب سواء مؤمنهم وكافرهم لان المقصود من هذا السؤال الاخبار بصحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وأنه مكتوب عندهم صفة ونعمة فاذا اخبروا بذلك فقد حصل المقصود والاول أصح وقال الخليل يعني أهل التقوى وأهل الايمان من أهل الكتاب بمن أدرك النبي صلى الله عليه وسلم (لقد جاءك الحق من ربك) هذا كلام مبتدأ منقطع عما قبله وفيه معنى القسم تقديره اقسم لقد جاءك الحق اليقين من الخبر بانك رسول الله حقوا وان أهل الكتاب يعلمون صحة ذلك (فلا تكون من الممتريين) يعنى من الشاكين في صحة ما أنزلنا اليك (ولا تكون من الذين كذبوا بآيات الله) يعنى بدلائله وبراهينه الواضحة (فلا تكون من الخاسرين) يعنى الذين خسروا أنفسهم واعلم ان هذا كله على ما تقدم من ان ظاهره خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره ممن عنده شك وارتياب فان النبي صلى الله عليه وسلم لم يشك ولم يرتب ولم يكذب بآيات الله فثبت بهذا ان المراد به غيره والله أعلم قوله سبحانه وتعالى (ان الذين حققت عليهم) يعنى وجبت عليهم (كلمت ربك) يعنى حكم ربك وهو قوله سبحانه وتعالى خلقت

٤٤ ن في ثبت عليهم قول الله الذي كتبته في النوح واخبر به الملائكة انهم يعوتون كفارا وقوله لا ملأ من جهنم الآية

ولا وقف على (لا يؤمنون) لان (ولو جاءتهم كل آية) تتعلق بما قبلها (حتى يروا العذاب الاليم) اى عند الباس فيؤمنون ولا ينفعهم اوعند القيامة ولا يقبل منهم ٤٢٦ (فلولا كانت قرية آمنت) فهلا كانت قرية واحدة من القرى

التي اهلكتها ثابت عن الكفر واخلصت الايمان قبل المعايضة ولم تؤثر كما اخبر عرون الى ان اخذ عتقه (فنفقها ايمانها) بان تقبل الله ايمانها منها بوقوعه في وقت الاختيار (الا قوم يونس) استثناء منقطع اى ولكن قوم يونس اومهصل والجملة في معنى النقي كانه قيل ما آمنت قرية من القرى المهلكة الا قوم يونس وانتصابه على اصل الاستثناء (لما آمنوا) كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحيوة الدنيا ومعتناهم الى حين) الى آجالهم روى أن يونس عليه السلام بعث الى نينوى من ارض الموصل فكذبوه فذهب عنهم مغضبنا فافقدوه خافوا نزول العذاب فلبسوا المذوح كلهم وعجوا اربعين ليلة وبرزوا الى السعيد بأنفسهم ونسائهم وصبيانهم ووداجهم وفرقوا بين النساء والبيان والدواب وأولادها فمن بعضهم الى بعض وأظهروا الايمان والتوبة فرجهم وكشف عنهم موكن يوم عاشوراء يوم الجمعة وبلغ من توبتهم ان تراءوا المظالم حتى ان الرجل كان يقلع الحجر وقد وضع عليه أساس

هؤلاء الناس ولا انا الى وقال قتادة سخط ربك وقيل لعنة ربك وقيل هو ما قدره عليهم وقضاه في الازل (لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية) فانهم لا يؤمنون بها (حتى يروا العذاب الاليم) فينبذ لا ينفعهم الايمان لان الله سبحانه وتعالى قد حكم عليهم وصرهم عن الايمان فلا ينفعهم شيء قوله سبحانه وتعالى (فلولا) يعني فهلا (كانت قرية) وقيل معناه فها كانت قرية وقيل لم تكن قرية لان في الاستفهام معنى الحمد والمراد هل كانت قرية (آمنت) يعني عند معاناة العذاب (فنفقها ايمانها) يعني في حال اليأس (الا قوم يونس) هذا استثناء منقطع يعني لكن قوم يونس فانهم آمنوا فنفقهم ايمانهم في ذلك الوقت وهو قوله (لما آمنوا) يعني لما اخلصوا الايمان (كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومعتناهم الى حين) يعني الى وقت انتضاء آجالهم واخذنا وافي قوم يونس هل رأوا العذاب عيانا ام لا فقال بعضهم راوا دليل العذاب فآمنوا وقال الا كثرون انهم راوا العذاب عيانا بدليل قوله كشفنا عنهم عذاب الخزي والكشف لا يكون الا بعد لوقوعه واذا قرب وقوعه (ذكر القصة في ذلك) على مذكرة عبد الله ابن معود وسعيد بن جبيرة ووهب وغيرهم قالوا ان قوم يونس كانوا بقرية تسمى من ارض الموصل وكانوا اهل كفر وشرك فأرسل الله سبحانه وتعالى اليهم يونس عليه السلام يدعوهم الى الايمان بالله وترك عبادة الاصنام فدعاهم فإبوا عليه فقتل له اخبرهم ان العذاب يصيبهم الى ثلاث فاحبرهم بذلك فقالوا اننا لم نجرب عليه كذبا قط فانظروا فان بات فيكم الالة فليس بشئ وان لم يبت فاعلموا ان العذاب مصيبكم فلما كان جوف الليل خرج يونس من بين أظهرهم فلما أصبحوا تغشاهم العذاب فكان فوق رؤسهم قال ابن عباس ان العذاب كان ابيض على قوم يونس حتى لم يكن بينهم وبينه الا قدر اثني ميل فلما دعوا كشف الله عنهم ذلك وقال مقاتل قد رمل وقال سعيد بن جبيرة غشي قوم يونس العذاب كما يغشي الثوب القبر وقال وهب غامت السماء غما أسودها فلا يدخن دخانا شيئا فهبط حتى غشي مدينتهم واسودت أضلعهم لما راوا ذلك اية وبالهلاك فطلبوا نبيهم يونس عليه السلام فلم يجدوه فنفذ الله سبحانه وتعالى في قلوبهم التوبة فخرجوا الى الصحراء بأنفسهم ونسائهم وصبيانهم ووداجهم ولبسوا المذوح وأظهروا الاسلام والتوبة وفرقوا بين كل ولد وولد هامن الناس والدواب فمن البعض الى البعض فمن الاولاد الى الامهات والامهات الى الاولاد وعات الاصوات وعجوا جميعا الى الله وتضرعوا اليه وقالوا آمنا يا جاء به يونس وتابوا الى الله وأخلصوا التوبة فرجهم ربهم فاستجاب دعاءهم وكشف عنهم ما منزل بهم من العذاب بعدما أظلمهم وكان ذلك اليوم يوم عاشوراء وكان يوم الجمعة قال ابن معود بلغ من توبتهم ان تراءوا المظالم فيما بينهم حتى ان كان الرجل ليأتي الى الحجر وقد وضع أساس بنيانه عليه فيقلعه فيرده وروى الطبري بسنده عن أبي الجهم الجاهلي ان قال لما غشي قوم يونس العذاب مشوا الى شيخ من بقرية علمائهم

بنيانه فيرده وقيل خرجوا من منازلهم العذاب الى شيخ من بقرية علمائهم فقال لهم قولوا يا حي حين لا حي ويا حي محي الموتى ويا حي لا اله الا انت فتأوها وكشف الله عنهم وعن الفضل قدس الله روحه قالوا اللهم ان ذنوبنا قد عظمت وجلت وانت أعظم منها وأجل افعل بنا ما أنت أهله ولا تفعل بنا ما نحن أهله

(ولولاء ربك لآمن من في الأرض كلهم) على وجه الاحاطة والشمول ٤٢٧ (جميعا) مجتمعين على الايمان مطبقين

عليه لا يختلفون فيه اخبر عن كمال قدرته ونفوذه مشيئة انه لو شاء لآمن من في الارض كلهم ولكنه شاء ان يؤمن به من علم منه اختيار الايمان به وشاء الكفر فمن علم انه يختار الكفر ولا يؤمن به وقول المعتزلة المراد بالمشيئة مشيئة القدر والالهاء أي لو خلق فيهم الايمان جبرا لآمنوا لكن قد شاء أن يؤمنوا اختيارا فلم يؤمنوا دليله (أفأنت تتركه الناس حتى يَكُونُوا مؤمنين) أي ليس اليك مشيئة الا كراهوا المجرى في الايمان انما ذلك الى فاسد لان الايمان فعل العبد وفعله ما يحصل بقدرته ولا يتحقق ذلك بدون الاختيار وتأويله عندنا ان الله تعالى لطفوا واعطاهم لا آمنوا كلهم عن اختيار ولو لم يكن علم منهم انهم لا يؤمنون فلم يعطهم ذلك وهو التوفيق والاستفهام في أفأنت بمعنى النبي أي لا أعلمك أنت يا محمد ان تتركهم على الايمان لانه يكون بالتصديق والافقرار ولا يمكن الا كراهه على التصديق (وما كان لنفس ان تؤمن الا باذن الله) بمشيئته أو بقضائه أو بتوفيقه وتسهيله أو بعلمه (ويجعل الرجس أي العذاب أو المخطئ أو الشيطان أي ويسلط الشيطان) على الذين لا يعقلون لا ينتفعون بعقولهم وتجعل جاد ويحيي (قل انظروا)

فقالوا انه قد نزل بنا العذاب فاسترى قال قولوا يا حيي حسين لحي ويحيي يحيي الموتى يا حي لا اله الا انت فقالوا فما فكشف الله عنهم العذاب وموتوا الى حين وقال الفضيل ابن عياض انهم قالوا اللهم ان ذنوبنا قد عظمت وجلت وانت أعظم واجل فافعل بنا ما أنت أهله ولا تفعل بنا ما نحن أهله قال وخرج يونس وجعل ينتظر العذاب فلم ير شيئا فقليل له ارجع الى قومك قال وكيف ارجع اليهم فيجدوني كذابا وكان من كذب ولا بيعة له قتل فانصرف عنهم مغاضبا فالتقمة المحوت وسمأت في القصة في سورة والصفات ان شاء الله تعالى فان قلت كيف كشف العذاب عن قوم يونس بعد ما نزل بهم وقبل توبتهم ولم يكشف العذاب عن فرعون حين آمن ولم يقبل توبته قلت أجاب العلماء عن هذا باجوبة أحدها ان ذلك كان خاصا بقوم يونس والله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد الجواب الثاني ان فرعون ما آمن الا بعد ما بدأ العذاب وهو وقت اليأس من الحياة وقوم يونس دنا منهم العذاب ولم ينزل بهم ولم يباشروهم فكانوا كالمريض يخاف الموت ويرجو العافية الجواب الثالث ان الله عز وجل علم صدق نياتهم في التوبة فقبل توبتهم بخلاف فرعون فانه ما صدق في ايمانه ولا اخلص فلم يقبل منه ايمانه والله أعلم قوله سبحانه وتعالى (ولولاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعا) يقول الله عز وجل لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولولاء ربك لآمن بك وصدقك من في الأرض كلهم جميعا ولكن لم يشأ أن يصدقك ويؤمن بك الا من سبق له السعادة في الازل قال ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم كان يحصر ان يؤمن به جميع الناس ويتابعوه على الهدى فآخبره الله عز وجل انه لا يؤمن به الا من سبق له من الله السعادة في الذكر الاول ولم يضل الا من سبق له من الله الشقاء في الذكر الاول وفي هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم لانه كان حريصا على ايمانهم كلهم فآخبره الله أنه لا يؤمن به الا من سبق له العناية الالهية فلا تتعب نفسك على ايمانهم وهو قوله سبحانه وتعالى (أفأنت تتركه الناس حتى يكونوا مؤمنين) يعني ليس ايمانهم اليك حتى تتركهم عليه أو تحصر علمه انما ايمان المؤمن واضلال الكافر بمشيئتنا وقضائنا وقدرنا ليس ذلك لاحد سوانا (وما كان لنفس ان تؤمن الا باذن الله) يعني وما كان ينبغي لنفس خلقها الله تعالى ان تؤمن وتصدق الا بقضاء الله لها بالايمان فان هدايتها الى الله وهو الهادي المضل وقال ابن عباس معني باذن الله بامر الله وقال عطاء بمشيئة الله قوله تعالى (ويجعل) قرئ بالنون على سبيل التعظيم أي ونجعل نحن وقرئ بالياء ومعناه ويجعل الله (الرجس) يعني العذاب وقال ابن عباس يعني السخط (على الذين لا يعقلون) يعني لا يفهمون عن الله أمره ونهيته قوله عز وجل (قل انظروا) أي قل يا محمد هؤلاء المشركين الذين يسألونك الآيات انظروا يعني انظروا بقلوبكم نظرا اعتبارا وروثا كروث تدبر (ماذا في السموات والأرض) يعني ماذا خلق الله في السموات والأرض من الآيات الدالة على وحدانيته ففي السموات الشمس والقمر وهما دليلان على النهار والليل والنجوم مفرها ما لعله وغاربة وانزال المطر من السماء وفي الأرض الجبال والبحار والمعادن والانهار والاشجار

نظر استدلال واعتبار ماذا في السموات والأرض من الآيات والعبر باختلاف الليل والنهار وخروج الزرع

والنبات كل ذلك آيات دالة على وحدانية الله تعالى وأنه خالقها كما قال الشاعر
وفي كل شيء له آية * تدل على أنه واحد

(وَمَا تَعْنِي الْآيَاتُ وَالنَّذِيرُ) يعني الرسل (عن قوم لا يؤمنون) وهذا في حق أقوام علم الله أنهم لا يؤمنون لما سبق لهم في الأزل من الشقاء (فهل ينتظرون) يعني مشركي مكة (الأمثل أيام الذين خلوا من قبلهم) يعني من مضى من قبلهم من الأمم السالفة المكذبة للرسل قال قتادة يعني وقائع الله في قوم نوح وعاد وحمود والعرب تسمى العذاب أياما والنعيم أياما كقوله تعالى وذكرهم بأيام الله والمعنى فهل ينتظرون هؤلاء المشركون من قومك يا محمد إلا يوماء يعذبون فيه العذاب مثل ما فعلنا بالأمم السالفة المكذبة أهلكتهم جميعا فإن كانوا ينتظرون ذلك العذاب (فهل فانتظروا) يعني قل لهم يا محمد فانتظروا العذاب (أني معكم من المنتظرين) يعني هلا كنتم قال الربيع بن أنس خوفهم عذابه ونقمته ثم أخبرهم أنه إذا وقع ذلك بهم أنجى الله رسوله والذين آمنوا معهم من ذلك العذاب وهو قوله تعالى (ثم أنجى رسلا والذين آمنوا) يعني من العذاب والهلاك (كذلك حقا علينا ننجي المؤمنين) يعني كما أنجينا رسلا والذين آمنوا معهم من الهلاك كذلك ننجيكم يا محمد والذين آمنوا معكم وصدقوا من الهلاك والعذاب قال بعض المتكلمين المراد بقوله حقا علينا الوجوب لأن تخليص الرسول والمؤمنين من العذاب واجب وأوجب عن هذا أنه حق واجب من حيث الوعد والحكم لانه واجب بسبب الاستحقاق لانه قد ثبت أن العبد لا يستحق على خالقه شيئا قوله سبحانه وتعالى (قل يا أيها الناس) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أي قل يا محمد هؤلاء الذين أرسلتك إليهم فشكروا في أمرك ولم يؤمنوا بك (ان كنتم في شك من ديني) يعني الذي أدعوك إليه وانما حصل الشك لبعضهم في أمره صلى الله عليه وسلم لما رأى الآيات التي كانت تظهر على يد النبي صلى الله عليه وسلم فحصل له الانتظار والشك فقال ان كنتم في شك من ديني الذي ادعوك إليه فلا ينبغي لكم أن تشكروا فيه لانه دين ابراهيم عليه السلام وأنتم من ذريته هو تعرفونه ولا تشكروا فيه وانما ينبغي لكم ان تشكروا في عبادتكم لهذه الأصنام التي لا أصل لها البتة فان أصرتهم على ما أنتم عليه (فلا تعبدوا الذين تعبدون من دون الله) يعني هذه الأصنام وانما واجب تقديم هذا النبي لان العبادته هي غاية التعظيم لما هو دلائق لآخس الاشياء وهي الحجة التي لا تنفع من عبدها ولا تنفع من تركها ولكن تليق بالعبادة لمن يسده النفع والضر وهو قادر على الامانة والاحياء وهو قوله سبحانه وتعالى (ولكن أعبدوا الله الذي يتوفاكم) والحكمة في وصف الله سبحانه وتعالى في هذا المقام بهذه الصفة ان المراد ان الذي يستحق العبادته فأعبدناه وانتم هو الذي خلقكم أولا ولم تكونوا شيئا ثم عيىكم ثانيا ثم يحييكم بعد الموت ثالثا فاذ كنتم بهذا كراهة تنبيه على الباقى وقبل ما كان الموت أعدا لاشياء على النفس ذكر في هذا المقام ليكون أقوى في الزجر والردع وقيل انهم لما استعجلوا بطالب العذاب أجابهم بقوله ولكن أعبدوا الله الذي هو قادر على اهلاكم

والنار (وَمَا تَعْنِي الْآيَاتُ) مانافسة (والنذر) والرسول المنذر (والانذارات) (عن قوم لا يؤمنون) لا يتوقع ايمانهم وهم الذين لا يعقلون (فهل ينتظرون الأمثل أيام الذين خلوا من قبلهم) يعني وقائع الله فيهم كما يقال أيام العرب لو فاتهم (قل فانتظروا اني معكم من المنتظرين ثم تنجي رسلا) معطوف على كلام محذوف يدل عليه الامثل أيام الذين خلوا من قبلهم كانه قيل هلاك الأمم ثم تنجي رسلا على حكاية الاحوال الماضية (والذين آمنوا) ومن آمن معهم (كذلك حقا علينا ننجي المؤمنين) أي مثل ذلك الانحاء تنجي المؤمنين منكم وهلاك المشركين وحقا علينا اعتراض أي وحق ذلك علينا حقا اننجي بالتخفيف على وحفص (قل يا أيها الناس) يا أهل مكة (ان كنتم في شك من ديني وصحته وسداده فهذا ديني فاستمعوا وصفه ثم وصف دينه فقال (فلا تعبدوا الذين تعبدون من دون الله) أي الأصنام (ولكن أعبدوا الله الذي يتوفاكم) يعنيكم وصفه بالتوفى ليرجمهم انه الحقيق بان يخاف ويتقى ويعبد دون ما لا يقدر على

شيئ (وأمرت أن أكون من المؤمنين) أي بانأكون يعني أن الله أمرني بذلك بما ركب في من العتق وبما أوحى
إلي في كتابه (وأن أقم وجهك للدين) أي وأوحى إلي أن أقم ليشأ كل قوله أمرت أي استقم مقبلا بوجهك على ما أمرك
الله وأستقم إليه ولا تلتفت عينا ولا شهما (حنيفا) حال من الدين أو الوجه (ولا تكون من المشركين ولا تدع من
دون الله ما لا ينفعك) أن دعوتك (ولا يضرك) أن خذلته (فان فعلت) ٢٩ فان دعوت من دون الله ما لا ينفعك

ولا يضرك فكنت عنه بالفعل
أيجاز (فانك إذا من الظالمين)
أجزاء للشرط وجواب لسؤال
مقدر كان سائلا عن تبعة
عبادة الأوثان وجعل من
الظالمين لأنه لا ظلم أعظم من
الشرك (وإن يسئلك الله)
بصيكت (بضر) مرض (فلا
كاشفله) لذلك الضر (الا
هو) إلا الله (وإن يردك بخير)
عافية (فلا راد لفضله) فلا راد
لمراد (يصيب به) بالخير (من
يشأ من عباده) قطع بهذه
الآية على عبادة طريق لرغبة
والرهبة إلا إليه والاعتماد إلا
عليه (وهو الغفور) المكفر
بالبلاء (الرحيم) المعافي بالعطاء
أتبع النهي عن عبادة الأوثان
ووصفها بأنها لا تنفع ولا تضر
أن الله هو الضر والنافع الذي
أن أصابك بضر لم يقدر على
كشفه إلا هو وحده دون كل
أحد فكيف بالمجاد الذي
لا شعور به وكذا إن أردك
بخير لم يرد أحد ما يريدك من
الفضل والاحسان فكيف
بالأوثان وهو الحق أذا بان
توجهه إليه العبادة دونها وهو

ونصرتي عليكم (وأمرت أن أكون من المؤمنين) يعني وأمرني أن أكون من
المصدقين بما جاء من عنده قبل ما ذكر العبادة وهي من أعمال الجوارح أتبعها بذكر
الإيمان لأنه من أعمال القلوب (وأن أقم وجهك للدين حنيفا) الواو في قوله وأن أقم
واو عطف معناه وأمرت أن أقيم وجهي يعني أقم نفسك على دين الإسلام حنيفا يعني
مستقيما عليه غير معوج عنه إلى دين آخر وقيل معناه أقم عملك على الدين الحنيفي وقيل
أراد بقوله وأن أقم وجهك للدين صرف نفسه بكتابه إلى طلب الدين الحنيفي غير ما مل
عنه (ولا تكون من المشركين) يعني ولا تكون ممن يشرك في عبادة به غيره فيهلك
وقيل إن النهي عن عبادة الأوثان قد تقدم في الآية المتقدمة فوجب جعل هذا النهي
على معنى زائد وهو أن من عرف الله عز وجل وعرف جميع أسمائه وصفاته وأنه المستحق
للعادة لا غيره فلا ينبغي له أن يلتفت إلى غيره بالسكينة وهذا هو الذي تسميه أصحاب
القلوب بالشرك الحنفى (ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك) يعني أن عبادة وتدعوتك
(ولا يضرك) يعني أن ترك عبادة (فان فعلت) يعني ما نهيتك عنه فعبدت غيري
أو طلبت النفع ودفع الضر من غيري (فانك إذا من الظالمين) يعني لنفسي لأنك
وضعت العبادة في غير موضعها وهذا الخطاب وإن كان في الظاهر للنبي صلى الله عليه
وسلم فالمراد به غيره لأنه صلى الله عليه وسلم لم يدع من دون الله شيئا البتة فيكون المعنى ولا
تدع أيها الإنسان من دون الله ما لا ينفعك الآية قوله تعالى (وإن يسئلك الله بضر)
يعني وإن يصيبك الله بشدة وبلاء (فلا كاشفله) يعني لذلك الضر الذي أنزل به منك (الا
هو) يعني لا غيره (وإن يردك بخير) يعني بسعة ورخاء (فلا راد لفضله) يعني فلا راد
لرزقه (يصيب به) يعني بكل واحد من الضر والخير (من يشأ من عباده) قيل أنه سبحانه
وتعالى لما ذكر الأوثان وبين أنها لا تقدر على نفع ولا ضر بين تعالى أنه هو القادر على
ذلك كله وإن جميع الكائنات محتاجة إليه وجميع الممكنات مسندة إليه لأنه هو القادر
على كل شيء وأنه ذو الجود والكرم والرحمة ولهذا المعنى ختم الآية بقوله (وهو الغفور
الرحيم) وفي الآية لطيفة أخرى وهي أن الله سبحانه وتعالى يرجع جانب الخير على جانب
الشر وذلك أنه تعالى لما ذكر أساس الضر بين أنه لا كاشف له إلا هو وذلك ليدل على
أنه سبحانه وتعالى يزيل جميع المضار ويكشفها لأن الاستثناء من التثنية أثبات ولما ذكر
الخير قال فيه فلا راد لفضله يعني أن جميع الخيرات منه فلا يقدر أحد على ردها لأنه هو
الذي يفيض جميع الخيرات على عباده وعضده بقوله وهو الغفور يعني الساتر لذنوب

المبغ من قوله أن أزدني الله بضر هل هن كاشفات ضره أو أزدني برحمته هل هن محسكات رحمته وأما ذكر المس في أحدهما
والإرادة في الآخر كأنه أراد أن يذكر الأمرين الإرادة والاصابة في كل واحد من الضر والخير وأنه لا راد لما يرد منهما
ولا يزيل ما يصيب به منهما فافوا في الكلام بأن ذكر المس وهو الاصابة في أحدهما والارادة في الآخر يدل بما ذكر
على ما ترك على أنه قد ذكر الاصابة بالخير في قوله يصيب به من يشأ من عباده

(قل يا أيها الناس) يا أهل مكة (قد جاءكم الحق) القرآن أو الرسول (من ربكم فمن اهتدى) اختار الهدى واتبع الحق (فأنا عليه) يهدي نفسه (فما تنفع باختياره) الانفسه (ومن ضل فأنا يضل عليها) ومن أضر الضلال فاضر الانفسه ودل اللام وعلى معنى النفع والضرر (وما أنا عليكم بوكيل) يحفظكم وكول الى أمركم أنا أنابشرونذر (واتبع ما يوحى اليك واصبر) على تكذيبهم وايدأهم (حتى يحكم الله) لك بالنصرة عليهم والغلبة (وهو خير الحاكمين) لانه المطاع على السرائر فلا يحتاج الى بينة وشهود

(سورة هود عليه السلام مكية - وهي مائة وثلاث وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الكتاب) أي هذا كتاب هود خبر مبتدأ حذف (أحكمت آياته) دقة له أي نظمت نظمًا رصيرًا مما يحكم لا يقع فيه نقض ولا خلل كالبناء المحكم (ثم فصات) كما تفصل القلائد بالفران من دلائل التوحيد والاحكام والمواعظ والقصاص أوجعت فصولا سورة سورة وآية آية أو فرقت في التنزيل ولم تنزل جملة أو فصل فيها ما يحتاج اليه العباد أي بين ويخص وليس معنى ثم التراخي في الوقت ولكن في المال

عباده الرحيم يعني هم قوله سبحانه وتعالى (قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم) يعني القرآن والاسلام وقيل الحق هو محمد صلى الله عليه وسلم جاء بالحق من الله عز وجل (فن اهتدى فأنا يهدي نفسه) لان نفع ذلك يرجع اليه (ومن ضل فأنا يضل عليها) أي على نفسه لان وبال رجوع اليه فن حكم الله بالاهتداء في الازل لنفع ومن حكم عليه بالضلال ضل ولم ينفع بشئ أبدا (وما أنا عليكم بوكيل) يعني وما أنا عليكم بحفظ أحفظ عليكم أعمالكم قال ابن عباس هذه الآية منذوخة بآية السيف (واتبع ما يوحى اليك) يعني الامر الذي يوحى به الله اليك يا محمد (واصبر) يعني على أذى من ظلمك من كفار مكة وهم قومك (حتى يحكم الله) يعني تنصرك عليهم بما يظاهرونك (وهو خير الحاكمين) يعني انه سبحانه وتعالى حكم بنصر نبيه واظهار دينه وبقتل المشركين وأخذ الجزية من أهل الكتاب وفيها ذلهم وصغارهم والله تعالى أعلم بمراده وأسرار كتابه

(تفسير سورة هود عليه الصلاة والسلام)

وهي مكية في قول ابن عباس وبه قال الحسن وعكرمة ومجاهد وابن زيد وقتادة وفي رواية عن ابن عباس انها مكية غير آية وهي قوله سبحانه وتعالى وأنم الصلاة طرفي النهار وعن قتادة نحوه وقال مقاتل هي مكية الا قوله سبحانه وتعالى فاعلمك تارك بعض ما يوحى اليك قوله أولئك يؤمنون به وقوله سبحانه وتعالى ان الحسنات يذهبن السيئات وهي مائة وثلاث وعشرون آية وألف وست مائة كلمة وتسعة آلاف وخمسمائة وسبعة وستون حرفا عن ابن عباس قال قال أبو بكر يا رسول الله قد شئت قال شئتني هود والواقعة والمرسلات وعم يساء لولن واذا الشمس كورت أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب وفي رواية غيره قال قلت يا رسول الله عجل اليك الشيب قال شئتني هود وإخوانها المخافة والواقعة وعم يساء لولن وهل أتاك حديث الغاشية قال بعض العلماء سبب شيبه صلى الله عليه وسلم من هذه البور المذكورة في الحديث لما فيها من ذكر القيامة والبعث والحساب والجنة والنار والله أعلم بمراده ورسوله صلى الله عليه وسلم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (الكتاب أحكمت آياته) قال ابن عباس لم ينسخها كتاب كما نضحت هي الكتاب والشرايع (ثم فصات) يعني بينت وقال الحسن أحكمت آياته بالامر والنهي وفصات بالثواب والعقاب وفي رواية عنه بالعكس قال أحكمت بالثواب والعقاب وفصات بالامر والنهي وقال قتادة أحكمها الله من الباطل ثم فصلها بعلمه فين حلاله وحرامه وطاعته ومعصيته فيها وقيل أحكمها الله فليس فيها ثاقص ثم فصلها وبينها وقيل ومعناه نظمت آياته نظمًا رصيرًا مما يحكم لا يقع فيه نقض ولا خلل كالبناء المحكم الذي ليس فيه خلل ثم فصلت آياته سورة سورة وقيل ان آيات هذا الكتاب دالة على التوحيد وصحة النبوة والمعاد وأحوال القيامة وكل ذلك لا يدخله النسخ ثم فصلت بدلائل الاحكام والمواعظ والقصاص والاختبار عن المغييات وقال مجاهد فصلت بمعنى فسرت وثمر في قوله ثم فصلت ليست هي التراخي في الوقت ولكن في المال كما تقول هي

محكمة أحسن الاحكام ثم مفصلة أحسن التفصيل فان قلت كيف عم الآيات هنا
 بالاحكام وخص بعضها في قوله منه آيات محكمات قلت ان الاحكام الذي به هنا غير
 الذي خص به هناك فمعنى الاحكام العام هنا انه لا يتطرق الى آياته التناقض والفساد
 كاحكام الدنيا فان هذا الكتاب نسخ جميع الكتب المتقدمة عليه والمراد بالاحكام
 الخاص المذكور في قوله منه آيات محكمات ان بعض آياته منسوخة ونسخها بآيات منه
 ايضا لم ينسخها غيره وقيل احكمت آياته اى معظم آياته محكمة وان كان قد دخل
 النسخ على البعض فاجرى الكل على البعض لان الحكم للغالب واجراء الكل على
 البعض مستعمل في كلامهم تقول أكلت طعاما زيدا وانما أكلت بعضه وقوله تعالى
 (من لدن حكيم) يعنى احكمت آيات الكتاب من عند حكيم في جميع افعاله (خبير)
 يعنى بأحوال عباده وما يصلحهم (الاتعبدوا للاله) هذا مفعول له معناه كتاب احكمت
 آياته ثم فصلت لئلا تعبدوا للاله والمراد بالعبادة التوحيد وخالف الانداد والاصنام
 وما كانوا يعبدون والرجوع الى الله تعالى والى عبادته والدخول في دين الاسلام (اننى
 لكم منه) أى قل لهم يا محمد اننى لكم من عند الله (نذير) ينذركم عقابه ان ثبتتم على كفركم
 ولم ترجعوا عنه (وبشير) يعنى وأبشر بالثواب الجزيل لمن آمن بالله ورسوله وأطاع
 وأخلص العمل لله وحده (وان استغفروا ربكم ثم توبوا اليه) اختلفوا في بيان الفرق
 بين هذين المرتبتين فقيل معناه اطلبوا من ربكم المغفرة لذنوبكم ثم ارجعوا اليه لان
 الاستغفار هو طلب الغفر وهو الستر والتوبة الرجوع عما كان فيه من شرك أو معصية
 الى خلاف ذلك فلهذا السبب قدم الاستغفار على التوبة وقيل معناه استغفروا ربكم
 لسالف ذنوبكم ثم توبوا اليه في المستقبل وقال القراء ثم هنا يعنى الواو لان الاستغفار
 والتوبة بمعنى واحد فذكرهما للتأكيد (يمتعكم متاعا حسنا) يعنى انكم اذا فعلتم
 ما أمرتم به من الاستغفار والتوبة وأخلصتم العبادة لله عز وجل بسط عليكم من الدنيا
 وأسباب الرزق ما تعيشون به في أمن وسعة وخرير قال بعضهم المتاع الحسن هو الرضا
 بالميسور والصبر على المقدور (الى أجل مسمى) يعنى يمتعكم متاعا حسنا الى حين
 الموت ووقت انقضاء آجالكم فان قلت قد ورد في الحديث ان الدنيا سبعين المؤمن
 وحنة الكافر وقد يضيق على الرجل في بعض أوقاته حتى لا يجد ما ينفقه على نفسه وعياله
 فكيف الجمع بين هذا وبين قوله سبحانه وتعالى يمتعكم متاعا حسنا الى أجل مسمى قلت
 أما قوله صلى الله عليه وسلم ألم الدنيا سبعين المؤمن فهو بالنسبة الى ما أعد الله له في الآخرة
 من الثواب الجزيل والنعيم المقيم فانه في سبعين في الدنيا حتى يفضى الى ذلك المعدل واما
 كون الدنيا حنة الكافر فهو بالنسبة الى ما أعد الله له في الآخرة من العذاب الأليم
 الدائم الذي لا ينقطع فهو في الدنيا في حنة حتى يفضى الى ما أعد الله له في الآخرة وأما
 ما يضيق على الرجل المؤمن في بعض الاوقات فاعلم ان ذلك لرفع الدرجات وتكفير السيئات
 وبيان الصبر عند المصيبات فعلى هذا يكون المؤمن في جميع أحواله في عيشة حسنة
 لانه راض عن الله في جميع أحواله وقوله سبحانه وتعالى (ويؤت كل ذي فضل فضله)

(من لدن حكيم خبير) صفة
 أخرى لكتاب أو خبر بعد خبر
 لموصلة لاحكمت وفصلت اى
 من عنده احكامها وتفصيلها
 (الاتعبدوا للاله) مفعول له
 اى لئلا تعبدوا وان مفسرة
 لان في تفصيل الآيات معنى
 القول كانه قيل قال لاتعبدوا
 الا الله أو أمركم ان لاتعبدوا الا
 الله (اننى لكم نذير وبشير)
 أى من الله (وان استغفروا ربكم)
 أى أمركم بالتوحيد والاستغفار
 (ثم توبوا اليه) أى استغفروه
 من الشرك ثم ارجعوا اليه
 بالطاعة (يمتعكم متاعا حسنا)
 يطول نفعكم في الدنيا بمتاع حسنة
 مرضية من عيشة واسعة ونعمة
 متتابعة (الى أجل مسمى) الى
 ان يتوفاكم (ويؤت كل ذي
 فضل فضله) ويعطى في الآخرة
 كل من كان له فضل في العمل
 وزيادة فيه جزاء فضله لا ينقص

منه شيئا (وان تولوا) وان تولوا
 (فاني أخاف عليكم عذاب يوم
 كبير) هو يوم القيامة (آلى
 الله مرجعكم) رجوعكم (وهو على
 كل شيء قدير) فكان قادر على
 اعادةكم (آلاتهم يثنون
 صدورهم) يزورون عن الحق
 ويخترقون عنه لان من أقبل
 على الشيء استقبله بصدوره ومن
 ازور عنه وانحرف ثني عنه
 بصدوره طوى عنه كنهه
 (لستخفوا منه) ليطلبوا الخفاء
 من الله فلا يطاع رسوله والمؤمنون
 على افورارهم (الآحين
 يستعشون ثيابهم) يتفزون
 بهائى يريدون الاستخفاء حين
 يستعشون ثيابهم كراهية
 لاستماع كلام الله كقول نوح
 عليه السلام جعلوا اصابهم
 في آذانهم واستغاثوا ثيابهم
 (يعلم مايسرون وما يعلنون) أى
 لا تفاوت في علمه بين اسرارهم
 واعلانهم فلا وجه لتوصلهم
 الى ما يريدون من الاستخفاء
 والله مطلع على نياتهم صدورهم
 واستغاثهم ثيابهم ونفاقهم
 غير نافع عنده قيل نرات في
 المنافقين (انه علم بذات الصدور)
 عافيا (وما من دابة في الارض
 الا على الله رزقها) تفصيل
 لاوجوبها

أى ويعط كل ذى عمل صالح في الدنيا اجره ونوابه في الآخرة قال أبو العالىة من كثرت
 طاعاته في الدنيا زادت حسناته ودرجاته في الجنة لان الدرجات تكون على قدر الاعمال
 وقال ابن عباس من زادت حسناته على سيئاته دخل الجنة ومن زادت سيئاته على
 حسناته دخل النار ومن استوت حسناته وسيئاته كان من أهل الآخرة ثم يدخلون
 الجنة وقال ابن مسعود من عمل سيئة كتبت عليه سيئة ومن عمل حسنة كتبت له عشر
 حسنات فان عوقب بالسيئة التي عملها في الدنيا بقيت له عشر حسنات وان لم يعاقب بها
 في الدنيا أخذ من حسناته العشر واحدة وبقيت له تسع حسنات ثم يقول ابن مسعود
 هلاك من غلبت آحاده اعشاره وقيل معنى الآية من عمل لله وفقه الله في المستقبل
 لضاعته (وان تولوا) يعنى وان اعرضوا عما جئتم به من الهدى (فاني أخاف عليكم) أى
 فقل لهم يا محمد انى أخاف عليكم (عذاب يوم كبير) يعنى عذاب النار في الآخرة (الى الله
 مرجعكم) (يعنى في الآخرة فيثيب المحسن على احسانه ويعاقب المسيء على اساءته) (وهو
 على كل شيء قدير) يعنى من ايصال الرزق اليكم في الدنيا وثوابكم وعقابكم في الآخرة
 قوله سبحانه وتعالى (آلاتهم يثنون صدورهم) قال ابن عباس نرات في الآخس
 ابن شريق وكان رجلا حلوا الكلام حلوا المنظر وكان يلقي رسول الله صلى الله عليه وسلم بما
 يحب وينضوي بقلبه على ما يكره فنرات آلاتهم يثنون صدورهم يعنى يخفون ما في
 صدورهم من الشك والعداوة من ثبت الذوب اذا طوى بته وقال عبد الله بن شداد
 ابن الهادي نرات في بعض المنافقين كان اذا مر برسول الله صلى الله عليه وسلم ثني صدره
 وظهره وما أطأ رأسه ونفضي وجهه كي لا يراه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قتادة
 كانوا يخفون صدورهم كي لا يسمعو كتاب الله تعالى ولا ذكره وقيل كان الرجل من
 الكفار يدخل بيته ويرضى ستره ويخفي ظهره ويتشبه بشيء من قوله هل يعلم الله ما في
 قلبي وقال السدي يثنون صدورهم أى يعرضون بقلوبهم من قولهم ثبتت عناني
 (لستخفوا منه) يعنى من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال مجاهد من الله عز وجل
 ان استطاعوا (الآحين يستعشون ثيابهم) يعنى يعطون رؤسهم بثيابهم (يعلم مايسرون
 وما يعلنون انه علم بذات الصدور) ومعنى الآية على ما قاله الازهرى ان الذين
 اضمروا عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخفى علينا حكمهم في كل حال وقد نقل
 عن ابن عباس غير هذا التفسير وهو ما أخرجه البخارى في افراذه عن محمد بن عباس
 ابن جعفر الخزازى انه سمع ابن عباس قرا الآياتهم يثنون صدورهم قال فسأله عنها
 فقال كن اناس يستحيون ان يتخلوا فيفضوا الى السماء وان يحاموا وانباءهم فيفضوا
 الى السماء فنزل ذلك فيهم وقوله سبحانه وتعالى (وما من دابة في الارض) الدابة اسم
 لكل حيوان دب على وجه الارض وأطلق لفظ الدابة على كل ذى أربع من الحيوان على
 سبيل العرف والمراد منه الاطلاق فيدخل فيه الادمى وغيره من جميع الحيوانات
 (الاعلى الله رزقها) يعنى هو المتكفل برزقها فاضلا منه لا على سبيل الوجوب فهو الى
 مشيئة ان شاء رزق وان شاء لم يرزق وقيل ان لفظة على يعنى من أى من الله رزقها

وقال بجاهد ما جاء من رزق في الله ورزقها لموت جوعا (ويعلم مستقرها
 ومستودعها) قال ابن عباس مستقرها المكان الذي تأوى اليه في الليل أو نهار
 ومستودعها المكان الذي تدفن فيه بعد الموت وقال ابن مسعود مستقرها أوحام
 الامهات والمستودع المكان الذي تموت فيه وقيل المستقر الجنة أو النار والمستودع
 القبر (كل في كتاب مبين) أي كل ذلك مثبت في الاصح المحفوظ قبل خلقها قوله عز وجل
 (وهو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام وكان عرشه على الماء) يعني قبل خلق
 السموات والارض قال كعب خلق الله يا قوته خضراء ثم نظر اليها بالهيئة فصارت ماء
 برت ثم خلق الريح فجعل الماء على متنها ثم وضع العرش على الماء وقال سبحانه ان الله
 سبحانه وتعالى كان عرشه على الماء ثم خلق السموات والارض وخلق القلم فكتب به
 ما خلق وما هو خالق وما هو كائن من خلقه الى يوم القيامة ثم ان ذلك الكتاب سيج الله
 ومجده ألف عام قبل أن يخلق شأ من خلقه وقال سعيد بن جبير سئل ابن عباس عن قوله
 سبحانه وتعالى وكان عرشه على الماء على أي شيء كان الماء قال على متن الريح وقال وهب
 ابن منبه ان العرش كان قبل أن يخلق الله السموات والارض ثم قبض الله قبضة من
 صفاء الماء ثم فتح القبضة فارتفع دخان ثم قضاها سبع سموات في يومين ثم أخذ سبحانه
 وتعالى طينة من الماء فوضعها مكان البيت ثم دحا الارض منها ثم خلق الاقوات في
 يومين والسموات في يومين والارض في يومين ثم فرغ آخر الخلق في اليوم السابع قال
 بعض العلماء وفي خلق جميع الاشياء وجعلها على الماء ما يدل على كمال القدرة لان البناء
 الضعيف اذا لم يكن له أساس على أرض صلبة لم يثبت فكيف بهذا الخلق العظيم وهو
 العرش والسموات والارض على الماء فهذا يدل على كمال قدرة الله تعالى (خ) عن عمران
 ابن حصين قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وعقلت ناقتي بالباب فأقن ناس من بني
 تميم فقالوا قبلوا البشري يا بني تميم فقالوا ابشرنا فأعطانا ممرتين فتغير وجهه ثم دخل
 عليه ناس من أهل اليمن فقالوا قبلوا البشري يا أهل اليمن اذ لم يقلها بنو تميم قالوا قبلنا
 يا رسول الله ثم قالوا اجئنا لتفقه في الدين ولتسألنا عن أول هذا الامر ما كان قال كان
 الله سبحانه وتعالى ولم يكن معه شيء قبله وكان عرشه على الماء ثم خلق السموات
 والارض وكتب في ذلك كل شيء ثم أتاني رجل فقال يا عمران أدرك ناقتك فقد ذهبت
 فأنطلقت أطلبها فاذا السراب يقطع دونها وائم الله لوددت انها ذهبت ولم أقم عن أي
 رزين العقيلي قال قلت يا رسول الله أين كان ربنا قبل أن يخلق خلقه قال كان في عماء
 ما فوقه هواء وما تحته هواء وخلق عرشه على الماء أخرجه الترمذي وقال قال أحمد يريد
 بالعماء انه ليس معه شيء قال أبو بكر الیهقي في كتاب الاسماء والصفات له قوله صلى الله
 عليه وسلم كان الله ولم يكن شيء قبله يعني لا الماء ولا العرش ولا غيرهما وقوله وكان
 عرشه على الماء يعني وخلق الماء وخلق العرش على الماء ثم كتب في ذلك كل شيء وقوله
 في عماء وجدته في كتاب عماء مقيد بالمدفان كان في الاصل ثم دوا فغناه سبحانه رقيق
 ويريد بقوله في عماء أي فوق سحاب مبدبره وعاليه عليه كما قال سبحانه وتعالى أأمنتم من

(ويعلم مستقرها) مكانها من
 الارض ومسكنها (ومستودعها)
 حيث كانت مودعة قبل الاستقرار
 من صلب أو رحم أو بيضة (كل
 في كتاب مبين) كل واحد من
 الدواب ورزقها ومستقرها
 ومستودعها في اللوح يعني
 ذكرها مكتوب فيه مبين
 (وهو الذي خلق السموات
 والارض) وما بينهما (في ستة
 أيام) من الاخذ الى الجمعية
 تعلمنا الاتي (وكان عرشه
 على الماء) أي فوقه يعني
 ما كان تحته خلق قبل خلق
 السموات والارض الا الماء
 وفيه دليل على ان العرش
 والماء كانا مخلوقين قبل خلق
 السموات والارض قبل بدء
 بخلق يا قوته خضراء فظفر اليها
 بالهيئة فصارت ماء ثم خلق ريحا
 فاقفر الماء على متنه ثم وضع
 عرشه على الماء وفي وقوف
 العرش على الماء اعظم اعتبار
 لاهل الافكار

(اليلوم) أي خلق السموات والارض وما بينهما للممتحن فيهما ولم يخلق هذه الاشياء لانفسها (أيكم احسن عملا) أكثر شرا وعنه عليه السلام أحسن عقلا وأورع ٤٣٤ عن نبحارم الله وأسرع في ماعة الله فنشكروا طاعا انابه ومن كفر

وعصى عاقبه ولما أشبه ذلك
اختبارا واختبر قال ليلوم أي ليفعل
بكم ما يفعله المبتلى لآحوالكم
كيف تعملون (ولئن قلت انكم
مبعوثون من بعد الموت ليقولن
الذين كفروا ان هذا الاسعير
مبين) أشار بهذا الى القرآن
لان القرآن هو الناطق بالبعث
فأذاع له سحرا ففقد اندرج
تحتة انكار ما فيه من البعث
وغيره ساحر حجة وعلى يريدون
الرسول والساحر كاذب مبطل
(ولئن أخرجنا عنهم العذاب
عذاب الآخرة أو عذاب يوم يدر
الى أمة) الى جماعة من الأوقات
(معدودة) معلومة أو دللائل
والمعنى الى حين معلوم (ليقولن
ما يحبسه) ما يبعثه من النزول
استعجاله على وجه التكذيب
والاستهزاء (الأيوم يأتيهم)
العذاب (ليس) العذاب
(مصر وفاقهم) ويوم منصوب
بمصرف أي ليس العذاب
مصرفا عنهم يوم يأتيهم (وحاق
بهم) وأحاط بهم (ما كانوا
يستهنون) العذاب الذي كانوا
به يستهترون وأما وضع يستهترون
موضع يستهترون لان استهزأهم
كان على وجه الاستهزاء (ولئن
أذقنا الانسان) هو الجنس (منا
رجة) نعمة من صحة أو من وحدة
والالام في لئان لتوطئة القسم

في السماء يعني من فوق السماء وقال تعالى لأصلبكم في جذوع النخل يعني على
جذوعها وقوله ما فوقه هوا أي ما فوق السحاب هوا وكذلك قوله وما تحته هوا أي
ما تحت السحاب هوا وقد قيل ان ذلك العمى مقصور والعمى اذا كان مقصورا فعنه
لا شيء ثابت لانه مما عي عن الخلق لكونه غير شيء فكأنه قال في جوابه كان قبل ان يخلق
خلقه ولم يكن شيء غيره ثم قال ما فوقه هوا وما تحته هوا أي ليس فوق العمى الذي
هو لا شيء موجود هو ولا تحته هوا لان ذلك اذا كان غير شيء فليس يشته هوا بوجه
والله أعلم وقال المروى صاحب الغريبين قال بعض أهل العلم معناه أين كان عرش ربنا
نحذف المضاف اختصارا كقوله وأسأل القرية ويدل على ذلك قوله سبحانه وتعالى وكان
عرشه على الماء هذا آخر كلام البيهقي وقال ابن الاثير المعاني في اللغة السحاب الرقيق
وقيل التكيف وقيل هو الضباب ولما بدى الحديث من حذف مضاف تقديره أين كان
عرش ربنا نحذف ويدل على هذا المحذوف قوله تعالى وكان عرشه على الماء وحكي عن
بعضهم في العمى المقصود أنه قال هو كل أمر لا يدركه الفطن وقال الازهرى قال أبو عبيد
لما تأولنا هذا الحديث على كلام العرب المعقول عنهم والافلا ندري كيف كان ذلك
العماء قال الازهرى فنحن نؤمن به ولا نكف صفته (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كتب الله مقادير الخلق قبل ان يخلق
السموات والارض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء وفي رواية قرع الله من
المقادير وأمر الدنيا قبل ان يخلق السموات والارض وكان عرشه على الماء بخمسين
ألف سنة قوله قرع يريد انما خلق المقادير لانه كان مشغولا بقرع منه لان الله سبحانه
وتعالى لا يشغله شأن عن شأن فاما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون وقوله
سبحانه وتعالى (اليلوم) يعني يختبركم وهو أعلم بكم منكم (أيكم احسن عملا) يعني
بطاعة الله وأورع عن محارم الله (ولئن قلت) يعني ولئن قلت يا محمد هؤلاء الكفار من
قولكم (انكم مبعوثون من بعد الموت) يعني للسحاب والجحزة (ليقولن الذين كفروا
ان هذا الاسعير مبين) يعنون القرآن (ولئن أخرجنا عنهم العذاب الى أمة معدودة) يعني
الى أجل محدود وأدلى الامة في اللغة الجماعة من الناس فكأنه قال سبحانه وتعالى الى
انقراض أمة وعجى أمة أخرى (ليقولن ما يحبسه) يعني أي شيء يحبس العذاب ولما
يتولون ذلك استعجالا بالعذاب واستهزاء يعنون انه ليس بشيء قال الله عز وجل (الأيوم
يأتيهم) يعني العذاب (ليس مصر وفاقهم) أي لا يصرفه عنهم شيء (وحاق بهم ما كانوا
به يستهترون) يعني ويوزل بهم وبالاستهزاء بهم قوله سبحانه وتعالى (ولئن أذقنا الانسان
منا رجة) يعني رجا وسوسة في الرزق والعيش وبسطنا عليه من الدنيا (ثم نزعنا هاهنا)
يعني سلمنا ذلك كله واصابته المصائب فاجتاحته وذبحت به (انه ليؤس كفورا) يعني
يقبل قانظام من رحمة الله آيسا من كل خير كفورا يحدو لنعمتنا عليه أو قليل الشكر

(ثم نزعنا هاهنا) ثم سلمنا تلك النعمة وجواب القسم (انه ليؤس) شديد البأس من ان يعود
اليه مثل تلك النعمة المسلوقة فاطع رجاءه من سعة فضل الله من غير صبر ولا آسائم لقضائه (كفور) عظيم الكفران

لربه قال بعضهم يا ابن آدم اذا كانت بك نعمة من الله من أمن وسعة وعافية فاشكرها ولا تتجدها فان نزعنا عنك فينبغي لئلا تنصبر ولا تناس من رحمة الله فانه العواد على عباده بالخير وهو قوله سبحانه وتعالى (وائن اذقناه نعماء بعد ضراء مسته) يعني ولئن (ليقولن ذهب السيئات عني) أي المصائب التي ساءتني (انه لفرح) أشربطر (نفور) على الناس بما أذاقه الله من نعمائه قد شغلته الفرح والفرح عن الشكر (الا الذين صبروا) في المحنة والبلاء (وعملوا الصالحات) وشكروا في النعمة والرخاء (أولئك لهم مغفرة) لذنوبهم (وأجر كبير) يعني المحنة قوله عز وجل (فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فلعلك يا محمد تارك بعض ما يوحى اليك ان تبلغه الى من أمرك ان تبلغ ذلك اليه (وضائق به صدورك) يعني ويضيق صدورك بما يوحى اليك فلا تبلغه يا بهم وذلك ان كفار مكة قالوا انت بقرآن غير هذا ليس فيه سبأ لمتافهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يترك ذكر آياتهم ظاهر افاضل الله عز وجل فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك يعني من ذكر آياتهم هذا ما ذكره المفسرون في معنى هذه الآية وأجمع المسلمون على انه صلى الله عليه وسلم فيما كان طريقه البلاغ فانه معصوم فيه من الاخبار عن شيء منه بخلاف ما هو به لخطأ ولا عمد ولا سهو ولا غلطا وانه صلى الله عليه وسلم بلغ جميع ما أنزل الله عليه الى أمته ولم يكتم منه شيئا وأجمعوا على انه لا يجوز على رسول الله صلى الله عليه وسلم خيانه في الوحي والانداز ولا يترك بعض ما أوحى اليه اقول أحدلان تجوز ذلك يؤدي الى الشك في اداء الشرائع والتكاليف لان المقصود من ارسال الرسول التبليغ الى من أرسل اليه فاذا لم يحصل ذلك فقد فانت فائدة الرسالة والنبي صلى الله عليه وسلم معصوم من ذلك كله واذا ثبت هذا وجب ان يكون المراد بقوله تعالى فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك شيئا آخر - وي ما ذكره المفسرون وللعلماء في ذلك اجوبة أحدھا قال ابن الأنباري قد علم الله سبحانه وتعالى ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يترك شيئا مما يوحى اليه اشفاقا من موجدة أحد وغضبه ولكن الله تعالى أكد على رسوله صلى الله عليه وسلم في متابعة البلاغ من الله سبحانه وتعالى كما قال يا ايها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك الآية الثاني ان هذا من حثه سبحانه وتعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم وتحريضا على اداء ما أنزله اليه والله سبحانه وتعالى من وراء ذلك في عصمته مما يخافه ويخشاه الثالث ان الكفار كانوا يستهزؤون بالقرآن ويخفون منه ويتهاونون به وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضييق صدره لذلك وان يلقي اليهم ما لا يقبلونه ويستهزؤون به فامر الله سبحانه

لما سلفه من الثقل في نعمة الله نساء له (ولئن اذقناه نعماء بعد ضراء مسته) وسعنا عليه النعمة بعد الفقر الذي ناله (ليقولن ذهب السيئات عني) أي المصائب التي ساءتني (انه لفرح) أشربطر (نفور) على الناس بما أذاقه الله من نعمائه قد شغلته الفرح والفرح عن الشكر (الا الذين صبروا) في المحنة والبلاء (وعملوا الصالحات) وشكروا في النعمة والرخاء (أولئك لهم مغفرة) لذنوبهم (وأجر كبير) يعني المحنة قوله عز وجل (فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فلعلك يا محمد تارك بعض ما يوحى اليك ان تبلغه الى من أمرك ان تبلغ ذلك اليه (وضائق به صدورك) يعني ويضيق صدورك بما يوحى اليك فلا تبلغه يا بهم وذلك ان كفار مكة قالوا انت بقرآن غير هذا ليس فيه سبأ لمتافهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يترك ذكر آياتهم ظاهر افاضل الله عز وجل فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك يعني من ذكر آياتهم هذا ما ذكره المفسرون في معنى هذه الآية وأجمع المسلمون على انه صلى الله عليه وسلم فيما كان طريقه البلاغ فانه معصوم فيه من الاخبار عن شيء منه بخلاف ما هو به لخطأ ولا عمد ولا سهو ولا غلطا وانه صلى الله عليه وسلم بلغ جميع ما أنزل الله عليه الى أمته ولم يكتم منه شيئا وأجمعوا على انه لا يجوز على رسول الله صلى الله عليه وسلم خيانه في الوحي والانداز ولا يترك بعض ما أوحى اليه اقول أحدلان تجوز ذلك يؤدي الى الشك في اداء الشرائع والتكاليف لان المقصود من ارسال الرسول التبليغ الى من أرسل اليه فاذا لم يحصل ذلك فقد فانت فائدة الرسالة والنبي صلى الله عليه وسلم معصوم من ذلك كله واذا ثبت هذا وجب ان يكون المراد بقوله تعالى فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك شيئا آخر - وي ما ذكره المفسرون وللعلماء في ذلك اجوبة أحدھا قال ابن الأنباري قد علم الله سبحانه وتعالى ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يترك شيئا مما يوحى اليه اشفاقا من موجدة أحد وغضبه ولكن الله تعالى أكد على رسوله صلى الله عليه وسلم في متابعة البلاغ من الله سبحانه وتعالى كما قال يا ايها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك الآية الثاني ان هذا من حثه سبحانه وتعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم وتحريضا على اداء ما أنزله اليه والله سبحانه وتعالى من وراء ذلك في عصمته مما يخافه ويخشاه الثالث ان الكفار كانوا يستهزؤون بالقرآن ويخفون منه ويتهاونون به وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضييق صدره لذلك وان يلقي اليهم ما لا يقبلونه ويستهزؤون به فامر الله سبحانه

(أن يقولوا) مخافة أن يقولوا
 (لولا أنزل عليه كنز أو جاء معه
 ملك) هلا أنزل عليه ما اقترحنا من
 السكر لنفقه والملائكة لنصدق
 ولم أنزل عليه ما لا يريد ولا نقترحه
 (إنما أنت نذير) أي ليس عليك
 إلا أن تنذرهم بما أوحى إليك
 وتبلغهم ما أرتب تبليغه ولا
 عليك أن ردوا أو تنأوا (والله
 على كل شيء وكيل) يحفظ
 ما يقولون وهو فاعل بهم ما يجب
 أن يفعل فتوكل عليه وكل أمرك
 إليه وعليك تبليغ الوحي بقلب
 فبيح وصدر منشرح غير ملتفت
 إلى استكبارهم ولا مجال بسعهم
 واستهزائهم (أم يقولون) أم
 منة طعة (افتراء) الضمه لم يوحى
 إليك (قل فاتوا بعشر سورة
 تحداهم أو لا بعشر سورة ثم بسورة
 واحدة كما يقول المخبر في الخط
 لصاحبه أكتب عشرة أسطر نحو
 ما أكتب فإذا تبين له العجز عن
 ذلك قال قد اقترحت منك على
 سطر واحد (مثله) في الحسن
 والجزالة ومعنى مثله أمثاله ذهابا
 إلى مماثلة كل واحدة منها له
 (مقتريات) صفة لعشر سور لما
 قالوا افتريت القرآن واختلقته
 من عند نفسك وليس من عند
 الله أرخى معهم العنان وقال
 هو الذي اختلقته من هندنسي
 فاتوا أنتم أيضا بكلام مثله محتلق
 من عند أنفسكم فأنتم عرب فحماه
 مني (وادعوا من استطعتم من
 دون الله) إلى المعاونة على
 المعارضة (ان كنتم صادقين)
 إنه مفترى (فان لم يستجيبوا لكم

وتعالى بتبليغ ما أوحى إليه وان لا يلتفت إلى استهزائهم وأن تحمّل هذا الضرر أهون
 من كنتم شيء من الوحي والمقصود من هذا الكلام التنبية على هذه الدقة لأن الإنسان
 إذا علم أن كل واحد من طرفي الفعل والترك مشتمل على ضرر عظيم ثم علم أن الضرر في باب
 الترك أعظم سهو عليه الاقدام على الفعل وقيل إن الله سبحانه وتعالى مع علمه بأن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يترك شيئا من الوحي هيجه لاداء الرسالة وطرح المبالاة
 باستهزائهم وردهم إلى قبول قوله بقوله فلعلك تارك بعض ما وحي اليك أي لعلك تترك
 أن تلتقيه اليهم مخافة ردهم واستهزائهم به وضائق به صدرك أي بأن تتلوهم عليهم (ان
 يقولوا) يعني مخافة أن يقولوا (لولا أنزل عليه كنز) يعني يستغني به ويفقهه (أو جاء معه
 ملك) يعني يشهد بصدق فائق هذه المقالة هو عبد الله بن أبي أمية الخزرجي والمعنى أنهم
 قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم إن كنت صادقاً في قولك بأنك رسول الله الذي تصفه
 بالقدر على كل شيء وأنت عزير عنده مع الملك فقير فها أنزل عليك ما تستغني به أنت
 وأصحابك وهلا أنزل عليك ملكايت هذا بالرسالة فتزول الشبهة في أمرك فاجبر الله
 عز وجل أنه صلى الله عليه وسلم نذير بقوله عز وجل (إنما أنت نذير) تنذير بالعقاب لمن
 خالفك وهضي أمرك وتبشرك بالواب لمن أطاعك وآمن بك وصدقك (والله على كل شيء
 وكيل) يعني أنه سبحانه وتعالى حافظ يحفظ أدواءهم وأعمالهم فيجازيهم عليهم أي يوم
 القيامة قوله سبحانه وتعالى (أم يقولون افتراء) يعني بل يقول كفار مكة اختلقه يعني
 ما أوحى إليه من القرآن (قل) أي قل لهم يا محمد (فاتوا بعشر سور مشهورات مقتريات) لما قالوا
 له افتريت هذا القرآن واختلقته من عند نفسك وليس هو من عند الله تحداهم وأرخصي
 لهم العنان وفأوضهم على مثل دعواهم فقال صلى الله عليه وسلم هو الذي اختلقته من
 عند نفسي ولم يوح إلى شيء وإن الأمر كما قلتم وأنتم عرب مني من أهل الفصاحة وفرسان
 البلاغة وأصحاب اللسان فاتوا أنتم بكلام مثل هذا الكلام الذي جئتكم به محتلق
 من عند أنفسكم فأنكم تقدرون على مثل ما أفدر عليه من الكلام فلهذا قال سبحانه
 وتعالى فاتوا بعشر سور مشهورة مقتريات في مقابلة قولهم افتراء فان قلت قد تحداهم بأن
 يأتيوا بسورة مثله فلم تقدروا على ذلك وعجزوا عنه فكيف قال فاتوا بعشر سور مثله
 مقتريات ومن عجز عن سورة واحدة فهو عن العشرة أعجز قلت قد قال بعضهم إن سورة
 هود تزل قبل سورة يونس وأنه تحداهم أولا بعشر سور فلما عجزوا تحداهم بسورة يونس
 وأنكر المرء هذا القول وقال إن سورة يونس تزل أولا قال ومعنى قوله في سورة يونس
 فاتوا بسورة مثله يعني مثله في الأخبار عن الغيب والأحكام والوعد والوعيد وقوله في
 سورة هود فاتوا بعشر سور مثله يعني في مجرد الفصاحة والبلاغة من غير خبر عن غيب
 ولاذ كركم ولا وعد ولا وعيد فلما تحداهم بهذا الكلام أمرهم بأن يقول لهم (وادعوا
 من استطعتم من دون الله) حتى يعينوكم على ذلك (ان كنتم صادقين) يعني في قولكم
 إنه مفترى (فان لم يستجيبوا لكم) اعلم أنه لما اشتملت الآية المتقدمة على أمرين
 وخطابين أحدهما أمر وخطاب للأنبياء صلى الله عليه وسلم وهو قوله سبحانه وتعالى قل

فاعلموا انما أنزل به علم الله وان لا اله الا هو) أى أنزل ملتبياً ٤٣٧ بما لا يعلمه الا الله من نظم معجز الخلق واخبار

بغيب لا سبيل لهم اليه وأعلموا عند ذلك ان لا اله الا الله وحده وان توحيدوه واجب والاشراك به ظلم عظيم وانما جاع الخطاب بعد اقراره وهو قوله لكم فاعلموا بعد قوله قل لان الجمع لتهظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم أو لان رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كانوا يحدونهم أولاً ان الخطاب للمشركين والضعيفين وان لم يستجيبوا لمن استطعتم أى فان لم يستجب لكم من تدعونه من دون الله الى المظاهرة على المعارضة لعلمهم بالعجز عنه فاعلموا انما أنزل بعلم الله أى باذنه أو بامره (فهل أنتم مسلمون) متبعون للاسلام بعد هذه الحجة القاطعة ومن جعل الخطاب للمسلمين فمعناه فابتدوا على العلم الذى أنتم عليه وازدادوا يقيناً على انه منزل من عند الله وعلى التوحيد - فهل أنتم مسلمون مخلصون (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها وهم لا يغيثون) نوصل اليهم أجور أعمالهم وافية كاملة من غير محس في الدنيا وهو ما رزقون فيها من العفو الرزق وهم الكفار أو المنافقون (أولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا نار وجحيم ماصنة وافيه) وجحيم في الآخرة ماصنوعه أو صنعه أى لم يكن لهم ثواب لانهم لم يريدوا به الا خراً

فأتوا عشر سور مثله مفتريات والثاني أمر وخطاب للكفار وهو قوله تعالى وادعوا من استطعتم من دون الله ثم أتبعه بقوله تبارك وتعالى فان لم يستجيبوا لكم احتمل ان يكون المراد ان الكفار لم يستجيبوا في المعارضة لعجزهم عنها واحتمل أن يكون المراد أن من يدعون من دون الله لم يستجيبوا للكفار في المعارضة فلهذا السبب اختلف المفسرون في معنى الآية على قولين أحدهما انه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين معه كانوا يتحدون الكفار بالمعارضة لينبئ عزمهم فلما عجزوا عن المعارضة قال الله سبحانه وتعالى لنبيه والمؤمنين فان لم يستجيبوا لكم فمادعوتهم اليه من المعارضة وعجزوا عنه (فاعلموا انما أنزل بعلم الله) يعنى فانتدعوا على العلم الذى أنتم عليه وازدادوا يقيناً وبثبات لانهم كانوا يعلمين بأنه منزل من عند الله وقبل الخطاب في قوله فان لم يستجيبوا لكم للنبي صلى الله عليه وسلم وحده وانما ذكره بلفظ الجمع تعظيماً له صلى الله عليه وسلم القول الثاني ان قوله سبحانه وتعالى فان لم يستجيبوا لكم خطاب مع الكفار وذلك انه سبحانه وتعالى لما قال في الآية المتقدمة وادعوا من استطعتم من دون الله قال الله عز وجل في هذه الآية فان لم يستجيبوا لكم ايهما الكفار ولم يعينوك فاعلموا انما أنزل بعلم الله وأنه ليس مفترى على الله بل هو أنزله على رسوله صلى الله عليه وسلم (وان لا اله الا هو) يعنى الذى أنزل القرآن هو الله الذى لا اله الا هو لامن تدعون من دونه (فهل أنتم مسلمون) فيه معنى الامر أى اسلموا وأخلصوا لله العباد وان حملنا معنى الآية على انه خطاب مع المؤمنين كان معنى قوله فهل أنتم مسلمون الترييب أى دعوهم على ما أنتم عليه من الاسلام قوله عز وجل (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها) يعنى بعمله الذى يعمل من أعمال البر نزلت في كل من عمل عملاً يتنفي به غير الله عز وجل (نوف اليهم أعمالهم فيها) يعنى أجور أعمالهم التى عملوها لطلب الدنيا وذلك ان الله سبحانه وتعالى يوضع عليهم في الرزق ويدفع عنهم المكارة في الدنيا ونحو ذلك (وهم فيها لا يغيثون) يعنى أنهم لا يتقصون من أجور أعمالهم التى عملوها لطلب الدنيا بل يعطون أجور أعمالهم كاملة موقرة (أولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وجحيم ماصنة وافيه) يعنى وبطل ما عملوا في الدنيا من أعمال البر (و باطل ما كانوا يعملون) لانه لغير الله واختلف المفسرون في المعنى بهذه الآية فزوى جماعة عن أنس انها في اليهود والنصارى وعن الحسن مثله وقال الضحاك من عمل عملاً صالحاً في غير تقوى يعنى من أهل الشرك أعطى على ذلك أجر في الدنيا وهو أن يصل رجلاً أو يعطى سائلاً أو يرحم مريضاً أو نحو هذا من أعمال البر فيجعل الله له ثواب عمله في الدنيا يوسع عليه في المعيشة والرزق ويقر عينه فيما سألوه ويدفع عنه المكارة في الدنيا وليس له في الآخرة نصيب ويدل على صحة هذا القول سياق الآية وهو قوله أولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار الآية وهذه حال الكافر في الآخرة وقيل نزلت في المنافقين الذين كانوا يطلبون مغزوه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنائم لانهم كانوا لا يرجون ثواب الآخرة وقيل ان حمل الآية على العموم أولى فيندرج الكافر

أرادوا به الدنيا وقد وفى اليهم ما أرادوا (و باطل ما كانوا يعملون) أى كان عملهم في نفسه باطلاً لانه لم يعمل لغرض صحيح

والذاقي الذي هي هذه صفة المؤمن الذي يأتي بالطاعات وأعمال البر على وجه الرياء
والسجدة قال مجاهد في هذه الآية هم أهل الرياء وهذا القول مشكل لأن قوله سبحانه
وتعالى أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار لا يليق بحال المؤمن إلا إذا قلنا إن تلك
الأعمال الفاسدة والأفعال الباطلة لما كانت لغير الله استحق فاعلموا الوعد الشديد وهو
عذاب النار ويدل على هذا ما روى عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول قال الله تبارك وتعالى أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملاً أشرك فيه
مع غيري تركته وشركه أخرجه مسلم عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من تعلم علماً لم يغير الله أو أراد به غير الله فليتبوأ مقعده من النار أخرجه الترمذي عن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعلم علماً مما يتبع به وجه الله لا يتعلمه
إلا ليصيب به غرضاً من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة يعني ربحها أخرجه أبو داود
عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعوذوا بالله من جح المحزن قالوا
يا رسول الله وما جح المحزن قال واد في جهنم تعوذ منه جهنم كل يوم ألف مرة قيل
يا رسول الله من يدخله قال القراء المرأون بأعمالهم أخرجه الترمذي وقال حديث حسن
غريب قال البغوي وروىنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن أخوف ما أخاف عليكم
الشرك الأصغر قالوا يا رسول الله وما الشرك الأصغر قال الرياء أخرجه بغير سند والرياء
هو أن ينهر الإنسان الأعمال الصالحة ليحمده الناس عليها أو ليعتقدوا فيه الإصلاح
أو ليعصوه بالعطاء فهو هذا العمل هو الذي أغبر الله تعوذ بالله من الخذلان قال البغوي
وقيل هذا في الكفار يعني قوله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها الما المؤمن فيريد الدنيا
والآخرة وأرادته الآخرة غالبية فيجازي بحسناته في الدنيا وثواب عليها في الآخرة
وروي عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله لا يظلم المؤمن حسنة شاب
عليه الرزق في الدنيا ويجزي بها في الآخرة وأما الكفار فيطمع بحسناته في الدنيا حتى
إذا أفضى إلى الآخرة لم يكن له حسنة يعطى بها خيراً أخرجه البغوي بغير سند قوله
سبحانه وتعالى (أفمن كان على بينة من ربه) لماذا كرر الله سبحانه وتعالى في الآية المتقدمة
الذين يريدون بأعمالهم الحياة الدنيا وزينتها ذكر في هذه الآية من كان يريد بعمله وجه
الله تعالى والدار الآخرة فقال سبحانه وتعالى أفمن كان على بينة من ربه أي من يريد الحياة
الدنيا وزينتها وليس لهم في الآخرة إلا النار وإنما حذف هذا الجواب لظهوره ودلالة
الكلام عليه وقبل معناه أفمن كان على بينة من ربه وهو النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه
كن هو في ضلالة وكفروا بالبينة الذين الذين أمر الله بنبيه صلى الله عليه وسلم
وقيل المراد بالبينة اليقين يعني أنه على يقين من ربه أنه على الحق (ويتلوه شاهد منه) يعني
ويتبعه من يشهد له بصدقه واختلفوا في الشاهد من هو فقال ابن عباس وعلمة
أبراهيم ومجاهد وعكرمة والنخعي وأكثرا من سائر أن جبريل عليه السلام يري أدان
جبريل يتبع النبي صلى الله عليه وسلم ويؤيده ويسدده ويقويه وقال الحسن وقتادة
هو أن النبي صلى الله عليه وسلم وروى عن محمد بن الحنفية قال قلت لأبي يعني علي بن

والعمل الباطل لا ثواب له (أفمن
كان على بينة من ربه) أمن كان
يريد الحياة الدنيا أي لا يبتغي
بينته من ربه أي لا يبتغي بينهم في
المنزلة ولا يتأربونهم يعني إن بين
الفرقيين بما ينابينا وأراد بهم
من آمن من اليهود كعبد الله بن
سلام وغيره كان على بينته من ربه
أي على برهان من الله وبيان أن
دين الإسلام حق وهو دليل العقل
(ويتلوه) ويتبع ذلك البرهان
(شاهد) يشهد بصدقه وهو
القرآن منه من الله أو من

ابى طالب رضى الله تعالى عنه انت التالى قال وما تعنى بالتالى قلت قوله سبحانه وتعالى
ويتلو شاهد منه قال وددت انى هو واكنه لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجه
هذا القول ان اللسان لما كان يعرب عما فى الجنان ويظهره جعل كالشاهد له لان
المسلم هو آية الفصل والبيان وبه يتلى القرآن وقال مجاهد الشاهد هو ملك يحفظ النبى
صلى الله عليه وسلم ويسدده وقال الحسين بن الفضل الشاهد هو القرآن لان اعجازه
وبلاغته وحسن نظامه يشهد لنبى صلى الله عليه وسلم بنبوته ولانه اعظم معجزاته الباقية
على طول الدهر وقال الحسين بن على وابن زيد الشاهد منه هو محمد صلى الله عليه وسلم
وبوجه هذا القول ان من نظرا الى النبى صلى الله عليه وسلم بعين العقل والبصيرة علم انه
ليس بكذاب ولا ساحر ولا كاهن ولا مجنون وقال جابر بن عبد الله قال على بن ابي طالب
ما من رجل من قرىش الا وقد نزلت فيه الآية والآيةتان فقال له رجل وانت أى آية
نزلت فيك فقال على ما نقرأ الآية التى فى هود ويتلوها شاهد منه فعلى هذا القول يكون
الشاهد على بن ابي طالب وقوله منه يعنى من النبى صلى الله عليه وسلم والمراد شريف
هذا الشاهد وهو على لاتصاله بالنبى صلى الله عليه وسلم وقيل يتلوها شاهد منه يعنى
الانجيل وهو اختيار الفراء والمعنى ان الانجيل يتلو القرآن فى التصديق بنبوة محمد صلى
الله عليه وسلم والامر بالايمان به وان كان قد نزل قبل القرآن وقوله سبحانه وتعالى (ومن
قبله) يعنى ومن قبل نزول القرآن وارسال محمد صلى الله عليه وسلم (كتاب موسى) يعنى
التوراة (امام ورجمة) يعنى انه كان اماما لهم يرجعون اليه فى أمور الدين والاحكام
والشرائع وكونه رجمة لانه الهادى من الضلال وذلك سبب حصول الرحمة وقوله تعالى
(اولئك يؤمنون به) يعنى ان الذين وصفهم الله بانهم على بينة من ربهم هم المشار اليهم
بقوله اولئك يؤمنون به يعنى بمحمد صلى الله عليه وسلم وقيل اراد الذين اسلموا من اهل
الكتاب كعبد الله بن سلام واهبائه (ومن يكفر به) يعنى بمحمد صلى الله عليه وسلم (من
الاحزاب) يعنى من جميع الكفار وأصحاب الاديان المختلفة فتدخل فيه اليهود
والنصارى والمجوس وعبد الاوثان وغيرهم والاحزاب الفرق الذين تجزؤوا وتجهوا
على مخالفة الانبياء (فانارموه) يعنى فى الآخرة روى البغوى بسنده عن ابي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفس محمد بيده لا يسمع بى أحد من هذه
الامة ولا يهودى ولا نصرانى ومات ولم يؤمن بالذى ارسلت به الا كان من اصحاب النار
قال سعيد بن جبير ما بلغنى حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم على وجهه
الا وجدت صداقه فى كتاب الله عز وجل حتى بلغنى هذا الحديث لا يسمع بى أحد من
هذه الامة الحديث قال سعيد فقلت أين هذا فى كتاب الله حتى أتيت على هذه الآية
ومن قبله كتاب موسى الى قوله سبحانه وتعالى ومن يكفر به من الاحزاب فانارموه قال
فالاخزاب اهل المال كما هاتم قال سبحانه وتعالى (فلا تلى فى مريم انه الحق من ربك)
فيه قولان أحدهما أن معناه فلا تلى فى شك من صحة هذا الدين ومن كون القرآن ناولا
من عند الله فعلى هذا القول يكون متعلقا بما قبله من قوله تعالى أم يقولون افترأه

القرآن فقد مرد ذكره تعالى (ومن
قبله) ومن قبل القرآن (كتاب
موسى) وهو التوراة أى ويتلو
ذلك البرهان أيضا من قبل
القرآن كتاب موسى عليه
السلام (امام) كتابا مؤتمنا
فى الدين قدوة فيه (ورجمة)
ونعمة عظيمة على المتزل عليهم
اليوم وهما حالان (اولئك) أى
من كان على بينة (يؤمنون به)
بالقرآن (ومن يكفر به)
بالقرآن (من الاحزاب) يعنى
اهل مكة ومن ضامهم من
المتخزين على رسول الله صلى
الله عليه وسلم (فانارموه)
مصريه ومورده (فلا تلى فى مريم)
شك (منه) من القرآن أو من
الموعود (انه الحق من ربك)

ولكن أكثر الناس لا يؤمنون
ومن أظلم ممن افترى على الله
كذبا أولئك يعرضون على
رهبهم (يعجبون في الموقف
وتعرض أفعالهم) ويقول
الشهاد هؤلاء الذين كذبوا على
رهبهم (ويشهد عليهم الأشهاد
من الملائكة والنبيين بأنهم
الكذابين على الله بأنه اتخذ
ولدا وشريكا) ألا لعنة الله على
الظالمين (الكاذبين على رهبهم
والأشهاد جمع شاهد كصحاب
وصاحب أو شهيد كشر يف
واشراف (الذين يصدون عن
سبيل الله) يعرضون الناس عن
دينه (ويبعثونها عوجا) يصفونها
بالأعوجاج وهي مستقيمة
أو يعفون أذهابا أن يعوجوا
بالارتداد (وهم بالأخرههم
كافرون) هم النانية لأن كذب
كفرهم بالأخرة واختصاصهم
به (أولئك لم يكونوا) أي ما كانوا
(مجهزين في الأرض) بمجهزين
الله في الدنيا يعاقبهم لو أراد
عقابهم (وما كان لهم من دون
الله من أولياء) من يتولاهم
فينصرهم منه ويعينهم من عقابه
ولكنه أراد أنظارهم وتأخير
عقابهم إلى هذا اليوم وهو من
كلام الأشهاد (يضاعف لهم
العذاب) لأنهم أضلوا الناس
عن دين الله يضعف مكي وشامي
(ما كانوا يستطيعون السمع)
أي استماع الحق (وما كانوا
يُصرون) الحق

والقول الثاني أنه راجع إلى قوله ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده يعني فلا تل
في شك من أن النار موعده من كفر من الأحزاب والمطاب في قوله فلا تل في ممة للشي
صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يشك قط ويعضد هذا
القول سياق الآية وهو قوله سبحانه وتعالى (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) يعني
لا يصدقون بما أوحينا إليك أو من أن موعدا للكفار النار قوله عز وجل (ومن أظلم ممن
افترى على الله كذبا) يعني أي الناس أشد تعديا بمن اختلق على الله كذبا فكذب عليه
وزعم أن له شريكا أو ولدا وفي الآية دليل على أن الكذب على الله من أعظم أنواع
الظلم لأن قوله تعالى ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا ورد في معرض المبالغة (أولئك)
يعني المفترين على الله الكذب (يعرضون على رهبهم) يعني يوم القيامة فسألهم عن
أعمالهم في الدنيا (ويقول الأشهاد) يعني الملائكة الذين يحفظون أعمال بني آدم قاله
بجاهد وقال ابن عباس هم الانبياء والرسل وبه قال الضحاك وقال قتادة الأشهاد الخلق
كلهم (هؤلاء الذين كذبوا على رهبهم) يعني في الدنيا وهذه الفضيلة تكون في الآخرة
لكل من كذب على الله (ألا لعنة الله على الظالمين) يعني يقول الله ذلك يوم القيامة
فيلعنهم هو يطردهم من رحمته (ق) عن صفوان بن محرز المازني قال ينشأ ابن عمر يطوف
بالبيت اذ عرض له رجل فقال يا أبا عبد الرحمن أخبرني ما سمعت من رسول الله صلى الله
عليه وسلم في التجوى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يذنب المؤمن من
ربه عز وجل حتى يضع عليه كفه فيقرره بذنوبه تعرف ذنب كذا وكذا فيقول أعرف
رب أعرف مرتين فيقول سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم ثم يعطى كتاب
حسناته وفي رواية ثم تطوى صحيفة حسناته وأما الكفار والمنافقون فيقول الأشهاد
وفي رواية فينادي بهم على رؤس الأشهاد من الخلائق هؤلاء الذين كذبوا على رهبهم
ألا لعنة الله على الظالمين قوله سبحانه وتعالى (الذين يصدون عن سبيل الله) هذه الآية
متصلة بما قبلها والمعنى ألا لعنة الله على الظالمين ثم وصفهم فقال الذين يصدون عن
سبيل الله يعني يمنعون الناس من الدخول في دين الله الذي هو دين الإسلام (ويبعثونها
عوجا) يعني ويضلون الغاء الشبهات في قلوب الناس وتعويج الدلائل الدالة على صحة
دين الإسلام (وهم بالأخرههم كافرون) يعني وهم مع صدهم عن سبيل الله يجعلون
البعث بعد الموت وينكرونه (أولئك) يعني من هذه صفتهم (لم يكونوا بمجهزين في
الأرض) قال ابن عباس يعني سابقين وقيل هاربيين وقيل فالتين في الأرض والمعنى أنهم
لا يهزمون الله إذا أرادهم بالعذاب والانتقام منهم ولو كذبهم في قبضته ولو ملكه
لا يقدر على الامتناع منه إذا طلبهم (وما كان لهم من دون الله من أولياء) يعني وما
كان لهؤلاء المشركين من أنصار يعينونهم من دون الله إذا أرادهم سواء أو عذابا
(يضاعف لهم العذاب) يعني في الآخرة يضاعفونهم بسبب صدهم عن سبيل الله
وإنكارهم البعث بعد الموت (ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون) قال
قتادة صموا عن سماع الحق فلا يسمعون خيرا فينتفعون به ولا يبصرون خيرا فيأخذون

الله (وضل عنهم) وظل عنهم
 وضاع ما اشتروه وهو (ما كانوا
 يفترون) من الآلهة وشفاعتها
 (لأجرهم أنفسهم في الآخرة هم
 الآخسرون) بالصدود والصدود
 وفي لأجرهم أقوال أحدها أن لآلرد
 لكلام سابق أي ليس الأمر كما
 زعموا ومعنى جزم كسب وفاعله
 مضمر وأهمهم في الآخرة في محل
 النصب والتقدير كسب قولهم
 خسروا أنفسهم في الآخرة وثانيها
 أن لأجرهم كتمان ركة تفصير
 معناه أحقا وأن في موضع رفع
 بأنه فاعل لمحق أي حق خسروا
 وثالثها أن معناه لا محالة (أن
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 وأخبتوا إلى ربهم) وأطمأنوا
 إليه وانقطعوا إلى عبادته
 بالخشوع والتواضع من الخبث
 وهي الأرض الممثلة (أولئك
 أصحاب الجنة هم فيها خالدون
 مثل الفريقين كالاعى والاصم
 والبصير والسميع) شبه فريق
 الكافرين بالاعى والاصم وفريق
 المؤمنين بالبصير والسميع (هل
 يستويان) يعني الفريقين (مثلا)
 تشبيها وهو نصب على التمييز
 (أفلا تدكرون) فتدعون بضر
 المثل (ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه
 أني لكم نذير مبين) أي باني
 والمعنى أرسلناه ملتسبا بهذا
 الكلام وهو قوله أني لكم نذير
 مبين بالكسر فلما اتصل به
 الجار فتح كما فتح في كان والمعنى
 على الكسر وبكسر الالف شامى

به وقال ابن عباس أخبر الله سبحانه وتعالى أنه أحال بين أهل الشرك وبين طاعته في
 الدنيا والآخرة أما في الدنيا فإنه قال ما كانوا يستطيعون السمع وهو طاعته وما كانوا
 يبصرون وأما في الآخرة فإنه قال لا يستطيعون خاشعة أبصارهم (أولئك الذين خسروا
 أنفسهم) يعني أن هؤلاء الذين هتده صفقتهم الذين غبنوا أنفسهم حظوظها من رحمة
 الله (وضل عنهم) ما كانوا يفترون) يعني وبطل كذبهم وافكهم وفريتهم على الله
 وادعاهم أن الملائكة والأصنام تشفع لهم (لأجرهم) يعني حقوا وقال القراء لا محالة (أنهم
 في الآخرة هم الآخسرون) لأنهم باعوا ما نزلهم في الجنة واشتروا عوضها بما نزل في النار
 وهذا هو الخسران المبين قوله عز وجل (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا إلى
 ربهم) لمآذ كرا لله عز وجل أحوال الكفار في الدنيا وخسرانهم في الآخرة أن يعبد كرا
 أحوال المؤمنين في الدنيا وربهم في الآخرة والاختبات في اللغة هو الخشوع والخضوع
 وطمانينة القلب ولفظ الاختبات يتعدى بالي وباللام فإذا قلت أختبت فلان إلى كذا
 فعناه أطمأن إليه وإذا قلت أختبت له فعناه خشع وخضع له فقوله أن الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات إشارة إلى جميع أعمال الجوارح وقوله وأخبتوا إشارة إلى أعمال
 القلوب وهي الخشوع والخشوع لله عز وجل يعني أن هذه الأعمال الصالحة لا تنفع
 في الآخرة إلا بالتحصول أعمال القلب وهي الخشوع والخضوع فإذا فسروا الاختبات
 بالطمأنينة كان معنى الكلام أنهم يأتون بالأعمال الصالحة مطمئين إلى صدق وعد
 الله بالثواب والمجزاء على تلك الأعمال أو يكونون مطمئين إلى ذكره سبحانه وتعالى
 وإذا فسروا الاختبات بالخشوع والخضوع كان معناه أنهم يأتون بالأعمال الصالحة
 خائفين وجلين أن لا تكون مقبولة وهو الخشوع والخضوع (أولئك) يعني الذين هذه
 صفقتهم (أصحاب الجنة هم فيها خالدون) أخبر عن حالهم في الآخرة بأنهم من أهل الجنة
 التي لا انقطاع لنعيمها ولا زوال لقوله سبحانه وتعالى (مثل الفريقين كالاعى والاصم
 والبصير والسميع) لمآذ كرا لله سبحانه وتعالى أحوال الكفار وما كانوا عليه من
 العمى عن طريق الهدى والحق ومن العمى عن سماعه وذ كرا أحوال المؤمنين
 وما كانوا عليه من البصيرة وسماع الحق والانتقاد لاطاعة ضرب لهم مثلا فقال تبارك
 وتعالى مثل الفريقين يعني فريق المؤمنين وفريق الكافرين كالاعى وهو الذي
 لا يهتدى لرشده والاصم وهو الذي لا يسمع شيئا البتة والبصير وهو الذي يبصر الأشياء
 على ما هي بها والسميع وهو الذي يسمع الأصوات ويحجب الداعي فمثل المؤمنين كمثل
 الذي يسمع ويصبر وهو الكامل في نفسه ومثل الكافر كمثل الذي لا يسمع ولا يبصر
 وهو الناقص في نفسه (هل يستويان مثلا) قال القراء لم يقل هل يستويون لأن الاعى
 والاصم في حيز كانهما واحدا وهما من وصف الكافر والبصير والسميع في حيز
 كانهما واحدا وهما من وصف المؤمن (أفلا تدكرون) يعني فتعظون
 قوله عز وجل (ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه أني لكم نذير مبين) يعني أن نوحا
 عليه السلام قال لقومه حين أرسله الله إليهم أني لكم أيها القوم نذير مبين يعني

(أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ) أَنْ مَفْعُومَةٌ مُتَعَلِّقَةٌ بِأَرْسَلْنَا أَوْ بَنَذِرَ (أَنْي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ أَلِيمٍ) وَصَفَ الْيَوْمَ بِأَلِيمٍ مِّنَ الْأَسْنَادِ الْجَمَازِيِّ لَوُقُوعِ الْإِلْمِ فِيهِ (فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ) أَيْ رِيدَ الْأَشْرَافُ لِأَنَّهُمْ يَأْتُونَ الْقُلُوبَ هَيْمَةً وَتَحَالَسُ أَيْهَةٌ أَوْ لَا هَيْمَ مَلُؤًا بِالْإِحْلَامِ وَالْأَرَاءِ الصَّائِبَةِ مَا تَرَكَ الْأَشْرَافُ مِثْلَنَا) أَرَادُوا أَنَّهُ كَانَ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ مَلَكًا أَوْ مَلَكًا (وَمَا تَرَكَ أَتْبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا لَنَا) اخْسَاؤُنَا جَمْعُ الْأَرْدَلِ ٤٤٢ (بَادِي) وَبِالْهَمْزَةِ أَبُو عَمْرٍو (الرَّأْيُ) وَبِغَيْرِ هَمْزٍ أَبُو عَمْرٍو أَيْ أَتْبَعُوكَ

بَيْنَ النَّذَرَةِ أَخَوْفَ بِالْعَقَابِ مِنْ خَافَ أَمَرَ اللَّهِ وَعَبْدٌ غَيْرُهُ وَهُوَ قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى (أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ) أَنْي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ أَلِيمٍ) يَعْنِي مَوْثُلٌ مَوْجِعٌ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ بَعَثَ نُوْحٌ بَعْدَ أَرْبَعِينَ سَنَةً وَلَيْثَ يَدُهُ وَقَوْمُهُ سَبْعُمِائَةٍ وَخَمْسِينَ سَنَةً وَعَاشَ بَعْدَ الطُّوفَانِ سِتِينَ سَنَةً فَكَانَ عَمْرُهُ أَلْفًا وَخَمْسِينَ سَنَةً وَقَالَ مَقَالٌ بَعَثَ وَهُوَ ابْنُ مِائَةٍ سَنَةً وَقِيلَ وَهُوَ ابْنُ خَمْسِينَ سَنَةً وَقِيلَ وَهُوَ ابْنُ مِائَتَيْنِ وَخَمْسِينَ سَنَةً وَقَوْمُهُ سَبْعُمِائَةٍ وَخَمْسِينَ سَنَةً وَعَاشَ بَعْدَ الطُّوفَانِ مِائَتَيْنِ وَخَمْسِينَ سَنَةً فَكَانَ عَمْرُهُ أَلْفًا أَوْ أَرْبَعُمِائَةٍ وَخَمْسِينَ سَنَةً (فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ) يَعْنِي الْأَشْرَافُ وَالرُّؤَسَاءُ مِنْ قَوْمِ نُوْحٍ (مَا تَرَكَ) يَأْنُوْحُ (الْأَشْرَافُ مِثْلَنَا) يَعْنِي أَدْمِيًا مِثْلَنَا لِأَفْضَلِ لَكُ عَلَيْنَا لِأَنَّ التَّفَاوُتَ الْحَاصِلَ بَيْنَ أَحَادِ الْبَشَرِ يَمْتَنِعُ اشْتِهَارُهُ إِلَى حَيْثُ يَصِيرُ الْوَاحِدُ مِنْهُمْ وَاجِبُ الطَّاعَةِ عَلَى جَمِيعِ الْعَالَمِ وَأَمَّا قَوْلُ هَذِهِ الْمَقَالَةِ وَنَحْمَدُكَ بِهَذِهِ الشَّيْءِ فَجَهْلًا مِنْهُمْ لِأَنَّ مِنْ حَقِّ الرَّسُولِ أَنْ يَأْشُرَ أَلَا مَقَالَةُ الدَّعْوَةِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِأَقَامَةِ الدَّلِيلِ وَالْبَرَهَانِ عَلَى ذَلِكَ وَظَهَرَ الْمَجْزُوءُ الدَّالُّ عَلَى صِدْقِهِ وَلَا يَتَأَنَّى ذَلِكَ الْإِيمَانُ أَحَادِ الْبَشَرِ وَهُوَ مَنْ أَخَذَهُ اللَّهُ بِرَأْسِهِ وَشَرَفَهُ بِنُبُوَّتِهِ وَأَرْسَلَهُ إِلَى عِبَادِهِ ثُمَّ قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَخْبَارَ عَنْ قَوْمِ نُوْحٍ (وَمَا تَرَكَ أَتْبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا لَنَا) يَعْنِي سَفَلَتْنَا أَوِ الرَّذَلُ الدُّونَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ قِيلَ هُمْ الْحَاكِمُونَ وَالْأَسَافَةُ وَأَصْحَابُ الصَّنَائِعِ الْخَبِيثَةِ وَأَمَّا قَوْلُ أَوْلَافِكَ هَلَمْ نَمُنْ بِأَيْضًا لِأَنَّ الرِّفْعَةَ فِي الدِّينِ وَمَتَابَعَةَ الرَّسُولِ لَا تَكُونُ بِالشَّرَفِ وَلَا بِالْمَالِ وَالْمَنَاصِبِ الْعَالِيَةِ بَلْ لِفَقْرَاءِ الْحَامِلِينَ وَهُمْ أَتْبَاعُ الرَّسُولِ وَلَا تَضُرُّهُمْ خِصَّةُ صَنَائِعِهِمْ إِذَا حُصِنَتْ بِسِرِّهِمْ فِي الدِّينِ (بَادِي الرَّأْيِ) يَعْنِي أَنَّهُمْ أَتْبَعُوكَ فِي أَوَّلِ الرَّأْيِ مِنْ غَيْرِ تَشْتُّ وَتَفَكَّرَ فِي أَمْرِكَ وَلَوْ تَفَكَّرُوا مَا أَتْبَعُوكَ وَقِيلَ مَعْنَاهُ ظَاهِرُ الرَّأْيِ يَعْنِي أَنَّهُمْ أَتْبَعُوكَ ظَاهِرًا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَتَفَكَّرُوا بِأَمْرِنَا (وَمَا تَرَكَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ) يَعْنِي بِالْمَالِ وَالشَّرَفِ وَالْجَاهِ وَهَذَا الْقَوْلُ أَيْضًا جَهْلٌ مِنْهُمْ لِأَنَّ الْفَضِيلَةَ الْمَعْتَبَرَةَ عِنْدَ اللَّهِ بِالْإِيمَانِ وَالْعَامَّةُ لَا بِالشَّرَفِ وَالرِّيَاسَةِ (بَلْ تَضَعُكُمْ كَذَّابِينَ) قِيلَ الْحَصَابُ لِلنُّوحِ وَمَنْ آمَنَ مَعَهُ مِنْ قَوْمِهِ وَقِيلَ هُوَ نُوْحٌ وَحْدَهُ فَعَلَى هَذَا يَكُونُ الْخُطَابُ بِالْفَتْحِ الْجَمْعُ لِلوَاحِدِ عَلَى سَبِيلِ التَّعْظِيمِ (قَالَ) يَعْنِي نُوْحًا (يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى يَمِينٍ مِنْ رَبِّي) يَعْنِي عَلَى بَيَانٍ وَبَيِّنٍ مِنْ رَبِّي بِالَّذِي أَنْذَرْتُكُمْ بِهِ (وَأَنْتُمْ تَأْتُونَ رَجْعًا مِنْ عِنْدِهِ) يَعْنِي هُدًى وَمَعْرِفَةً وَنُبُوَّةً (فَعَمِيتْ عَلَيْكُمْ) يَعْنِي خَفِيتُ وَأَلْبَسْتُ عَلَيْكُمْ (أَلَمْ تَرَ كَيْفَ جَعَلْنَا الْهَاءَ عَائِدَةً عَلَى الرَّجْعَةِ) وَالْمَعْنَى أَلَمْ تَرَ كَيْفَ جَعَلْنَا الْقَوْمَ قَبُولَ الرَّجْعَةِ يَعْنِي أَنَّا لَا تَقْدِرُ أَنْ نَلْزِمَكَ ذَلِكَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِنَا (وَأَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ) وَهَذَا اسْتِغْنَاءٌ عَنْهُ لَا تَنْكَارَ لِي لَا أَقْدِرُ عَلَى ذَلِكَ وَالَّذِي

ظَاهَرَ الرَّأْيِ أَوَّلُ الرَّأْيِ مِنْ بَدَا يَبْدُو وَإِذَا ظَهَرَ أَوْ بَدَأَ يَبْدُو إِذَا فَعَلَ الشَّيْءَ أَوَّلًا وَاتَّصَاهُ عَلَى الظَّرْفِ أَصْلُهُ وَقَدْ حَدَّثْتُ ظَاهِرَ رَأْيِهِمْ أَوَّلُ رَأْيِهِمْ خَفِيفٌ ذَلِكَ وَأَقِيمِ الْمَضَافَ إِلَيْهِ مَقَامَهُ أَرَادُوا أَنْ أَتْبَعَهُمْ لِأَنَّ شَيْءًا عَنْ لَمْ يَبْدِيهِمْ مِنْ غَيْرِ رُيَّةٍ وَتَضَرَّ وَلَوْ تَفَكَّرُوا مَا أَتْبَعُوكَ وَأَمَّا اسْتَرْذَلُوا الْمُؤْمِنِينَ لِفَقْرِهِمْ وَتَأَنَّرَهُمْ فِي الْأَسْبَابِ الدُّنْيَوِيَّةِ لِأَنَّهُمْ كَانُوا جَاهِلًا مَا كَانُوا يَعْلَمُونَ الْأَظْهَرُ مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَكَانَ الْأَشْرَافُ عَقْدَهُمْ مِنْ لَهْجَاهُ وَمَالٍ كَأَنَّهُمْ أَكْثَرُ الْمُنْسَمِينَ بِالْإِسْلَامِ يَتَقَدَّرُونَ ذَلِكَ وَيَبْنُونَ عَلَيْهِ الْأَكْرَامَ وَهَاتَهُمْ وَلَقَدْ ذَلَّ عَنْهُمْ أَنْ التَّقَدُّمُ فِي الدُّنْيَا لَا يَقْرُبُ أَحَدًا مِنَ اللَّهِ وَأَمَّا يَبْعُدُهُ وَلَا يَرْفَعُهُ بَلْ يَضَعُهُ (وَمَا تَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ) فِي مَالٍ وَرَأْيٍ عَنَّا نُوْحًا وَأَتْبَاعَهُ (بَلْ تَضَعُكُمْ كَذَّابِينَ) أَيْ نُوْحًا فِي الدَّعْوَةِ وَتَتَّبِعُهُ فِي الْجَابَةِ وَالتَّصَدِيقُ يَعْنِي تَوَاطُؤُهُمْ عَلَى الدَّعْوَةِ وَالْإِجَابَةِ تَسْبِيحًا لِلرِّيَاسَةِ (قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ) أَخْبَرُونِي (أَنْ كُنْتُ عَلَى يَمِينَةٍ) بَرَهَانٌ

(مِنْ رَبِّي) وَشَاهِدٌ مِنْهُ بِشَهَادَةِ دَعَايَ (وَأَنْتُمْ تَأْتُونَ رَجْعًا مِنْ عِنْدِهِ) يَعْنِي النُّبُوَّةَ (فَعَمِيتْ عَلَيْكُمْ) أَيْ خَفِيتُ (أَلَمْ تَرَ كَيْفَ جَعَلْنَا الْهَاءَ عَائِدَةً عَلَى الرَّجْعَةِ) أَيْ خَفِيتُ (وَأَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ) وَهَذَا اسْتِغْنَاءٌ عَنْهُ لَا تَنْكَارَ لِي لَا أَقْدِرُ عَلَى ذَلِكَ وَالَّذِي

الاخلصة خفيفة فظنهم الراوى سكونا وهو نحن لان الحركة الاعرابية لا ينسوغ طرحها الا في ضرورة الشعر (ويا قوم لا اسئلكم عليه) على تبليغ الرسالة لانه مدلول قوله اني لكم نذير (مالا) اجر ايثقل عليكم ٤٤٣ ان اديتم او على ان ايتيم (ان اجرى)

مدنى وشامى وابوعمر ووحفص
الاعلى الله وما انا بطارد الذين
آمنوا) جواب لهم حين سألوا
طردهم ليؤمنوا به انفسه من
المجاسة معه (انهم ملاقوا ربهم)
فيشكوتني اليه ان طردتهم
(ولكني اراكم قوما تجهلون)
تتسافهون على المؤمنين
وتدعونهم اراذل او تجهلون
لقصار بكم او انهم خير منكم
(ويا قوم من ينصرني من الله)
من يعني من انتقامه (ان
طردتهم أفلا تدركون) تتعظون
(ولا اقول لكم عندى خزائن
الله) فادعي فضلا عليكم بالغنى
حتى تتحدوا فضلى بقوله لكم
وما نرى لكم علينا من فضل
(ولا أعلم الغيب) حتى أطلع
على ما في نفوس أتباعي وضماير
قلوبهم وهو معطوف على عندى
خزائن أى لا اقول عندى خزائن
الله ولا اقول انا أعلم الغيب ولا
أقول انى ملك) حتى تقولوا الى
ما أنت الا بشر مثلنا (ولا اقول
للذين تردى أعينكم) ولا أحكم
على من استرذتم من المؤمنين
لفقرهم (لن يؤتيم الله خيرا)
في الدنيا ولا الآخرة لهم وانهم عليه
مساعدة لكم ونزول على هؤلاءكم
(الله أعلم بما في أنفسهم) من
صدق الاعتقاد وانما على
قبول ظاهر اقرارهم اذ لا أطلع
على خفي اسرارهم (انى اذالمين

أقدر عليه ان ادعوكم الى الله وليس لى أن اضطركم الى ذلك قال قتادة والله لو استطاع
نبي الله لآلزمها قومه ولكنهم علموا ذلك (ويا قوم لا اسئلكم عليه مالا) يعني لا اسألكم
ولا اطلب منكم على تبليغ الرسالة تجعلا (ان اجرى الاعلى الله وما انا بطارد الذين
آمنوا) وذلك انهم طلبوا من نوح أن يطردهم الذين آمنوا بهم الا ردون في زعمهم فقال
ما يجوز لي ذلك لانهم يعتقدون (انهم ملاقوا ربهم) فلا طردهم (ولكني اراكم قوما
تجهلون) يعني عظمة الله ووحدة نبوته ووربوبيته وقيل معناه انكم تجهلون ان هؤلاء
المؤمنين خير منكم (ويا قوم من ينصرني من الله ان طردتهم) يعني من يمنعني من
عذاب الله ان طردتهم معنى لانهم يؤمنون مخلصون (أفلا تدركون) يعني فتعظون
(ولا اقول لكم عندى خزائن الله) هذا عطف على قوله لا اسئلكم عليه مالا والمعنى
لا اسألكم عليه مالا ولا اقول لكم عندى خزائن الله يعني التي لا يقنيها شيء فادعوكم الى
اتباعى عليكم منا اوقال ابن الانباري الخزائن هنا بمعنى غيوب الله وما هو منطوق
عن الخلق وانما وجب أن يكون هذا جوابا من نوح عليه السلام لهم لانهم قالوا وما نراك
اتبعت الا الذين هم اراذلنا بادي الرأي وادعوا الى المؤمنين انما اتبعوه في ظاهر ما يرى
منهم وهم في الحقيقة غير متبعين له فقال جميعا لهم ولا اقول لكم عندى خزائن الله التي
لا يعلم منها ما ينطوى عليه عبادة وما يظهره الا هو وانما قيل للغيوب خزائن لغموضها
عن الناس واستدراجهم والقول الاول اولي ليحصل الفرق بين قوله ولا اقول لكم
عندى خزائن الله وبين قوله (ولا أعلم الغيب) يعني ولا ادعى علم ما يغيب عني مما سره
في نفوسهم فسبيلي قبول ايمانهم في الظاهر ولا يعلم ما في ضمائرهم الا الله (ولا اقول انى
ملك) وهذا جواب لقولهم ما نراك الا بشرا مثلنا أى لا ادعى انى من الملائكة بل انا
بشر مثلكم ادعوكم الى الله وابلغكم ما ارسلت به اليكم

هـ (فصل) استدلل بعضهم بهذه الآية على تفضل الملائكة على الانبياء قال لان نوحا
عليه السلام قال ولا اقول انى ملك لان الانسان اذا قال انا لا ادعى كذا وكذا لا يحسن الا
اذا كان ذلك الشيء أشرف وأفضل من أحوال ذلك القائل فلما قال نوح عليه السلام هذه
المقالة وجب أن يكون الملك أفضل منه والجواب ان نوحا عليه السلام انما قال هذه المقالة
في مقابلة قولهم ما نراك الا بشرا مثلنا لما كان في ظنهم أن الرسل لا يكونون من البشر
انما يكونون من الملائكة فالعلمهم ان هذا ظن باطل وان الرسل الى البشر انما يكونون
من البشر فلهم قال سبحانه وتعالى ولا اقول انى ملك ولم يرد أن درجة الملائكة أفضل
من درجة الانبياء والله أعلم وقوله سبحانه وتعالى (ولا اقول للذين تردى أعينكم)
يعنى تحتقر وتستهقر أعينكم يعني المؤمنين وذلك لما قالوا انهم اراذلنا من الرذالة
وهى الحسة (لن يؤتيم الله خيرا) يعني توفيقا وهداية وايمانا و اجرا (الله أعلم بما في
أنفسهم) يعنى من الحيرة والشك (انى اذالمين الظالمين) يعنى ان طردتهم مكذبا لقضاهرهم
ومبطلا لايانهم يعنى انى ان فعلت هذا فاكون قد ظلمتهم وانا لا أفعله فانا من الظالمين

الظالمين) ان قلت شيئا من ذلك والازدراء افتعال من زوري عليه اذ إعابه واصله تترى فابذلت الياء دالا

(قالوا يا نوح قد جادلتنا) خاصة بنا (فاكثر جد النافق تابعنا بعدنا) من العذاب (ان كنت من الصادقين) في وعيدك (قال انما يايتكم به الله ان شاء) اي ليس الايمان ٤٤٤ بالعذاب الى وانما هو الى من كفرتم به (وما انتم بمعجزين) اي لم

(قالوا يا نوح قد جادلتنا) يعني خاصتنا (فاكثر جد النافق) يعني خصومتنا (فاتنابنا بعدنا) يعني من العذاب (ان كنت من الصادقين) يعني في دعواك انك رسول من الله الينا (قال انما يايتكم به الله ان شاء) يعني قال نوح لقومه حين استجبلوه بانزال العذاب ان ذلك ليس الى انما هو الى الله ينزله متى شاء وعلى من يشاء ان اراد انزال العذاب بكم (وما انتم بمعجزين) يعني وما انتم بفائزين ان اراد الله نزول العذاب بكم (ولا ينفعكم نصحي ان اردت ان اوضح لكم ان كان الله يريد ان يغويكم) اي ضللكم وهذا شرط تدخل على شرط فيكون الثاني مقدما في الحكم لما عرف تعدد مره ان كان الله يريد ان يغويكم لا ينفعكم نصحي ان اردت ان اوضح لكم وهو دليل بين لنا في ارادة المعاصي (هو بكم) فيصرف فيكم على قضية ارادته (والله ترجعون) فيجازيكم على اعمالكم (ام يقولون افتراه) بل ايقولون افتراه (قل ان افتريته فعلى اجرائي) اي ان صبح اني افتريته فعلى عقوبة اجرائي اي افترائي يقال احرم الرجل اذا اذنب (وانا بريء) اي ولم يثبت ذلك (وانا بريء منه ومعني) عما يجرمون من اجرائكم في اسناد الافتراء الى فلا وجه لاعراضكم ومعاداةكم (واوحى الى نوح انه ان يؤمن من قومك الا من قد آمن) اقناط من ايمانهم وانه غير متوقع وفيه دليل على ان لا ايمان حكم التجدد كانه قال ان الذي آمن يؤمن في حادث الوقت وعلى ذلك تخرج الزيادة التي ذكرت في الايمان بالقرآن (فلا تتمسس بها كانوا يفعلون) فلا تحزن حزن بائس مستكين والابتئاس افعال من البؤس وهو الحزن والفتور والمعنى فلا تحزن بها وقيل فعلوه من تكذيبك وايدائل فقد حان وقت الانتقام من اعدائك (واصنع الفلك باعيننا) هو في موضع الحال اي

تقدروا على الحرب منه (ولا ينفعكم نصحي) هو اعلام موضع التي ايتي والرشدية تفي ولكي اني نصحي مدني وابوعمر (ان اردت ان اوضح لكم ان كان الله يريد ان يغويكم) اي ضللكم وهذا شرط تدخل على شرط فيكون الثاني مقدما في الحكم لما عرف تعدد مره ان كان الله يريد ان يغويكم لا ينفعكم نصحي ان اردت ان اوضح لكم وهو دليل بين لنا في ارادة المعاصي (هو بكم) فيصرف فيكم على قضية ارادته (والله ترجعون) فيجازيكم على اعمالكم (ام يقولون افتراه) بل ايقولون افتراه (قل ان افتريته فعلى اجرائي) اي ان صبح اني افتريته فعلى عقوبة اجرائي اي افترائي يقال احرم الرجل اذا اذنب (وانا بريء) اي ولم يثبت ذلك (وانا بريء منه ومعني) عما يجرمون من اجرائكم في اسناد الافتراء الى فلا وجه لاعراضكم ومعاداةكم (واوحى الى نوح انه ان يؤمن من قومك الا من قد آمن) اقناط من ايمانهم وانه غير متوقع وفيه دليل على ان لا ايمان حكم التجدد كانه قال ان الذي آمن يؤمن في حادث الوقت وعلى ذلك تخرج الزيادة التي ذكرت في الايمان بالقرآن (فلا تتمسس بها كانوا يفعلون) فلا تحزن حزن بائس مستكين والابتئاس افعال من البؤس وهو الحزن والفتور والمعنى فلا تحزن بها وقيل فعلوه من تكذيبك وايدائل فقد حان وقت الانتقام من اعدائك (واصنع الفلك باعيننا) هو في موضع الحال اي

يقولون) فلا تحزن حزن بائس مستكين والابتئاس افعال من البؤس وهو الحزن والفتور والمعنى فلا تحزن بها وقيل فعلوه من تكذيبك وايدائل فقد حان وقت الانتقام من اعدائك (واصنع الفلك باعيننا) هو في موضع الحال اي

اصنعها محفوظا وحقيقته ملتسبا بعيننا كأن الله معه أعينا تسكثوه من أن يريخ ٤٤٥

في صنعه عن الصواب (ووحينا)
وانا نوحى اليك ونلهمك كيف
تصنع عن ابن عباس رضى الله
عنهم لم يعلم كيف صنعة الفلك
فاوحى الله اليه أن يصنعها مثل
جوجو الطائر (ولا تخاطبني في
الذين ظلموا) ولا تدعني في شأن
قومك واسد فاع العذاب عنهم
بشفاعتك (انهم معرقون)
تخكروم عليهم بالاغراق وقد
قضى به وجف القلم فلا يسيل
الى كفهم (ويصنع الفلك)
حكاية حال ماضية (وكلمهم
عليه ملا من قومه سخروا
منه) من عمله السفينة وكان
يعملها في برية في أبعده موضع
من الماء فكانوا يتضاحكون
منه ويقولون له يا نوح صرت
تجارا بعدما كنت نيا (قال
ان تسخروا منا فانا سخر منكم)
عند رؤية الهلاك (كما تسخرون)
مناعه رؤية الفلك روى أن
نوحا عليه السلام اتخذ السفينة
من خشب الساج في ستين وكان
طولها ثلثمائة ذراع أو ألفا
ومائتي ذراع وعرضها نحسون
ذراعا أو ثمانمائة ذراع وطولها
في السماء ثلاثون ذراعا وجعل
لها ثلاثة بطون فحمل في البطن
الاسفل الوحوش والسباع
والهوام وفي البطن الاوسط
الدواب والانعام وركب نوح
ومن معه في البطن الاعلى مع
ما يحتاج اليه من الزاد وجل معه
جسد آدم عليه السلام وجعله
خارجا بين الرجال والنساء

وقيل بعيننا وقيل بحفظنا (ووحينا) يعني يا نوح (ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم
معرقون) يعني بالظوفان والمعنى ولا تخاطبني في امهال الكفار فاني قد حكمت
باغراقهم وقيل ولا تخاطبني في ابنك كنعان وامرأتك واعلة فانهما هالكان مع القوم
وقيل ابن جبريل اتي نوحا فقال له ان ربك يأمرك ان تصنع الفلك فقال كيف اصنعها
ولست بتجارا فقال ان ربك يقول اصنع فانك باعيننا فاخذ القدوم وجعل يجر ولا يخطئ
فصنعها مثل جوجو الطائر وهو قوله سبحانه وتعالى (ويصنع الفلك) يعني كما أمره الله
سبحانه وتعالى قال أهـ ل السير لما أمر الله سبحانه وتعالى نوحا بعمل السفينة أقبل على
عملها ولما عن قومه وجعل يقطع الخشب ويضرب الحديد ويهين القساوي وكل ما يحتاج
اليه في عمل الفلك وجعل قومه يعمرون به وهو في عمله فسبحرون منه ويقولون يا نوح
قد صرت تجارا بعد النبوة واعلم الله أرحام النساء فلا تولهنهم ولد قال البغوي وزعم
أهـ ل التوراة أن الله أمره ان يصنع الفلك من خشب الساج وأن يطلبه بالتقارن
داخله وخارجيه وان يجعل طولها ثمانين ذراعا وعرضه خمسين ذراعا وطولها في السماء
ثلاثين ذراعا والذراع الى المنكب وان يجعله ثلاث طبقات سفلى ووسطى وعليا وان
يجعل فيه كوى فصنعه نوح كما أمره الله سبحانه وتعالى وقال ابن عباس اتخذ نوح
السفينة في ستين فكان طولها ثلثمائة ذراع وعرضها خمسين ذراعا وطولها في
السماء ثلاثين ذراعا وكانت من خشب الساج وجعل لها ثلاثة بطون فجعل في البطن
الاسفل الوحوش والسباع والهوام وفي البطن الاوسط الدواب والانعام وركب هو ومن
معه في البطن الاعلى وجعل معه ما يحتاج اليه من الزاد وغيره قال قتادة وكان بابها في
عرضها وروى عن الحسن أنه كان طولها ألفا ومائتي ذراع وعرضها ثمانمائة ذراع
والقول الاول أشهر وهو ان طولها ثلثمائة ذراع وقال زيد بن اسلم مكث نوح مائة سنة
يغرس الاشجار ويقتطعها ومائة سنة يصنع الفلك وقال كعب الاحبار عمل نوح عليه
السلام السفينة في ثلاثين سنة وروى أنها ثلاثة أطباق الطبقة السفلى للدواب
والوحوش والطبقة الوسطى للانس والطبقة العليا للطيور فلما كثرت أرواث الدواب
أوحى الله سبحانه وتعالى الى نوح عليه السلام أن اغز ذنب الفيل فغمزه فوقه منه
خنزير وخنزيرة ومسخ على الخنزير فوقه منه الفار فاقبلوا على الروثا فكلوه فلما أفسد
الفار في السفينة فجعل يقرضها ويقرض جبالها أوحى الله سبحانه وتعالى اليه ان اضرب
بين عيني الاسد فضرب فخرج من مغرهم نور وسنوره وهى القطعة والقطعة فاقبل على
الفار فاكله قوله سبحانه وتعالى (وكلمهم عليه ملا من قومه) أى جماعة من قومه
(سخرهم منه) يعنى استهزؤ به وذلك لانهم قالوا ان هذا الذى كان يزعم انه نبي قد هاز
تجارا وقيل قالوا يا نوح ماذا تصنع قال اصنع بيتا عيشى على الماء ففجع كروامنه (قال)
يعنى نوحا لقومه (ان تسخروا منا فانا سخر منكم كما تسخرون) يعنى ان تسخروا منا
في صنعه فانا نستجبه لكم لتعرضكم لما يوجب سخط الله وعذابه فان قلت السخرية
لا تليق بمنصب النبوة فكيف قال نوح عليه السلام ان تسخروا منا فانا سخر منكم

كما تخشرون قلت انما جئ هذا الفعل مخبرية على سبيل الازدواج في شأ كلة الكلام
 كلفى قوله سبحانه وتعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها والمعنى ان ترى غيب يخبر بكم بما اذا
 نزل بكم العذاب وهو قوله سبحانه وتعالى (فسوف تعلمون) يعني فسوف تعلمون (من ياتيه)
 يعني اي ياتيه به نحن او انتم (عذاب يخزيه) يعني يهينه (ويجمل عليه عذاب مقيم)
 يعني في الآخرة فالمراد بالعذاب الاول عذاب الدنيا وهو العرق والمراد بالعذاب الثاني
 عذاب الآخرة وهو عذاب النار الذي لا انقطاع له قوله عز وجل (حتى اذا جاء امرنا
 وفار التنور) يعني وعلى والفور الغليان وفارت القدر اذا غلت والتنور فارسي معرب
 لا تعرف له العرب اسماء غير هذا فذلك جاء في القرآن بهذا اللفظ نحو وطبوا بما يعرفون
 وقيل ان لفظ التنور جاء هكذا بكل لفظ عربي وعجمي وقيل ان لفظ التنور اصله اعجمي
 فتكلمت به العرب فصارع عربيا مثل الديباج ونحوه واختلفوا في المراد بهذا التنور
 فقال عكرمة والزهرى هو وجه الارض وذلك انه قيل لنوح عليه السلام اذا رايت
 الماء قد فار على وجه الارض فار كب السفينة على هذا يكون قد جعل فوران التنور
 علامة لنوح على هذا الام العظيم وقال على فار التنور اي طلع الفجر ونور الصبح شبه نور
 الصبح يخروج النور من التنور وقال الحسن ومجاهد والشعبي ان التنور هو الذي يخبر
 فيه وهو قول اكثر المفسرين ورواية عن ابن عباس ايضا وهذا القول اوضح لان اللفظ
 اذا دار بين الحقيقة والمجاز كان جملة على الحقيقة أولى ولفظ التنور حقيقة في اسم
 الموضع الذي يخبر فيه فوجب حمل اللفظ عليه فان قلت الالف واللام في لفظ التنور
 للعهد وليس هنا معهود سابق عند السامع فوجب حمله على غيره وهو شدة الامر
 والمعنى اذا رايت الماء يشتد نبوعه ويقوى فانج بنفسك ومن معك قلت لا يبعد
 ان يكون ذلك التنور معلوما عند نوح عليه السلام وقال الحسن كان تنورا من حجارة
 وكانت حواء تخبر فيه ثم صار الى نوح وقيل له اذا رايت الماء يغور من التنور
 فار كب أنت واجمالك واختلفوا في موضع التنور فقال مجاهد ينبع الماء من التنور
 فعلمت به ام أنه فآخبرته وكان ذلك في ناحية الكوفة وكان الشعبي يحلف بالله ما فار
 التنور الا من ناحية الكوفة قال الشعبي اتخذ نوح السفينة في جوف مسجد الكوفة
 وكان التنور على يمين الدخول مما يلي باب كندة وكان فوران التنور علامة لنوح
 عليه السلام وقال مقاتل كان ذلك التنور تنورا آدم وكان بالنام عوضه يقال له عين
 وردة وروى عن ابن عباس انه كان بالهند قال والفوران الغليان (قلنا حمل فيها)
 يعني قلنا نوح حمل في السفينة (من كل زوجين اثنين) الزوجان كل اثنين لا يستغنى
 أحدهما عن الآخر كالد كروالانثى قال الكل واحد منهما زوج والمعنى من كل
 صنف زوجين ذكر او أنثى فحشر الله سبحانه وتعالى اليه الحيوان من الدواب والسماع
 والطير فجعل نوح يضرب بيده في كل جنس منها فيقع الذكرك في يده اليمنى والانثى في
 يده اليسرى فيجعلهما في السفينة (وأهلك) أي واهلك أي واهلك وولدك (ونعياك) الامن
 سبق عليه القول) يعني بالهلاك وأراد به امرأته واهله وولده كنعان (ومن)

(فسوف تعلمون من ياتيه) من
 في حمل نصب يتعلمون أي فسوف
 تعلمون الذي ياتيه (عذاب
 يخزيه) ويعني به آياهم ويريد
 بالعذاب عذاب الدنيا وهو العرق
 (ويجمل عليه) وينزل عليه
 (عذاب مقيم) وهو عذاب
 الآخرة (حتى) هي التي يتبدأ
 بعدها الكلام ادخلت على الجملة
 من الشرط والمجزاء وهي غاية
 لقوله وبصنع الفلك أي وكان
 يصنعها الى أن طأ وقت الموعد
 وما بينهما من الكلام حال من
 يصنع أي يصنعها والحال انه كلما
 مر عليه ملائكة من قومه يخبرونه
 وجواب كلما يخبروا وقال استغاف
 على تقدير سؤال سائل أو قال
 جواب وتخبروا بدل من مرأ
 صفة الملا (اذا جاء أمرنا) عذابنا
 (وفار التنور) هو كناية عن
 اشتداد الامر وضعف بته وقيل
 معناه جاش الماء من تنور الحبز
 وكان من جبر لحواء فصارت الى
 نوح عليه السلام وقيل التنور
 وجه الارض (فلما حمل فيها) في
 السفينة (من كل زوجين
 اثنين) تسبيرة في سورة المؤمنين
 (وأهلك الامن سبق عليه القول)
 عطف على اثنين وكذا (ومن)

آمن) أى واجل اهلك والمؤمنين من غيرهم واستثنى من آله من سبق عليه القول انه من أهل النار وما سبق عليه القول بذلك الا لعلم بانه يختار الكفر بتقديره وادارته جل خالق العباد عن ١٤٧ أن يقع في السكون خلاف ما أراد (وما آمن معه الا قليل) قال عليه

السلام كانوا ثمانية نوح وأهله وبنوه الثلاثة ونسأؤهم وقيل كانوا عشرة خمسة رجال وخمس نسوة وقيل كانوا اثنين وسبعين رجلا ونساء وأولاد نوح سام وحام ويافت ونسأؤهم فالحج ثمانية وسبعون نصفهم رجال ونصفهم نساء (وقال اركبوا فيها بسم الله تجزى بها ورساها) بسم الله متصل باركبا وحالامن الواوى اركبوا فيها مسمين الله اوقائين بسم الله وقت اجرائها ووقت ارسائها الاملان المجدى والمسى للوقت واما لانهما مصدران كالأجراء والارساء حذف منهما الوقت المضاف كقولهم خفوق النجم ويجوز أن يكون بسم الله مجراها ورساها جملة برأسها غير متعلقة بما قبلها وهى مبتدأ وخبر يعنى ان نوحا عليه السلام أمرهم بالركوب ثم أخبرهم بان مجراها ورساها بك اسم الله أى بسم الله اجراؤها ورساها وكان اذا أراد ان تجرى قال بسم الله فخرت واذا أراد ان ترسو قال بسم الله فرست مجريها فتح الميم وكسر الراء من جرى اما مصدرا ووقت جزؤه على وحفظه وبضم الميم

آمن) يعنى واجل معك من آمن بك من قومك (وما آمن معه الا قليل) اختلفوا في عدد من حمل نوح معه في السفينة فقال قتادة وابن جريج ومحمد بن كعب القرظى لم يكن في السفينة الا ثمانية نفر نوح وأهله وثلاثة بنين له وهم سام وحام ويافت ونسأؤهم وقال الاعشى كانوا سبعة نوحا وبنيه وثلاث كنانث له وقال محمد بن اسحق كانوا عشرة سوى نسأؤهم وهم نوح وبنوه سام وحام ويافت وستة نفر آمنوا بنوح وأزواجهم جميعا وقال مقاتل كانوا اثنين وسبعين نفرا رجلا وامرأة وقال ابن عباس كان في السفينة ثمانون رجلا أحدهم نوح والآخرى الطبرى والصواب من القول في ذلك أن يقال كما قال الله عز وجل وما آمن معه الا قليل فوسفهم الله سبحانه وتعالى بالقلة ولم يحدد عددا في ذلك بل ينفى أن يجاوز في ذلك حد الله سبحانه وتعالى اذ لم يرد ذلك في كتاب ولا خبر صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مقاتل حمل نوح معه جسد آدم عليه السلام فجعله معترض بين الرجال والنساء وقصد نوحا جميع الدواب والطيور وليعلمها قال ابن عباس أول ما حمل نوح الدرة وآخر ما حمل الحمار فلما أراد أن يدخل الحمار ادخل صدره فتعلق ابليس بذنبه فلم تنقل رجلاه وجعل نوح يقول له ويحك ادخل فيمنض فلا يستطيع حتى قال له ادخل وان كان الشيطان معك كلمة قلت على لسانه فلما قالها نوح خلى سبيل الحمار فدخل الحمار ودخل الشيطان معه فقيل له نوح ما ذا ادخلك على يا عبد الله قال لم تقل ادخل وان كان الشيطان معك قال اخرج عني يا عبد الله قال لا بد من أن تحملني معك فكان فيما يرتعون على ظهر السفينة هكذا انقلبه البغوى وقال الامام جعفر الدين الرازى وأما الذى يروى ان ابليس دخل السفينة فبعد لانه من الجن وهو جسم نارى أو هو اثنى فكيف يفر من العرق وايضا فان كتاب الله لم يدل على ذلك ولم يرد فيه خبر صحيح فالاولى ترك المحوض فيه قال البغوى وروى عن بعضهم ان الحية والعقرب أتيا نوحا عليه السلام فقالتا اجلسنا معك فقال انكما سبب البلاء فلا اجلسكما فقالتا اجلسنا فحقن نضمن لك ان لا تضرا احدا ذكرك فن قرأ حين يخاف مضرتهما سلام على نوح في العالمين لم تضراهما وقال الحسن لم يحمل نوح معه في السفينة الا ما يلد ويبيض وأما ما سوى ذلك مما يتولد من الطين من حشرات الارض كالبق والبعوض فلم يحمل منها شأ قوله سبحانه وتعالى (وقال اركبوا فيها) يعنى وقال نوح لمن حمل معه اركبوا في السفينة (بسم الله مجريها ورساها ان ربي لغفور رحيم) يعنى بسم الله اجريها ورساها قال الخليل كان نوح اذا أراد أن تجرى السفينة قال بسم الله فتجرى وكان اذا أراد أن ترسو يعنى تقف قال بسم الله فترسو أى تقف وهذا تعليم من الله لعباده انه من أراد امر فلا ينبغي له ان يشرع فيه حتى يذكر اسم الله عليه وقت الشروع حتى يكون ذلك سببا للتجاح والفلاح في سائر الامور (وهي تجرى بهم في موج كالجبال) الموج ما ارتفع من الماء اذا اشتدت عليه الريح شبهه سبحانه وتعالى

وكسر الراء أبو عمرو والباقون بضم الميم وفتح الراء (ان ربي لغفور رحيم) حديث خلاصهم (وهي تجرى بهم) متصل بمحمد ذوق دل عليه اركبوا فيها بسم الله كأنه قيل فركبوا فيها يقولون بسم الله وهي تجرى بهم أى السفينة تجرى وهم فيها (في موج كالجبال) يريد موج الطوفان وهو جمع موجة كثر

ومرة وهو ما يرتفع من الماء عند اضطرابه بدخول الرياح الشديدة في خلاله شبه كل موجة منه بالجبل في تراكمها وارتفاعها (ونادى نوح ابنة) كنعان وقيل بام وانجيه وور على انه ابنة الصابي وقيل كان ابن امه (وكان في معزل) عن أبيه وعن السفينة معزل من عزله عنه اذا انحاه وأبعده أو في معزل عن دين أبيه (يا بني) بفتح الياء عاصم اقتصارا عليه من الالف المبدلة من ياء الاضافة من قولك يا بنيما غيره بكسر الياء اقتصارا عليه من ياء الاضافة (اركب معنا) في السفينة أى اسلم واركب (ولا تسكن مع الكافرين قال سآوى) الجأ (الى جبل يعصم من الماء) يعنى من الغرق (قال لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحم) الا الارحم وهو الله تعالى ولا عاصم اليوم من الطوفان الا من رحم الله أى الامكان من رحم الله من المؤمنين وذلك أنه لما جعل الجبل عاصما من الماء قال له لا يعصمك اليوم معصم قط من جبل ونحوه سوى معصم واحد وهو مكان من رحمهم الله ونجاهم يعنى السفينة أو هو استثناء منقطع كأنه قيل ولا يكن من رحمه الله فهو المعصوم كقوله ما لم يمه من علم الاتباع الظن (وحال بينهم مالموج) ٤٤٨ بين ابنه والجبل أو بين نوح وابنه (فكان من المغرقين) فصار أو فـ

بالجبال في عظمه وارفعاه على الماء قال العلماء بالسير أرسل الله المطر اربعين يوما و ليلة وخرج الماء من الارض فذلك قوله سبحانه وتعالى ففتحنا ابواب السماء بماء منهمر وجريان الارض عيوننا فالتقى الماء على أمر قد قدر يعنى صار الماء نصفين نصفان السماء ونصفا من الارض وارتفع الماء على أعلى جبل وأطوله اربعين ذراعا وقيل خمسة عشر ذراعا حتى أغرق كل شئ وروى انه لما كثر الماء في السمك خافت أم صبي على ولدها من الغرق وكانت تحبه حيا شديدا فخرجت به الى الجبل حتى بلغت ثلثه فلقى الماء فارتفعت حتى بلغت ثلثيه فلما لمحها الماء ذهبت حتى استوت على الجبل فلما بلغ الماء الى رقبتهما رفعت الصبي بيدها حتى ذهب بهما الماء فاغرقهما فلو رحم الله منهم أحدا لرحم ام الصبي (ونادى نوح ابنة) يعنى كنعان وكان كافرا (وكان في معزل) يعنى عن نوح لم يركب معه (يا بني اركب معنا) يعنى فى السفينة (ولا تسكن مع الكافرين) يعنى فتركهم معهم (قال) يعنى قال كنعان (سآوى) يعنى سالتجئ واصير (الى جبل يعصم) يعنى يعنى (من الماء قال) يعنى قال له نوح (لا عاصم) يعنى لا مانع (اليوم من أمر الله) يعنى من عذابه (الا من رحم) يعنى الامن رحمه الله فينجيه من الغرق (وحال بينهم الماوج) فـ (كان من المغرقين) يعنى كنعان (وقيل) يعنى بعد ما تنهى الطوفان وأغرق الله قوم نوح (يا أرض ابلعي ماءك) أى اشربيه (ويا سماء اقلعي) أى امسكي (وغيض الماء) أى نقص ونضب يقال غاض الماء اذا نقص وذهب (ودضى الامر) يعنى وفرغ من الامر وهو هلاك قوم نوح (واستوت) يعنى واستقرت السفينة (على الجوى) وهو جبل بالجـ زيرة بقرب الموصل (وقيل بعدا) يعنى هلاكا (للقوم الظالمين)

في علم الله (وقيل يا أرض ابلعي ماءك) انثى وشربى والبلع الشف (ويا سماء اقلعي) امسكي (وغيض الماء) نقص من غاضه اذا نقصه وهو لازم ومتعد (ودضى الامر) وانجـ ز ما وعد الله نوحا من اهلاك قومه (واستوت) واستقرت السفينة بعد ان طافت الارض كلها ستة أشهر (على الجوى) وهو جبل بالموصل (وقيل بعد اللقوم الظالمين) أى سحقا لقوم نوح الذين غرقوا قال بعده بعد اوبعد اذا ارادوا البعد البعد من حيث الهلاك والموت ولذلك خص بدعاء السوء والنظر في هذه الآية من اربع جهات من جهة علم

البيان وهو النظر فيما فيها من الخجاز والاستعارة والكناية وما يتصل بها فنقول ان الله تعالى لما أراد ان يبين معنى أو دنانا نرد ما انفجر من الارض الى بطنها فارتد وان تقطع طوفان السماء فاقطع وان تغيض الماء النازل من السماء فغض وان تقضى أمر نوح وهو الخجاز ما كنا وعدناه من اغراق قومه فغضى وان نسوى السفينة على الجوى فاستوت وأبقينا اظلمة غرقى بنى الكلام على تشبيهه المراد بالامور الذى لا يتأتى منه اكمال هيئة العصيان وتشبيهه تكوين المراد بالامر الجزم النافذ فى تكوين المقصود وتصوير الاقتدار العظيم وأن السموات والارض منقادة لتكوينه فيها ما يشاء غير متعنة لارادته فيها تغييرا وتبدلا كأنها عبيد لا يعززون قد عرفوه حق معرفته وأحاطوا علمها بوجوب الاتقياد لاهله والاذعان لحكمه ونجتم بذل الجهود عليهم فى تحصيل مرادهم بنى على تشبيه هذا نظم الكلام فقيل عز وجل وقيل على سبيل الخجاز عن الارادة الواقع بسببها قول التائب وجعل قرينة الخجاز الخطاب للجماد وهو يا أرض ويا سماء ثم قال فجاء بالهمزة يا أرض ويا سماء على سبيل الاستعارة للتشبيه المذكور ثم استعار لغور الماء فى الارض البلع الذى هو اعمال المجاذبة فى

المطعم للشبه بينهم او هو الذهاب الى مقر خفي ثم استعار الماء للغذاء تشبهاً به بالغذاء لتقوى الارض بالماء في الانبيات
كتقوى الآكل بالنام ثم قال ماءك باضافة الماء الى الارض على سبيل المجاز لا اتصال الماء بالارض كاتصال الملك بالمالك
ثم اختار لاحقاً المطر الاقلاع الذي هو ترك الفاعل الفعل للشبه بينهما في عدم التأتى ثم قال وغيض الماء وقضى الامر
واستوت على الجودى وقيل بعد اول مصرح بمن غاض الماء ولا بمن قضى الامر وسوى السفينة وقال بعد ذلك بمصرح بقائل
يا ارض و يا سماء سلوكا في كل واحد من ذلك لسبيل الكناية وان تلك الامور العظام لا تكون الا بفعل فاعل قادر وتكون
مكون فاهروا ن فاعلها واحد لا يشارك في فعله فلا يذهب الوهم الى ان يقول غيره يا ارض ابلي ماءك و يا سماء اقلعي
ولا ان يكون الغائض والقاضى والمسوى غيره ثم ختم الكلام بالتعريض تنبيهاً للسالكى مسلكهم في تكذيب الرسل ظمناً
لانفسهم اظهار المكان السخط وان ذلك العذاب الشديد ما كان الا ظلمهم ومن جهة علم المعاني وهو النظر في فائدة كل
كلمة فيها وجهة كل تقديم وتأخير فيما بين جملها وذلك انه اختير يادون اخواتها لكونها أكثر استعمالاً ولولا لانتها على بعد
المنادى الذي يستدعيه مقام اظهار العظمة والمكوت وابداء العزة والجبوت وهو تبعيد المنادى المؤذن بالتهاون به ولم
يقل يا ارضى لزيادة التهاون اذا لاضافة تستدعى القرب ولم يقل ١٤٩ يا ايها الارض للاختصار واختير لفظ الارض

والسماء لكونهما أحف
وادور واختير ابلي على ابتلي
لكونه أخضر وللتجانس بينه
و بين اقلعي وقيل اقلعي ولم يقل
عن المطر وكذا لم يقل يا ارض
ابلي ماءك فبلغت و يا سماء اقلعي
فأبلغت اختصاراً واختير غيض
على غيض وقيل الماء دون أن
يقال ماء الطوفان والامر ولم
يقل أمر نوح وقومه لقصد
الاختصار والاستغناء بحرف
العهد عن ذلك ولم يقل وسويت
على الجودى أى أقرت على
نحو قيل وغيض اعتبار البناء
الفعل للفاعل مع السفينة في

قال العلماء بالبر ما استقرت السفينة بعث نوح الغراب ليأتيه بخبر الارض فوقع على
جيفة فلم يرجع اليه فبعث الحمامة فحافت بورق زيتون في منقارها واطخت رجلها بالطين
فعلم نوح ان الماء قد ذهب فدعا على الغراب بالحوف فلذلك لا يألف البيوت وطوق الحمامة
بالخضر التي في عنقه فارد علمها بالامان فن ثم تألف البيوت وروى أن نوحاً عليه السلام
ركب السفينة عشرين بقين من رجب وجرت بهم السفينة ستة أشهر ومث بالبيت الحرام
وقدره الله من العرق وبقي موضعه فطافت السفينة به سبعاً وأودع الحجر الاسود وجبل
أبى قبيس وهبط نوح ومن معه في السفينة يوم عاشوراء فصاره نوح عليه السلام وأمر
جميع من معه بصيامه شكر الله تعالى وبشراقرية بقرب الجبل فسميت سوق ثمانين فهى
أول فر يفتر على وجه الارض بعد الطوفان وقيل انه لم ينج أحد من الكفار من
العرق غير عوج بن عنق وكان الماء يصل الى حجرة به وسبب نجاة من الهلاك ان نوحاً
عليه السلام احتاج الى خشب ساج لاجل السفينة فلم يمكنه فعله فحمله عوج بن عنق
من الشام الى نوح فنجاه الله من العرق لذلك فان قلت كيف اقتضت الحكمة الالهية
والكرم العظيم اغراق من لم يبلغوا الحلم من الاطفال ولم يدخلوا تحت التكليف بذنوب
غيرهم قلت ذكر بعض المفسرين ان الله عز وجل أعقم أرحام نساءهم أو بعين سنة فلم

٥٧ ن في قوله وهى تجري بهم ارادة لطافة ثم قيل بعد الاقوم ولم يقل ليعمد القوم طلباً لئلا كيد مع الاختصار هذا
من حيث النظر الى ترتيب الكلام وأما من حيث النظر الى ترتيب الجمل فلذلك انه قدم النداء على الامر فقيل يا ارض ابلي
و يا سماء اقلعي ولم يقل ابلي يا ارض و اقلعي يا سماء جرياً على مقتضى الكلام فيمن كان مأموراً بحقيقة من تقديم التنبيه
ليتمكن الامر الوارد عقبيه في نفس المنادى قصد ابداء المعنى الترشيع ثم قدم أمر الارض على أمر السماء وابتدأ به لابتداء
الطوفان منها ثم أتبع وغيض الماء لانتقال بقصة الماء وأخذ بحجزتها ثم ذكر ما هو المقصود وهو قوله وقضى الامر أى
أنجز الموعد ومن اهلاك الكفرة وأنجاه نوح ومن معه في الغلث وعلى هذا فاعتبر ومن جهة الفصاحة المعنوية وهى كما
ترى نظم للعانى لطيف وتاديه لهما لمصلحة معينة لا تعقيد يعثر الفكر في طلب المراد ولا التواء يشمك الطريق الى المتراد
ومن جهة الفصاحة اللفظة فالفاظها على ما ترى عريضة مستعملة سلمية عن التنافر بعيدة عن البشاعة عذبة على العذبات
سلسة على الاسلات كل منها كالماء في السلاسة والغلث في الحلاوة كالنسيم في الرقة ومن ثم أطبق المعاندون على أن طوق
البشر قاصر عن الاتيان بمثل هذه الآية والله ذو شأن التنزيل لا يتأمل العالم آية من آياته الا أدرك لطائف لاسمع

المحصر ولا تظن الاية مقصورة على المذكور فاعل المتروك كثر من المصور (ونادى نوح ربه فقال رب) ندأوه به دعاؤه له وهو قوله رب مع ما بعده من اقتضاء ٤٥٠ وعده في نجيته أهله (ان ابني من أهلي) أي بعض أهلي لانه كان ابنه من صلبه أو كان ربه به فهو بعض أهله (وان وعدك الحق) وان كل وعد تعده فهو الحق الثابت الذي لا شك في انجازه والوفاء به وقد وعدتني أن تنجي أهلي فإنا لولدي (وأنت أحكم الحاكمين) أي أعلم المحكم وأعدلهم إذ لا فضل لحاكم على غيره إلا بالعلم والعدل ودب غري في أنجيه - لوالجور من متلبس في الحكمة في زمانك قد قلب أفضى القضاء ومعناه أحكم الحاكمين فاعتبر واستعبر (قال نوح انه ليس من أهلي) ثم علل لانتفاء كونه من أهله بقوله (انه عمل غير صالح) وفيه ايدان بان قرابة الذين عامرة لقرابة النسب وان نسبك في دينك وان كان حبشيا وكنت قرشيا لصيقك ومن لم يكن على دينك وان كان أمس أفار بك رجلا فهو أبعد بعد منك وجعلت ذاته عملا غير صالح مبالغة في ذمه كقولها

فلما هي اقبال وادبار أو التقدير انه ذو عمل وفيه اشعار بانه انما انجي من أنجي من أهله اصلاحهم لا انهم أهله وهذا ما اتفق عنه الصالح لم تنفعه أبوته عمل غير صالح على قال الشيخ أبو منصور رحمه الله كان

يولد لهم ولد ثالث المدة وهذا الجواب ليس بقوى لانه برده عليه اغراق جميع الدواب والهوام والطير وغير ذلك من الحيوان و برده على ذلك أيضا هلاك أطفال الام الكافرة مع آبائهم غير قوم نوح والجواب الثاني عن هذا كله ان الله سبحانه وتعالى متصرف في خلقه وهو المالك المطلق يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون قوله عز وجل (ونادى نوح ربه) أي دعاه وسأله (فقال رب ان ابني من أهلي) يعني وقد وعدتني أن تنجي أهلي (وان وعدك الحق) يعني الصدق الذي لا خلف فيه (وأنت أحكم الحاكمين) يعني أنك حكمت أقوم بالنجاة وحكمت على قوم بالهلاك (قال) يعني قال الله تعالى (يانوح انه) يعني هذا الابن الذي سألتني نجاته (ليس من أهلي) (أهلك) اختلف علماء التفسير هل كان هذا الولد ابن نوح اصلبه أم لا فقال الحسن ومجاهد كان ولدا حدث من غير نوح ولم يعلم به فذلك قال انه ليس من أهلي وقال محمد بن جعفر الباقر كان ابن امرأته نوح وكان يعلم نوح ولذلك قال من أهلي ولم يقل مني وقال ابن عباس وعكرمة وسعيد بن جبيرة والبخاري وأكثرا المفسرين ان ابن نوح من صلبه وهذا القول هو الصحيح والقولان الاولان ضعيفان بل باطلان وبدل على صحة هذا نقل الجمهور لما صح عن ابن عباس أنه قال ما بغت امرأتي قط ولان الله سبحانه وتعالى نص عليه بقوله سبحانه وتعالى ونادى نوح ابنه نوح صلى الله عليه وسلم أيضا نص عليه بقوله يا بني اركب معنا وهذا نص في الدلالة تصرف الكلام عن الحقيقة الى المجاز من غير ضرورة لا يجوز وانما خالف هذا الظاهر من خالفه لانه استبعد أن يكون ولد نبي كافرا وهذا خطأ ممن قاله لان الله سبحانه وتعالى خلق خلقه فر يق في الجنة وهم المؤمنون وفر يق في السعير وهم الكفار والله سبحانه وتعالى يخرج الكافر من آلمؤمن والمؤمن من الكافر ولا فرق في ذلك بين الانبياء وغيرهم فان الله سبحانه وتعالى أخرج قابيل من صلب آدم عليه السلام وهو نبي وكان قابيل كافرا وأخرج ابراهيم من صلب آزر وهو نبي وكان آزر كافرا فكذا أخرج كنعان وهو كافر من صلب نوح وهو نبي فهو المتصرف في خلقه كيف يشاء فان قلت فعلى هذا كيف ناداه نوح فقال اركب معنا وسأله النجاة مع قوله رب لا تذرعني على الارض من الكافر بن ديارا قلت قد ذكر بعضهم أن نوحا عليه الصلاة والسلام لم يعلم بكون ابنه كان كافرا فذلك ناداه وعلى تقدير انه يعلم كفره اغتفله على أن ناداه رقة الأبوة ولعله اذا رأى تلك الاحوال أن يسلم فنجية الله بذلك من العرق فاجابه الله عز وجل بقوله انه ليس من أهلي يعني انه ليس من أهل دينك لان أهل الرجل من جمعه واياهم نسب أو دين أو ما يجري مجراهم وما حكمت الشريعة برفع حكم النسب في كثير من الاحكام بين المسلم والكافر قال الله سبحانه وتعالى نوح انه ليس من أهلي (انه عمل غير صالح) قرأ الكسائي ويعقوب على بكسر الميم وفتح اللام غير بفتح الراء على عود الفعل على الابن ومعناه انه عمل الشرك

عند نوح عليه السلام ان ابنه كان على دينه لانه كان ينافق والا لا يحتمل أن يقول ابني من أهلي وسأله نجاته وقد سبق منه النبي عن سؤال مثله بقوله ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغرورون فكان يسأله على الظاهر الذي عنده كما كان أهل النفاق يظهرون المدة افقة لئلا ينال عليه السلام ويضمرون الخلاف

له ولم يعلم بذلك حتى أطاعه الله عليه وقوله ليس من أهلك أى من الذين وعدت النجاة لهم وهم المؤمنون حقيقة في السر والظاهر (فلا تسألن) اجتريبا بالكسرة عن الياء كوفي تسألني بصرى تسألني مدني تسألن شامي فحذف الياء واحترأ بالكسر والنون نون التأكيد تسألن مكى (ماليس لك به علم) يجوز مسئلة (أني أعظك أن تكون من الجاهلين) هو كنهى رسولنا بقوله فلا تكونن من الجاهلين (قال رب انى أعوذ بك أن أسئلك ما ليس لي به علم) أى من أن أطلب منك في المستقبل ما لا علم لي بجنته تأديا بآدابك واتعاظا بعظمتك (والأتعفر لي) مافرطنى (وترجنى) بالنعصمة عن العود الى مثله (أكن من الخاسرين قيل يا نوح اهبط بسلام منا) بتحية منا أو بسلامة من العرق (وبركات عليك) هى الخيرات النامية وهى فى حقه بكثرته وذريته وأئمة الدين فى القرون الباقية من نسله (وعلى أمم عن معك) من للبيان فستراد الامم الذين كانوا معه فى السفينة لانهم كانوا جماعات أو قيل فهم أمم لان الامم تشعب منهم أولا ابتداء الغاية أى على أمم ناشئة عن معك وهى الامم الى آخر الدهر وهو الوجه

والكفر والتكذيب وكل هذا غير صالح وقرأ الباقر من القراء عمل بفتح الميم ورفع اللام مع التنوين وغيره بضم الراء ومعناه ان سؤالك اياي ان أنجيته من العرق عمل غير صالح لان طلب نجاة الكافر بعد ما حكم عليه بالهلاك بعيد فلوذا قال سبحانه وتعالى انه عمل غير صالح ويجوز ان يعود الضمير فى أنه على ابن نوح ايضا ويكون التقدير على هذه القراءة ان ابنك ذو عمل أو صاحب عمل غير صالح فحذف المضاف كما قالت الخنساء * فانها هي اقبل وابادار * قال الواحدى وهذا قول ابى اسحق يعنى الزجاج وأبى بكر بن الانبارى وأبى على الفارسي قال أبوعلى ويجوز ان يكون ابن نوح عمل عملا غير صالح فعلت نفسه ذلك العمل لكثرة ذلك منه كما يقال الشعر زهير والعلم فلان اذا كثرت منه فعلى هذا لا حذف (فلا تسألني ما ليس لك به علم) وذلك ان نوحا عليه السلام سأل ربه انجاء ولده من العرق وهو من كمال شفقة الوالد على ولده وهو لا يعلم ان ذلك محذور ولا صواب ولده على الكفر فنهى الله سبحانه وتعالى عن مثل هذه المسئلة وأعلمه ان ذلك لا يجوز فكان المعنى فلا تسألني ما ليس لك به علم بجواز مسئلته (أني أعظك) يعنى انها (أن تكون من الجاهلين) يعنى لمثل هذا السؤال (قال) يعنى قال نوح (رب انى أعوذ بك) يعنى الجاهل اليك واعتذر اليك (أن أسألك ما ليس لي به علم) يعنى انك أنت علام الغيوب وأنا لا أعلم ما غاب عني عاتذر اليك من مسئلتى ما ليس لي به علم (والأتعفر لي) يعنى جهلى واقدامى على سؤال ما ليس لي به علم (وترجنى) يعنى برحمتك التى وسعت كل شئ (اكن من الخاسرين)

*) فصل وقد استدل بهذه الآيات من لا يرى عصمة الانبياء *) وبما انه ان قوله انه عمل غير صالح المراد منه السؤال وهو محظور فلما ذكروا عنها بقوله فلا تسألني ما ليس لك به علم وقوله سبحانه وتعالى انى أعظك أن تكون من الجاهلين يدل على ان ذلك السؤال كان جهلا فقيه زجر وتهديد وطلب المغفرة والرجعة يدل على صدور الذنب منه *) والحوادث ان الله عز وجل كان قد وعد نوحا عليه السلام بان ينجيهم وأهله فأخذ نوح ظاهرا للفظ واتبع التأويل بمقتضى هذا الظاهر ولم يعلم ما غاب عنه ولم يشك فى وعد الله سبحانه وتعالى فاقدم على هذا السؤال لهذا السبب فعاتبه الله عز وجل على سؤاله ما ليس له به علم وبين له انه ليس من أهله الذين وعده بنجاتهم لكفره وعمله الذى هو غير صالح وأعلمه الله سبحانه وتعالى انه مغرور مع الذين ظلموا ونهاه عن مخاطبته فيهم فاشفق نوح من اقدامه على سؤال ربه فبما لم يؤذن له فيه تخاف نوح من ذلك الهلاك فلهذا الى ربه عز وجل وخشع له وعاذبه وسأله المغفرة والرجعة لان حسنات الامم وسمات المقربين وليس فى الآيات ما يقتضى صدور ذنب ومعصية من نوح عليه السلام سوى تاويله واقدمه على سؤال ما لم يؤذن له فيه وهذا ليس بذنب ولا معصية والله أعلم بقوله سبحانه وتعالى (قيل يا نوح اهبط) أى انزل من السفينة أو من الجبل الى الارض (بسلام) أى بامن وسلامة (منابر كات عليك) البركة هى ثبوت الخير ونجاؤه وبادته وقيل المراد بالبركة هنا ان الله سبحانه وتعالى جعل ذريته هم الباقين الى يوم القيامة فكل العالم من ذرية أولاده الثلاثة ولم يعقب من كان معه فى السفينة غيرهم (وعلى أمم عن معك) يعنى وعلى ذرية أم

(وأُم) رفع بالابتداء (سنة متعمهم) في الدنيا بالسعة في الرزق والمخفف في العيش صفة والخبر محذوف تقديره وعن معك أُم ستمتعهم وانما حذف لان من معك يدل عليه (ثم يسهم مناعذاب اليم) أى في الآخرة والمعنى ان السلام منا والبركات عليك وعلى أُمهم مؤمنين ينشؤون عن معك وعن معك أُمهم تمتعون بالدنيا منقلبون الى النار وكان نوح عليه السلام ابانا الانبياء والخلق بعد الطوفان منه وعن كان معه في السفينة وعن محمد بن كعب دخل في ذلك السلام كل مؤمن ومؤمنة الى يوم القيامة وفيما بعده من المتاع والعذاب كل كافر ٤٥٢ (تلك) اشارة الى قصة نوح عليه السلام ومخلفها الرقي على

من كانوا معك في السفينة والمعنى و برزات عليك وعلى قرون تحيي من بعدك من ذرية أولادك وهم المؤمنون قال محمد بن كعب القرظي دخل في هذا كل مؤمن الى يوم القيامة (وأُمهم ستمتعهم) هذا ابتداء كلام أى وأُمهم كافرة يحذون بعدك ستمتعهم يعنى في الدنيا الى منتهى آجالهم (ثم يسهم مناعذاب أليم) يعنى في الآخرة (تلك من أنبياء الغيب) هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعنى ان هذه القصة التى أخبرناك يا محمد من قصة نوح وخبر قومه من أنبياء الغيب يعنى من أخبار الغيب (نوحيا اليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا) يعنى من قبل نزول القرآن عليك فان قلت ان قصة نوح كانت مشهورة معروفة في العالم فكيف قال ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا قلت يحتمل ان يكون كانوا يعلمونها بحجة فنزل القرآن بتفصيلها وبيانها ووجوب آخروها وصلى الله عليه وسلم كان أميا لم يقرأ الكتب المتقدمة ولم يعلمها وكذلك كانت أمته ففهم قوله ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل نزول القرآن بها (فاصبر) يا محمد على أذى مشركي قومك كما صبر نوح على أذى قومه (ان العاقبة) يعنى النصر والظفر على الاعداء والفوز بالعبادة الآخرة (للتقين) يعنى للمؤمنين قوله عز وجل (والى عاد) يعنى وارسلنا الى عاد (أحاثهم هوذا) يعنى أحاثهم في النسب لآفى الدين (قال يا قوم اعبدوا الله) يعنى وحدوا الله ولا تشركوا معه شيئا في العبادة (ما لكم من اله غيره) يعنى انه تعالى هو الهكم لا هذه الاصنام التى يعبدونها فانها حجارة لا تضر ولا تنفع (ان أنتم الا مفترون) يعنى ما أنتم الا كاذبون في عبادتكم غيره (يا قوم لا أسئلكم عليه) يعنى على تبليغ الرسالة (أجر) يعنى جعلنا أجرهم منكم (ان أجرى) يعنى ما ترى (الاعلى الذى فطرني) يعنى خلقني فانه هو الذى برزقني في الدنيا ويبين في الآخرة (أفلا تعقلون) يعنى فتعظون (ويا قوم استغفروا ربكم) أى آمنوا به فالاستغفار هنا يعنى الايمان لانه هو المطلوب أولا (ثم توبوا اليه) يعنى بن شرككم وعبادتكم غيره ومن سالف ذنوبكم (يرسل السماء عليكم مدرارا) يعنى ينزل المطر عليكم متتبعه عامرة بعد مرة في أوقات الحاجة اليه وذلك ان بلادهم كانت مخضبة كثيرة الحشيرة والنعم فأسكت الله عنهم المطر مدة ثلاث سنين فاجسدت بلادهم وقطعت بسبب كفرهم فأخبرهم هو دعوته السلام انهم ان آمنوا بالله وصدقه أرسل الله اليهم المطر فأحياه بلادهم كما كانت أول مرة (ويزدكم قوة الى قوتكم) يعنى شدة مع شدةكم وقيل معناه انكم ان آمنتم

الابتداء والجمل بعدها وهى (من انباء الغيب نوحيها اليك) ما كنت تعلمها أنت ولا قومك (أخبار أى تلك القصة بعض أنبياء الغيب موحة اليك بجهولة عندك وعند قومك (من قبل هذا) الوقت أو من قبل إحيائي اليك واخبارك بها (فاصبر) على تبليغ الرسالة وأذى قومك كما صبر نوح وتوقع في العاقبة لا ولن كذلك نحو ما كان لنوح ولقومه (ان العاقبة) في الفوز والنصر والغلبة (للتقين) عن الشرك (والى عاد أحاثهم) واحد منهم وانتصابه للعطف على أرسلنا نوحا أى وارسلنا الى عاد أحاثهم (هوذا) عطف بيان (قال يا قوم اعبدوا الله) وحده (ما لكم من اله غيره) بالرفع نافع صفة على محل الجار والمجرور وبالجر على على اللفظ (ان أنتم الا مفترون) تفترون على الله الكذب بالتخاذل الاوثان له شركاء (يا قوم لا أسئلكم عليه أجر) ان أجرى الاعلى الذى فطرني (ما من رسول الا واجهه قومه بهذا القول لان شأنهم

النصيحة والنصيحة لا يعضها الاحاسم المطامع وما دام يتوهم شئ منها لم تتجع ولم تنفع (أفلا تعقلون) اذ تردون . يعقون نصيحة من لا يطلب عليها اجرا الامن الله وهو ثواب الآخرة ولا شئ انى لاتهم من ذلك (ويا قوم استغفروا ربكم) آمنوا به (ثم توبوا اليه) من عبادة غيره (يرسل السماء) عليكم مدرارا (حال أى كثيرة قلل ودر (ويزدكم قوة الى قوتكم) اغناة صدقاتهم الى الايمان بكثرة المطر وزيادة القوة لانهم كانوا أصحاب زروع وبساتين فكانوا أحوج شئ الى الماء

وكانوا مدابن بما أوتوا من شدة البطش والقوة وقبل أن أراد القوة بالمال أو على النكاح وقبيل حدس عنهم القطر ثلاث سنين وعقمت أرحام نسائهم فودعهم هو وعليه السلام المطر والاولاد على الايمان والاستغفار وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما انه وفد على معاوية فلم يخرج قال له بعض صحبائه اني رجل ذومال ولا يولد لي علمي شيئا اعل الله برزقي ولدا فقال الحسن عليك بالاستغفار فكان يكثر الاستغفار حتى ربح الاستغفار حتى ربح الاستغفار في يوم واحد سبع مائة مرة فولد له عشر بنين فباع ذلك معاوية فتمت له لاسأته ثم قال ذلك فودع وفد آخرى فسأله الرجل فقال لم تسمع قول هوذو يزدكم قوة الى قوتكم وقول نوح و يذكركم بالمال وبنين (ولا تتولوا) ولا تعرضوا عني وعما اذعوك اليه ٤٥٣ (بحر من) مصر بن علي ارحامكم وآثامكم (قالوا يا هود ما جئنا

بيته) كذب منهم وموجود كما قالت قر يش رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا أنزل عليه آية من ربه مع فوت آياته المحصر (وما نحن بتاركي آلهتنا عن قولك) هو حال من الضمير في تاركي آلهتنا كانه قيل وما نترك آلهتنا صادرين عن قولك (وما نحن لك بمؤمنين) وما يصح من أمثالنا ان يصدقوا مثلك فيما يدعوهم الله اقناطاله من الاجابة (ان نقول الاعتراف بعض آلهتنا بسوء) ان حرف نفي فنفى جميع القول الاقولا واحدا وهو قولهم اعترفك أصابك بعض آلهتنا بسوء بخنونا وخيل وتعد به ما نقول قولا الا هذه المقالة أي قولنا اعترفك بعض آلهتنا بسوء (قال اني أشهد الله واشهدوا اني برى مما أشركون من دونه) أي من أشرككم آلهته من دونه والمعنى اني أشهد الله اني برى

بكم بالمال والاولاد وذلك انه سبحانه وتعالى أعظم أرحام نسائهم فلم يلد فقال لهم هو وعليه السلام ان آمنتم أرسل الله المطر فتزدادون مالا ويعيد أرحام الامهات الى ما كانت عليه فياخذون قوتهم بالمال والاولاد وقيل تزدادون قوتهم في الدين الى قوة الابدان (ولا تتولوا بحرمين) يعني ولا تعرضوا عن قبول قولي ونهضي حال كونكم مشركين (قالوا يا هود ما جئنا بيته) أي بهرنا وجهه واجهة على صحة ما تقول (وما نحن بتاركي آلهتنا عن قولك) يعني وما نترك عبادة آلهتنا لاجل قولك (وما نحن لك بمؤمنين) يعني بمصدقين (ان نقول الاعتراف بعض آلهتنا بسوء) يعني أنك يا هود لست تتعامل ما تتعاملنا من مخالفتنا وسب آلهتنا الا ان بعض آلهتنا أصابك بخيل وجنون لانك سجدتهم فانقمه وامنك بذلك ولا تخجل أمرك الاعلى هذا (قال) يعني قال هود مجيبا لهم (انني أشهد الله) يعني على نفسي (واشهدوا) يعني واشهدوا انتم ايضا على (انني برى مما أشركون من دونه) يعني هذه الاصنام التي كانوا يعبدونها (فكيدوني جميعا) يعني احثوا في كيدي وضري أنتم واصنامكم التي تعتقدون انها تضر وتنفع فانها لا تضر ولا تنفع (ثم لا تنظرون) يعني ثم لا تهملون وهذه آية معجزة عظيمة له ودعاه السلام وذلك انه كان وحيدا في قومه فسأله آلهته المالة ولم يهيم ولم يخف منهم مع ما هم فيه من الكفر والجبروت الا انقته بالله عز وجل وتوكله عليه وهو قوله تعالى (انني توكلت على الله ربي وربكم) يعني انه فوض امره الى الله واعتمد عليه (ما من دابة) يعني تدب على الارض ويدخل في هذا جميع بني آدم والحيوان لانهم يدبون على الارض (الا هو أخذ بناصيتها) يعني انه تعالى هو ما السكها والقادر عليها وهو يتقهرها لان من اخذت بناصيته فقد قهرته والناصية مقدم الرأس وسمى الشعر الذي عليه ناصية للجأورة قيل انما خص الناصية بالذكور لان العرب تستعمل ذلك كثيرا في كلامهم فاذا وصفوا انسانا بالذكور غيره يقولون ناصية فلان يسد فلان وكانوا اذا أسروا أسيرا أو أرادوا اطلاقه جزوا ناصيته ليمنوا عليه ويعتدوا بذلك فضر عليه فخطبهم الله سبحانه وتعالى بما يعرفون من كلامهم (ان ربي على صراط مستقيم)

مما أشركون واشهدوا انتم ايضا اني برى من ذلك وحيي به على لفظ الامر بالشهادة كما يقول الرجل لمن يبس الثرى يبنه وبنه اشهد على اني لا احبلكم كتبا واستهانة بحاله (فكيدوني جميعا) انتم وآلهتكم (ثم لا تنظرون) لا تهملون فاني لا ابالي بكم وبكيدكم ولا اخاف منكم وان تعاونتم على وكيف تضر في آلهتكم وما هي الاجساد لا تضر ولا تنفع وكيف تنتقم مني اذا نلت منها وصدت عن عبادتها بان تخيلني وتذهب بعقلي (انني توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة الا هو أخذ بناصيتها) أي ما السكها وما ذكركم الله وقتة يحفظه وكلايته من كيدهم وصفه بما يوجب التوكل عليه من اشتغال ربه بيبته عليه وعليمهم ومن كون كل دابة في قبضته وملكوته وتحت قهره وسلطانه والاخذ بناصية عقيل لذلك (ان ربي على صراط مستقيم) ان ربي على الحق لا يعدل عنه أو ان

قوماً غيركم) كلام مستأنف أى

٤٥٤

روى يدل على صراط مستقيم (فان تولوا فقل يا بلغتمكم ما أرسلت به اليكم) هو في موضع فقه ثبتت الحجة عليكم (و يستخلف روى

(ولا تضرونه) بتوليكم (شياً)

من ضرر قط اذا يجوز عليه

المضار وانما تضرون انفسكم

(ان روى صلى كل شيء حفيظ)

وقب عليه مهين من ضايق

عليه اعماليكم ولا يغفل عن

مؤاخذتكم اومن كان رقيقاً

على الاشياء كلها حافظاً لها

وكانت الاشياء مفتقرة الى

حفظه عن المضار لم يضر مثله

منكم (ولما جاء امر نجينا هودا

والذين آمنوا معه) وكانوا

اربعة آلاف (برجعة منا) أى

بفضل منا لا بعملهم أو بالايمن

الذى انعمنا عليهم (ونجينا هم

من عذاب غليظة) وتكرار

نجينا لئلا كيداً أو الثانية من

عذاب الآخرة ولا عذاب غليظ

منه (ولذلك عاد) اشارة الى

قبورهم وآثارهم كانه قال

سيجوا في الارض فانظروا اليها

واعتبروا ثم استأنف وصف

أحوالهم فقال (جدوا آيات

ربهم وعصا وارسله) لانهم اذا

عصوا رسولهم فقد عصوا جميع

رسل الله لا تفرق بين أحد من

رسله (واتبعوا أمر كل جبار

عنيد) يريد رؤساءهم ودعاتهم

الى ترك ذيب الرسل لانهم

الذين يجبرون الناس على الامور

ويعاندون ربهم ومعنى اتباع

أمرهم طاعتهم (واتبعوا في هذه

يعنى ان روى وان كان قادرا وانتم في قبضته كالعبد الدليل فانه سبحانه وتعالى لا يظلمكم

ولا يعمل الا بالاحسان والانصاف والعدل فيجازى المحسن باحسانه والمسيء بعصيانه

وقيل معناه ان دين روى هو الصراط المستقيم وقيل فيه اضمحار تقديره ان روى

يحملكم على صراط مستقيم (فان تولوا) يعنى تتولوا عني تعرضوا عن الايمان بما

أرسلت به اليكم (فقد ابلغتكم ما أرسلت به اليكم) يعنى اتي لم يقع مني نقص في تبليغ

ما أرسلت به اليكم انما التقصير منكم في قبول ذلك (ويستخلف روى قوماً غيركم)

يعنى انكم ان عرضتم عن الايمان وقبول ما أرسلت به اليكم يهلككم الله ويستبدل

بكم قوماً غيركم اطوع منكم بوجدونه وبعبدونه وفيه اشارة الى عذاب الاستئصال

فهو وعيد وتهديد (ولا تضرونه شيئاً) يعنى بتوليكم انما تضرون انفسكم بذلك وقيل

لا تتقصونه شيئاً اذا هلككم لان وجودكم وعدمكم عنده سواء (ان روى على كل شيء

حفيظ) يعنى انه سبحانه وتعالى حافظ لكل شئ فيحفظنى من أن تالوني بسوء قوله

سبحانه وتعالى (ولما جاء امرنا) يعنى باهلاكهم وعذابهم (نجينا هودا والذين آمنوا معه)

وكانوا اربعة آلاف (برجعة منا) وذلك أن العذاب اذا نزل قد يعم المؤمن والكافر

ولما انجى الله المؤمنين من ذلك العذاب كان برحمته وفضله وكرمه (ونجينا هم من

عذاب غليظ) يعنى الرجى التى اهلكت بها عاد وذلك أن الله سبحانه وتعالى أرسل على

عاد نوحا شديدة غليظة سبع ليال وثمانية ايام حسوما وهى الايام الحسرات فهاك أكلتهم

جوعا وانجى الله المؤمنين جميعا فلم تضرم شيئا وقيل المراد بالعذاب الغليظ هو عذاب

الآخرة وهو ذاهو الصحيح يحصل الفرق بين العذاب والمعنى انه تعالى كما انجاهم من

عذاب الدنيا كذلك ينجيهم من عذاب الآخرة ووصف عذاب الآخرة بكونه غليظا لانه

أعظم من عذاب الدنيا (ولذلك عاد جدوا آيات ربهم وعصا وارسله) لما فرغ من ذكر

قصة عاد خاطب أمة محمد صلى الله عليه وسلم فقال (ولذلك عادرده الى القبيلة وفيه اشارة

الى قبورهم وآثارهم كانه قال سيروا في الارض فانظروا اليها واعتبروا بها ثم وصف

حالهم بقوله تعالى جدوا آيات ربهم يعنى المعجزات التى آتى بها هود عليه السلام

وعصا وارسله يعنى هودا وحده وانما أتى به بلفظ الجميع اما لا تعظيم أولان من كذب

رسول فقد كذب كل الرسل (واتبعوا أمر كل جبار عنيد) يعنى أن السفلة منهم اتبعوا

الرؤساء والمراد من الجبار الرفيع في نفسه المتعذر على الله والعنيد المعاند الذى لا يقبل

الحق ولا يتبعه (واتبعوا في هذه الدنيا العنة) يعنى أردفوا العنة تتبعهم وطلعهم

وتصرف معهم واللغة الطردوا لا بعدا من رجعة الله (ويوم القيامة) يعنى وفي يوم

القيامة ايضا تتبعهم اللعنة كما تتبعهم في الدنيا ثم ذكر سبحانه وتعالى السبب الذى

استحقوا به هذه اللعنة فقال سبحانه وتعالى (الا ان عاد اكفروا بربهم) أى كفروا

بربهم (الابعد العاد) يعنى هلا كالمهم وقيل بعدا عن الرحمة فان قلت اللعنة معناها

الابعد

الدنيا لعنة ويوم القيامة) لما كانا تعين لهم دون الرسل جعلت اللعنة تابعة لهم في الدارين (الا ان عادا كفروا) الابعد
بربهم الابعد العاد تكرار الامع البداء على كفرهم والدعاء عليهم تهويل لأمرهم وبعث على الاعتبار بهم والمحدث بمن

مثل حالهم والدعاء بعد ذلك لا كهم وهو دعاء بالهلاك للدلالة على انهم كانوا مستأهلين له (قوم هود) عطف بيان لاعداد وفيه فائدة لان اعداد اعدائهم الاولى القديمة التي هي قوم هود والقتلة قبيحهم والاخرى ارم (والى نعوذ اناهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لکم من الة غيره هو انشاء کم من الارض) لم ينشئکم منها الا هو وانشاؤهم منها خلق آدم من التراب ثم خلقهم من آدم (واستعمرکم فيها) وجعلکم عمارها واراد منکم عمارتها ٢٥٥

وكانت اعمارهم من ثلثمائة الى ألف وكان ملوک فارس قد أكثروا من حفر الانهار وغرس الاشجار وعمر والاعمار الطوال مع ما فهم من الظلم فسأل نبي من أنبياءهم ربه عن سبب تمجيرهم فأوحى الله اليه انهم عمروا بالبدى فعاتش فيها عبادى (فاستغفروه) فاسألوهم مغفرته بالايمان (ثم توبوا اليه ان ربي قريب) دافى الرجعة (محبب) لمن دعاه (فالوا يا صالح قد كنت فينا) فيما بيننا (مرجوا قبل هذا) للسادة والمشاورة في الامور او كما ترجوا ان تدخل في ديننا وتوافقنا على ما نحن عليه (أتينا ان نعبده ما بعد أبائنا) حكاية حال ماضية (واننا في شك مما تدعونا اليه) من التوحيد (مررب) موقع في الرتبة من أربابه اذا أوقعه في الرتبة وهى قلق النفس وانتفاء الطمأنينة (قال يا قوم أرايتم ان كنت على بينة من ربي وآتاني منه رحمة) نبوة آتى بحرف الشك مع انه على يقين انه على بينة لان خطابه للمجادين فكانه قال قدروا

الاعداد والهلاك فالفائدة في قوله ألا بعد العادلان الثاني هو الاول بعينه قلت الفائدة فيه ان التكرار بعبارةتين مختلفتين يدل على نهاية التأكيدي وانهم كانوا مستحقين له (قوم هود) عطف بيان لاعداد فان قلت هذا البيان حاصل مفهوم فالفائدة في قوله قوم هود قلت ان عادا كانوا قبيلتين عاد الاولى القديمة التي هم قوم هود وعاد الثانية وهم ارم ذات العماد وهم العماليق فأتى بقوله قوم هود ليزول الاشتباه وجواب آخر وهو ان المبالغة في التخصيص تدل على تقوية التأكيدي بقوله عز وجل (والى نعوذ اناهم صالحا) يعنى وارسلنا الى نعوذ وهم سكان الحجر اناهم صالحا يعنى في النسب لافى الدين (قال يا قوم اعبدوا الله) أى وحدوا الله وخصوه بالعبادة (ما لکم من الة غيره) يعنى هو المهيمن المستحق للعبادة لاهذه الاصنام ثم ذكر سبحانه وتعالى الدلائل الدالة على وحدانيته وكمال قدرته فقال تعالى (هو انشاء کم من الارض) يعنى انه هو ابتداء خلقکم من الارض وذلك انهم من بنى آدم وآدم خلق من الارض (واستعمرکم فيها) يعنى وجعلکم عمارها وسكانها وقال الخفاك أطال عمارکم فيها حتى كان الواحد منهم يعيش ثلثمائة سنة الى الف سنة وكذلك كان قوم عاد وقال مجاهد اعمرکم من العمرى أى جعلها لکم ما عستم (فاستغفروه) يعنى من ذنوبکم (ثم توبوا اليه) يعنى من الشرك (ان ربي قريب) يعنى من المؤمنين (محبب) لدعائهم (فالوا يا صالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا) يعنى قبل هذا القول الذى جئت به والمعنى انا كنا ترجوا ان نكون فينا سائدا لانه كان من قبيلتهم وكان يعين ضعيفهم ويعنى فقيرهم وقيل معناه انا كنا نطمح ان نعود الى ديننا فلما أظهر دعاءهم الى الله وعاب الاصنام انقطع رجاءهم منه (أتينا ان نعبده ما بعد أبائنا) يعنى الالهة (واننا في شك مما تدعونا اليه) يعنى من عبادة الله (مررب) يعنى انما نرايون في قولك من أربابه اذا أوقعه في الرتبة وهى قلق النفس ووقعها في التهمة (قال) يعنى قال صالح لمحبيها القوم (يا قوم أرايتم ان كنت على بينة من ربي) يعنى على يقين وبرهان (وآتاني منه رحمة) يعنى نبوة وحكمة (فن ينصرف من الله) أى فن يهتدون من عذاب الله (ان عصيته) يعنى ان خالفت امره (فاستريدوني غير تخسير) قال ابن عباس معناه غير بصارة في خسارتكم وقال الحسن بن الفضل لم يكن صالح في خسارة حتى يقول فاستريدوني غير تخسير وانما المعنى فاستريدوني بما تقولون الانسبتي الى الخسارة (ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية) وذلك ان قومه طلبوا ان يخرج لهم ناقة من صحرة كانت هناك أشاروا اليها فدعا الله عز وجل فخرج

الى على بينة من ربي واتى نبي على الحقيقة وانظروا ان تابعتمكم وعصيت ربي في أوامره (فن ينصرف من الله) فن يمتنع من عذاب الله (ان عصيته) في تبليغ رسالته ومنعكم عن عبادة الاوثان (فاستريدوني) بقولكم أتينا ان نعبده ما بعد أبائنا (غير تخسير) بنبوتكم اياى الى الخسارة ونسبتي اياى الى الخير ان (ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية) نصب على الحال قد عمل فيها ما دل عليه اسم الاشارة من معنى الفعل ولكم متعلق بآية حالها متقدمة لانها لو تأخرت

لكانت صفة لها فلما تقدمت انتصت على الحال (فذرورها نأكل في أرض الله) أي ليس عليكم رزقها مع ان لم نفعها ولا
تسوها بسوء (عقر أو تخز (فأخذكم عذاب قريب) عاجل (ففقروها) يوم الاربعاء (فقال) صاخر (تمتعوا) استمتعوا بالعيش
(في داركم) في بلدكم ونسبى البلاد الديار لانه يدركها أي يتصرف أو في دار الدنيا (ثلاثة أيام) ثم تهلكون فها كذا يوم
السبت (ذلك وعد غير مكذوب) أي غير مكذوب فيه ٤٥١ فاتسع في الظرف بحذف الحرف واجرائه

لهم من ثلث الخيرة ناقة عشرة ثم ولدت فصلايها و قوله ناقة الله اضافة تشريف
كبيت الله وعبد الله فكانت هذه الناقة لهم آية وهجرة ذالة على صدق صاخر عليه
السلام (فذرورها نأكل) يعني من العشب والنبات (في أرض الله) يعني فليس عليكم
مؤنتها (ولا تسوها بسوء) يعني بغير (فأخذكم) يعني ان قتلتموها (عذاب قريب)
يعني في الدنيا (ففقروها) يعني فافقروا أمرهم ففقروها (فقال) يعني فقال لهم صاخر
(تمتعوا) يعني عشوا (في داركم) أي في بلدكم (ثلاثة أيام) يعني ثم تهاكون (ذلك)
يعني العذاب الذي أوعدهم به بعد ثلاثة أيام (وعد غير مكذوب) أي هو غير كذب روي
انه قال لهم يا أيكم العذاب بعد ثلاثة أيام فتصيحون في اليوم الاول ووجوهكم مصفرة
وفي اليوم الثاني حمرة وفي اليوم الثالث مسودة فكان كقائل وأتاهم العذاب في
اليوم الرابع وهو قوله سبحانه وتعالى (فلما جاء أمرنا) يعني العذاب (نجينا صالحا
والذين آمنوا معه برحمة منا) أي بنعمة منابنا هديناهم إلى الإيمان فآمنوا (ومن
خرى يومئذ) يعني ونجيناهم من عذاب يومئذ يسمى خري لان فيه خري الكافرين (ان
ربك) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعني ان ربك يا محمد (هو القوى) يعني هو
القادر على انحاء المؤمنين واهلاك الكافرين (العزيز) يعني القاهر الذي لا يغلبه شيء
ثم أخبر عن عذاب قوم صاخر فقال سبحانه وتعالى (وأخذ الذين ظلموا) يعني أنفسهم
بالكفر (الصيحة) وذلك ان جبريل عليه السلام صاح بهم صيحة واحدة فهلكوا
جميعا وقيل أنهم صيحة من السماء فيها صوت كل صائقة وصوت كل شيء في الأرض
فتعطلت قلوبهم في صدورهم فأتوا جميعا (فأصعقوا في ديارهم جاثمين) يعني صرعى
هلكي (كان لم يغنوا فيها) يعني كأن لم يقعوا في تلك الديار ولم يسكنوها مدة من الدهر
يقال غنيت بالمكان اذا أتته وأقمت به (ألا ان عمودا كفروا بهم إلا بعد التهود) وهذه
القصص قد تقدمت مستوفاة في تفسير سورة الاعراف قوله عز وجل (ولقد جاءت رسلنا
إبراهيم بالبشرى) أراد بالرسول الملائكة واختلوا في عدددهم فقال ابن عباس وعطاء
كانوا ثلاثة جبريل وميكائيل وإسرافيل وقال الخليل كانوا تسعة وقال مقاتل
كانوا اثني عشر ملكا وقال محمد بن كعب القرظي كان جبريل ومعه سبعة أملاك
وقال السدي كانوا احدى عشر ملكا على صور الغلمان الحسن الوجه وقول ابن عباس
هو الاول لان أنزل الجمع ثلاثة وقوله رسنا جمع يعمل على الأقل وما بعده غير مقطوع
به بالبشرى يعني بالبشارة باسحق ويعقوب وقيل بالهلاك قوم لوطا (قالوا سلاما)
يعني ان الملائكة سلما سلام (قال) يعني لهم ابراهيم (سلام) أي عليكم أو أكرم

مجرى المفعول به أو وعد غير
كذب على ان المكذوب مصدر
كالمعقول (فلما جاء أمرنا)
بالهذاب أو عذابنا (نجينا
صالحا والذين آمنوا معه برحمة
منا) قال الشيخ رحمه الله هذا
يدل على ان من نجى انما نجى
برحمة الله تعالى لا بعمله
كما قال عليه السلام لا يدخل
احد الجنة الا برحمة الله (ومن
خرى يومئذ) باضافة الخري الى
اليوم والخبر ان اليوم بالاضافة
وقفته هامة في وعلى لانه مضاف
الى اذ وهو مبني وظروف الزمان
اذا اضيفت الى الاسماء
المبهمة والافعال الماضية
ينبت واكتسبت البناء من
المضاف اليه كقوله
على حين عاتبت المنيب على الصبا
والوال للطف وتقديره ونجيناهم
من خري يومئذ أي من ذله
وفضيحة ولا خري أعظم من
خري من كان هلاكا بغضب
الله وانقاصه و جاز ان يريد
بيومئذ يوم القيامة كقفسر
العذاب الغليظ بعذاب
الآخرة (ان ربك هو القوى)
القادر على تجميع أوليائه

(العزيز) الغالب بالهلاك أعدائه (وأخذ الذين ظلموا الصيحة) أي صيحة جبريل عليه
السلام (فأصعقوا في ديارهم) جاثمين (جاثمين) كأن لم يغنوا فيها لم يقيموا فيها (ألا ان عمودا كفروا بهم) عمود
جزرة وحصة (ألا بعد التهود) على فاصرف للذهاب إلى المحي أو الأب لا كبر ومنه للشرع يف والتائب بمعنى القبيلة (ولقد
جاءت رسلنا) جبريل وميكائيل وإسرافيل مع احدى عشر ملكا (إبراهيم بالبشرى) هي البشارة بالولد أو بهلاك قوم
لوط والأقل أظهر (قالوا سلاما) قال سلام) أكرمكم سلام سلم جزرة وعلى معنى السلام

سلام (فالبث أن جاء بعجل حنيد) يعني مشو ياواحنوذ هو المشوى على الحجارة الحماة
 في حفرة من الأرض وهو من فعل أهل البادية وكان سميناً يسيل منه الودك قال قتادة
 كان عامسة مال إبراهيم عليه السلام القرو قيل مكث إبراهيم عليه السلام خمس
 عشرة ليلة لم يات به ضيف فأغتم لذلك وكان يجب الضيف ولا يأت كل الأعمه فلما حات
 الملائكة رأى أضيافاً لم ير مثلهم قط فجعل قراهم وجاءهم بعجل سمين مشوى (فلما
 رأى أيديهم) يعني أيدي الأضياف (لا تصل إليه) يعني إلى العجل المشوى (نكرهم)
 يعني أنكرهم وأنكر حالهم وإنما أنكر حالهم لامتناعهم من الطعام (وأوجس
 منهم خيفة) يعني ووقع في قلبه خوف منهم والوجس هو رعب القلب وإنما خاف إبراهيم
 صلى الله عليه وسلم منهم لأنه كان ينزل ناحية من الناس يخاف أن ينزلوا به مكروهاً
 لا تمتنعهم من طعامه ولم يعرف أنهم ملائكة وقيل إن إبراهيم عرف أنهم ملائكة
 وإنما خاف أن يكونوا نزلوا به عذاب قومه فخاف من ذلك والاقرب إن إبراهيم عليه
 السلام لم يعرف أنهم ملائكة في أول الأمر ويدل على صحة هذا أنه عليه السلام
 قدم إليهم الطعام ولو عرف أنهم ملائكة لما قدمه إليهم لعله أن الملائكة لا يأكلون
 ولا يشربون ولأنه خافهم ولو عرف أنهم ملائكة لما خافهم فلما رأت الملائكة خوف
 إبراهيم عليه السلام (قالوا لا تخف) يا إبراهيم (إنا ملائكة الله) (أرسلنا إلى قوم لوط
 وأمر أنه) يعني سارة زوجة إبراهيم وهي ابنة هاران بن ناحور وهي ابنة عم إبراهيم
 (قائمة) يعني من وراء الستر سبع كلامهم وقيل كانت قائمة في خدمة الرسل وإبراهيم
 جالس معهم (فضحكت) أصل الضحك انبساط الوجه من سرور يحصل للنفس
 وظهور الأسنان عنده سميت مقدمات الأسنان الضواحل ويستعمل في السرور
 المجرى في التعجب المجرى أيضاً للعلماء في تفسير هذا الضحك قولاً أحدهما أنه الضحك
 المعروف وعليه أكثر المفسرين ثم اختلفوا في سبب هذا الضحك فقال السدي لما قرب
 إبراهيم الطعام إلى أضيافه فلم يأكلوا خاف إبراهيم منهم فقال ألا أكون فقالوا أنا لا نأكل
 طعاماً إلا بئس قال فان لم نأكلوا وما نأكله قال تدكرون اسم الله على أوله وتحمدونه على
 آخره فنظر جبريل إلى ميكائيل وقال حق لهذا أن يتخذوه خلباً لافلح رأى إبراهيم
 وسارة أيديهم لا تصل إليه ضحكت سارة وقالت يا عجباً لضيافنا نخدعهم بأنفسنا نكرمه
 لهم وهم لا يأكلون طعامنا وقال قتادة ضحكت من غفلة قوم لوط وقرب العذاب منهم
 وقال مقاتل والكبي ضحكت من خوف إبراهيم من ثلاثة وهو في بين خدمه وحشمه
 وخواصه وقيل ضحكت من زوال الخوف عنها وعن إبراهيم وذلك أنها خافت لحوقه فحين
 قالوا لا تخف ضحكت سروراً وقيل ضحكت سروراً بالبشارة وقال ابن عباس ووهب
 ضحكت تهباً من أن يكون لها ولد على كبر سنها وسن زوجها فعلى هذا القول يكون في
 الآية تقديم وتأخير تقدیره فبشرناها بسحق فضحكت يعني تهباً من ذلك وقيل أنها
 قالت لابراهيم انعم اليك ابن أخيك لوطا فان العذاب نازل بقومه فلما جاءت الرسل
 وبشرت بعد ابهم سرت سارة بذلك وضحكت لموافقة ما ظننت القول الثاني في معنى قوله

(فالبث أن جاء بعجل) فالبث في الخبيء به بل على عجل فيه
 أو فالبث بحبيثه والعجل ولد
 البقرة وكان مال إبراهيم البقر
 (حنيد) مشوى بالحجارة الحماة
 (فلما رأى أيديهم لا تصل إليه
 نكرهم) نكروا ونكروا بمعنى
 وكانت عادتهم أنه إذا مس
 من يطرقتهم طعامهم آمنوه
 والاحافوه والظاهر أنه أحس
 بأنهم ملائكة ونكرهم لأنه
 تخوف أن يكون نزولهم لأم
 أنكره الله عليه أوله نذير
 قومه دليلاً قوله (وأوجس
 منهم خيفة) أي اضمر منهم
 خوفاً (قالوا لا تخف إنا أرسلنا
 إلى قوم لوط) بالعذاب وإنما
 يقال هذا لمن عرفهم ولم يعرف
 فيم أرسلوا وإنما قالوا لا تخف
 لأنهم راوا أثر الخوف والتغير
 في وجهه (وأمر أنه قائمة) وراء
 الستر سمع تحاورهم وأعلى
 رؤسهم تخدعهم (فضحكت)
 سروراً ووال الحنيفة أو بهلاك
 أهل الخبيثات أو من غفلة قوم
 لوط مع قرب العذاب أو خافت

(فبشرناها باسحق) وخصت

بالبشارة لان النساء اعظم
سزور بالولد من الرجال ولانه
لم يكن لها ولد وكان لابراهيم
ولد وهو اسحق (ومن وراء
اسحق) ومن بعده (يعقوب)
بالنصب شامى وحزرة وحفص
يفعل مضمحل عليه فبشرناها
أى فبشرناها باسحق ووهبنا
لهما يعقوب ومن وراء اسحق
وبالرفع غيرهم على الاستداء
والظرف قبله خبر كما تقول فى
الدار زيد (قالت يا ويلتا)
الالف مبدلة من ياء الاضافة
وقرأ الحسن يا ويلتى بالياء على
الاصل (ألدوا ناعجوز) ابنة
تسعين سنة (وهذا على شيخا)
ابن مائة وعشرين سنة هذا
متداو على خبره وشيخا حال
والعامل معنى الإشارة التى
دلت عليه ذا أو معنى التنبية
الذى دل عليه هذا (ان هذا
شئ عجيب) ان يولد ولد من
هرمين وهو اسئمة عادم حيث
العادة (قالوا آتيجين من امر
الله) قدرته وحكمته وانما
أنكرت الملائكة تعجبها لانها
كانت فى بيت الايات وهبط
المحزرات والامور المخارقة
للعادات فكان عليها أن تتوقر
ولا يزدهيها ما زدهى سائر
النساء الناشئات فى غير بيت
النبوة وان تسبح الله وتحمده
مكان التعجب والى ذلك أشارت
الملائكة حيث قالوا (رحمة الله

فخصت قال عكرمة ومجاهد أى حاضت فى الوقت وأنكر بعض أهل اللغة ذلك قال
الراغب وقول من قال حاضت ليس ذلك تفسير القوله فخصت كما تصوره بعض المفسرين
فقال خصت بمعنى حاضت وانما ذكر ذلك تنصيحا للمجاهدان جعل ذلك امارا لما
بشرت به فخصها فى الوقت لانه لم انجسها بغيره لان المرأة مادامت تحيض فانها
تحمّل وقال الفراء خصت بمعنى حاضت لم تسمع من ثقة وقال الزجاج ليس بشئ
خصت بمعنى حاضت وقال ابن الانبارى قد أنكر الفراء وأبو عبيدة ان يكون خصت
بمعنى حاضت وقد عرفه غيرهم وأنشد

تخلخلى الضبع لقتلى هذيل * وترى الذئب بها يستهل

قال أراد انها تحيض فراحا وقال الليث فى هذه الآية فخصت أى طمشت وحكى الازهرى
عن بعضهم فى قوله فخصت أى حاضت قال ويقال أصله من خلك الطاعة اذا انشقت
قال وقال الاخطأ فيه معنى الحيض

تخلخلى الضبع من دماء سليم * اذ رأتها على محراب عمور

وقال فى المحكم خصت المرأة حاضت وبه يفسر بعضهم قوله سبحانه وتعالى فخصت

فبشرناها باسحق وخصت الارنب خصكا بمعنى حاضت حيا قال

وخصك الارانب فوق الصفا * كمثل دم المخوف يوم اللقا

بمعنى الحيض فيما زعم بعضهم وأجاب عن هذا من أنكر ان يكون الخلق بمعنى الحيض
قال كان ابن دريد يقول من شاهد الضبع عند كثرها علم انها تحيض وانما أراد
الشاعر تكسرها لكل اللحوم وهذا سهو منه لانه جعل كثرها حيا وقيل معناه انها
تستبشر بالقتلى فتز بعضها على بعض فجعل هزرها خصكا وقيل لانها تسر بهم فجعل
سرورها خصكا فان قلت أى القولين أصح فى معنى الخلق قلت ان الله عز وجل
حكى عنها انها خصت وكلا القولين محتمل فى معنى الخلق فالله أعلم أى ذلك كان
وقوله سبحانه وتعالى (فبشرناها باسحق ومن وراء اسحق يعقوب) يعنى ومن بعد
اسحق يعقوب وهو ولد الولد فبشرت سارة بانها تعيش حتى ترى ولدا ولدها فلما بشرت
بالولد خصت وجهها أى ضربت وجهها وهو من صنيع النساء وما دتهن وانما فعلت
ذلك تعجبا (قالت يا ويلتا) نداء نديبه وأصلها يا ويلتاه وهى كلمة يستعملها الانسان
عند رؤية ما يتعجب منه مثل يا عجباه (ألدوا ناعجوز) وكانت بنت تسعين سنة فى قول
ابن اسحق وقال مجاهد كانت بنت تسع وتسعين سنة (وهذا على) يعنى زوجى والبعـل
هو المستعلى على غيره ولما كان زوج المرأة مستعيا عليها فأتى بامر هامى بعلا لذلك
(شيخا) وكان سن ابراهيم يومئذ مائة وعشرين فى قول محمد بن اسحق وقال مجاهد مائة
سنة وكان بين الولادة والبشارة سنة (ان هذا شئ عجيب) لم تذكر قدرة الله سبحانه
وتعالى وانما تعجبت من كون الشيخ الكبير والعجوز الكبيرة يولد لهما (قالوا) يعنى
قالت الملائكة لسارة (أتيجين من امر الله) معناه لا تعجبن من ذلك فان الله سبحانه
وتعالى قادر على كل شئ فاذا أراد شيئا كان سرى بغير (رحمة الله وبركاته) عليكم اهل البيت

عما يكرمكم به رب العزة ويخصكم بالانعام به ما اهل بيت النبوة فلسبت مكان محب وهو كلام مستأنف عال به انكار التعت
كانه قيل اياك والتعجب لان امثال هذه الرحمة والبركة متكررة من الله عليكم وقيل الرحمة النبوة والبركات الاسباط من
بنى اسرائيل لا الانبياء فمنهم وكلمهم من ولد ابراهيم واهل البيت نصب على النداء أو على الاختصاص (انه جدد) محمود
بتجديد النعم (مجدد) ظاهر الكرم بتأجيل النعم (فلما ذهب عن ٤٥٩ ابراهيم الروح) الفزع وهو ما وجس من

الحنيفة حين نكر اضيافه
(وجاءته البشري) بالولد
(يجادلنا في قوم لوط) أي لما
اطمان قلبه بعد الخوف وملئ
سرور اسبب البشري فزع
للجادة وجواب لما عذف
تقديره أقبل يجادلنا او يجادلنا
جواب لما وانما سجي به مضارع
لحكاية الحال والمعنى يجادل
رسلنا ويجادلته اياهم انهم
قالوا انما هم اهل هذه
القرية فقال ارايتم لو كان فيهم
خمسون مؤمنا أهلها كانوا
لا قال فاربعون قالوا لا قال
فثلاثون قالوا لا حتى
العشرة قالوا لا قال ارايتم ان كان
فيها رجل واحد مسلم أهلها كانوا
قالوا لا فعدد ذلك قال ان فيهم
لوط قالوا نحن أعلم من فيهم
لنتجيبه وأهله (ان ابراهيم
لحليم) غير عجول على كل من
أساء اليه أو كثير الاحتمال بمن
آذاه الصفوح عن عصاه (آواه
كثير التساه من خوف الله
(منب) نائب راجع الى الله
وهذه الصفات دالة على رقا
القلب والرأفة والرحمة فبغير
ان ذلك مما حله على المجادا

يعني بيت ابراهيم عليه السلام وهذا على معنى الدعاء من الملائكة لهم بالخير والبركة
وفيه دليل على أن أزواج الرجل من أهل بيته (انه جدد) يعني هو الحمم والذى يحمده على
أفعاله كما هو المستحق لان يحسمه في السراء والضراء والشدة والرخاء فهو محمود على
كل حال (مجدد) ومعناه المنيع الذي لا يرام وقال الخطابي المجيد الواسع الكرم وأصل
المجدد في كلامهم السعة يقال رجل مجد اذا كان سخيا كريما واسع العطاء وقيل
المجدد هو ذوالشرف والكرم قوله سبحانه وتعالى (فلما ذهب عن ابراهيم الروح)
يعني الفزع والخوف الذي حصل له عند امتناع الملائكة من الاكل (وجاءته البشري)
يعني زال عنه الخوف بسبب البشري التي جاءته وهي البشارة بالولد (يجادلنا) فيه
اضمار تقديره أخذ يجادلنا أو جعل يجادلنا ويخاصمنا وقيل معناه يكلمنا ويسألنا
(في قوم لوط) لان العبد لا يقدر ان يخاصم ربه وقال جمهور المفسرين معناه يجادل
رسلنا في قوم لوط وكانت مجادلة ابراهيم مع الملائكة ان قال لهم ارايتم لو كان في مدائن
قوم لوط خمسون رجلا من المؤمنين أهلها كانوا لا قال فاربعون قالوا لا قال
فثلاثون قالوا لا قال فثلاث حتى بلغ خمسة قالوا لا قال ارايتم لو كان فيها رجل
واحد مسلم أهلها كانوا لا قالوا لا قالوا لا قالوا لا قالوا لا قالوا لا قالوا لا
وأهله الامارات كانت من الغابر ين وقيل انما طلب ابراهيم تأخير العذاب عنهم لعلمهم
بؤمنون أو يرجعون عما هم فيه من الكفر والمعاصي قال ابن جرير كان في قري قوم
لوط أربعة آلاف مقاتل (ان ابراهيم لحليم آواه منيب) تقدم تفسيره في سورة التوبة
فعند ذلك قالت الملائكة لابراهيم (يا ابراهيم أعرض عن هذا) يعني أعرض عن هذا
المقال واترك هذا الجدال (انه قد جاء أمر ربك) يعني ان ربك قد حكم بعذابهم فهو
نازل بهم وهو قوله سبحانه وتعالى (وانهم آتيتهم عذاب غير مردود) يعني ان العذاب الذي
نزل بهم غير مصروفي ولا مدفوع عنهم قوله عز وجل (ولما جاء رسلنا لوطا) يعني
هؤلاء الملائكة الذين كانوا عند ابراهيم وكانوا على صورة غلمان مرد حسان الوجوه (سوى
بهم) يعني احزن لوط بمعيتهم اليه وساء ظنه بقومه (وضاق بهم ذرعا) قال الازهرى
الذرع موضع موضع الطائفة والاصل فيه ان البعير يذرع بيده في سببه ذرعا على قدر
سعة خطوه فاذا جمل عليه أكثر من طوقه ضاق ذرعه من ذلك وضعف ومدعته فجعل
ضيق الذرع عبارة عن ضيق الوسع والطاقه والمعنى وضاق بهم ذرعا اذ لم يجد من
المكروه في ذلك الامر مخلصا وقال غيره مبداه ضاق بهم قلبا وصدره ولا يعرف أصله

فيهم رجاء ان يرفع عنهم العذاب ويعملوا العلم يجدون التوبة كاحله على الاستغفار لانيه فقالت الملائكة (يا ابراهيم أعرض
عن هذا) الجدال وان كانت الرحمة لديك (انه قد جاء أمر ربك) قضاؤه وحكمه (وانهم آتيتهم عذاب غير مردود) لا ير
يجدال ويغري ذلك عذاب مرتفع باسم الفاعل وهو آتيتهم وتقديره وانهم آتيتهم ثم خرجوا من عند ابراهيم متوجهين نحو قوم لوط
وكان بين قرية ابراهيم وقوم لوط أربعة فراسخ (ولما جاء رسلنا لوطا) لما آتوه ورأى هياهم ووجاهتهم (سوى بهم) أحزن لوط
حسب انهم اسس تخاف عليهم حيث قومه وان يهجر عن مقاومتهم ومدافعتهم (وضاق بهم ذرعا) عجز اى

وضاق بمكانهم صدره (وقال

هذا يوم عصب) شديد رؤى
ان الله تعالى قال لهم لا تهلِكوا
حتى يشهد عليهم لوط اربع
شهادات فلما مشى معهم
منطلقا بهم الى منزله قال لهم
أما بلغكم أمر هذه القرية قالوا
وما أمرهم قال أشهد بالله انها
لشر قرية في الارض عملاقا
ذلك اربع مرات فدخلوا معه
منزله ولم يعلم بذلك أحد
فخرجت أمه فأنشأت بينهم
قومها (وجاءه قومه بهرعون
اليه) يسرعون كأنها يدفعون
دفعاً (ومن قبل كانوا يعملون
السمات) ومن قبل ذلك
الوقت كانوا يعملون الفواحش
حتى من نواعها وقل عندهم
استقامتها فلذلك جاؤا
بهرعون مجاهدين لا يكرهون
حياء (قال يا قوم هؤلاء بناتي)
فتزوجوهن أراد ان يتي أضيافه
ببناته وذلك غاية الكرم وكان
نزوج المسلمات من الكفار
حائرا في ذلك الوقت كما جازى
الابتداء في هذه الامة فتزوج
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ابنتيه من عتبة بن أبي لهب وأبي
العاص وهما كافران وقبل
كان لهم سيدان مطاعان فاراد
لوط أن تزوجهما ابنتيه (هن)
أطهر لکم) أحسن هؤلاء مبتدأ
وبناتي عطف بيان وهن فصل
وأطهر خبر مبتدأ أو بناتي
خبر وهن أطهر مبتدأ وخبر

الان يقال ان الذراع كناية عن الوسع والعرب تقول ليس هذا في يدي يعنون ليس هذا
في وسعي لان الذراع من اليد ويقال ضاق فلان ذراعاً بكذا اذا وقع في مكره لا يطيق
الخروج منه وذلك ان لوطاً عليه السلام لما نظر الى حسن وجوههم وطيب روائحهم
أشفق عليهم من قومه وخاف أن يقصدوهم بمكره أو فاحشة وعلم أنه يحتاج الى
المداخلة عنهم (وقال) يعني لوطاً (هذا يوم عصب) أي شديد كانه قد عصب به الشر
وبالبلاء أي شديده ما خذ من العصاة التي تشد بها الرأس قال قتادة والسدى خرجت
الملائكة من عند ابراهيم بنحو قوله لوط فأتوا لوطاً نصف النهار وهو يعمل في أرض له
وقيل انه كان يحتطب وقد قال الله سبحانه وتعالى للملائكة لا تهلِكوا هم حتى يشهد
عليهم لوط اربع شهادات فاستضافوه فأتوا بهم فلما مشى ساعة قال لهم أما بلغكم
أمر هذه القرية قالوا وما أمرهم قال أشهد بالله انها لشر قرية في الارض عملاقا ذلك
أربع مرات فخصوا معه حتى دخلوا منزله وقيل انه لما سأل الحطب ومعه الملائكة مر
على جماعة من قومه فتعاسر وأتوا بهنم فقال لوط ان قومي شر خلق الله تعالى فقال
جبريل هذه واحدة فترعى جماعة أخرى فتعاسر وأفتال مثله ثم مر على جماعة أخرى ففعلوا
ذلك وقال لوط مثل ما قال أو لا حتى قال ذلك اربع مرات وكلما قال لوط هذا القول
قال جبريل للملائكة أشهدوا وقيل ان الملائكة جاؤا الى بيت لوط فوجدوه في داره
فدخلوا عليه ولم يعلم أحد بمجيئهم الا أهل بيت لوط فخرجت أمه الخبيثة فأنشأت
قومها وقالت ان في بيت لوط رجالاً ما رأيت مثل وجوههم قط ولا أحسن منهم (وجاءه
قومه بهرعون اليه) قال ابن عباس وتصادق يسرعون اليه وقار مجاهد يهرون
وقال الحسن الاهرع هو مشى بين مشيين وقال شمر هو بين الهرولة والخبز والخبز
(ومن قبل) يعني ومن قبل مجي الرسل اليهم قيل ومن قبل مجيئهم الى لوط (كانوا
يعملون السمات) يعني الفعلات الخبيثة والفاحشة التي يبتغيها هي اتيان الرجال في
أديارهم (قال) يعني قال لوط لقومه حين قصدوا أضيافه وظنوا انهم علمان من بني
آدم (يا قوم هؤلاء بناتي) يعني أزواجكم أياهن وفي أضيافه ببناته قيل انه كان في ذلك
الوقت وفي تلك الشريعة يباح تزويج المرأة المسلمة بالكافر وقال الحسن بن الفضل
عرض ببناته عليهم بشرط الاسلام وقال مجاهد وسعيد بن جبیر أراد ببناته نساء قومه
وأضافهن الى نفسه لان كل نبي أو أئمة وهو وكالوالد لهم وهذا القول هو الصحيح وأشبه
بالصواب ان شاء الله تعالى والدليل عليه ان بنات لوط كانتا نكيتين وليست ابكائيتين
لتجماعة وليس من المروءة أن يعرض الرجل ببناته على أعدائه ليزوجهن إياهم فكيف
يلتقي ذلك بمصعب الانبياء ان يعرضوا ببناتهم على الكفار وقيل انما قال ذلك لوط على
سبيل الدفع لقومه لا على سبيل التحقيق وفي قوله (هن أطهر لکم) سؤال وهو ان يقال
ان قوله هن أطهر لکم من باب افعال التفضيل فيقتضي ان يكون الذي يطلبونه من
الرجال طاهراً ومعلوم انه محرم فاستدخس لاطهاره فيه البتة فكيف قال هن أطهر
لکم والجواب عن هذا السؤال ان هذا جار مجرى قوله اذ لك خير نزل أم شجرة الزقوم

(فاتقوا الله) بأشارته عليهم (ولا تخزوني) ولا تهينوني ولا تفخوني من الخزي أو لا تختعلوني من المجزية وهي الحياء والياء
أبو عمرو في الوصل (في ضيق) في حق ضيق فانه اذا خزي ضعيف الرجل ٤٦١ أوجاره فقد خزي الرجل وذلك من

ومعلوم ان شجرة الزقوم لا خير فيها وكقوله صلى الله عليه وسلم لما قالوا يوم أحد اعل هبل
قال الله اعلى وأجل اذ لا مماثلة بين الله عز وجل والصلب وانما هو كلام خرج مخرج
المقابلة ولهذا نظائر كثيرة وقوله (فاتقوا الله) يعني خافوه وراقبوه واتروا كما انتم
عليه من الكفر والعصيان (ولا تخزون في ضيق) يعني ولا تسوؤوني في أضيائي
ولا تفخوني معهم (أليس منكم رجل رشيد) أي صالح سديد عاقل وقال عكرمة رجل
يقول لا اله الا الله وقال محمد بن اسحق رجل يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر حتى
ينهى عن هذا الفعل التبيح (قالوا لقد علمت ما لنا في بناتك من حق) يعني ليس لنا بهن
حاجة ولا لنا بهن شهوة وقيل معناه ليست بناتك لنا بازواج ولا مستحقين نكاحهن
وقيل معناه ما لنا في بناتك من حاجة لانك دعوتنا الى نكاحهن بشرط الايمان ولا نريد
ذلك (وانك لتعلم ما نريد) يعني من اتيان الرجال في أديارهم فعند ذلك (قال) لوط عليه
السلام (لوان لي بكم قوة) أي لو اني اقدر ان اتوكل عليكم (أو آوي الى ركن شديد)
يعني أو أضرم الى عشيرة تمنعوني منكم وجواب لوط لمحمد فنفذ به لوط وجهدت قوة
لقاتلتكم أو لولو وجدت عشيرة لاضممت اليهم قال أبو هريرة ربه ما بعث الله نبيا بعده الا في
منعة من عشيرته (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم
الله لوطا لقد كان يأوي الى ركن شديد ولو لبثت في السجن ما لبث يوسف ثم اتاني الداعي
لاجبته قال الشيخ محي الدين النووي رحمه الله المراد بالركن الشديد هو الله عز وجل
فانه اشد الاركان وأقواها وامنعها ومعنى الحديث أن لوطا عليه السلام لما خاف على
أضيافه ولم تكن له عشيرة تمنعهم من الظالمين ضاق ذرعه واشتد حزنه عليهم فغلب ذلك
عليه فقال في تلك الحال لوان لي بكم قوة في الدفع بنفسي أو آوي الى عشيرة تمنع لمنعتكم
وقصد لوط اظهار العذر عند اضيافه وانه لو استطاع لدفع المكروه عنهم ومعنى باقي
الحديث فيما يتعلق بيوسف عليه السلام يأتي في موضعه من سورة يوسف ان شاء الله
تعالى قال ابن عباس وأهل التفسير اغلقت لوط بابا والملائكة معه في الدار وجعل ينظر
قومه ويناشدهم من وراء الباب وقومه يعاجلون سور الدار فلما رأت الملائكة ما في
لوط بسبهم (قالوا يا لوط) ركنك شديد (انارسل ريك لن يصلوا اليك) يعني بمكروه فافتح
الباب ودعناواياهم ففتح الباب فدخلوا فاستأذن جبريل عليه السلام ربه عز وجل
في عقوبتهم فاذن له فحول الى صورته التي يكون فيها وشرف جناحه وعليه وشاح من
درمنظوم وهو براق الثنايا الى الجبين ورأسه حجب مثل المرجان كانه كالنجم بيضا
وقدماه الى الخضة فضرب بجناحيه وجوههم فطمس أعينهم وأعماهم فصاروا
لا يعرفون الطريق ولا يهتدون الى بيوتهم فانصرفوا وهم يقولون النجاء النجاء في بيت
لوط استعرق قوم في الارض قد سحر وناجوا جعلوا يقولون يا لوط كما انت حتى تصبح وسنرى
ما نلقى مناغدا يوعده ونبذل لك (فأسر باهلك) يعني بييتك (يقطع من الليل) قال ابن

من عراقة الكرم وأصالة
المروعة (اليس منكم رجل
رشيد) أي رجل واحد يهتدي
الى طريق الحق وفعل الجبل
والكف عن سوء (قالوا)
لقد علمت ما لنا في بناتك من
حق حاجة لان نكاح
الاناث امر خارج عن مذهبنا
فذهبنا اتيان الذكر ان
(وانك لتعلم ما نريد) عنوا
أتيان الذكور وما لهم فيه من
الشهوة (قال لوان لي بكم قوة
أو آوي الى ركن شديد) جواب
لوط لمحمد فنفذ به لوط وجهدت
قوة لقاتلتكم أي لفعلت بكم
ولصنعت والمعنى لوقويت
عليكم بنفسي أو آويت الى
قوى استند اليه واتمعه
فيحميني منكم فشبته القوى
العزیز بالركن من الجبل في
شدته ومنعته روي انه اغلقت
بابه حين حاوا وجعل يراهم
ما حكي الله عنه ويحادثهم
فتسودوا المجدار فلما رأت
الملائكة ما في لوط من
الكره (قالوا يا لوط) ان
ركنك شديد (انارسل ريك)
افتح الباب ودعناواياهم ففتح
الباب فدخلوا فاستأذن
جبريل عليه السلام ربه في
عقوبتهم فاذن له فضرب
بجناحه وجوههم فطمس
أعينهم فاعماههم كما قال الله تعالى
فطمسنا أعينهم فصاروا لا

يعرفون الطريق فخرحوا وهم يقولون النجاء النجاء فان في بيت لوط قوما سحرة (لن يصلوا اليك) جملة موضحة لاتي قبلها لانهم
اذا كانوا رسل الله لم يصلوا اليه ولم يقدروا على ضرره (فأسر) بالوصل حجازي من سرى (بأهلك) يقطع من الليل طائفة منه أو نصفه

(ولا يلتفت منكم أحد) بقلبه الى ما خلفه ولا ينظر الى ما وراءه ولا يتكلف منكم أحد (الامر انك) مستثنى من فاستمر
بأهلك وبالرفيع مكي وأبو عمرو على البدل ٤٦٢ من أحد وفي آخر اجتماع أهله زوايتان روى انه أخرجهما معهم وأمر ان

لا يلتفت منهم أحد الا هي
فلما سمعت هذه العذاب
التفت وقالت يا قوماء فادرها
حجر فقتلها وروى انه أمر بان
يخلفها مع قومها فان هواها
اليهم فلم يسر بها واختلاف
القراءتين لا اختلاف الروايتين
(انه مصيبها ما أصابهم) أي ان
الامر وروى انه قال لهم مني
مودة هلاكم قالوا (ان
مودةهم الصبح) فقال أريد
اسرع من ذلك فقتلوا (اليس
الصبح بقر يب فلما جاء أمرنا
جعلنا عاليا سافها) جعل
جبريل عليه السلام جناحه
في أسفلها أي أسفل قراها ثم
رفعها الى السماء حتى سمع أهل
السماء نباح الكلاب وصياح
الديكة ثم نزلها عليهم وأنبعوا
الحجارة من فوقهم وذلك قوله
(وأمرنا عليها بحجارة من
سجيل) هي كلمة معربة من
سندك كل دليل قوله بحجارة من
طين (منزود) نعت لسجيل
أي متتابع أو مجموع معد
للعذاب (مسومة) نعت بحجارة
أي معلة للعذاب قيل مكتوب
على كل واحد اسم من يرى به
(عند ربك) في خزائنه أو في
حكاية (وما هي من للظالمين
يبعد) بشئ يعيد وفيه وعيد
لأهل مكة فان جبريل عليه

عباس بطائفة من الليل وقال اتهمك ببقية من الليل وقال قتادة بعدهم من الليل وقيل
انه اتهم الاول (ولا يلتفت منكم أحد) يعني ولا يلتفت منكم أحد الى ورائه ولا ينظر
الى خلفه (الامر انك) فانها من الملتفات فتهلك مع من هلك من قومها وهو قوله
سبحانه وتعالى (انه مصيبها ما أصابهم) فقال لوط متى يكون هذا العذاب قالوا (ان
مودةهم الصبح) قال لوط انه بعد أسرع من ذلك فقالوا له (اليس الصبح بقر يب)
فما نخرج لوط من قريته أخذ أهله معه وأمرهم ان لا يلتفت منهم أحد فقيل لوامنه ألا
أمر أنه فاهلكتهم سمعت هذه العذاب وهو نازل بهم التفت وصاحت واقوامها فاخذتها
حجارة فاهلكتهم معهم (فلما جاء أمرنا) يعني أمرنا بالعذاب (جعلنا عاليا سافها) وذلك
أن جبريل عليه السلام ادخل جناحه تحت قري قوم لوط وهي خمس مدائن أ كبرها
سدوم وهي المؤتة فكانت المذكورة في سورة براء وتقال كان فيها زعماء الفوقيل
أربعة آلاف ألف فرغ جبريل المدائن كلها حتى سمع أهل السماء صياح الديكة ونباح
الكلاب لم يكن لهم اناء ولم يتنبه لهم نائم ثم قلبها فجعل عاليا سافها (وأمرنا عليها)
يعني على شذاذها ومن كان خارجا عنها من مسافر بها وقيل بعدما قلبها امطر عليهم
(حجارة من سجيل) قال ابن عباس وسعيد بن جبيرة معناه سندك كل فارسي معرب لان
العرب اذا تكلمت بشئ من الفارسي صار لغة للعرب ولا يضاف الى الفارسي مثل
قوله سندس واستبرق ونحو ذلك في كل هذه الفاظ فارسية تكلمت بها العرب
واستعملتها في الفاظهم فصارت عربية قال قتادة وعكرمة السجيل الطين دليلة قوله
في موضع آخر حجارة من طين وقال مجاهد أولها جحر وآخرها طين وقال الحسن اصل
الحجارة طين فشدت وقال اتهمك يعني الآجر وقيل السجيل اسم سماء الدنيا وقيل
هو سجيل في سماء الدنيا (منزود) قال ابن عباس متتابع يتبع بعضها بعضا مفعول من
الضد وهو وضع الشئ بعضه فوق بعض (مسومة عند ربك) صفة للحجارة يعني معلة
قال ابن جرير عليها سملا تشاكل حجارة الارض وقال قتادة وعكرمة عليها خطوط جحر
على هيئة الخزع وقال الحسن والسدي كانت تحتومة عليها امثال الخواتيم وقيل
كان مكتوب با عليها أي على كل حجر اسم صاحبه الذي يرى به (وما هي) يعني تلك الحجارة
(من الظالمين) يعني مشركي مكة (يبعد) قال قتادة وعكرمة يعني ظالمى هذه الامة والله
ما أجاز الله منها ظالما بعده وفي بعض الآثار ما من ظالم الا وهو معرض جحر سقط عليه
من ساعة الى ساعة وقيل ان الحجارة اتبع شذاذ قوم لوط حتى ان واحدا منهم دخل
الحرم فوجد الحجر معلقا في السماء اربعين يوما حتى خرج ذلك الرجل من الحرم فسقط
عليه الحجر فاهلكه قوله عز وجل (والى مدین) يعني وارسلنا الى مدین (أخاهم شعيبا)
مدین اسم لابن ابراهيم الجليل عليه السلام ثم صار اسما للقبيلة من أولاده وقيل هو اسم
مدينة بنو هارم بن ابراهيم فعلى هذا يكون التقدير وارسلنا الى أهل مدین فخذف

السلام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني ظالمى امته ما من ظالم منهم الا وهو معرض جحر سقط عليه من
ساعة الى ساعة أو الضمير لاقرى أي هي قريته من ظالمى مكة يمزون بها في مسائرهم (والى مدین أخاهم شعيبا) هو اسم مدنيته
أو اسم جد هارم بن ابراهيم

المضاف لدلالة الكلام عليه (قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من آله غيره) يعني وحدوا الله ولا تعبدوا معه غيره كانت عادة الانبياء عليهم الصلاة والسلام يدعون بالآلهة فآلههم ولما كانت الدعوة الى توحيد الله وعبادته اهم الاشياء قال شعيب اعبدوا الله ما لكم من آله غيره ثم بعد الدعوة الى التوحيد شرع فيما هم فيه ولما كان المعتاد من أهل مدين البخرى في الكيل والوزن دعاهم الى ترك هذه العادة القبيحة وهى تطفيف الكيل والوزن فقال (ولا تنقصوا المكيال والميزان) المنقص في الذيل والوزن على وجهين احدهما ان يكون الاستنقص من قباهم في كيلون ويزنون للغير ناقصا والوجه الآخر هو استيفاء الكيل والوزن لانفسهم زائدا عن حقوقهم فيكون نقصا في مال الغير وكلا الوجهين مذموم فلهاذا اهم شعيب عن ذلك بقوله (ولا تنقصوا المكيال والميزان) انى اراكم بخير قال ابن عباس كانوا موسرين في نمة وقال مجاهد كانوا في خصب وسعة فذرحهم فوال ثلث النعمة وغلا السعر وحصول النعمة ان لم يتوبوا ولم يؤمنوا وهو قوله (وانى أخاف عليكم عذاب يوم مبيض) يعني مبيض بكم فيها بكم جميعا وهو عذاب الاستئصال في الدنيا وأحذرهم عذاب الآخرة ومنه قوله سبحانه وتعالى وان جهنم محيطة بالكافرين (ويا قوم أوفوا المكيال والميزان) أى أتموهم ولا تطففوا فيهم (بالقسط) أى بالعدل وقيل بتقويم لسان الميزان وتعديل المكيال (ولا تبخسوا الناس) أى ولا تنقصوا الناس (أشياءهم) يعني أموالهم فان قلت قد وقع التكرار في هذه القصة من ثلاثة أوجه لانه قال ولا تنقصوا المكيال والميزان ثم قال أوفوا المكيال والميزان وهذا عين الاول ثم قال ولا تبخسوا الناس أشياءهم وهذا عين ما تقدم فالفائدة في هذا التكرار قلت ان القوم لما كانوا مصرين على ذلك العمل القبيح وهو تطفيف الكيل والوزن ومنع الناس حقوقهم احتج في المنع منتهى الى المبالغة في انما كيدوا التكرار فيقيد شدة الاهتمام والعناية بقائلا كيدنا لهذا كره ذلك ليقوى الزجر والمنع من ذلك الفعل ولان قوله ولا تنقصوا المكيال والميزان نهى عن التنقيص وقوله أوفوا المكيال والميزان أمر بإيفاء العدل وهذا غير الاول ومغاير له ولقائل ان يقول النهى ضد الامر فالتكرار لازم على هذا الوجه قلنا الجواب عن هذا قد يجوز ان ينهى عن التنقيص ولا يأمر بإيفاء الكيل والوزن فلهذا جتمع بينهما فهو كقولك صل رحلك ولا تنقطعها فتريد المبالغة في الامر والنهى واما قوله ثانيا ولا تبخسوا الناس أشياءهم فليس بتكرير أيضا لانه سبحانه وتعالى لما خصص النهى عن التنقيص والامر بإيفاء الحق في الكيل والوزن عمدا لم يحكم في جميع الاشياء التي يجب ايفاء الحق فيها فدخل فيه الكيل والوزن والذرع وغير ذلك فظهر بهذا البيان فائدة التكرار والله أعلم وقوله سبحانه وتعالى (ولا تعثوا في الارض مفسدين) يعني بتنقيص الكيل والوزن ومنع الناس حقوقهم (بقيت الله خيراكم) قال ابن عباس يعني ما أبقي الله لكم من الحلال بعد ايفاء الكيل والوزن خير لكم مما تأخذونه بالتطفيف وقال مجاهد بقية الله يعني طاعة الله خير لكم وقيل بقية الله يعني ما ابقاه لكم من الثواب في الآخرة خير لكم

أى وأرسلنا شعيبا الى سائر مدين أولى بنى مدين (قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من آله غيره ولا تنقصوا المكيال) أى المكيال بالمكيال (والميزان) والموزون بالميزان (انى اراكم بخير) بنزوة وسعة تغنيكم عن التطفيف أو اراكم بنعمة من الله حقها ان تقابل بغير ما تفعلون (وانى أخاف عليكم عذاب يوم مبيض محيط) مهلك من قوله وأحيط بشمره وأصله من اطاعة العدو والمراد عذاب الاستئصال في الدنيا أو عذاب الآخرة (ويا قوم أوفوا المكيال والميزان) أى أتموهم (بالقسط) أى بالعدل عينا القبيح الذى كانوا عليه من نقص المكيال والميزان ثم ورد الامر بإيفاء الذى هو حسن في العقول لزيادة الترغيب فيه وحى به مقيدا بالقسط أى ليكن الإيفاء على وجه العدل والتسوية من غير زيادة ولا نقصان (ولا تبخسوا الناس أشياءهم) البخس النقص كانوا ينقصون من ثمن ما يشترون من الاشياء فهو عن ذلك (ولا تعثوا في الارض مفسدين) العثى والعيث أشد الفساد نحو السرقة والغارة وقطع السبيل ويجوز ان يجعل البخس والتطفيف عثيا منهم في الارض (بقيت الله) ما سبق لكم من الحلال بعد اتزعه عما هو اعم اعليكم (خير لكم

ان كنتم مؤمنين بشرط ان تؤمنوا بمعية الله خير للكفرة أيضا لانهم يسلون معهم من تبعه البغس والتطيف الا ان فائدته ان تظهر مع الايمان من حصول الثواب مع النجاة من العقاب ولا تظهر مع عدمه لانهم صاحبان في غيرات الكفر وفي ذلك تعظيم للايمان وتنبيه على جلالة شأنه أو المراد ان كنتم مصدقين في فيما أقول لكم وأنصح به ياكم (وما أنا عليكم بحفيظ) لنعم عليكم فاحفظوه ابتارك البغس (قالوا يا شعيب أصلواتك) ٤٦٤ وبالالتوحيد كوفي غير أبي بكر

(تأمل ان ترك ما يعبد آباؤنا أو أن نفعل في أمه والنامنا شاء) كان شعيب عليه السلام كثير الصلوات وكان قومه يقولون له ما تستفيد بهذا فكان يقولون انهم اتهم بالبحاسن ونهت عن القبايح فقالوا له على وجه الاستهزاء اصلواتك تأمر ان تأمرنا بترك عبادة ما كان يعبد آباؤنا أو ان نفعل في أموالنا ما نشاء من ابفاء ونقص وجازان تكون الصلوات آمة مجازا كما سماها الله تعالى ناهية مجازا (انك لانت الحليم الرشيد) اي السفيه الضال وهذه تسمية على القلب استهزاء أو انك حليم رشيد عندنا ولست تفعل بنا ما يقتضيه حالك (قال يا قوم أرايتم ان كنت على بينة من ربي ورزقي منه) من لدنه (رزقنا حسنا) يعني النبوة والرسالة أو ما لاحللا من غير بغس وتطيف وجواب أرايتم محذوف أي أخبروني ان كنت على حجة واضحة من ربي وكنت نبيا على الحقيقة أبلغ إلى ان لا آمركم بترك عبادة الآوان والكف عن المعاصي والانباء لا يعمنون الا لذلك يقال خالفني فلان إلى

ما يحصل لكم في الدنيا من المال المحرام (ان كنتم مؤمنين) يعني مصدقين بما قلت لكم وأمرتكم به ونهيتكم عنه (وما أنا عليكم بحفيظ) يعني أحفظ أعمالكم قال بعضهم انما قال لهم شعيب ذلك لانه لم يؤمر بقتالهم (قالوا يا شعيب أصلواتك تأمر ان ترك ما يعبد آباؤنا) يعني من الاصنام (أو أن نفعل في أمه والنامنا شاء) يعني من الزيادة والنقصان قال ابن عباس كان شعيب كثير الصلاة فذلك قالوا هذا وقيل انهم كانوا يرون به فيرونه يصلي فيستهزؤون به ويقولون هذه المقالة وقال الاعشى أقراء تلك لأن الصلاة تنطق على القراءة والدعاء وقيل المراد بالصلاة هنا الدين يعني أدينك بأمر ان ترك ما يعبد آباؤنا أو أن نفعل في أمه والنامنا شاء وذلك انهم كانوا يقصون الدراهم والدنانير فكان شعيب عليه السلام ينهاهم عن ذلك ويخبرهم انه محرم عليهم وانما ذكر الصلاة لانهم من أعظم شعائر الدين (انك لانت الحليم الرشيد) قال ابن عباس أرادوا السفيه الغاوي لان العرب قد تصف الشيء بضده فيقولون للديع سليم وللغلاة للمهلكة مفارقة وقيل هو على حقيقة وانما قالوا ذلك على سبيل الاستهزاء والسخرية وقيل معناه انك لانت الحليم الرشيد في زعمك وقيل هو على يابه من الحق ومعناه انك يا شعيب فينا حليم رشيد فلا يحمد بك شق عصا قومك ومخالفتهم في دينهم (قال) يعني قال لهم شعيب (يا قوم أرايتم ان كنت على بينة من ربي) يعني على بصيرة وهداية وبيان (ورزقي منه) رزقنا حسنا يعني حلالا قليل كان شعيب كثير المال الحلال والنعمة وقيل الرزق الحسن ما آناه الله من العلم والهداية والنبوة والمعرفة وجواب ان الشرطية محذوف تقديره أرايتم ان كنت على بينة من ربي ورزقي المال الحلال والهداية والمعرفة والنبوة فهل يسعى مع هذه النعمة ان أخون في وحيه أو ان أخالف أمه أو أتبع الضلال أو أنمخس الناس أشياءهم وهذا الجواب شديد المطابقة لما تقدم وذلك انهم قالوا له انك لانت الحليم الرشيد والمعنى فكيف يليق بالحليم الرشيد ان يخالف أمر ربه وله عليه نعم كثيرة وقوله (وما أريد ان أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه) قال صاحب الكشف يقال خالفني فلان إلى كذا اذا قصده وأنت مول عنه وخالفني عنه اذا ولى عنه وأنت قاصده ويلقك الرجل صادرا عن الماء فساأل عن صاحبه فيقول خالفني إلى الماء يريد انه قد ذهب إليه وادواؤنا ذاهب عنه صادرا ومنه قوله وما أريد ان أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه أي ان اسبقكم إلى شهواتكم التي نهيتكم عنها لا سنبهادونكم قال الامام فخر الدين الرازي وتحقيق الكلام فيه ان القوم اعترفوا فيها بانهم حليم رشيد وذلك يدل على كمال العقل وكمال العقل يحل صاحبه على اختيار

كذا اذا قصده وأنت مول عنه وخالفني عنه اذا ولى عنه وأنت قاصده ويلقك الرجل صادرا عن الماء فساأل عن صاحبه فيقول خالفني إلى الماء يريد انه قد ذهب إليه وأرادوا ذاهب عنه صادرا ومنه قوله (وما أريد ان أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه) يعني ان اسبقكم إلى شهواتكم التي نهيتكم عنها لا سنبهادونكم

(ان اريدا الاصلاح) ما ارى الا ان اصلكم عو عظي ونصحتي وامري بالمعروف ٤٦٥

ونهي عن المنكر (ما استطعت)

ظرف أي مدة استطاعتي
للاصلاح وما مدت متمكنا
منه لا لوفيه جهدا (وما توفقي
الا بالله) وما كوني موفقا
لاصابة الحق فيما آتي وأذر
الابغوتيه وتأييده (عليه
توكلت) اعتمدت (واليه أئيب)
ارجع في السراء والضراء جرم
مثل كسب في تعدي الى مفعول
واحد والى مفعولين ومنه قوله
(ويا قوم لا يخبر منكم شقاقي
ان بهيكم) أي لا يكسبنكم
خلافا لاصابة العذاب (مثل
ما أصاب قوم نوح أو قوم هود
أو قوم صالح) وهو الغرق
والريح والرجفة (وما قوم لوط
منكم يبعث) في الزمان فهم
أقرب الهالكين منكم أو في
المكان فمنازلهم قرية منكم
أو فيما يستحق به الهلاك وهو
الكفر المسأوى وسوى في
قرىب وبعيد وقليل وكثير
بين المبدئ والمؤنت لورودها
على زنة المصادر التي هي
الصهيل والتهيق ونحوهما
(واستغفروا ربكم ثم توبوا اليه
ان ربي رحيم) يغفر لاهل الجفاه
من المؤمنين (ودود) يجب
اهل الوفاء من الصالحين (فالوا)
ياشيع مانعة كثير عما يقول
أي لا تفهم صحة ما تقول والا
فكيف لا يفهم كلامه وهو
خطيب الانبياء (وانا لترك
فيما ضعيفا) لا قوة لك ولا عز فيما

الطريق الا صوب الاصلح فكانه عليه السلام قال لهم لما اعترفتم بكل عقلي فاعلموا ان
الذي اخترته لنفسى هو اصبوب الفارق واصلمها وهو الدعوة الى توحيد الله وترك البغس
والنقصان فانما اطلب عليها غير تارك لها فاعلموا ان هذه الطريقة خير الطرق وأشرفها
لما ائتم عليه وقال الزجاج معناه انى لست انها كم عن شئ وادخل فيه انما اختار لكم
ما اختار لنفسى وقال ابن الانباري بين ان الذي يدعوهم اليه من اتباع طاعة الله
وترك البغس والتطفيف هو ما رتبته لنفسه ولا يتطوى الا عليه فكان هذا محض
النصيحة لهم (ان ارى) يعني ما ارى فيما تركه وانها كم عنه (الاصلاح) يعني فيما
بني وبنيكم (ما استطعت) يعني ما استطعت الاصلاح وهو الابلاغ والانداز فقط
ولا أستطيع اجباركم على الطاعة لان ذلك الى الله فانه يهدي من يشاء ويضل من يشاء
(وما توفقي الا بالله) التوفيق سهل سبيل الخير والطاعة على العبد ولا يقدر على ذلك
الا الله تعالى فلذلك قال تعالى وما توفقي الا بالله (عليه توكلت) يعني على الله اعتمدت
في جميع اموري (واليه أئيب) يعني واليه ارجع فيما ينزل من النوائب وقيل
اليه ارجع في معادى روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا ذكر شعيبا
قال ذلك خطيب الانبياء لحسن مراجعته وقوله تعالى (ويا قوم لا يخبر منكم
شقاقي) أي لا يخبر منكم خلاقي وعداوتى (ان يصيكم) يعني عذاب العاجلة على كفركم
وافعالكم الخبيثة (مثل ما أصاب قوم نوح) يعني الغرق (أو قوم هود) يعني
الريح التي اهلكتهم (أو قوم صالح) يعني ما أصابهم من الصيحة حتى هلكوا جميعا
(وما قوم لوط منكم يبعث) وذلك انهم كانوا حديثي عهد بهلاكهم وقيل معناه
وما ديار قوم لوط منكم يبعث وذلك انهم كانوا اجيران قوم لوط وبلادهم قرية من
بلادهم (واستغفروا ربكم) يعني من عبادة الاصنام ثم توبوا اليه يعني من البغس
والنقصان في الدليل والوزن (ان ربي رحيم) يعني بعباده اذا تابوا واستغفروا (ودود)
قال ابن عباس الدود الحب لعباده المؤمنين فهو من قولهم وددت الرجل اوده اذا احببته
وقيل يحتمل أن يكون ردود فاعول بمعنى مفعول ومعناه ان عباده الصالحين يودونه
ويحبونه لكثرة افضاله واحسانه اليهم وقال الخليلي هو الواد لاهل طاعته أي الراضى
عنهم باعمالهم والمحسن اليهم لاجلها والمادح لهم بها وقال أبو ليلى ان الخطابي وقد
يكون معناه من تودد الى خلقه (فالوا يا شيع مانعة كثيرا عما تقول) يعني ما تفهم
ماندعونا اليه وذلك ان الله سبحانه وتعالى ختم على قلوبهم فصارت لاهي ولا تفهم
ما تنهوا وان كانوا الظاهر سمعوا ونفهموا (وانا لترك) فينا ضعيفا قال ابن
عباس وقادة كان أعنى قال الزجاج ويقال ان حجير كانوا يسمون المكفوف ضعيفا
وقال الحسن وأبوروق ومقاتل يعني ذليل قال أبو روق ان الله سبحانه وتعالى لم يعث
نبيا أعنى ولا نبيا بزمه وقيل كان ضعيفا البصر وقيل المراد بالضعف الجعزن
الكسب والتصرف ونيل هو الذي يتعذر عليه المنع عن نفسه وبذل على صحه هذا
القول ما بعده وهو قوله (ولولا رهطك) يعني جماعتك وعشيرتك قيل رهط ما بين

بيننا فلا تنمدر على الامتناع من ان اردنا بك مكرها (ولولا رهطك

لرجلك) ولولا عشرتك لقتلتك بالرجم وهو شر قتلة وكان رهطه من أهل ملتهم فلذلك اظهروا الميل اليهم والا كرام لهم (وما أنت علينا بعز يز) أى لا تغز علينا ولا تكرم حتى نكرمك من القتل ونرفعك عن الرجم وانما يعز علينا رهطك لانهم من أهل ديننا وقد دل الاله ضمير حرف النفي على ان الكلام واقع في الفاعل لافى الفعل كانه قيل وما أنت علينا بعز يز بل رهطك هم الاعزة علينا لذلك (قال) في جوابهم ٤٦٦ (يا قوم ارحطى اعز عليكم من الله) ولو قيل وما عزت علينا لم

يصح هذا الجواب وانما قال ارحطى اعز عليكم من الله والكلام واقع فيه وفي رهطه وانهم الاعزة عليهم دونه لانها وهم به وهو نبى الله تعالى والله وحيد عز عليهم رهطه ودونه كان رهطه اعز عليهم من الله الا ترى الى قوله تعالى من طع الرسول فقد اطاع الله (واتخذتموه وراءكم ظهريا) ونسبتموه وجعلتموه كالشئ انبؤ ذوراء الظهور لا يعاب به والظهور منسوب الى الظهور والكسر من تغييرات النسب كقولهم فى النسبة الى الامس امسى (ان ربي بما تعملون محيط) قد احاط باعمالكم علما فلا يخفى عليه شئ منها (او يا قوم اعملوا على مكانتكم) هى معنى المكان يقال مكان ومكانة ومقام ومقامة أو مصدر من مكن مكانة فهو مكن اذا مكن من الشئ معنى اعملوا قارين على جهتك التى أنتم عليها من الشرك والشقاق نلى أو اعملوا متمكنين من عدواقى طامقين لها (انى عامل) على حسب

اللائحة الى العشرة وقيل الى السبعة (لرجسك) يعنى لقتلتك بالحجارة والرجم بالحجارة أسوأ القتلات وشرها وقيل معناه لست مئنا واغظنا لك القول (وما أنت علينا بعز يز) يعنى بكرىم وقيل بمنع منا والماتة ودنه هذا الكلام وحاصله انهم بينوا الشيعب عليه السلام انه لا حرمه له عندهم ولا وقع له فى صدورهم وانهم انما لم يقتلوه ولم يسمعوه الكلام الغليظ الفاحش لاجل احترامهم رهطه وعشيرته وذلك لانهم كانوا على دينهم وماتهم ولما قالوا الشيعب عليه السلام هذه المقالة اجابهم بقوله (قال يا قوم ارحطى اعز عليكم من الله) يعنى اهرب عنكم من الله وامنع حتى تركم قتلى لمكان رهطى عندهم فالاولى ان تحفظون فى الله ولاجل الله لارحطى لان الله اعز واعظم (واتخذتموه وراءكم ظهريا) يعنى ونسبتموه وراء الله وراء ظهوركم وتركتهم كالشئ الماتى الذى لا يلتفت اليه (ان ربي بما تعملون محيط) يعنى انه سبحانه وتعالى عالم باحوالكم جميعا لا يخفى عليه من شئ فيجازيكم به يوم القيامة (ويا قوم اعملوا على مكانتكم) يعنى على تؤدتكم وتمكنكم من اعمالكم وقيل المكانة الحالة والمعنى اعملوا حال كونكم موصوفين بعناية المدركة والقدرة من الشر (انى عامل) يعنى ما اقدر عليه من الساعة والخير وهذا الامر فى قوله اعملوا فيه وعيد وتهديد عظيم ويدل على ذلك قوله سبحانه وتعالى (سوف تعلمون) انما الجانى على نفسه الخفى فى فعله فان قلت أى فرق بين ادخال الفاء ونزعها فى قوله سوف تعلمون قلت ادخال الفاء فى قوله سوف تعلمون وصل ظاهر بحرف موضوع لاوصل ونزعها فى قوله سوف تعلمون وصل خفى تقديرى بالاستئناف الذى هو جواب لسؤال مقدر كانهم قالوا فما يكون اذا علمنا نحن على مكانتنا وعلمت أنت فقال سوف تعلمون يعنى عاقبة ذلك فوصل تارة بالفاء وتارة بالاستئناف للتفنن فى البلاغة كما هو عادة بلغاء العرب وأقوى الوصلين وأبلغهما الاستئناف وهو باب من ابواب علم البيان تنسكثر بحاسنه والمعنى سوف تعلمون (من يأتيه عذاب يخز به) يعنى بسبب عمله الذى أوينا الشئ الذى يأتيه عذاب يخز به (ومن هو كاذب) يعنى فيما يدعيه (وارتقبوا) يعنى وانظروا العاقبة وما يؤول اليه امرى وأمر (انى معكم رقيب) أى منتظروا الرقيب بمعنى المراقب (ولما جاء أمرنا) يعنى بعذابهم واهلاكهم (نجينا شعبا والذين آمنوا معه

ما يؤتى الله من النصرة والتأييد ويكنى (سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخز به ومن هو كاذب) ن برجة اسية هامة معلقة افعل العلم عن عمله فيها كانه قيل سوف تعلمون انما يأتيه عذاب يخز به أى يفخه وابناه كاذب أو موصولة قد عمل فيها كانه قيل سوف تعلمون الشئ الذى يأتيه عذاب يخز به والذى هو كاذب فى زعمكم ودعواكم وادخال الفاء فى سوف وصل ظاهر بحرف وضع لاوصل ونزعها وصل تقديرى بالاستئناف الذى هو جواب لسؤال مقدر كانهم قالوا فماذا يكون اذا علمنا نحن على مكانتنا وعلمت أنت فقال سوف تعلمون واللاتيان بالوجهين للتفنن فى البلاغة وأبلغهما الاستئناف (وارتقبوا) وانتظروا العاقبة وما يؤول لكم (انى معكم رقيب) منتظروا الرقيب بمعنى المراقب من رقبته كالشريب بمعنى الضارب أو بمعنى المراقب كالعشير بمعنى المعاشر أو بمعنى المراقب كالرفيع بمعنى المرتفع (ولما جاء أمرنا نجينا شعبا والذين آمنوا معه

رجة منا واخذت الذين ظلموا الصيحة) صاحبهم جبريل صيحة فهل كانوا انما ذكر في آخر قصة عاد ومدين ولما جاء وفي آخر قصة ثمود ولما فلما جاء لانهم ما وقع بعد ذكر الموعود وذلك قوله ان موعدهم الصبح ذلك وعد غير مكنوب في بالقاء الذي هو للتسبب كقولك وعدته فلما جاء الميعاد كان كيت وكيت واما الاخران فقد وقعتا مبتدأتين فكان حقهما ان تعطفوا بحرف الجع على ما قبلهما كما تعطف قصة على قصة (فأصبحوا في ديارهم جامعين) الجامع اللازم لمكانة لا يريم بمعنى ان جبريل صاحبهم صيحة فزهق روح كل واحد منهم بحيث هو بغتة (كان لم يغنوا فيها) ٤٦٧ كان لم يقيموا في ديارهم احياء متصرفين

متردين (الابعد المدين) البعد بمعنى البعد وهو الهلاك كالرشد بمعنى الرشاد لا ترى الى قوله (كما بعدت ثمود) وقرئ كما بعدت والمعنى في البناء واحد وهو تقيض القرب لانهم فرقوا بين البعد من جهة الهلاك وبين غيره فغيروا البناء كما فرقوا بين ضماني الخبز والشرقة الواو وعد وأوعد (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين) المراد به العصاله ابهرها (الى فرعون وملائته فاتبعوا) اي الملائه (فرعون وما فرعون برشيد) هو تجهيل لم تبعه حيث تابعه على أمره وهو ضلال مبين وذلك انه ادعى الالهية وهو بشر منهم وجاهر بالظلم والشر الذي لا يأتي الا من شيطان ومثله بعزل عن الالهية وفيه انهم عابثوا بالآيات والسلطان المبين وعلوا ان مع موسى الرشاد واتحق ثم عدلوا عن اتباعه الى اتباع من ليس في امره رشد قاطأ المراد وما أمره بصالح حميد

برجة منا) يعني بفضل منا بان هديناهم للايمان ووقفناهم للطاعة (واخذت الذين ظلموا) يعني ظلموا انفسهم بالشرك والبغس (الصيحة) وذلك ان جبريل عليه السلام صاحبهم صيحة فخرجت ارواحهم وماتوا جميعا وقيل آتتهم صيحة واحدة من السماء فماتوا جميعا (فأصبحوا في ديارهم جامعين) يعني ميتين وهو استعارة من قولهم حشم الظير اذا قعد ولطابا بالارض (كان لم يغنوا فيها) يعني كان لم يقيموا بديارهم مدة من الدهر ما خوذ من قوله غنى بالمكان اذا أقام فيه مستغنيا به عن غيره (الابعد) يعني هلاكا (المدين كما بعدت ثمود) قال ابن عباس لم تعذب أمتان قط بعذاب واحد الا قوم شعيب وقوم صالح فاما قوم صالح فأخذتهم الصيحة من تحتهم واما قوم شعيب فأخذتهم الصيحة من فوقهم قوله عز وجل (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا) يعني بحججنا والبراهين التي أعطيناه الدالة على صدقه ونبوته (وسلطان مبين) يعني ومعجزة باهرة ظاهرة دالة على صدقه أيضا قال بعض المفسرين الحقين سميت الحجة سلطانا لان صاحب الحجة يقهر من لا حجة معه كالسلطان يهزم غيره وقال الزجاج السلطان هو الحجة وسمى السلطان سلطانا لانه حجة الله في الارض (الى فرعون وملائته) يعني اتباعه وأشرف قومه (فاتبعوا أمر فرعون) يعني ما هو عليه من الكفر وترك الايمان بما جاءهم به موسى (وما أمر فرعون برشيد) يعني وما طريق فرعون وما هو عليه بسديد ولا حميد العاقبة ولا يدعو الى خير (يقدم قومه يوم القيامة فأوردهم النار) يعني كما تقدم قومه فأدخلهم الجحيم الذي كذا تقدم قومه يوم القيامة فدخلهم النار ويدخل هو أماءهم والمعنى كما كان قدوتهم في الضلال والكفر في الدنيا فكذلك هو قدوتهم واما هم في النار (وبئس الورد المورد) يعني وبئس المدخل المدخول فيه وقيل شبه الله تعالى فرعون في تقدمه على قومه الى النار بمن يتقدم على الورد الى الماء وشبهه أتباعه بالواردين بعده ولما كان ورود الماء مجموعا عند الواردين لانه يكسر العنقش قال في حق فرعون وأتباعه فأوردهم النار وبئس الورد المورد لان الاصل فيه قصد الماء واستعمل في ورود النار على سبيل القضاة (واتبعوا في هذه) يعني في هذه الدنيا (لعنة) يعني طردوا بعدا عن الرحمة (ويوم القيامة) يعني وأتبعوا لعنة

العاقبة ويكون قوله (يقدم قومه يوم القيامة) أي يتقدمهم وهم على عقبه تفسيره وايضا أي كيف يرشد أمر من هتده عاقبته والرشد يستعمل في كل ما يحمى ويرضى كما استعمل النقي في كل ما يذم ويقال قدمه بمعنى تقدمه (فأوردهم النار) أدخلهم وجي بلفظ الماضي لان الماضي يدل على أمر موجود قطوع به فكانه قيل تقدمهم فيوردهم النار لانه حاله يعني كما كان قدوتهم في الضلال كذا تقدمهم الى النار وهم يتبعونه (وبئس الورد المورد) الذي وردوه شبه بالفارط الذي تقدم الورد الى الماء وشبهه أتباعه بالواردة ثم قال وبئس الورد المورد الذي يردونه النار لان الورد انما يراد لتسكين العطش والنار ضدّه (واتبعوا في هذه) أي الدنيا (لعنة ويوم القيامة) أي يلعنون في الدنيا ويلعنون في الآخرة

(بئس الرفد المرفود) رَفَذَهُمْ أَي بئس العون المعان أو بئس العطاء المعطى (ذلك) مبتدأ (من أنباء القرى) خبر (نقصه عليك) خبر بعد خبر أي ذلك النبأ بعض أنباء القرى المهلكة مقصود على (منها) من القرى (قائم وحصيد) أي بعضها باق وبعضها عافى الأثر كالزرع القائم على ساقه والذي حصده والجملة مستأنفة لا محل لها من الأعراب (وما ظلمناهم) باهلا كنا إياهم (ولكن ظلموا أنفسهم) بارشكاب ٤٦٨ مائة أهلا كوا (فما أغنت عنهم آلهتهم) فما قدرت أن ترد عنهم بإس الله

(التي يدعون) يعبدون وهي حكاية حال ماضية (من دون الله من شيء) لمساجاة أمر ربك (عذابه ولما منصوب عما أغنت) (وما زادوهم غير تنبيذ) تخسير يقال تب إذا خسرو وتنبه غيره أو قعه في الخسران يعني وما أفادتهم عبادة غير الله شيئا بل أهلكتهم (وكذلك) محل الكاف الرفع أي ومثل ذلك الأخذ (أخذ ربك إذا أخذ القرى) أي أهلها (وهي ظالمة) حال من القرى (أن أخذه ألم شديد) مؤلم شديد صعب على المأخوذ وهذا تحذير لكل قرية ظالمة من كفار مكة وغيره أفعلى كل ظالم أن يادر التوبة ولا يغتر بالأمهال (أن في ذلك) فمما قص الله من قصص الأمم الهالكة (الآية) لعمرة (لمن خاف عذاب الآخرة) أي اعتقد صحته ووجوده (ذلك) إشارة إلى يوم القيامة لأن عذاب الآخرة دل عليه (يوم مجموع له الناس) وهو يوم تجميع كل رفع فله إذا قلت يجمع له الناس وإنما آثر اسم المفعول على فعله لما في اسم المفعول من دلالة على ثبات

أخرى يوم القيامة مع الالفة التي حصلت لهم في الدنيا (بئس الرفد المرفود) يعني بئس العون المعان وذلك أن الالفة في الدنيا رافدة للجنة في الآخرة وقيل بعناه بئس العطاء المعطى وذلك أنه ترادف عليهم لعنتان لعنة في الدنيا ولعنة في الآخرة وقوله سبحانه وتعالى (ذلك من أنباء القرى) يعني من أخبار أهل القرى وهم الأمم السالفة والقرون الماضية (نقصه عليك) يعني تخبرك به يا محمد لتخبر قومك أخبارهم يعلمهم يعتبرون بهم فيرجعوا عن كفرهم أو ينزل بهم مثل ما نزل بهم من العذاب (منها) يعني من القرى التي أهلا كنا أهلها (قائم وحصيد) يعني منها عامر ومنها خراب وقيل منها قائم يعني المحيطان بغير ستوف ومنها ما قد محى أثره بالكلية شبهها الله تعالى بالزرع الذي بعضه قائم على سوقه وبعضه قد حصد وذهب أثره والحصيد يعني الخسود (وما ظلمناهم) يعني بالعذاب والإهلاك (ولكن ظلموا أنفسهم) يعني بالكفر والمعاصي (فما أغنت عنهم آلهتهم التي يدعون من دون الله من شيء) لمساجاة أمر ربك (يعني بهذاهم أي لم تنفعهم أنصاهم ولم تدفع عنهم العذاب) (وما زادوهم غير تنبيذ) يعني غير تخسير وقيل غير تدبير (وكذلك أخذ ربك) يعني وهكذا أخذ ربك (إذا أخذ القرى وهي ظالمة) الضمير في وهي عائذ على القرى والمراد أهلها (أن أخذه ألم شديد) ق عن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله لي لي للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته ثم قرأ وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن أخذه ألم شديد فالاية الكريمة والحديث دليل على أن من أقدم على ظلم فإنه يجب أن يتدارك ذلك بالتوبة والابانة ورد الحق وقلى أهلها إن كان الظلم لاغير فلا يقع في هذا الوعيد العظيم والعذاب الشديد ولا يظن أن هذا الآية حكمتها مختص بضامى الأمم الماضية بل هو عام في كل ظالم وبعضه الحديث والله أعلم بقواعد عز وجل (أن في ذلك الآية) يعني ما ذكر من عذاب الأمم الخالية وأهلا بهم لعمرة وعظمة (لمن خاف عذاب الآخرة) يعني أن أهلا كوا أو أئمة عمرة يعتبر بها ووعظية يعطيهما من كان يخشى الله ويخاف عذابه في الآخرة لأنه إذا قرأها أحسن الله بآرائك الكفاة في الدنيا من ألم عذابه وعظمه عليه وهو كالأعوذ مما أعد لهم في الآخرة اعتبر به فيكون زيادة في خوفه وخشيته من الله (ذلك يوم مجموع له الناس) يعني يوم القيامة تتجمع فيه الخلائق من الأولين والآخرين للحساب والوقوف بين يدي رب العالمين (وذلك يوم مشهود) يعني يشهده أهل السماء وأهل الأرض (وما تؤخره إلا لاجل معدود) يعني وما تؤخر ذلك اليوم وهو يوم القيامة

معنى التجمع لليوم وأنه ثابت أيضا لاستناد الجميع إلى الناس وانهم لا ينفكون منه يجمعون للحساب والثواب والعقاب (وذلك) لا يوم مشهود) أي مشهود فيه فاستمع في الظرف بإجرائه مجرى المفعول به أي يشهده فيه الخلائق الموقف لا يغيب عنه أحد (وما تؤخره) أي اليوم المذكور الأحول يطاق على مدة التأجيل كلها وعلى منتهاها والعذاب هو للذة لا لغايتها ومشتهاها يعني قوله وما تؤخره (الإجل معدود) إلا لانتهاه معدود مؤخر هذا اليوم إلا لانتهاه المدة التي ضرب بها البقاء الدنيا

الا الى وقت معلوم محدّد وذلك الوقت لا يعلمه أحد الا الله تعالى (يوم يأت) يعني ذلك
 اليوم (لا تتكلم نفس الا باذنه) قيل ان جميع الخلائق يسكنون في ذلك اليوم فلا يتكلم
 أحد فيه الا باذن الله تعالى فان قلت كيف وجه الجمع بين هذه الآية وبين قوله سبحانه
 وتعالى يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وقوله اخبرنا عن محاجة الكفار والله
 ربنا ما كنا مشركين والاختبار أيضا يدل على الكلام في ذلك اليوم قلت يوم القيامة يوم
 طويل وله أحوال مختلفة وفيه أهوال عظيمة ففي بعض الاحوال لا يقدرّون على
 الكلام لشدة الأهوال وفي بعض الاحوال يؤذن لهم في الكلام فيتكلمون وفي
 بعضها تخفف عنهم تلك الأهوال فيجاءون ويجادلون وينكرون وقيل المراد من
 قوله لا تتكلم نفس الا باذنه الشفاعة يعني لا تشفع نفس لنفس شيئا الا ان يأذن الله لها
 في الشفاعة (فهم) يعني فن أهل الموقف (شقي وسعيد) الشقاوة خلاف السعادة
 والسعادة هي معاونه الامور الالهية للانسان ومساعدته على فعل الخير والصالح
 وتيسيره لها ثم السعادة على ضربين سعادة دنيوية وسعادة اخروية وهى السعادة
 القصوى لان نهايتها الجنة وكذلك الشقاوة على ضربين أيضا شقاوة دنيوية وشقاوة
 اخروية وهى الشقاوة القصوى لان نهايتها النار فالتقى من سبقت له الشقاوة في
 الازل والسعيد من سبقت له السعادة في الازل (ق) عن علي بن أبي طالب قال كنا في
 جنازة في بيع العرق فأتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدموا نحوه ومعه
 مخضرة فكبس وجعل ينكت بمخضرة ثم قال ما منكم من أحد الا وقد كتب مقعده
 من الجنة ومقعد من النار فقالوا يا رسول الله أفلا تتكلم على كتابنا فقال اعلموا فكل
 منكم لما خلق له اماما من كان من أهل السعادة فسيره لعمل أهل السعادة وأما من
 كان من أهل الشقاوة فسيره لعمل أهل الشقاوة ثم قرأ ما منكم من أحد الا وقد كتب مقعده
 بالجنة فسيره للسرى الآية فبيع العرق دهومة برة أهل المدينة الشريفة
 ومدفونهم والمخضرة كالسوط والعصا ونحو ذلك مما يمسكه بيده الانسان والنكت بالنون
 والتاء المثناة من فوق ضرب الشيء بتلك المخضرة أو باليد ونحو ذلك حتى يؤثر فيه
 واستدل بعض العلماء بهذه الآية وهذا الحديث على ان أهل الموقف قسمان شقي
 وسعيد لا ثالث لهما وظاهر الآية والحديث يدل على ذلك لكن بقي قسم آخر مسكوت
 عنه وهو من استوت حسنة وسيئاته وهم أصحاب الاعراف في قول والاطفال والمجانين
 الذين لا حناب لهم ولا سياآت فهو لا مسكوت عنهم فهم تحت مشيئة الله عز وجل يوم
 القيامة يحكم فيهم بما يشاء وتخصيص هذين القسمين بالذكر لا يدل على نفي القسم الثالث
 (فاما الذين شقوا في النار لهم فيها) أى في النار من العذاب والهووان (زفير وشهيق)
 أصل الزفير ترديد النفس في الصدر حتى تنتفخ منه الصلوع والشهيق رد النفس
 الى الصدر أو الزفير مدواحه من الصدر وقال ابن عباس الزفير الصوت الشديد
 والشهيق الصوت الضعيف وقال الخنالك ومقاتل الزفير أول صوت الجمار والشهيق
 آخره اذ أرتد الى صدره وقال أبو العالية الزفير في الخلق والشهيق في الجوف خالدين فيها)

(يوم يأت) وبالياء مكى واقفه
 أبو عمر وروافع وعلى في النوصل
 وانبات الباء هو الاصل اذ لا علة
 توجب حذفها وحذف الباء
 والاخترا عنها بالكسرة كثير
 في لغة هذيل ونظيره ما كمنابغ
 وفاعل يأت ضمير يرجع الى قوله
 يوم مجموع له الناس لا اليوم
 المضاف الى يأت ويوم منصوب
 ما ذكر أو بقوله (لا تتكلم) أى
 لا تتكلم (نفس الا باذنه) أى
 لا يشفع أحد الا باذن الله من ذا
 الذي يشفع عنده الا باذنه (فهم)
 الضمير لأهل الموقف لا دلالة
 لا تتكلم نفس عليه وقد مر ذكر
 الناس في قوله مجموع له الناس
 (شقي وسعيد) أى
 ومنهم سعيد أى منهم (فاما الذين
 شقوا في النار لهم فيها زفير)
 أول شهيق الجمار (وشهيق)
 هو آخره أو هو ما أخرج النفس
 وبهذه الوجهة في موضع الحال
 والعامل فيها الاستقرار الذي
 في النار (خالدين فيها)

السموات والارض والمراد
سموات الآخرة وأرضها وهي
دائمة مخلوقة لا لا بدوالدليل على
ان لها سموات وأرضاً قوله يوم
تبدل الارض غير الارض
والسموات وقيل مادام فوق
وتحت ولانه لا بد لاهل الآخرة
مما يقلمهم ويظلمهم اما سماء أو
عرش وكل ما اطلق فهو سماء
او هو عبارة عن التأبيد ونفي
الانقطاع كقول العرب ملاح
إكوب وغير ذلك من كلمات
التأبيد (الاماشاء ربك) هو
استثناء من الخلود في عذاب النار
وذلك لان اهل النار لا يخلدون
في عذاب النار وحده بل يعذبون
بألزه برؤاوع من العذاب
سوى عذاب النار واما ما عني
من شاءوهم قوم يخرجون من
النار ويدخلون الجنة فيقال لهم
الجنة مني و هم المستثنون
من اهل الجنة أيضا لمفارقة
إياها يكونهم في النار اياما فؤلا
لم يشعوا شقاوة من يدخل
النار على التأبيد ولا سعدوا
سعادة من لا تمسه النار وهو
مروي عن ابن عباس والبخاري
وقادة رضي الله عنهم (ان ربك
فعال لما يريد) بالشفق والسعيد
(واما الذين سعدوا) سعدوا
حجرة وعلى وحفص سعدا لزم
وسعدو سعدو متعد (في الجنة
خالدين فيها مادامت السموات
والارض الاماشاء ربك) هو
استثناء من

يعني لا يشين مقامين في النار (مادامت السموات والارض) قال البخاري يعني مادامت
سموات الجنة والنار وارضها ما لا بد لاهل الجنة وأهل النار من سماء يظلمهم وأرض
تقلمهم فكل ما عدا ذلك فاطلاقاً فهو سماء وكل ما استقر عليه قدمك فهو أرض وقال أهل
المعاني هذه عبارة عن التأبيد وذلك على عادة العرب فانهم يقولون لا آتيتك ملازمات
السموات والارض وما خلف الليل والنهار يريدون بذلك التأبيد وقوله سبحانه وتعالى
(الاماشاء ربك) اختلف العلماء في معنى هذين الاستثناءين فقال ابن عباس والبخاري
الاستثناء الاول المذكور في أهل الشقاء يرجع الى قوم من المؤمنين يدخلهم الله النار
بذنوب اقترفوها ثم يخرجهم منها فيكون استثناء من غير الجنس لان الذين اخرجوا من
النار سعداء في الحقيقة استثناءهم الله تعالى من الاشياء ويدل على صحة هذا التأويل
ما روي عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله سبحانه وتعالى يخرج
قوما من النار بالشقاة فيدخلهم الجنة وفي رواية ان الله يخرج ناسا من النار
فيدخلهم الجنة أخرجه البخاري ومسلم عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
يخرج من النار قوم بعد ما هم منهم مناسفة فيدخلون الجنة فيسبهم أهل الجنة
الجنة مني وفي رواية ليعصين أو ما سفع من النار بذنوب أصابوها عقوبة لهم ثم
يدخلهم الله الجنة بفضلهم ورجعهم فيقال لهم الجنة مني (خ) عن عمران بن حصين
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يخرج قوم من النار شقاة فيدخلهم الجنة
يسمون الجنة مني وأما الاستثناء الثاني المذكور في أهل السعادة فيرجع الى مدة
أبث هؤلاء في النار قبل دخولهم الجنة فعلى هذا القول يكون معنى الآية فاما الذين
شعوا في النار لهم في آخر وشهيق خالدين فيها مادامت السموات والارض الاماشاء
ربك أن يخرجهم منها فيدخلهم الجنة (ان ربك فعال لما يريد) أما الذين سعدوا في الجنة
خالدين فيها مادامت السموات والارض الاماشاء ربك أن يدخلهم النار أولا ثم يخرجهم
منها فيدخلهم الجنة فخال هذا القول ان الاستثناءين يرجع كل واحد منهما الى قوم
مخصوصين هم في الحقيقة سعداء أصابوا ذنوبا استوجبوا بها عقوبة يسيرة في النار ثم
يخرجون منها فيدخلون الجنة لان اجماع الامم على ان من دخل الجنة لا يخرج منها
أبدا وقيل ان الاستثناءين يرجعان الى الفريقين السعداء والاشقياء وهو مدة تعمهم
في الدنيا واجتنباسهم في البرزخ وهو ما بين الموت الى البعث ومدة وقوفهم في الحساب
ثم يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار فيكون المعنى خالدين في الجنة والنار الا
هذا المقدر وقيل معناه الاماشاء ربك سوى ما شاء ربك فيكون المعنى خالدين فيها
مادامت السموات والارض الاماشاء ربك من الزيادة على ذلك وهو كقولك لفلان على
ألف ألفين أي سوى ألفين وقيل لا بمعنى الواو يعني وقد شاء ربك خلود هؤلاء في النار
وخلاود هؤلاء في الجنة فهو كقوله تعالى لا لا يكون للناس عليكم هبة الا الذين
ظلموا أي ولا الذين ظلموا وقيل معناه ولو شاء ربك لا يخرجهم منها ولا يتركهم فيها لانه حكم
لهم بالخلود فيها قال اقرأه هذا استثناء استثناء الله ولا يفعله كقوله والله لا ضربك

المخلود في نعم الجنة وذلك ان لهم سوى الجنة ما هو اكبر منها وهو رؤية الله تعالى ورضوانه أو معناه الامن شاء أن يعذبه بقدر ذنبه قبل أن يدخله الجنة وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الاستثناء في الآيتين لاهل الجنة ومعناه ما ذكرناه أن لا يكون بلسم العاصي الذي دخل النار مخلود ٤٧١ في النار حيث يخرج منها ولا يكون له أيضا

خلود في الجنة لانه لم يدخل الجنة ابتداء والمعتبرة لمسلم يروى خروج العصاة من النار ردوا الاحاديث المروية في هذا الباب وكفي به انما مينا (عطاء غير مجذوذ) غير مقطوع وليكنه تمتد الى غير نهاية كقوله لم اجر غير ممنون وهو نص على المصدر اى اعطوا عطاء قبل كبرت الجهنمية باربع آيات عطاء غير مجذوذ اكلها دائم وما عند الله باق لا مقطوعة ولا ممنوعة لما قص الله قصص عبدة الاوثان وذكرا ما حل بهم من نعمة وما اعد لهم من عذابه قال (فلانك في مرتبة بما يعبد هؤلاء) اى فلانك بعد ما انزل عليك من هذه القصص في سوء عاقبة عبادتهم لما اصاب امثالهم قبلهم تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وعدة بالانتقام منهم ووعيد للمسلم ثم قال (ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل) تريد أن حالهم في الشرك مثل حال آباؤهم وقد بلغك ما نزل بآبائهم فسينزل بهم مثله أو هو استئناف معناه نعلم ان النبي عن المربة وما في عا وكما مدد ربه أو موصولة اى من عبادتهم وعبادتهم او بما

الان ادرى غير ذلك وعزمه ان يضرب به هذه الاقوال في معنى الاستثناء ترجع الى القرينة والصحيح هو القول الاول ويدل عليه قوله سبحانه وتعالى ان ربك فعال لما يريد يعنى من اخرج من اعدان النار وادخلهم الجنة فهذا على الاجال في حال القرينين قاما على التفصيل فقوله الاما شاء ربك في جانب الاشقياء يرجع الى الزفير والشهيق وتقريره ان يفيد حصول الزفير والشهيق مع خلود لانه اذا دخل الاستثناء عليه وجب ان يحصل فيه هذا المجموع والاستثناء في جانب السعداء يكون بمعنى الزيادة يعنى الاما شاء ربك من الزيادة لهم من النعيم بعد المخلود وقيل ان الاستثناء الاول في جانب الاشقياء معناه الاما شاء ربك من ان يخرجهم من حر النار الى البرد والزهر يروى في جانب السعداء معناه الاما شاء ربك ان يرفع بعضهم الى منازل اعلى منازل الجنان ودرجاتها والتول الاول هو المختار ويدل على خلود اهل الجنة في الجنة ان الامة مجمعة على ان من دخل الجنة لا يخرج منها بل هو خالد فيها وقوله سبحانه وتعالى في جانب السعداء (عطاء غير مجذوذ) يعنى غير مقطوع قال ابن زيد اخبرنا الله سبحانه وتعالى بالذي يشاء لاهل الجنة فقال تعالى عطاء غير مجذوذ ولم يخرج ربنا بالذي يشاء لاهل النار وروى عن ابن مسعود انه قال لما تبين على جهنم زمان ليس فيها أحد وذلك بعدما يلبثون فيها احقابا وعن أبي هريرة نحوه وهذا ان صح عن ابن مسعود ودواى هريرة فقد حمل عند اهل السنة على اخلاء اما كن المؤمنين الذين استحقوا النار من النار بعد اخرجهم منها لانه ثبت بالدليل الصحيح القاطع اخرج جميع الموحدين وخلود الكفار فيها او يكون محجولا على اخراج الكفار من حر النار الى برد الزهر مرابز دادوا عذابا فوق عذابهم والله أعلم قوله سبحانه وتعالى (فلانك في مرتبة بما يعبد هؤلاء) يعنى فلانك في شرك بما يحجب هذه الاصنام التي يعبد هؤلاء الكفار فانها لا تضر ولا تنفع (ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل) يعنى انه ليس لهم في عبادة هذه الاصنام مستند الا انهم رأوا آباءهم يعبدونها فعدوها مثلهم (وانما وفوهم نصيبهم غير منقوص) يعنى وانما مع عبادتهم هذه الاصنام نزلتهم الرزق الذى قدرناه لهم من غير نقص فيه ويحتمل ان يكون المراد من توفية نصيبهم يعنى من العذاب الذى قدر لهم في الآخرة كاملا موفرا غير ناقص قوله عز وجل (ولقد آتينا موسى الكتاب) يعنى التوراة (فاختلف فيه) يعنى في الكتاب فهم مصدق به ومكذب به كاقول قولك يا محمدا القرآن ففيه تملية للنبي صلى الله عليه وسلم (ولولا كلمة سبقت من ربك) يعنى بتأخير العذاب عنهم الى يوم القيامة لكان الذى يستحقونه من عقيل العقوبة في الدنيا على كفرهم وتكذيبهم وهو قوله تبارك وتعالى (لقضى بينهم) يعنى لعذبوا في الحال وفرغ من عذابهم

يعبدون من الاوثان ومثل ما يعبدون منها (وانما وفوهم نصيبهم) حظهم من الوعد كما وفينا آباءهم انصباهم (غير منقوص) حال من نصيبهم اى كاملا (ولقد آتينا موسى الكتاب) التوراة (فاختلف فيه) آمن به قوم وكفر به قوم كما اختلف في القرآن وهو تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم (ولولا كلمة سبقت من ربك) انه لا يعاجلهم بالعذاب (لقضى بينهم) بين قوم موسى أو قومك بالعذاب المستأصل.

(وانهم لفي شك منه) من القرآن أو من العذاب (مريب) من أذاب الرجل إذا كان ذار بيقه على الاسناد المجازي (وان كلا) التوئين عوض عن المضاف اليه يعني وان كلهم أي وان جميع المختلفين فيه وان مشددة (لما) مخفف بصري وعلى ما زبدة جي بهما لفضل بهما بين لام ان ولام (ليوفينهم) وهو جواب قسم محذوف واللام في الماسم وطعته القسم والمعنى وان جميعهم والله ليوفينهم (ربك أعمالهم) أي جزاء أعمالهم من ايمان وجود وحسن وقبح بعكس الاولى ابو بكر ٤٧٢

واهلًا لكم (وانهم لفي شك منه) يعني من القرآن ونزوله عليك يا محمد (مريب) يعني انهم قد وقعوا في الريب والتهمة (وان كلا) يعني من الفريقين المختلفين المصدق والمكذب (لما ليوفينهم ربك أعمالهم) اللام لام القسم تقديره والله ليوفينهم جزاء أعمالهم في اقامة فيجازي المصدق على تصديقه الحجة ويجازي المكذب على تكذيبه النار (انه بما يعملون خير) يعني انه سبحانه وتعالى لا يخفى عليه شيء من افعال عباده وان دقت فيه وعدل المعنيين المصدقين وفيه وعد وتهديد لا كذبين المكافرين قوله سبحانه وتعالى (فاستقم كما أمرت) الخطاب فيه للنبي صلى الله عليه وسلم يعني فاستقم يا محمد على دين ربك والعمل به والدعاء اليه كما أمر لك ربك والامر في فاستقم للآية كيد لان النبي صلى الله عليه وسلم كان على الاستقامة لم يزل عليها فهو كقولك للقاتم قم حتى آتيك أي دم على ما أنت عليه من القيام حتى آتيك (ومن تاب معك) يعني ومن آمن معك من أمك فاستقموا ايضاً على دين الله والعمل بطاعته قال عمر بن الخطاب الاستقامة ان تستقيم على الامر والنهي ولا تروغ منه وغان الثعلب (م) عن سفيان بن عبد الله الثقفي فان قلت يا رسول الله قل في الاسلام قولاً لا أسأل عنه أحد بعدك قال قل آمنت بالله ثم استقم (ولا تغفوا) يعني ولا تجاوزوا امرى الى غيره ولا تعصوني وقيل معناه ولا تغفوا في الدين فتجاوزوا ما أمر تكلم به ونهيتكم عنه (انه بما يعملون بصير) يعني انه سبحانه وتعالى عالم باعمالكم لا يخفى عليه شيء منها قال ابن عباس ما نزلت آية على رسول الله صلى الله عليه وسلم هي أشد عليه من هذه الآية ولذلك قال شينئى هود وأخواتها (خ) عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الدين يسر ولن يشاد الدين أحد الا غلبه فسددوا وقاربوا وأبشروا واستعينوا بالغدوة والروحة وشئ من الدلجة قوله ان الدين يسر اليسر ضد العسر وأراد به التسهيل في الدين وترك التشدد فان هذا الدين مع يسره وسهولته قوى فان يغالبوا يتجاوزوا فسددوا أي اقصدوا السداد من الامور وهذا الصواب وقاربوا أي اطلبوا المقاربة وهي القصد الذي لا غلوف فيه ولا تقصير والغدوة الزواجر كقوله الروح الرجوع عشيما والمراد منه اعملوا اطراف النهار وقتاً ووقتاً والدلجة سير الليل والمراد منه اعملوا بالليل أيضاً وقوله شئ من الدلجة اشارة الى تقليد ما هو قوله تعالى (ولا تتركوا الى الذين ظلموا) قال ابن عباس ولا تملحوا لكونهم الخبة والميل بالقلب وقال ابو العالى لا ترضوا باعمالهم وقال السدي لا تذاهتوا الظلمة

مخففة فان مكى ونافع على اعمال المخففة على الثقيلة اعتبارا لاصلها الذي هو الثقل ولان ان تشبه الفعل والفعل يعمل قبل المحذوف وبعده تحوّل يكون ولم يك فكذلك المشبه به مشددتان غيرهم وهو مشكل واحد من ما قيل فيه انه من لممت الشئ جعلته لما شئت وقف فصار لما شئت اجرى الوصول بجري الوقف وجاز ان يكون مثل الدعوى والثبوت وفيه الف التأنيت من المصادق والزهرى وان كلاهما بالتوئين كقوله اكلا لما وهو يؤيد ما ذكرنا والمعنى وان كلاهما مؤمنين أي مجموعين كانه قيل وان كلاهما كقوله فوجد الملائكة كلهم اجمعون وقال صاحب الانجاز لما فيه معنى الظرف وقد دخل في الكلام اختصار كانه قيل وان كلاهما بعثوا ليوفينهم ربك اعمالهم وقال الكسائي ليس في تشديد لما علم (انه بما يعملون خير فاستقم كما أمرت) فاستقم استقامه مثل الاستقامة التي أمرت بها غير عادلة عنها

(ومن تاب معك) مؤنوف على المستمر في استقامته وجاهد الفاصل يعني فاستقامت واستقامت من تاب عن

الكفر ورجع الى الله خلاصاً (ولا تغفوا) ولا تخرجوا عن حدود الله (انه بما يعملون بصير) فهو مجاز يكفاته وقوله قيل ما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم آية كانت أشق عليه من هذه الآية ولهذا قال شينئى هود (ولا تتركوا الى الذين ظلموا) ولا تملحوا قال الشيخ رحمه الله هذا خطاب لا تباع الكفرة أي لا تتركوا الى القادة والكبراء في ظلمهم وفي جأيد عيوبكم اليه

وعن عكرمة لا تطعموههم وقيل لا تسكنوا الى الذين ظلموا (فتمسك النار) يعني
 فتصيبكم النار بجرها (ومالك من ذون الله من أولياء) يعني اعوانا وانصارا يعنيونكم
 من عذابه (ثم لا تنصرون) يعني ثم لا تجدون لكم من ينصركم ويخلصكم من عقاب الله
 غدا في القيامة وفيه وعيد لمن ركن الى الظلمة أو رضى باعمالهم أو أحبهم فكيف حال
 الظلمة في أنفسهم بعد ذل الله من الظلم قوله عز وجل (واقم الصلاة طرفي النهار) سبب
 نزول هذه الآية ما رواه الترمذي عن ابي اليسر قال أتتني امرأة بتساع تمر افقلت ان في
 البيت تمر اوطيب منه فدخلت معي البيت فاهويت اليها فقبلتها فأتيت ابا بكر
 فذكرت ذلك له فقال استمر على نفسك وتب ولا تخبر احدا فلم اصبر فأتيت عمر فذكرت
 ذلك له فقال استمر على نفسك وتب ولا تخبر احدا فلم اصبر فأتيت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فذكرت ذلك له فقال أخلفت غاريا في سبيل الله في أهله بمثل هذا حتى عني انه
 لم يكن اسلم الا تلك الساعة حتى ظن انه من اهل النار قال وأطرق رسول الله صلى الله عليه
 وسلم طويلا حتى أوحى الله اليه وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل الى قوله ذلك
 ذكرى للذاكرين قال ابو اليسر فأتيت فقرا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اصحابه
 يا رسول الله هذا خاصة ام للناس عامة قال بل للناس عامة قال الترمذي هذا حديث
 حسن غريب وقيس بن الربيع ضعفه وكيع وغيره و ابو اليسر هو كعب بن عمرو (ق)
 عن عبد الله بن مسعود ان رجلا أصاب من امرأة قبله فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر
 ذلك له فزلات وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل الآية فقال الرجل يا رسول الله
 الى هذه الآية قال لمن عمل بهما من أمتي وفي رواية فقال رجل من القوم يا نبي الله هذه له
 خاصة قال بل للناس كافة عن معاذ بن جبل قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال
 يا رسول الله أرايت رجلا لقي امرأة وليس بينهما معرفة فليس يأتى الرجل الى امرأة شيئا
 مما لا قد أتى هو اليها الا أنه لم يجامعها قال فانزل الله عز وجل وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفا
 من الليل ان المحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين فامره النبي صلى الله عليه
 وسلم ان يتوضأ ويصلي قال معاذ فقلت يا رسول الله أهى له خاصة ام للأومنين عامة فقال
 بل للأومنين عامة أحجه الترمذي وقال هذا الحديث ليس بم متصل لان عبد الرحمن بن أبي
 ليلى لم يسمع من معاذ اما التفسير فقوله سبحانه وتعالى وأقم الصلاة طرفي النهار يعني صلاة
 المغداة والعشي وقال مجاهد طرفي النهار يعني صلاة الصبح والظهر والعصر وزلفا من
 الليل يعني صلاة المغرب والعشاء وقال مقاتل صلاة الصبح والظهر طرف وصلاة العصر
 والمغرب طرف وزلفا من الليل يعني صلاة العشاء وقال الحسن طرفي النهار الصبح
 والعصر وزلفا من الليل المغرب والعشاء وقال ابن عباس طرفي النهار الغداة والعشي
 يعني صلاة الصبح والمغرب قال الامام نجر الدين الرازي كثرت المذاهب في تفسير طرفي
 النهار والاشهر ان الصلاة التي في طرفي النهار هي الفجر والعصر وذلك لان أحد طرفي
 النهار هو طلوع الشمس والثاني هو غروبها فالطرف الاول هو صلاة الفجر والطرف
 الثاني لا يجوز ان يكون صلاة المغرب لانها داخل تحت قوله تعالى وزلفا من الليل

(فتمسك النار) وقيل الركون
 اليهم الرضا بكمهم وقال قتادة
 ولا تلحقوا بالمشركين وعن الموفق
 أنه صلى خلف الامام فلما قرأ
 هذه الآية غشي عليه فلما افاق
 قيل له فقال هذا فيمن ركن الى
 من ظلم فكيف بالظالم وعن
 الحسن جعل الله الدين بين
 لاهين ولا تظفوا ولا تركنوا وقال
 سفيان في جهنم واد لا يسكنه
 الا القراء الزائرون للولوك وعن
 الازاعي ما من شيء أبغض الى الله
 من عالم يزور عمالا وقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من دعا
 لظالم بالبقاء فقد أحب أن
 يعصى الله في أرضه ولقد سئل
 سفيان عن ظالم أشرف على
 الملأ في بريته هل يسقى شربة
 ماء فقال لا فقيل له يموت قال
 دعه يموت (ومالك من دون
 الله من أولياء) حال من
 قوله فتمسك النار أي
 فتمسك النار وأنتم على هذه
 الحالة ومعناه ومالك من دون الله
 من أولياء بقدرتون على منعكم
 من عذابه ولا تدر على منعكم
 منه غيره (ثم لا تنصرون) ثم لا
 ينصركم هولاء حكم بتعذيبكم
 ومعنى ثم الاستبعاد أي النصرة
 من الله مستبعدة (واقم الصلاة
 طرفي النهار) غدوة وعشية

(وزلفان الليل) وساعات من الليل جمع زلفه وهي ساعاته القريبة من آخر النهار من أولها إذا قربته وصلاة الغدوة الفجر وصلاة العشية الظهر والعصر لأن ما بعد الزوال عشي وصلاة الزلف المغرب والعشاء وانتصاب طرفي النهار على الظرف لأنهما مضافان إلى الوقت كقولك أقت عنده جميع النهار وأتيت نصف النهار وأوله وآخره تنصب هذا كله على إعطاء المضاف حكم المضاف إليه (ان الحسنات يذهبن السيئات) ١٧٤ ان الصلوات الخمس يذهبن الذنوب وفي الحديث ان الصلوات

الخمس تكفر ما بينها من الذنوب أو الصاعات قال عليه السلام أتبع السيئة الحسنة تمحها أو سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر (ذلك) إشارة إلى فاستقم فما بعده أو القرآن (ذكرى للذاكرين) عظة للمؤمنين نزلت في عمرو بن غزية الانصاري بائع التمر قال لا مرة في البيت تمر أخود فدخلت فقيلها فتقدم في ماء عاكما با كما فنزلت فقال عليه السلام هل شهدت مع العصر قال نعم قال هي كفارة لك فقيل له خاصة قال بل للناس عامة (واصبر) على امتثال ما أمرت به والانتهاء عما نهيت عنه فلا يتم شيء منه الا به (فان الله لا يضيع أجر المحسنين) جاء بماءه ومشمتم على جميع الأوامر والنواهي من قوله فاستقم إلى قوله فاصبر وغير ذلك من الحسنات (فلولا كان من القرون من قبلكم) للتخصيص ومخصوص بالفعل (أولوا بقية) أولو فضل وخير وسمى الفضل والجودة بقية لأن الرجل يستبقى مما يخرج جوده وفضله فصار مثلاً في الجودة

فوجب جل الطرف الثاني على صلاة العصر (وزلفان الليل) يعني وأقم الصلاة في زلفان الليل وهي ساعاته واحدة زلفه واصل الزلف المنزلة والمراد بها صلاة المغرب والعشاء (ان الحسنات يذهبن السيئات) يعني ان الصلوات الخمس يذهبن الخطيئات ويكفر بها (م) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة كفارات لما بينهن زاد في رواية ما لم ينش الكبائر وزاد في رواية أخرى وزمضان إلى رمضان مكفرات لما بينهن إذا اجتنبت الكبائر (ق) عن أبي هريرة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رأيت لوان شهرا يباب أحدهم يغسل فيه كل يوم خمس مرات هل يبقى من درنه شيء قالوا لا قال فذلك مثل الصلوات الخمس يدعو الله بها الخطايا (بخ) عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الصلوات الخمس كمثل نهر جار غمر على باب أحدهم يغسل فيه كل يوم خمس مرات قال الحسن ومات بقي من الدرن قال العلماء الصغائر من الذنوب تكفرها الأفعال الصالحات مثل الصلاة والصدقة والذكر والاستغفار وتحو ذلك من أعمال البر وأما الكبائر من الذنوب فلا يكفرها الا التوبة النصوح ولها ثلاث شرائط الشرط الاول الاقلاع عن الذنب بالكلية الثاني الندم على فعله الثالث العزم التماس ان لا يعود اليه في المستقبل فإذا حصلت هذه الشرائط صحت التوبة وكانت مقبولة ان شاء الله تعالى وقال مجاهد في تفسير الحسنات انها قول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر والقول الاول اصح انها الصلوات الخمس وهو قول ابن سعد وابن عباس وابن المنيب ومجاهد في إحدى الروايتين عنه والقرطبي والبخاري وجهور المنسرين (ذلك) إشارة إلى ما تقدم ذكره من الاستغفار والتوبة وقيل هو إشارة إلى القرآن (ذكرى للذاكرين) يعني عظة للمؤمنين المطيعين (واصبر) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعني واصبر يا محمد على اذى قومك وما تلاقاه منهم وقيل معناه واصبر على الدلالة (فان الله لا يضيع أجر المحسنين) يعني أعمالهم قال ابن عباس يعني المصلين قوله سبحانه وتعالى (فلولا كان من القرون) يعني فهلا كان من القرون التي اهلكناهم (من قبلكم) يعني يا مائة محمد (أولوا بقية) يعني أولو تميز ووطاعة وخير يقال فلان ذو بقية إذا كان فيه خير وقيل معناه أولو بقية من خير يقال فلان على بقية من الخير إذا كان على خلة محمودة (ينهي عن الفساد في الأرض) يعني يقومون بالنهي عن الفساد في الأرض والآية للتقرير والتوجيه يعني لم يكن فيهم من فسه خير ينهي عن الفساد في الأرض فلذلك اهلكناهم (الا قليلا) هذا استثناء منقطع معناه لكن قليلا (عن أنبيائهم) يعني من آمن من الأمم الماضية وهم اتباع الانبياء كانوا ينهون

والفضل ويقال فلان من بقية القوم أي من خيارهم ومنه قولهم في الزوايا خبايا وفي الرجال بقايا (ينهي عن الفساد في الأرض) عجب محمد عليه السلام وأمته أن لم يكن في الامم التي ذكر الله اهلها لهم في هذه السورة جماعة من أولي العقل والدين ينهون غيرهم عن الكفر والمأصبي (الا قليلا من أنبيائهم) استثناء منقطع

أى ولكن قليلا من الايمان أنجبنا من القرون فهو اعن الفساد وسائرهم نار كون للنهى ومن فى من أنجبنا اليان لا للتععض لان
النجا لاننا هين وحده دليل قوله أنجبنا الذين يتهون عن سوء ٥٧٥ وأخذنا الذين ظلموا (واتبع الذين ظلموا) أى

التار كون للنهى عن المنكر
وهو عطف على مضر أى الا
قليلا من أنجبنا منهم هو اعن
الفساد واتبع الذين ظلموا وشهواتهم
فهو عطف على نهوا (ما ترفوا
فيه) أى اتبعوا ما عر فوافيه
التمتع والترفة من حب الرياسة
والثروة وطلب أسباب العيش
النهى ورفضوا الامر بالمعروف
والنهى عن المنكر وبذوه
وراء ظهورهم (وكانوا مجرمين)
اعتراض وحكم عليهم بانهم
قوم مجرمون (وما كان ربك
ليهلك القري) اللام لتأ كيد
التي (بظلم) حال من الفاعل
أى لا يصح ان يهلك الله القري
ظالما لها (وأهلها) قوم
(مصلحون) تنزه الذات عن
الظلم وقيل الظلم الشرك أى
لا يهلك القري بسبب شرك
أهلها وهم مصلحون فى
المعاملات فيماتينهم لا يضمنون
الى شركهم فسادا آخر (ولوشاء
ربك لجعل الناس أمة واحدة)
أى متفقين على الايمان والطاعات
عن اختيار ولكن لم يشأ ذلك
وقالت المعتزلة هى مشبهة قسر
وذلك رافع للاسلاء فلا يجوز
(ولا يزالون مختلفين) فى الكفر
والايمان أى ولكن شاء ان
يكونوا مختلفين لماعلم منهم
اختيار ذلك (الامن رحم
ربك) الانساب عصمهم الله عن

عن الفساد فى الارض (واتبع الذين ظلموا ما ترفوا فيه) يعنى واتبع الذين ظلموا أنفسهم
بالكفر والمعاصي ما تنعموا فيه والترف التمتع والمعنى انهم اتبعوا ما تعودوا به من النعم
وايثار الذات على الآخرة ونعيمها (وكانوا مجرمين) يعنى كافرين (وما كان ربك) يعنى
وما كان ربك يا محمد (ليهلك القري بظلم) يعنى لا يهلكهم بظلم منه (وأهلها مصلحون)
يعنى فى أعماقهم ولكن يهلكهم بكفرهم وركوبهم السيئات وقيل فى معنى الآية وما
كان ربك ليهلك القري بغير دشر لهم اذا كانوا مصلحين يعنى يعامل بعضهم بعضا
بالصلاح والسادو المراد من الهلاك عذاب الاستئصال فى الدنيا اما عذاب الآخرة فهو
لازم لهم ولهذا قال بعض الفقهاء ان حقوق الله مبناه على المساحة والمساهلة وحقوق
العباد مبناه على التصديق والتشديد قوله عز وجل (ولو شاء ربك لجعل الناس أمة
واحدة) يعنى كاهم على دين واحد وشريعة واحدة (ولا يزالون مختلفين) يعنى على أديان
شتى ما بين يهودى ونصرانى ومجوسى ومشركون ومسلم فكل أهل دين من هذه الأديان قد
اختلفوا فى دينهم أيضا اختلافا كثيرا لا ينضب عن أبى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال تفرق اليهود على احدى وسبعين فرقة أو اثنتين وسبعين
والنصارى مثل ذلك وستفرق أمتى على ثلاث وسبعين فرقة أخرجه أبو داود والترمذى
بخبره عن معاوية قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألا ان من قبلكم من
أهل الكتاب افرقوا على اثنتين وسبعين فرقة وان هذه الامة ستفرق على ثلاث
وسبعين اثنتان وسبعون فى النار وواحدة فى الجنة وهى الجماعة أخرجه أبو داود وقال
الخطابى قوله صلى الله عليه وسلم وستفرق أمتى فيه دلالة على ان هذه الفرق غير خارجة
من الملة والدين اذ جعلهم من امته وقال غيره المراد بهذه الفرق اهل البدع والاهواء
الذين تفرقوا واختلفوا وواظفوا به كخوارج والقدرية والمعتزلة والرافضة وغيرهم
من أهل البدع والاهواء والمراد بالواحدة هى فرقة السنة والجماعة الذين اتبعوا
الرسول صلى الله عليه وسلم فى أقواله وأفعاله وقوله سبحانه وتعالى (الامن رحم ربك)
يعنى لكن من رحم ربك فحق عليه بالهداية والتوفيق الى الحق وهداه الى الدين القويم
والصراط المستقيم فهم لا يختلفون (ولذلك خلقهم) قال الحسن وعطاء وللأختلاف
خلقهم قال أشهب سألت مالك بن أنس عن هذه الآية فقال خلقهم ليكون فريق فى
الجنة وفريق فى السعير وقال ابن عباس وبجاهد وقتادة والخلق والدرجة خلقهم
يعنى الذين برحهم وقال انفرأ خلق أهل الدرجة للدرجة وخلق أهل الاختلاف
للاختلاف وقيل خلق الله عز وجل أهل الهدى للهدى وللدرجة للدرجة وخلق أهل
العذاب لان يختلفوا وخلق الجنة وخلق لها أهلها وخلق النار وخلق لها أهلها فاصل
الآية ان الله خلق أهل الباطل وجعلهم مختلفين وخلق أهل الحق وجعلهم متقين
فحكم على بعضهم بالاختلاف ومصيرهم الى النار وحكم على بعضهم بالرحمة وهم أهل

الاختلاف فافقه واعلى دين الحق غير مختلفين فيه (ولذلك خلقهم) أى ولما هم عليه من الاختلاف فعندنا خلقهم للذى علم
انهم يصيرون اليه من اختلاف أو اتفاق ولم يخلقهم لغير الذى علم انهم يصيرون اليه كذا فى شرح التأويلات

(وقت كلمة ربك) وهي قوله

٤٧٦

للايكة (لا ملأ من جهنم من الجنة والناس أجمعين) لعلمه

بكثرة من يختار الباطل (وكلا) التنوين فيه عوض من المضاف إليه كأنه قيل وكل نيا وهو منصوب بقوله (نقص عليك) وقوله (من أنباء الرسل) بيان لكل وقوله (ما ثبت به فؤادك) بدل من كذا (وجاءك في هذه الحق) في هذه السورة أو في هذه الأنبياء المقصود ما هو حق (وموعظة رد كرى للمؤمنين) ومعنى تثبيت فؤاده زيادة يقينه لأن تكرار الأدلة أثبت للقلب (وقيل للذين لا يؤمنون) من أهل مكة وغيرهم (اعملوا على مكنتكم) على حالكم وجهتكم التي أنتم عليها (اناعاملون) على مكنتنا (وانتظروا) بنا الدوائر (انامنتظرون) ان ينزل بكم نحو ما أقص الله تعالى من النعم النازلة بأشبهكم (ولله غيب السموات والارض) لا تخفى عليه خافية مما يجري فيها فلا تخفى عليه أعمالكم (واليه يرجع الامر كله) فلا بد ان يرجع إليه أمرهم وأمركم فيقيم لكم منهم يرجع نافع وحفيص (فاعبدوه) وكل عليه فانه كافك (وصك اقلبك) وماربك بغافل عما يعملون (وبالتاء مدني وشاعى وحفص أى أنت وهم على تغليب الخطاب قبل خاتمة التوراة هذه الآية في الحديث من أحب أن يكون أقوى الناس فليتوكل على الله تعالى

الاتفاق ومصيرهم الى الجنة وبذل على صحة هذا القول سماق الآية وهو قوله تبارك وتعالى (وقت كلمة ربك لا ملأ من جهنم من الجنة والناس أجمعين) وهذا صريح بأن الله سبحانه وتعالى خلق أقواما للجنة وللجنة فهداهم ووفقهم لأعمال أهل الجنة وخلق أقواما للاندلالة والنار فخذلهم ومنعهم من الهداية قوله سبحانه وتعالى (وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك) لما ذكر الله سبحانه وتعالى في هذه السورة التكميلة قصة الامم الماضية والقرون الخالصة وما جرى لهم مع أنبيائهم خاطب نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله وكلا نقص عليك ما يمجدهم من أنباء الرسل يعني من أخبار الرسل وما جرى لهم مع قومهم ما نثبت به فؤادك يعني ما تقوى به قلبك لتصبر على أذى قومك وتتأسى بالرسل الذين خلوا من قبلك وذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم اذا سمع هذه القصص وعلم ان حال جميع الانبياء مع اتباعهم هكذا سهل عليه تحمل الأذى من قومهم وأمكنه الصبر عليه (وجاءك) يا محمد (في هذه الحق) اختلقوا في هذا الضمير الى ما ذا يعود فقيل معناه وطأ في هذه الدنيا الحق وفيه بعد لأنه لم يجز للدنيا كرحى يعود الضمير اليها وقيل في هذه الآية وقيل في هذه السورة وهو الاقرب وهو قول الأكثرين فان قلت قد جاء الحق في سور القرآن فلم يخص هذه السورة بالذكرك قلت لا يلزم من تخصيص هذه السورة بالذكرك ان لا يكون قد جاء الحق في غيرها من السور بل القرآن كله حق وصدق وانما خصها بالذكر تشريفا لها (وموعظة وذ كرى للمؤمنين) أي وهذه السورة موعظة وعظة يعظ بها المؤمنون اذا تذكروا أحوال الامم الماضية وما نزل بهم (وقيل للذين لا يؤمنون اعلموا على مكنتكم) فيه وعيد وتهديد يعني اعلموا ما أنتم عاملون فستعلمون عاقبة ذلك العمل فهو كقولهم اعلموا ما شئتم (اناعاملون) يعني ما أمرنا به ربنا (وانتظروا) يعني ما بعدكم الشيطان (انامنتظرون) يعني ما يحل بكم من نقمة الله وعذابه اما في الدنيا واما في الآخرة (ولله غيب السموات والارض) يعني يعلم ما غاب عن العباد فيهم ما يعني ان علمه سبحانه وتعالى نافذ في جميع الاشياء خفية وجلية وحاضرة ومعدومة لا تخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء (واليه يرجع الامر كله) يعني الى الله يرجع امر الخلق كله في الدنيا والآخرة (فاعبدوه) يعني أن من كان كذلك كان مستحقا للعبادة لا غيره فاعبدوه ولا تشغل بعبادة غيره (وتوكل عليه) يعني وثق به في جميع امورك فانه يكرمك (وماربك بغافل عما تعملون) قال أهل التفسير هذا الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ونحوه الخلق مؤمنهم وكافرهم والمؤمنين انه سبحانه وتعالى يحفظ على العباد أعمالهم لا يخفى عليه منها شيء فيجزى الحسن بإحسانه والمسي بإساءته قال كعب الاحبار خاتمة التوراة خاتمة سورة هود والله أعلم بما راده واسرار كتابه

(تم الجزء الثاني وبإيه الجزء الثالث أوله سورة يوسف)

